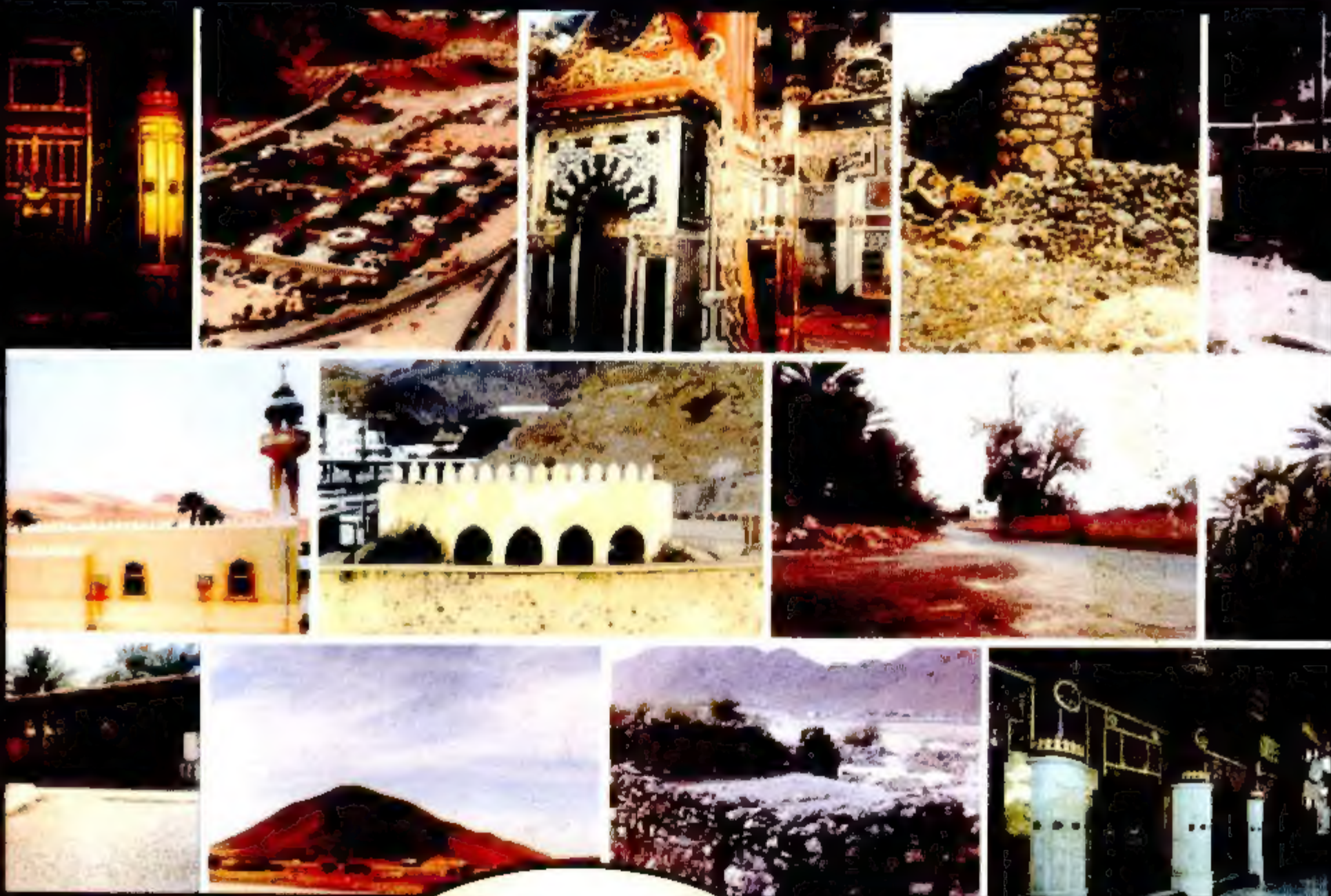


ایک نیا دور
نور و روشنی کا
نور و روشنی کا

اُردو زبان میں سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر جامع ترین کتاب

سیرۃ الخاتم النبی

علامہ شبلی نعمانی رحمہ اللہ
علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ



(حصہ سوم)

(صح شدہ، جدید ایڈیشن)

اُردو زبان میں سرورِ عالم ﷺ کی سیرت پر جامع ترین کتاب

سیرۃ النبی

جلد دوم

نویسندہ کی طرف سے اس کتاب کاغذ و طبعیت
اور نادر و نایاب قدیم و جدید ریاضی تصویروں اور نقوش
کے ساتھ پہلی بار شائع شدہ، جدید ایڈیشن

اُردو زبان میں سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر جامع ترین کتاب

سیرۃ النبی ﷺ

علامہ شبلی نعمانی رحمہ اللہ
علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ

جلد دوم

ادارۃ اشرف پبلشرز پریس پوز ایشیا

• ادارۃ اشرف پبلشرز، پریس پوز ایشیا، ۱۰/۱۱، سیکٹر ۱۰، اسلام آباد •
• ادارۃ اشرف پبلشرز، پریس پوز ایشیا، ۱۰/۱۱، سیکٹر ۱۰، اسلام آباد •
• ادارۃ اشرف پبلشرز، پریس پوز ایشیا، ۱۰/۱۱، سیکٹر ۱۰، اسلام آباد •

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ



کمپوزنگ - ڈیزائننگ - تصاویر
اور نقوش کے جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔
کوئی حصہ یا تصویر بلا اجازت استعمال نہیں کی جاسکتی۔

سیرۃ النبی ﷺ

(تصحیح شدہ جدید ایڈیشن)

اشاعت اول: جمادی الثانی ۱۴۲۳ھ ستمبر ۲۰۰۲ء

باہتمام: اشرف برادران سلمہم الرحمن

ادارۃ اشپنز بک سیلرز ایکسپورٹرز امیٹن

۱۴- دینا ناتھ مینشن مال روڈ، لاہور فون ۷۳۲۳۱۲ فیکس ۷۳۲۳۷۸۵-۷۳۲۳۷۹۲+

۱۹۰- اتارکلی، لاہور - پاکستان..... فون ۷۳۵۳۲۵۵-۷۳۳۳۹۹۱

سوجن روڈ، چوک اردو بازار، کراچی - پاکستان..... فون ۲۷۲۲۳۰۱

ملنے کے پتے

ادارۃ المعارف، جامعہ دارالعلوم، کورنگی، کراچی نمبر ۱۴

مکتبہ دارالعلوم، جامعہ دارالعلوم، کورنگی، کراچی نمبر ۱۴

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، چوک لسبیلہ، کراچی

دار الاشاعت، اردو بازار، کراچی نمبر ۱

بیت القرآن، اردو بازار، کراچی نمبر ۱

بیت العلوم، نانچ روڈ، لاہور

فہرست مضامین

سیرت النبیؐ (حصہ سوم)

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۹	معجزات	۱۹	دلائل و معجزات
۳۶	اسباب خفیہ کی توجیہ بے کار ہے	۱۹	روحانی نوا میس کا وجود
۳۶	حکمائے اسلام کی غلطی کا سبب	۱۹	نبوت کے فطری روحانی آثار
۳۷	اشاعرہ اور معتزلہ میں نتیجہ کا اختلاف نہیں	۲۰	نبوت کے روحانی نوا میس جسمانی قوانین پر
۳۷	خرق عادت سے انکار کا اصلی سبب سلسلہ	۲۰	حکمران ہیں
	اسباب و علل پر یقین ہے	۲۰	نبوت کے روحانی نوا میس کے اسباب و علل سے ہم
۳۷	سلسلہ اسباب و علل پر علم انسانی کو احتواء نہیں		اسی طرح لاعلم ہیں جس طرح جسمانی قوانین کے
۳۹	حقیقی علت خدا کی قدرت و ارادہ ہے	۲۰	انبیاء کا اصل معجزہ خود ان کا سر تا پا وجود ہے
۳۹	مولانا روم اور اسباب و علل اور معجزہ کی حقیقت	۲۱	انبیاء کے کامل پیروان سے معجزہ نہیں مانگتے تھے
۵۱	علت خاصیت اور اثر کی حقیقت	۲۱	معاندین معجزوں کے بعد بھی ایمان نہیں لائے
۵۲	اسباب و علل محض عادی ہیں	۲۱	معجزوں سے کن کو فائدہ پہنچتا ہے؟
۵۳	اسباب عادیہ کا علم صرف تجربہ سے ہوتا ہے	۲۱	ان واقعات کا اصطلاحی نام
۵۳	اسباب و علل کا علم بدلتا رہتا ہے	۲۱	دلائل و براہین و آیات کا تعلق انبیاء کی سیرتوں سے
۵۳	اسباب و علل کا علم تجربہ سے ہوتا ہے	۲۲	دلائل و آیات کا تعلق سیرت محمدی سے
۵۶	علامہ ابن تیمیہ کا بیان کہ اسباب و علل تجربی ہیں	۲۳	دلائل و معجزات اور عقلیت
۵۸	تجربات کی بنا شہادت اور روایت اور تاریخ پر ہے	۲۵	دلائل و معجزات اور فلسفہ قدیمہ و علم کلام
۵۹	فلسفہ اور سائنس بھی ایک قسم کی تاریخ ہیں	"	خواص نبوت کے متعلق فارابی کے خیالات
۵۹	تاریخی شہادتوں کے شرائط اشتہاد	۲۶	اطلاع غیب
۶۰	مسلمانوں کا علم روایت	۲۷	روایت و کلام ملائکہ
۶۰	نادیدہ واقعات پر یقین کرنے کا ذریعہ صرف	۲۷	خوارق عادات
	روایات کی شہادت ہے	۲۸	وحی و مشاہدہ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۹۱	ہیوم کا تعصب	۶۱	خبر احاد پر بھی عقلاً یقین ہوتا ہے
۹۲	کافی شہادت	۶۲	واقعات پر یقین کیلئے اصلی بنیاد امکان اور عدم امکان کی بحث نہیں بلکہ روایت کے ثبوت اور عدم ثبوت کی ہے
۹۳	ہیوم کا صریح تقاض	۶۲	جس درجہ کا واقعہ ہو اسی درجہ کی شہادت ہونی چاہیے
۹۳	انتہائی استبعاد	۶۲	معجزات دراصل تجربات کے خلاف نہیں ہوتے
۹۳	استبعاد معجزات	۶۲	معجزات کا ثبوت روایتی شہادتیں ہیں
۹۵	فطرت کی یکسانی	۶۳	خلاصہ مباحث
۹۵	ایجادات سائنس	۶۳	یقین معجزات کے اصول نفسی
۹۶	تنویم	۶۳	امام غزالی اور یقین اور ادعان کی صورتیں
۹۷	معجزات شفاء	۶۵	معجزہ اور سحر کا فرق
۹۸	عام تجربات	۶۸	معجزہ دلیل نبوت ہو سکتا ہے یا نہیں؟
۹۹	رویائے صادق	۷۱	امام غزالی کی تقریر
۱۰۰	حقیقی اسرار نبوت	۷۱	امام رازی کی تقریر
۱۰۰	حقیقی آیات نبوت کی عام مثالیں	۷۲	مولانا روم کے حقائق
۱۰۳	مقدمات ثلاثہ	۷۶	صحابہؓ کو کیونکر رسالت کا یقین آیا
۱۰۳	اصلی بحث یقین کی ہے	۸۰	دلائل و معجزات اور فلسفہ جدیدہ
۱۰۳	یقین معجزات	۸۰	مفہوم نبوت
۱۰۳	یقین کی ماہیت	۸۰	مفہوم معجزہ
۱۰۵	نظریات حکمت کا یقین	۸۱	ترتیب مباحث
۱۰۵	یکسانی کا جذبہ	۸۱	امکان معجزات
۱۰۶	نظریات فلسفہ کا یقین	۸۲	ہیوم کا استدلال
۱۰۷	مشاہدات کا یقین	۸۳	قوانین فطرت کی حقیقت
۱۰۹	نفسیات یقین	۹۰	شہادت معجزات
۱۰۹	خواہش یقین	۹۰	امکان وقوع کے لئے کافی نہیں
۱۱۰	موانع و مویذات یقین	۹۱	ہیوم کا فتویٰ
۱۱۱	نفسیات یقین کی شہادت واقعات سیرت ہے		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۳۸	اس لئے بالآخر معاندین کی طلب معجزہ سے تغافل برتا جاتا ہے	۱۱۳	غایت معجزات
۱۳۹	معجزہ کے انکار یا تاخیر کے اسباب	۱۱۳	معجزہ منطقی دلیل نہیں
۱۵۳	عقیدہ و معجزات کی اصلاح	۱۱۴	معجزہ کی اصلی غایت
۱۵۷	مسئلہ اسباب و علل میں افراط و تفریط	۱۱۵	پہلی صورت
۱۵۸	قرآن مجید اسباب و مصالح کا قائل ہے	۱۱۷	بعض وسوسوں کا جواب
۱۶۲	لیکن علت حقیقی قدرت و مشیت ہے	۱۱۸	ایک اور اعتراض
۱۶۳	قرآن میں سنت اللہ کا مفہوم	۱۱۹	دوسری صورت
۱۶۵	قرآن میں فطرۃ اللہ کا مفہوم	۱۱۹	اس صورت کے مختلف احتمالات
۱۶۶	معجزہ کا سبب صرف ارادہ الہی ہے	۱۲۲	یقین معجزہ کے شرائط
۱۶۶	معجزہ کی باعتبار خرق عادت چار قسمیں ہیں	۱۲۶	لب لباب
۱۶۷	اہل ایمان پر اثر کے لحاظ سے معجزات کی دو قسمیں	۱۲۷	آیات و دلائل اور قرآن مجید
۱۷۱	آنحضرت ﷺ اور معجزہ ہدایت	۱۲۷	انبیاء اور آیات و دلائل
۱۷۲	شق قرآنی آخری نشان ہدایت تھا	۱۲۷	قرآن مجید اور اصطلاح آیات و دلائل
۱۷۳	آنحضرت ﷺ اور معجزہ ہلاکت	۱۲۸	لفظ آیت اور معجزہ کی حقیقت
۱۷۷	غزوہ بدر معجزہ ہلاکت تھا	۱۲۸	آیات اللہ
۱۸۰	سحر اور معجزہ کافرق اور ساحر اور جادو میں امتیاز	۱۳۳	آیات و دلائل کی دو قسمیں، ظاہری اور باطنی
۱۸۲	معجزات اور نشانات سے کن لوگوں کو ہدایت ملتی ہے؟	۱۳۳	نبوت کی باطنی نشانیاں واقعات کی روشنی میں
۱۸۳	مداقت کی نشانی صرف ہدایت ہے	۱۳۶	قرآن مجید اور نبوت کی باطنی علامات
۱۸۵	آیات و دلائل نبوی کی تفصیل	۱۳۹	ظاہری آیات اور نشانات
۱۸۶	خصائص النبوة	۱۳۹	ظاہری نشانات صرف معاندین طلب کرتے ہیں
۱۸۸	مکالمۃ الہی	۱۴۰	کفار کا یہ معجزہ طلب کرنا نفی معجزہ کی دلیل نہیں
۱۸۹	وحی	۱۴۳	معاندین کو معجزہ سے بھی تسلی نہیں ملتی
۱۹۶	نزول ملائکہ	۱۴۳	معاندین کو معجزہ سے بھی ایمان کی دولت نہیں ملتی
۱۹۶	نزول جبریل علیہ السلام	۱۴۷	بائیں ہمہ انبیاء معاندین کو معجزات دکھاتے ہیں اور وہ اعراض کرتے ہیں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۶۰	نماز پنج گانہ کی فرضیت	۲۰۲	فرشتہ میکائیل کا نزول
۲۶۱	ہجرت کی دُعا	۲۰۲	عالم ملائکہ کا نزول
۲۶۱	نبوت، قرآن، قیامت، معراج اور معجزات پر اعتراضات	۲۰۷	عالم رویا
۲۶۳	حضرت موسیٰؑ کے واقعات اور حالات سے اشتہاد	۲۱۲	رویائے تمثیلی
۲۶۵	معراج کے انعامات	۲۱۸	مشاہدات و سموعات
۲۶۶	معراج کے پُر اسرار منظر	۲۲۳	عالم بیداری، اسراء یا معراج
۲۶۸	شق صدر یا شرح صدر	۲۲۳	انبیاء اور سیر ملکوت
۲۶۹	شق صدر کی ضعیف روایتیں	۲۲۳	معراج نبوی
۲۷۳	حماد بن سلمہ کی روایت میں ان کا وہم	۲۲۳	معراج نبوی کا وقت، تاریخ اور تعداد وقوع
۲۷۴	دو دفعہ شق صدر ہو تو اس کی تاویل	۲۲۸	معراج کی صحیح روایتیں
۲۷۴	شق صدر کی صحیح حقیقت	۲۲۹	معراج کا واقعہ
۲۷۴	شق صدر کی حقیقت	۲۳۳	کفار کی تکذیب
۲۷۸	شرح صدر کے لئے مناسب موقع اور مصلحت	۲۳۶	کیا آپ ﷺ نے معراج میں خدا کو دیکھا؟
۲۷۹	آیات و دلائل نبوی قرآن مجید میں	۲۳۹	معراج جسمانی تھی یا روحانی، خواب تھا یا بیداری؟
۲۷۹	قرآن مجید میں آپ ﷺ کے تمام معجزات کا تفصیلی ذکر کیوں نہیں ہے؟	۲۴۳	معراج کے بحالت بیداری ہونے پر صحیح استدلال
۲۸۰	قرآن مجید سے آپ کے صاحب معجزہ ہونے کی دلیل	۲۴۴	مدعیان رویا کا مقصود بھی رویا سے عام خواب نہیں
۲۸۱	قرآن مجید میں آپ کے دلائل اور معجزات مذکور ہیں	۲۴۴	رویائے صادقہ کی تاویل
۲۸۲	معجزہ قرآن	۲۴۵	رویائے مقصود روحانی ہے
۲۸۵	فصاحت و بلاغت	۲۵۲	قرآن مجید اور معراج
۲۸۵	یکسانی اور عدم اختلاف	"	معراج کے اسرار اعلانات، احکام، بشارتیں اور انعامات
۲۸۵	قوت تاثیر	۲۵۲	آنحضرت ﷺ کا نبی القبلین ہونا
۲۸۶	تعلیم و ہدایت	۲۵۳	بنی اسرائیل کی مدت تولیت کا قیام
۲۸۷	قرآن کا جواب لانے کی قدرت نہیں	۲۵۵	کفار مکہ کے نام آخری اعلان
۲۸۷	ایک اُمی کی زبان سے ادا ہوا	۲۵۶	معراج کے احکام و وصایا
		۲۵۹	ہجرت اور عذاب

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲۳	غزوہ احزاب کی خبر	۲۸۸	حفظ و بقا کا وعدہ
۳۲۳	غزوہ احزاب میں آمد می	۲۸۸	قوت دلائل
۳۲۴	غزوہ حنین میں نصرت	۲۹۳	امیت
۳۲۴	غیب پر اطلاع	۲۹۹	ذات نبوی کی حفاظت
۳۲۵	بنو نضیر کی سازش کی اطلاع	۳۰۲	لیلۃ الجن
۳۲۵	مہاجرین حبش کو بشارت	۳۰۲	جنوں کی انقلاب آسانی کی تلاش اور ان کا
۳۲۶	ہجرت کے بعد قریش کو مہلت نہ ملے گی		مشرق یا اسلام ہونا
۳۲۶	مدینہ میں بڑے بڑے مصائب کا سامنا ہوگا	۳۰۹	شق قمر
۳۲۶	دینی اور دنیاوی شہنشاہی کا وعدہ	۳۱۳	غلبہ روم کی پیشین گوئی
۳۲۷	قابل عرب کی شکست ہوگی	۳۱۷	دیگر آیات و دلائل نبوی قرآن مجید میں
۳۲۸	قریش کی شکست اور یربادی کے وعدے	۳۱۷	طیر ابابیل کی نشانی
۳۲۸	فتح مکہ کی پیشین گوئیاں	۳۱۷	شہاب ثاقب کی کثرت
۳۲۹	خیبر اور حنین کی فتح کی پیشین گوئی	۳۱۸	شرح صدر
۳۳۰	یہود کو اعلان	۳۱۸	مکہ سے بیت المقدس تک ایک شب میں سفر
۳۳۱	یہود کی دائمی ناکامی	۳۱۸	قریش پر قحط سالی کا عذاب
۳۳۱	روم کی قوت ٹوٹ جائے گی	۳۱۹	موقع ہجرت کی معجزانہ نشانیاں
۳۳۱	خلفائے راشدین کے زمانہ کی لڑائیاں	۳۲۰	خواب میں کفار کا کم دیکھنا
۳۳۲	وفات نبویؐ کی پیشین گوئی	۳۲۰	مسلمانوں کا کافروں کی نظر میں اور کافروں کا
۳۳۳	آیات و دلائل نبویہ بروایات صحیح		مسلمانوں کی نظر میں کم کر کے دکھانا
۳۳۳	علامات نبوت	۳۲۰	پھر کافروں کی آنکھوں میں مسلمانوں کا دو گنا نظر آنا
	قبل بعثت	۳۲۱	فرشتوں کی آمد
۳۳۳	حضرت آمنہ کا خواب	۳۲۱	میدان جنگ میں پانی برساتا
۳۳۵	ولادت نبویؐ کی پیشین گوئیاں یہود و نصاریٰ میں	۳۲۲	لڑائیوں میں نیند کا طاری ہونا
۳۳۵	بت خانوں میں غیبی آوازیں	۳۲۲	آپ ﷺ کا کنکریاں پھینکنا
۳۳۵	شق صدر	۳۲۳	غزوہ بدر میں دو میں سے ایک کا وعدہ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۳۷	مبارک قدم ہونا	۳۳۶	حضرت علی ؑ کی آنکھوں کا اچھا ہونا
۳۳۷	بے ستری میں آپ ؑ کا غش کھا کر گرنا	۳۳۷	ٹوٹی ہوئی ٹانگ کا درست ہو جانا
۳۳۷	تیندھاری ہونا	۳۳۶	تکوار کے زخم کا اچھا ہونا
۳۳۷	صدائے غیب	۳۳۷	اندھے کا اچھا ہونا
۳۳۷	پتھروں سے سلام کی آواز	۳۳۷	بلا دور ہونا
۳۳۸	خواب میں فرشتوں کی آمد	۳۳۸	گونگے کا بولنا
۳۳۹	اشیاء میں اثر	۳۳۹	مرض نسیان کا دور ہو جانا
۳۳۹	ستون کا رونا	۳۳۹	بیمار کا تندرست ہونا
۳۳۹	منبر بننے لگنا	۳۳۹	ایک جے ہوئے بچے کا اچھا ہونا
۳۴۰	چٹان کا پارہ پارہ ہونا	۳۴۰	جنون کا دور ہونا
۳۴۰	درختوں اور پہاڑوں سے سلام کی آواز	۳۴۰	استجاب دعا
۳۴۰	پہاڑ کا چلنا	۳۴۰	قریش پر عذاب آنا اور اس کا دور ہونا
۳۴۰	آپ ؑ کے اشارے سے بتوں کا گرنا	۳۴۰	روسائے قریش کے حق میں بددعا
۳۴۱	کھانوں سے تسبیح کی آواز	۳۴۱	حضرت عمر ؓ کا اسلام
۳۴۱	زمین کا ایک مرتد کو قبول نہ کرنا	۳۴۱	سراقہ کے گھوڑے کا پاؤں دھنس جانا
۳۴۲	درختوں کا چلنا	۳۴۲	مدینہ کی آب و ہوا کے لئے دعا
۳۴۲	خوشہ خرم کا چلنا	۳۴۲	قحط کا دور ہونا اور پانی کا برسنے
۳۴۳	درخت کا چلنا اور اس سے آواز آنا	۳۴۳	حضرت انس ؓ کے حق میں دعائے برکت
۳۴۳	بے دودھ کی بکری نے دودھ دیا	۳۴۳	حضرت ابن عباس ؓ کے حق میں دعائے علم
۳۴۳	ست گھوڑے کا تیز رفتار ہو جانا	۳۴۳	حضرت اُمّ حرامؓ کے حق میں دعائے شہادت
۳۴۳	اندھیرے میں روشنی ہونا	۳۴۳	حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ کی شفا یا بی کیلئے دعا
۳۴۵	جانور کا سجدہ کرنا	۳۴۵	حضرت سعد بن ابی وقاص ؓ کے
۳۴۵	جانور کا آپ ؑ کے مرتبہ کو پہچانا	۳۴۵	استجاب الدعوات ہونے کی دعا
۳۴۶	حافظہ بڑھ جانا	۳۴۶	حضرت عروہ ؓ کے حق میں دعائے برکت
۳۴۷	شفائے امراض	۳۴۷	حضرت ابوامامہ باہلیؓ کے حق میں دعائے سلامتی

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۷	دودھ کے ایک پیالہ کی برکت	۳۵۹	حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے حق میں برکت اولاد کی دعا
۳۶۷	بکری کے دست میں برکت	۳۵۹	حضرت ابو ہریرہؓ کی والدہ کے حق میں دعائے ہدایت
۳۶۸	بکری کے تھنوں میں برکت	۳۶۰	اُونٹ کا تیز ہو جانا
۳۶۸	ایک وسق جو کی برکت	۳۶۰	بیمار کا اچھا ہونا
۳۶۹	توشہ دان کا ہمیشہ بھرا رہنا	۳۶۰	سواری کی قوت آ جانا
۳۶۹	تھوڑی کھجوروں میں برکت	۳۶۰	ایک مغرور کا ہاتھ شل ہو جانا
۳۷۰	پانی جاری ہونا	۳۶۱	قبیلہ دوس کا مسلمان ہونا
۳۷۰	مشکیزہ سے پانی اُبلنا	۳۶۱	رفع بے پردگی کے لئے دعا
۳۷۰	انگلیوں سے پانی جاری ہونا	۳۶۱	سلطنت کسریٰ کی تباہی
۳۷۱	پانی کا بڑھ جانا	۳۶۱	دعائے برکت کا اثر
۳۷۱	انگلیوں کی برکت	۳۶۲	طویل عمر کی دعا
۳۷۱	کھلی سے پانی بڑھ جانا	۳۶۲	ایک بچہ کی ہدایت کے لئے دعا
۳۷۱	ہاتھ منہ دھونے کی برکت	۳۶۳	اشیاء میں اضافہ
۳۷۲	انگلیوں سے پانی کا جوش مارنا	۳۶۳	تھوڑے سے کھانے میں ستراتی آدمیوں کا سیر ہونا
۳۷۲	تھوڑے سے پانی میں کثیر برکت	۳۶۳	چھوہارے کے ڈھیر کا بڑھ جانا
۳۷۳	انگلیوں سے پانی اُبلنا	۳۶۴	کھانے میں حیرت انگیز برکت
۳۷۴	ایک اور واقعہ	۳۶۴	گھی کی مقدار میں برکت
۳۷۴	اطلاع غیب	۳۶۴	جو کی مقدار میں برکت
۳۸۱	اہل کتاب کے سوالات کا جواب دینا	۳۶۵	کھانے میں حیرت انگیز اضافہ
۳۸۱	اخبار غیب یا پیشین گوئی	۳۶۵	تھوڑی سی زاوراہ میں غیر معمولی برکت
۳۸۲	فتوحات عظیمہ کی اطلاع	۳۶۵	تھوڑی سی زاوراہ میں عظیم برکت
۳۸۵	قیصر و کسریٰ کی بربادی کی خبر	۳۶۶	آدھ سیر آٹے اور ایک بکری میں برکت
۳۸۶	ساز و سامان کی بشارت	۳۶۶	تھوڑے سے کھانے میں غیر معمولی برکت
۳۸۶	امن و امان کی بشارت	۳۶۶	قلیل تعداد میں کثیر برکت
۳۸۶	ابو صفوان کے قتل کی خبر	۳۶۷	ایک پیالہ میں حیرت انگیز برکت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۹۴	حضرت عمرؓ کی وفات کے بعد فتنوں کا ظہور ہوگا	۳۸۷	نام بنام مقتویں بدر کی خبر
۳۹۵	فتنہ مشرق کی جانب سے اُنھیں گے	۳۸۷	فتح خیبر کی تعیین
۳۹۵	حضرت عثمانؓ کو فتنہ کی اطلاع	۳۸۷	حضرت فاطمہؓ ہر اُ کی وفات کی اطلاع
۳۹۶	حضرت عمرؓ اور عثمانؓ شہید ہوں گے	۳۸۷	خود اپنی وفات کی اطلاع
۳۹۶	حضرت علیؓ کی مشکلات اور شہادت	۳۸۸	فتح یمین کی خبر
۳۹۶	جنگ جمل کی خبر	۳۸۸	فتح شام کی خبر
۳۹۷	حضرت علیؓ اور معاویہؓ کی جنگ	۳۸۹	فتح عراق کی خبر
۳۹۷	حضرت عمارؓ شہید ہوں گے	۳۸۹	خوزستان و کرمان کی فتوحات اور ترکوں سے
۳۹۷	امام حسنؓ کی مصالحت		جنگ
۳۹۷	نوخیز حکمرانان قریش کے ہاتھوں اسلام کی تباہی	۳۸۹	فتح مصر کی بشارت اور ایک واقعہ کا حوالہ
۳۹۸	یزید کی تخت نشینی کی بلا اسلام پر	۳۹۰	غزوہ ہند کی خبر
۳۹۸	امام حسینؓ کی شہادت	۳۹۰	بحر روم کی لڑائیاں
۳۹۸	خوارج کی اطلاع	۳۹۰	بیت المقدس کی فتح
۳۹۹	مختار اور حجاج کی اطلاع	۳۹۰	فتح قسطنطنیہ کی بشارت
۳۹۹	حجاز میں ایک آگ	۳۹۱	فتح روم کا اشارہ
۴۰۰	ایک صدی یا ایک دور کے بعد انقلاب	۳۹۱	فتح عجم کا اشارہ
۴۰۰	چار دوروں کے بعد انقلاب	۳۹۲	مرتدین کی اطلاع
۴۰۱	مدعیان کاذب	۳۹۲	حضرت زینبؓ کی وفات کی اطلاع
۴۰۱	منکرین حدیث	۳۹۲	اُمّ ورقہؓ کو شہادت کی خوشخبری
۴۰۱	تجارت کی کثرت اور اس میں عورتوں کی کثرت	۳۹۲	خلفاء کی بشارت
۴۰۲	اہل یورپ کی کثرت	۳۹۳	بارہ خلفاء
۴۰۲	سود کی کثرت	۳۹۳	خلافت راشدہ کی مدت
۴۰۲	یہودیوں سے جنگ	۳۹۳	شیخین کی خلافت کی پیشین گوئی
۴۰۳	حجاز کا انقطاع مصر، شام اور حجاز سے	۳۹۴	مسلمانوں کی دولت کی کثرت اور فتنوں کے ظہور
۴۰۳	اہل یورپ سے شام میں جنگ		سے آگاہ کرنا

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۱۶	۶۔ قریش کی دو سو عورتوں کا عبداللہ سے شادی نہ ہونے کے غم میں عمر بھر کنوارے کی زندگی بسر کرنا	۴۰۳	مسلمانوں کے خلاف تمام دنیا کی قومیں اٹھ کھڑی ہوں گی
۴۱۶	۷۔ کسریٰ کے چودہ نکلروں کا گرنا اور نہر ساوہ کا خشک ہونا	۴۰۵	معجزات نبویؐ کے متعلق غیر مستند روایات
۴۱۶	۸۔ بوقت ولادت غیب سے آواز آنا اور مشرق و مغرب کی ساری زمین کا روشن ہو جانا	۴۰۵	کتب دلائل اور ان کے مصنفین کا درجہ
۴۱۷	۹۔ قبل ولادت حضرت آمنہ کو خواب میں آنحضرت ﷺ کے سرور دو جہاں ہونے کی خوشخبری سنانا اور ”احمد“ اور ”محمد“ نام رکھنے کی ہدایت کرنا	۴۰۹	معجزات کے متعلق غلط اور موضوع روایتوں کے پیدا ہونے کے اسباب
۴۱۷	۱۰۔ حضرت آمنہ کے درد زہ کے وقت تمام ستاروں کا زمین پر جھک جانا	۴۱۰	آپ کی برتری اور جامعیت کا تحیل
۴۱۷	۱۱۔ حضرت آمنہ کے ایام حمل میں علامت حمل ظاہر نہ ہونا	۴۱۱	غیبی آوازوں اور پیشین گوئیوں سے نبوت کی تصدیق کا شوق
۴۱۷	۱۲۔ کسی گرائی اور تکلیف کا احساس نہ کرنا	۴۱۲	شاعرانہ تحیل کو واقعہ سمجھ لینا
۴۱۸	۱۳۔ بوقت ولادت آسمانوں اور بہشتوں کے دروازے کھلنا، قرشتوں کا باہم بشارت دینا وغیرہ، مجالس میلاد کی رونق افزا روایت	۴۱۲	آئندہ کے واقعات کو اشارات میں ولادت کے موقع پر بیان کرنا
۴۱۸	۱۴۔ آنحضرت ﷺ کا شکم مادر میں آنا، قریش کے جانوروں کا بولنا وغیرہ وغیرہ	۴۱۲	معجزات کی تعداد بڑھانے کا شوق
۴۱۹	۱۵۔ حضرت عبداللہ کی ولادت کے وقت ان کے چہرہ پر سورج کی روشنی کا ہونا	۴۱۳	الفاظ کی نقل میں بے احتیاطی
۴۲۰	۱۶۔ بوقت ولادت حضرت آمنہ کو تین آدمیوں کا دکھائی دینا۔ ایک کے ہاتھ میں آفتاب، دوسرے کے ہاتھ میں ہنر زمر کا طشت وغیرہ	۴۱۳	مشہور عام دلائل و معجزات کی روایتی حیثیت
۴۲۱	۱۷۔ بوقت ولادت حضرت آمنہ کو ابر کا ٹکڑا نظر آنا اور اس سے طرح طرح کی آوازوں کا نکلنا	۴۱۴	۱۔ سب سے پہلے نور محمدی کی تخلیق ہوئی
		۴۱۴	۲۔ نور محمدی کا حضرت آدمؑ سے درجہ بدرجہ حضرت آمنہ تک منتقل ہونا
		۴۱۵	۳۔ نور محمدی جب عبدالمطلب کے سپرد ہوا تو ان سے خوارق عادات ظہور میں آئے
		۴۱۵	۴۔ عبدالمطلب کے پاس آکر ایک کاہن کا ان کے ایک نتھنے میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہی کی علامت بتانا
		۴۱۵	۵۔ ایک کاہنہ کا حضرت عبداللہ کی پیشانی میں نور محمدی کا پچھنا اور ان سے اپنی تمنا کا اظہار کرنا

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۳۴	بشارات	۴۳۱	۱۸۔ بعد ولادت مشرق و مغرب کا روشن ہو جانا اور آپ کا دونوں ہاتھوں سے ٹیک دے کر زمین پر گر پڑنا
	یہود اور نصاریٰ میں بشارات کی اہمیت	۴۳۱	۱۹۔ ولادت کی شب ایک یہودی کا سردار ان قریش کے پاس آ کر ولادت کی تحقیق کرنا
	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا قرآن میں		۲۰۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا آنحضرت ﷺ کو گہوارہ میں چاند سے باتیں کرتے ہوئے دیکھنا
	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا توراۃ میں	۴۳۲	۲۱۔ آنحضرت ﷺ کا گہوارہ میں کلام فرمانا
	حضرت اسماعیل علیہ السلام کی بشارت		۲۲۔ حیمہ سعدیہ کا آنا اور آپ کا ان کو دیکھ کر مسکرانا
	آنحضرت ﷺ دعائے ابراہیمی کے مصداق تھے	۴۳۲	۲۳۔ عہد طفولیت میں شوقِ صدر
	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت قرآن و انجیل میں	۴۳۳	۲۴۔ حضرت حیمہ کے پاس زمانہ قیام میں بعض یہودیوں کا آپ ﷺ کو نبی آخر الزمان پہچان کر قتل کرنے کی کوشش کرنا
	بشارت عیسوی کے مصداق آنحضرت ﷺ تھے		۲۵۔ آنحضرت ﷺ کا اپنی رضاعی بہن کے ساتھ دھوپ میں کھینا اور بادل کا دھوپ سے سایہ کئے رہنا
	صحابہ کا بیان کہ تورات میں آنحضرت ﷺ کی یہ بشارت ہے	۴۳۴	۲۶۔ بحیرہ راہب کے قصہ کی تنقید
	اشعیاء نبی کی بشارت		۲۷۔ نسطور راہب کے قصہ پر تنقیدی نظر
	اشعیاء نبی کی ایک ایک علامت کی تطبیق	۴۳۵	۲۸۔ قریش کے باہمی معاہدہ کے کاغذ کو دیکھ کا چاٹ لینا
	آنحضرت ﷺ کے حالات سے		۲۹۔ غار ثور میں پناہ لینا اور مکڑیوں کا جالے تن دینا وغیرہ وغیرہ
	قرآن میں تورات کی ایک بشارت نبوی کا حوالہ	۴۳۵	۳۰۔ آپ ﷺ کا بے دودھ والی بکری کے تھن میں ہاتھ لگانا اور اس سے دودھ نکل آنا
	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بشارت آنحضرت ﷺ کے متعلق اور اس کی آپ کے حالات سے تطبیق	۴۳۷	واقعہ اُتمِ معبد کی تنقید
	قرآن مجید میں انجیل کی ایک بشارت کا حوالہ		مدنی معجزات زیادہ محفوظ ہیں
	انجیل میں اس بشارت کا ذکر اور آنحضرت ﷺ کی اس حالت سے تطبیق	۴۳۷	جعلی روایات میں کن کن لوہیتوں کی روایتیں ہیں
	حضرت موسیٰ کی ایک اور بشارت آپ کے متعلق اور اس کی تطبیق آیات قرآنی سے	۴۳۸	
	عیسائیوں میں ملاخیا نبی کی پیشین گوئی کے پورے ہونے کا انتظار اور آنحضرت ﷺ کا ظہور	۴۳۹	
	ملک النحان کی تصحیح	۴۴۰	
	ملاخیا نبی کی پیشین گوئی کی عبارت اور اس کی تطبیق	۴۴۱	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۶۴	صوم وصال		قیصر روم اور ابن ناطور کی تصدیق کہ ملک الختان
۴۶۴	صدقہ زکوٰۃ کی حرمت، صدقہ زکوٰۃ		آپؐ ہی ہیں
۴۶۵	خصائص نبوی	تا	عیسائیوں اور یہودیوں میں اس وقت ایک نبی کا انتظار
۴۶۵	خصائص نبوی کا شمار		یہودیوں اور عیسائیوں کا تورات اور انجیل کی
۴۶۵	رعب و نصرت		پیشین گوئیوں کی علامتیں آپؐ میں پانا
۴۶۷	سجدہ گاہ عام	۴۶۰	خصائص محمدی
۴۶۷	پیرروں کی کثرت	"	خصائص محمدی محدود اور محدود ہیں
۴۶۸	دعوت عام	"	خصائص محمدی کی دو قسمیں، خصائص ذاتی اور
۴۶۹	جوامع الکلم		خصائص نبوی
۴۷۰	تکمیل دین	۴۶۱	خصائص ذاتی
۴۷۰	وائی معجزہ	۴۶۱	نبوت اور بوازم نبوت
۴۷۱	ختم نبوت	۴۶۳	امور متعلقہ نکاح
۴۷۲	شفاعت اولین	۴۶۳	نماز شبانہ
۴۸۰	فضائل اخروی	۴۶۳	نماز چاشت اور قربانی
۴۸۰	خاتمہ جلد سوم	۴۶۳	عصر کے بعد نماز دو گانہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین﴾

خدا کا شکر ہے کہ اس نے چند در چند مزاحمتوں کے باوجود سیرت پاک کی تیسری جلد کی تکمیل و انجام کا سامان بہم پہنچایا اور ایک گنہگار کو توفیق بخشی کہ ان اوراق کو ترتیب دے کر اپنے سیاہ اعمال نامہ کے دھونے کے لئے آبِ رحمت کے چند قطرے فراہم کر سکے دوسری جلد ۱۳۳۸ھ (۱۹۲۰ء) میں چھپ کر نکلی تھی چار برس کے بعد یہ ۹۰۰ صفحات کا مجموعہ مشتق نگاہوں کے سامنے ہے اس مجموعہ کی تالیف و ترتیب واقعات کی تفتیش و تلاش اور مسائل و نظریات کی بحث و تحقیق میں جو محنت و کاوش اور دیدہ ریزی کی گئی ہے اس کا بڑا حصہ یہی ہے کہ صواب کا سرشتہ ہاتھ سے نہ چھوٹا ہو اور حقیقت کی منزل سے بعد نہ ہوا ہو ﴿والعصمة لله وحده﴾

ان اوراق کی تالیف میں ہم اپنے ان محسنوں کے شکر گزار ہیں جنہوں نے ان کی تکمیل میں ہمارا ہاتھ بٹایا مشکلات اور غوامض میں مخدوم مولانا حمید الدین صاحب کے مشوروں نے فائدہ پہنچایا ہے رفیق کار مولانا عبدالسلام صاحب ندوی نے معجزات کے جزئی واقعوں کے فراہم کرنے میں مدد کی ہے ہماری جماعت میں بلکہ علماء کی جماعت میں پروفیسر مولانا عبدالباری ندوی (معلم فلسفہ جدیدہ جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن) سے بڑھ کر فلسفہ جدیدہ کا کوئی ماہر نہیں معجزات کی بحث میں ضرورت تھی کہ اس باب میں فلسفہ جدیدہ کی جو مشکائیاں اور نکتہ آفرینیاں ہیں ان سے بھی تعرض کیا جائے چنانچہ میری درخواست پر موصوف نے معجزات اور فلسفہ جدیدہ کا باب لکھ کر عنایت کیا ہے جو اس کتاب کے ص ۱۱ سے شروع ہو کر ص ۳۱۰ پر تمام ہوا ہے۔

کہیں کہیں آپ کو احادیث کی بعض غیر مطبوعہ کتابوں مثلاً بیہقی، ابوالعلی، ابن راہویہ، ابن ابی شیبہ، بزار وغیرہ کے حوالے دوسری مطبوعہ کتب احادیث کے حوالوں کے ساتھ تائید اٹھیں گے ہم نے ان کے حوالوں میں دوسرے مفسرین، شارحین حدیث اور مصنفین سیرت مثلاً ابن کثیر، ابن حجر، ابن قیم، سیوطی وغیرہ پر بھروسہ کیا ہے معجزات کے جزئی واقعات میں ایک دو مقام پر قوی روایتوں کے ساتھ اگر ضعیف روایتوں کو جگہ دی گئی ہے تو ان سے مقصود صرف یہ ہے کہ قوی روایتوں سے جس نوع کے معجزات ثابت ہیں اس نوع کے معجزات کی دوسری تائیدیں بھی گو اس رتبہ کی نہیں مگر موجود ہیں کتاب میں کہیں کہیں غلطیاں رہ گئی ہیں جن کی آخر میں غلط نامہ کے اضافہ سے تلافی کی کوشش کی گئی ہے اس راہ کی ایک منزل آج اور تمام ہوئی، لیکن قلم کے مسافر کو آرام نہیں کہ اب چوتھی منزل اس کے سامنے ہے احباب دعا کریں کہ یہ جلد چہارم ان کی خدمت میں جلد پیش ہو سکے۔

سید سلیمان ندوی

۷ ربیع الثانی ۱۳۴۳ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع سوم

سیرت انبی ﷺ کی یہ تیسری جد جو آنحضرت ﷺ کے منصب نبوت، حقیقت نبوت اور فضائل و معجزات پر مشتمل ہے، تیسری دفعہ چھپ کر اب منظر عام پر آ رہی ہے اس اثناء میں بعض مباحث پر جدید تحقیقی سامنے آئیں اس لئے پوری کتاب پر نظر ثانی کی گئی روایتوں و حوالوں کو اصل، خدو سے دوبارہ ملایا گیا، اگر اختلاف نظر آیا تو تصحیح کی گئی، کوئی پہلے سے زیادہ مستند حوالہ ملا تو اس کا اضافہ کیا گیا، کوئی عبارت اگر مشتبہ تھی تو اس کے شبہ کو دور کیا گیا، خصوصیت کے ساتھ معراج کے جسمانی و روحانی یا حاست بیداری یا خواب کے ہونے کے مسئلہ کو صاف کیا گیا۔

معجزات کی روایتوں کی اصل سے پھر تطبیق کی گئی اور کہیں کہیں حواشی کے اضافہ سے بعض نئے فوائد بڑھائے گئے، کہیں کہیں عبارت کے اغلاق کو بھی دور کیا گیا ہے

ایک ظلم و جہول انسان کی طاقت میں تحقیق کی جو حد تھی اس نے اپنی وسعت کے مطابق وہ پوری صرف کی ہے اس پر بھی عصمت کا دعویٰ نہیں اہل نظر سے التماس ہے کہ اگر اب بھی کوئی قابل اصلاح چیز نظر آئے تو مؤلف کو مطلع کر کے جزائے خیر کے مستحق ہوں

حسن خاتمہ کا طالب

سید سلیمان ندوی

۱۶ شوال ۱۳۶۶ھ - ۳۱ اگست ۱۹۴۷ء دارالقضاء بھوپال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ دلائل و معجزات

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ (مائدہ)
اور ہمارے پیغمبر لوگوں کے پاس کھلی نشانیوں لے کر آیا کیے

روحانی نوا میں کا وجود:

سیرت نبویؐ کا یہ حصہ آنحضرت ﷺ کے ان حالات، مشاہدات اور کیفیات کے بیان میں ہے جن کا تعلق اس عالم سے ہے جو ہمارے اس مادی عالم اور اس کے مادی قوانین کی حدود سے باہر ہے۔ جس طرح ہماری یہ مادی دنیا ایک نظم خاص پر چل رہی ہے مثلاً رات کے بعد دن نمودار ہوتا ہے، خزاں کے بعد بہار آتی ہے، سترے غروب ہوتے ہیں تو آفتاب نکلنے لگتا ہے، گرمی جاتی ہے تو جاڑے آتے ہیں، پھول اپنے وقت پر کھلتے ہیں، درخت اپنے موسم میں پھلتے ہیں، سترے اپنے معین اوقات پر ڈوبتے اور نکلتے ہیں، اسی طرح روحانی عالم بھی اپنا ایک خاص نظام رکھتا ہے، اس کا بھی ایک آسمان و زمین ہے، وہاں بھی تاریکی اور روشنی ہے، خزاں اور بہار ہے، فصل و موسم ہے۔

آسمانہاست در ولایت جاں کار فرمائے آسمان جہاں

نبوت کے فطری و روحانی آثار:

جب روئے زمین پر گناہوں کی تاریکی اور بدیوں کی غلٹ محیط ہو جاتی ہے تو صبح کا ٹرکا ہوتا ہے اور آفتاب ہدایت نمودار ہوتا ہے، باغ عالم میں جب برائیوں کی خزاں چھا جاتی ہے تو موسم بدلتا ہے اور بہار نبوت لے رونق افزا ہوتی ہے۔

اور جس طرح زمین، آسمان، چاند، سورج، پھل اور پھول کے خاص خاص قوانین فطرت ہیں جن میں عموماً تغیر نہیں ہوتا، اسی طرح دنیا کی رشد و ہدایت، عذاب و رحمت اور نبوت و رسالت کے خاص خاص اصول و قواعد ہیں جن میں تغیر راہ نہیں پاتا، انبیاء اور رسل اپنے اپنے وقت پر مبعوث ہو کر قوموں کو دعوت دیتے ہیں، قومیں ان کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہیں، منکرین ہلاک اور مومنین کامیاب ہوتے ہیں، اس روحانی جہاد میں انبیاء و رسل سے ہمارے ہم و دانش سے بااثر اعمال صادر ہوتے ہیں اور ان سے عجیب عجیب خوارق ظہور پذیر ہوتے ہیں۔

۱۔ خاتم النبیین محمد رسول اللہ ﷺ کے وجود باوجود سے پہلے انبیاء کا سلسلہ جاری رہا۔ حضور کی آمد کے بعد جانشین نبوت محمدیؐ جتنی مجددین امت سے فرض کو انجیم دیتے ہیں۔ یہ مجددین امت رسول ﷺ کے متبع کامل ہوتے ہیں اور منصب نبوت سے جاری ہوتے ہیں اس لئے ان کے انکار سے کفر لازم نہیں آتا اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی وقت میں مختلف ملکوں میں یا ایک ہی ملک کے مختلف حصوں میں یا جماعتوں میں مختلف مجددین ملت ہوں۔ ان کی پیچیدگی کا سب سے بڑا معیار عقائد و اعمال، اخلاق اور طریق دعوت میں رسول اکرم ﷺ کا اتباع کامل ہے ان کا کام یہ ہے کہ وقت کے ادھام و رسوم و اعمال کو جو باہر سے آکر دین میں شامل ہو گئے ہیں دور کریں اور موردین میں جو امور مٹ گئے ہوں ان کو دوبارہ جاری کریں۔

نبوت کے روحانی نوا میس انسانی قوانین پر حکمران ہیں:

جس طرح ہمارا نفس اور ہماری روح یا ہمارے جسم کی پراسرار مخفی قوت ہمارے کالبد خاکی پر حکمران ہے اور ہمارے تمام اعضاء، جوارح اس کے ایک ایک اشارہ پر حرکت کرتے ہیں اسی طرح نبوت کی روح اعظم اذن الہی سے سارے عم جسمانی پر حکمران ہو جاتی ہے اور روحانی دنیا کے سنن و اصول عام جسمانی کے قوانین پر غالب آ جاتے ہیں اس لئے وہ چشم زدن میں فرش زمین سے عرش بریں تک عروج کر جاتی ہے۔ سمندر اس کی ضرب سے تھم جاتا ہے چاند اس کے اشارہ سے دو ٹکڑے ہو جاتا ہے اس کے ہاتھوں کی دی ہوئی چند خشک روئیاں ایک عالم کو سیر کر دیتی ہیں اس کی انگلیوں سے پانی کی نہریں بہتی ہیں اس کے نفس پاک سے بیمار تندرست ہو جاتے ہیں اور مردے جی اٹھتے ہیں وہ تہا مٹھی بھر خاک سے پوری فوج کو تہ و بالا کر دیتا ہے کوہ و صحرا بحر و بڑ جاندار و بے جان بحکم الہی اس کے آگے سرنگوں ہو جاتے ہیں وہ اس کا نہیں بلکہ اس کے رب کا فعل ہوتا ہے اور اسی کی مشیت اور قدرت سے پیغمبر کے ہاتھ سے ظاہر ہوتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے لئے ظاہر کئے جاتے ہیں۔

نبوت کے روحانی نوا میس کے اسباب و علل سے ہم اسی طرح لاعلم ہیں جس طرح جسمانی قوانین کے۔

لیکن جس طرح ہم کبھی یہ نہیں بتا سکتے کہ خاص خاص پھول خاص خاص درخت خاص خاص ستارے فلاں فداں معین اوقات پر ہی کیوں جلوہ نما ہوتے ہیں پھول سرخ کیوں ہوتے ہیں ستارے چمکتے کیوں ہیں شہد میٹھا کیوں ہوتا ہے چاند اور سورج چلتے کیوں ہیں تخم اور ختم غذا خون گوشت کیونکر بن جاتا ہے اسی طرح اس کا جواب بھی نہیں دے سکتے کہ پیغمبروں کا ظہور اپنے اپنے وقت پر کیونکر ہوتا ہے اور ان سے یہ مافوق العادة افعال و اعمال بحکم الہی کیونکر صادر ہوتے ہیں؟ ہم صرف یہ جانتے ہیں کہ وہ ہوتے ہیں چنانچہ دنیا کا ہر پیغمبر بلکہ روحانیت کا ہر حامل اپنی پراسرار زندگی کے اندر اس قسم کے حالات و کیفیات کی ایک دنیا رکھتا ہے عالم کی تاریخ آپ کے سامنے ہے جس میں اگر قوموں کے روحانی معموں کے حالات و سوانح غور سے پڑھیں تو آپ کو ہر جگہ نظر آئے گا کہ وہ وہ کچھ دیکھتے تھے جو ہم نہیں دیکھ سکتے وہ وہ کچھ سنتے تھے جو ہم نہیں سن سکتے وہ وہ کچھ جانتے تھے جو ہم نہیں جان سکتے اور ان سے وہ اعمال بھی صادر ہوتے تھے جو کسی اور سے نہیں ہو سکتے یہ تاریخی واقعات ہیں جن سے انکار کرنا اسی طرح ناممکن ہے جس طرح سکندر اور نیولین کی فتوحات اور بودھ اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہا السلام کے وجود سے ہندوستان کی روحانی داستان کا ایک ایک حرف اسرائیلی نبیوں کے صحیفوں کا ایک ایک باب اور عیسائیوں کی انجیل کا ایک ایک صفحہ اس تاریخ کی مثالیں اور نظیریں ہیں۔

انبیاء کا اصلی معجزہ خود ان کا سرتاپا وجود ہے:

گو پیغمبر کا اصلی معجزہ اور اس کے منجانب اللہ ہونے کی کھلی نشانی خود اس کا سرتاپا وجود ہوتا ہے دیکھنے والوں کے لئے اس کی چشم و ابرو میں اور سننے والوں کے لئے اس کے لب و لہجہ میں اور سمجھنے والوں کے لئے اس کے پیام و دعوت میں اعجاز ہوتا ہے لیکن جو لوگ احساس حقیقت میں فروتر ہوتے ہیں ان کو اس سے تسکین نہیں ہوتی اور وہ مادی اور محسوس نشانیوں کے طلب گار ہوتے ہیں جو بالآخر ان کو دی جاتی ہیں۔

انبیاء کے کامل پیروان سے معجزہ نہیں مانگتے تھے:

لیکن انبیاء کے متبعین میں سے سابقین اولین اور صدیقین و صالحین نے اپنے پیغمبروں سے معجزہ طلب نہیں کیا، حضرت عیسیٰ کے حواریوں نے حضرت موسیٰ کا معجزہ دیکھ کر ان کو پیغمبر تسلیم نہیں کیا تھا، حضرت عیسیٰ کے حواریوں نے ان کا معجزہ دیکھ کر آسمانی دولت کا حصہ نہیں پایا تھا، حضرت خدیجہؓ سب سے پہلے آنحضرت ﷺ پر ایمان لائیں مگر چاند کے دو ٹکڑے ہوتے ہوئے دیکھ کر نہیں، بلکہ یہ جان کر کہ آپ ﷺ غریبوں کے دست و بازو ہیں، قرض داروں کی تسکین اور سہارا ہیں، مسافروں کے لحاظ و مادی ہیں۔ حضرت ابوبکر و عمر اور عثمان و علی اور دیگر اصحاب کبار رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک نے بھی آپ ﷺ کی صداقت اور راستی کی حقیقت کو ظاہری آیات و معجزات کی روشنی میں تلاش نہیں کیا، ان کے لئے آپ ﷺ کا سرتاپا وجود غس دعوت حق اور پیام اخلاص ہی معجزہ تھا، انہوں نے اسی کو دیکھا اور اسی سے ایمان کی دولت پائی۔

معاندین معجزوں کے بعد ایمان نہیں لائے:

مگر نمرود و فرعون و ابوجہل اور ابولہب جو آتش خلیل، طوفان نیل، قحط مکہ اور اشتقاق قمر کے معجزوں کے طاب تھے پھر بھی ایمان کی دولت عظمیٰ سے محروم رہے، لیکن بایں ہمہ ایک درمیانی طبقہ بھی دنیا میں موجود رہا ہے جس کی بصیرت کے آئینہ پر غفلت کے زنگ کی کچھ کچھ چھائیاں پڑی ہوتی ہیں، جب حقیقت کا آفتاب طلوع ہوتا ہے اور اس کی معجزانہ کرنیں ان آئینوں پر پڑتی ہیں تو وہ چمک اٹھتے ہیں اور ﴿اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَ مُوْسٰی﴾ (طہ-۳۰) پکار اٹھتے ہیں۔

معجزوں سے کن کو فائدہ پہنچتا ہے؟

فرعون کے ساحروں نے حضرت موسیٰؑ کے معجزہ کو دیکھا تو موسیٰؑ وہارونؑ کے خدا کے آگے سجدہ میں گر پڑے، آنحضرت ﷺ کی فتح روم کی پیشین گوئی پوری ہوئی، تو قریش کے نیک طبع لوگوں کی چشم باطن کھل گئی اور حقیقت کا پیکر ان کے سامنے جلوہ نما ہو گیا۔ ۲۔ یہی طبقہ ہے جس کو معجزات کی ظاہری نشانیوں سے بقدر استعداد حصہ پہنچتا ہے، اس کے علاوہ معجزات کا بڑا حصہ مویذات یعنی تائید حق کے لئے غیر منتظر اور غیر متوقع حالات کا رونما ہونا ہے، مومنین صادقین کو مشکلات کے عالم اور اضطراب کی گھڑیوں میں ان کے ذریعہ سے تسکین دی جاتی ہے اور رسوخ ایمانی اور ثبات قدم مرحمت ہوتا ہے، ان کی بے سرو سامانیوں اور بے نوائیوں کی مکافات کی جاتی ہے اور اس سے ان کی دولت ایمان کا سرمایہ ترقی کرتا ہے۔

ان واقعات کا اصطلاحی نام:

حضرات انبیائے کرام علیہم السلام سے جو یہ مافوق العادۃ کیفیات اور اعمال صادر ہوتے ہیں ان کے لئے عام طور پر معجزہ کا لفظ بولا جاتا ہے، لیکن یہ اصطلاح کئی حیثیتوں سے غلط ہے۔ اول تو اس لئے کہ قرآن مجید اور احادیث میں یہ لفظ مستعمل نہیں ہوا ہے بلکہ اس کی جگہ آیت (نشانی) اور برہان (دلیل) کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں جو اپنے مفہوم کو نہایت خوبی سے ظاہر کرتے ہیں، قدیم محدثین نے ان کی جگہ دلائل اور علامات کے الفاظ استعمال کئے ہیں، جو الفاظ

۱۔ صحیح بخاری باب بدء الوحی۔

۲۔ جامع ترمذی غیث سورہ روم۔

قرآنی کے ہم معنی ہیں دوسرے یہ کہ عام استعمال کی بناء پر معجزہ کے ساتھ کچھ خاص لوازم ذہنی پیدا ہو گئے ہیں جو حقیقت میں صحیح نہیں ہیں مثلاً اس لفظ سے عوام میں یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ وہ خود پیغمبر کا فعل ہوتا ہے جس کا صدور خاص اس کے اعضاء و جوارح سے ہوتا ہے اور نیز یہ کہ اس لفظ کے سبب سے اس کا معجزہ ہونا گویا اس کی حقیقت میں داخل ہو گیا ہے حالانکہ یہ دونوں خیال غلط ہیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ معجزہ پر عقلی حیثیت سے جو اعتراضات وارد ہوتے ہیں ان کا ایک بڑا حصہ خود لفظ معجزہ کے غلط استعمال سے پیدا ہو گیا ہے سب سے بڑھ کر یہ کہ ہم کو ایک ایسا جامع لفظ درکار ہے جس میں نبوت کے تمام خواص و کیفیات مشاہدات اور اعمال خارقہ عادت و غیر خارقہ عادت سب داخل ہیں لیکن معجزہ کا لفظ اتنا وسیع نہیں آئندہ جہاں از روئے قرآن معجزہ کی حقیقت پر بحث آئے گی وہاں اس کے متعلق مزید تفصیل کی جائے گی جس سے معلوم ہوگا کہ قرآن پاک کی اصطلاح کس قدر صحیح اور موزوں ہے ان وجوہ کی بناء پر صحیح طریقہ یوں ہے کہ ہم اس کتاب میں صرف قرآن کی اصطلاح آیت برہان اور محدثین کی اصطلاح علامات و دلائل کو اختیار کریں تاکہ ہمارا مفہوم زیادہ صحیح طریقہ سے اور زیادہ وسیع طور سے ادا ہو سکے لیکن چونکہ ہماری زبان میں معجزہ کا لفظ عام طور پر چل گیا ہے اس لئے اس کو ایک قلم ترک بھی نہیں کیا جاسکتا۔

دلائل و براہین و آیات کا تعلق انبیاء کی سیرتوں سے:

قرآن مجید اور دیگر صحف آسمانی میں انبیائے سابقین علیہم السلام کے جو قصص اور واقعات مذکور ہیں ان میں ان کے روحانی حالات و کیفیات یعنی دلائل و براہین اور آیات کا ذکر نہایت موثر اور عبرت انگیز طریقہ سے کیا گیا ہے سیرت منورہ مکالمہ ہی رویت ملائکہ رویائے صادقہ استجاب دعا طوفان نوح آتش خلیل عصائے موسیٰ نفس عیسیٰ اور اس قسم کے اور بھی بہت سے کیفیات و حارات کا ذکر قرآن مجید میں بار بار آیا ہے اور ان کے ساتھ ان کے عواقب و نتائج بھی نہایت تفصیل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی سیرت سے ہر زمانہ میں ان چیزوں کا خاص تعلق رہا ہے اور اس وجہ سے وہ ان کے واقعات زندگی کا جزو لا ینفک ہو گئے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کی زندگی اگرچہ گونا گوں واقعات کا مجموعہ ہوتی ہے لیکن نتائج کے لحاظ سے ان تمام واقعات کا مرکز صرف یہ ہوتا ہے کہ اس خاکدان کو اخلاق ذمہ کے خس و خاشاک سے پاک کر کے محی من اخلاق کے گل وریحان سے آراستہ کیا جائے تاکہ برکات آسمانی کا دامن کانٹوں سے نہ الجھنے پائے اس مقدس فرض کے ادا کرنے میں اگرچہ کبھی کبھی انبیاء علیہم السلام کو مادی آلات سے بھی کام لینا پڑتا ہے لیکن وہ لوگ اکثر اپنی روحانی طاقت سے اس مقصد میں کامیاب ہوتے ہیں اور مادی آلات کے استعمال میں بھی ان کے جسمانی دست و بازو سے زیادہ ان کے روحانی دست و بازو کام کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید نے انبیاء علیہم السلام کے واقعات زندگی میں ان دلائل و آیات کو نہایت ہیئت دی ہے اور ان کے ذکر سے گویا انبیاء علیہم السلام کے تمام حالات زندگی کو سلسلہ علل و اسباب سے مربوط کر دیا ہے۔

دلائل و آیات کا تعلق سیرت محمدی سے:

آنحضرت ﷺ کی سیرت تمام انبیاء علیہم السلام کے واقعات زندگی کا خلاصہ ان کی تعلیمات کا عطر اور ان کے حالات و مشاہدات کا برزخ ہے آپ ﷺ ایک عالمگیر اور ابدی مذہب لے کر مبعوث ہوئے تھے اس لئے آپ ﷺ نے

ایک ہی خطاب کے ساتھ ان تمام لوگوں کو مخاطب فرمایا، جن کو طوفان نوح دفعتاً بہا لے گیا تھا، جن کو دریائے قلزم کی نہر سے نکل چکی تھیں جن کو نفس عیسیٰ نے دوبارہ زندہ کر دیا تھا اور ان سب سے بڑھ کر آپ ﷺ کا مخاطب ایک گروہ اور بھی تھا جو ان چیزوں کو صرف عجائب پرستی کی نگاہ سے نہیں بلکہ ذرف نگاہی سے دیکھنے کی صلاحیت رکھتا تھا اس بناء پر جس چشمہ فیض نے اسباط موسیٰ کو سیراب کیا تھا وہ ان تشنہ کا مان روحانیت سے کیونکر بے پروا ہو سکتا تھا چنانچہ اس نے آنحضرت ﷺ کی ذات کو ان تمام معجزات کا مجموعہ بنا دیا جو اعلیٰ قدر مراتب ہر طبقہ ہر فرقہ اور ہر رُودہ کے لئے ضروری تھے آپ ﷺ کے اخلاق و عادات معجزہ تھے آپ کی شریعت معجزہ تھی آپ پر جو کتاب نازل ہوئی اس سے بڑا کوئی معجزہ نہیں ہو سکتا تھا ان کے علاوہ آپ ﷺ کی روحانی طاقت نے جسم و روح دونوں کی کائنات میں بہت کچھ اثر ڈالا اس نے کبھی طوبیٰ کے سایہ میں آپ ﷺ کے لئے بستر نگایا، کبھی سدرۃ المنتہی کے حدود میں رفرف کی سواری کھڑی کی، کبھی ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ﴾ کے نور سے قلب مبارک کو منور کیا اور کبھی ﴿مَا رَاَعَ الْبَصَرُ﴾ کے سرمہ سے آپ ﷺ کی آنکھوں کو روشن کیا، کبھی نزول رحمت الہی کے لئے آسمان کے دروازے کھولے، کبھی وادی حق کے پیاسوں کے لئے زمین کی تہ سے پانی کے چشمے نکالے، کبھی سنگ خارا کے شراروں کی روشنی میں قیصر و کسری کے خزانے دکھائے، کبھی انبیائے سابقین علیہم السلام کی زبان ابھام سے اپنی کامیابی کے نغمہ ہائے بشارت سنائے اور آئندہ دنیا کے واقعات غیب بتا کر ہر وہ عالم کو منزل حقیقت کے نشان دکھائے۔

آنحضرت ﷺ کے واقعات زندگی کا سب سے بڑا جز و غزوات و محاربات ہیں ان ہنگامہ خیز واقعات کے تاریخی علل و اسباب اور ان کے نتائج کا ذکر کتاب کے ایک حصہ میں بہ تصریح گذر چکا ہے لیکن جہاد کے میدان میں آپ ﷺ کو جو فتوحات عظیمہ حاصل ہوئیں ان میں انسانوں کے لشکر اور سپہیوں کے تیغ و خنجر سے زیادہ فرشتوں کے پرئے و دعاؤں کے تیر توکل علی اللہ کے سپر اعتماد علی الحق کی تلوار کام کرتی نظر آتی تھی آپ ﷺ کی زندگی کا سب سے بڑا فرض اسلام کی اشاعت ہے اور روئے انور نے، نگاہ کیمیا اثر نے، تقریر دہذیر نے، اخلاق اعجاز نما نے، آیات و دلائل بن کر بہت سے لوگوں کو مشرف بہ اسلام کیا ہے۔ غرض آپ ﷺ کی پیغمبرانہ زندگی کے ہر مظہر میں یہ دلائل یہ براہین یہ آیات یہ معجزات اسباب ظاہری کے پہلو بہ پہلو اسباب حقیقی بن کر رونما ہوتے رہے ہیں۔

دلائل و معجزات اور عقلیت:

ان دلائل و معجزات کے الفاظ کو سننے کے ساتھ ہی سب سے پہلے دلوں میں یہ سوال پیدا ہونے لگتا ہے کہ کیا یہ ممکن بھی ہیں؟ کیا عقل خردہ گیران کے وقوع کو جڑ بھی رکھتی ہے؟ دنیا میں عقل و نقل اور فلسفہ مذہب کا جب سے وجود ہے ان مباحث پر معرکہ آراء بحثیں ہوتی چلی آئی ہیں لیکن فلسفہ قدیمہ ہو یا جدیدہ، فلسفہ یونان ہو یا فلسفہ اسلام، مشرق کا فلسفہ ہو یا مغرب کا، ان سب کا حاصل بحث یہ نکلتا ہے کہ اگر کچھ فرقے ان کو ممکن بلکہ واقع سمجھتے ہیں تو دوسرے ان کو محال قطعی تصور کرتے ہیں، عقل و فہم کا یہ اختلاف دنیا میں ہمیشہ سے قائم تھا، قائم ہے اور قائم رہے گا لیکن جو لوگ ان چیزوں کے امکان اور وقوع کے قائل ہیں وہ خود اپنے کج بحث دل اور بدگمان قلب کی تسلی طمانیت اور رفع شک کے لئے اپنے اپنے فہم و ادراک کے موافق مختلف نظریے قائم کرتے ہیں تاکہ وہ اپنی راز جو طبیعت کی تشنہ لبی کو تسکین دے سکیں۔ ان تمام

نظریات کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ ان عقل و حواس سے مافوق حقائق کو اپنے دریافت کردہ معلوم و محسوس قواعد کے مطابق بنا سکیں لیکن کیا یہ ممکن ہے؟ کیا محسوس و غیر محسوس یا جسمانی و روحانی دنیا دونوں ایک ہی نظام پر چل رہی ہے کہ ایک عالم کے قیاس تمثیلی و استقرائی سے ہم دوسرے عالم کے ثبوت پر شہادتوں کا انبار لگانا چاہتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ جو جانا نہیں جا سکتا اس کو ہم جانا چاہتے ہیں اور جو سمجھا نہیں جا سکتا اس کو سمجھنا چاہتے ہیں۔ جب ہماری عقل و فہم کی لنک پائی محسوسات کے میدان میں صاف نظر آتی ہے تو، ورائے محسوسات میں اس کی تنگ و پود کہاں تک منزل مقصود کے قریب کر سکتی ہے۔

آنانکہ وصف حسن تو تقریری کنند خواب نہ دیدہ را ہمہ تعبیری کنند

بہر حال اب تک انسان نے اس ”خواب نادیدہ“ کی جو کچھ تعبیر کی ہے وہ دین کے اوراق میں پھیلائی گئی ہے اور سلسلہ بحث میں سب سے پہلے فلسفہ قدیم کے نظریات کی تشریح کی گئی ہے اور اس کے بعد فلسفہ جدیدہ ان چیزوں کی گرہ کشائی جہاں تک کر سکتا ہے اس کی تفصیل ہے اور آخر میں خود قرآن مجید نے ہمیں اس باب میں جو کچھ تلقین کی ہے اس کو بیان کیا جائے گا۔



دلائل و معجزات اور فلسفہ قدیمہ و علم کلام

اسلام میں عقائد کی سطح جب تک صاف اور ہموار رہی دلائل اور معجزات کے متعلق عقلی مباحث نہ پیدا ہو سکتے تھے اور نہ پیدا ہوئے لیکن دوسری صدی میں جب یونانی علوم کے تراجم مسلمانوں میں پھیلے تو وہ ہمارے علم کلام کے ضروری اجزاء بن گئے اور ان کو اس درجہ اہمیت ہو گئی کہ اب ان سے تعرض کئے بغیر گویا موضوع مزید بحث کے لئے تشنہ رہ جاتا ہے اہل یونان کسی شریعت الہی سے مشرف نہ تھے اس لئے وہ نبوت، خواص نبوت، وحی، الہام اور معجزہ وغیرہ سے واقف نہ تھے یہی وجہ ہے کہ ان کے خاص فلسفہ میں ان مباحث کا وجود نہیں ہے چنانچہ علامہ ابن رشدؒ نے تہافت الہیافہ میں اس کی خاص تصریح کی ہے اور علامہ ابن تیمیہؒ نے بھی اپنی تصنیفات میں اس کو جا بجا لکھا ہے مسلمانوں میں سب سے پہلا فلسفی یعقوب کندی ہے لیکن چند مختصر رسائل کے سوا اس کی عام تصنیفات ناپید ہیں کندی کے بعد فارابی کا زمانہ ہے اور اسی نے سب سے پہلے ان مسائل کے متعلق اپنے خاص نظریے قائم کئے چنانچہ اس نے اپنے رسالہ فصوص الحکم میں نبوت اور خواص نبوت کے متعلق بہ ترتیب حسب ذیل خیالات ظاہر کئے ہیں۔

فقہ ۲۸:

صاحب نبوت کی روح میں ایک قوت قدسیہ ہوتی ہے۔ جس طرح تمہاری روح عالم اصغر میں (یعنی اپنے جسم میں) تصرف کرتی ہے اور تمہارا جسم تمہاری روح کا تابع و فرمانبردار رہتا ہے اسی طرح وہ روح قدسی عالم اکبر میں یعنی تمام جسمانیات میں تصرف کرتی ہے اور تمام عالم جسمانی اس کا تابع و فرمانبردار رہتا ہے اور اسی بنا پر اس سے خارق فطرت معجزات صادر ہوتے ہیں اور چونکہ اس کا آئینہ باطنی صاف اور رنگ و غبار سے پاک ہوتا ہے اس لئے لوح محفوظ یعنی اس کتاب میں جو کبھی غلط نہیں ہو سکتی اور ملائکہ کی ذاتوں میں جو کچھ ہے اس کا عکس اس کے آئینہ پر پڑتا ہے اور وہ قدرت قدسیہ یا روح قدسیہ اس کو مخلوقات تک پہنچاتی ہے۔

فقہ ۲۹:

ملائکہ ان صورت علمیہ کا نام ہے جو بذاتہا قائم ہیں۔ اس طرح نہیں جس طرح لوح میں نقوش یا ذہن میں معلومات ہوتے ہیں بلکہ خود معانی قائم بالذات ہیں اور اس امر الہی سے فیض حاصل کرتے ہیں عام روح بشری تو حواس ظاہری کے تعطل یعنی خواب میں اس امر الہی سے لگاؤ پیدا کرتی ہے لیکن روح نبوی بیداری میں اس سے مخاطب کرتی ہے۔

فقہ ۳۰:

عام روح بشری کا حال یہ ہے کہ جب اس کے حواس ظاہری مشغول ہوتے ہیں تو حواس باطنی معطل ہو جاتے ہیں اور جب حواس باطنی کام کرتے ہیں تو حواس ظاہری بیکار ہو جاتے ہیں مگر ارواح قدسیہ کا یہ حال ہے کہ نہ صرف یہ کہ ان کے حواس ظاہری کی مصروفیت ان کے حواس باطنی کو اور ان کے حواس باطنی کی مشغولیت ان کے حواس ظاہری کو معطل نہیں ہونے دیتی اور دونوں ایک دوسرے کے فرائض میں مغل نہیں ہوتے بلکہ ان کی تاثیر کا عمل ان کے اجسام سے متعدی ہو کر دوسرے اجسام تک پہنچتا ہے اور وہ انسانی تعلیم سے نہیں بلکہ ارواح و ملائکہ کے ذریعہ سے علم کی تلقین کرتے ہیں۔

فقہ ۳۱:

عام روحوں کی در ماندگی یہاں تک ہے کہ نہ صرف یہ کہ حواس ظاہری کی مصروفیت حواس باطنی کو اور حواس باطنی کی مصروفیت حواس ظاہری کو اپنے فرائض سے باز رکھتی ہے بلکہ خود ان کی ایک حس کی مشغولیت دوسری حس کو بے کار کر دیتی ہے، ہم جس وقت غور سے سنتے ہیں، دیکھتے نہیں، جب دیکھنے میں مستغرق ہوتے ہیں تو سنتے نہیں، خوف کا احساس ہو تو اشتہا نہیں پیدا ہو سکتی، اشتہا ہو تو غصہ نہیں پیدا ہو سکتا، جب ہم فکر کرتے ہیں تو ذکر سے غفلت ہو جاتی ہے، اور جب ذکر کرتے ہیں تو تفکر سے خالی ہو جاتے ہیں لیکن ارواح قدسیہ کی یہ حالت نہیں ہوتی، ان کے تمام ظاہری و باطنی حواس ایک ساتھ کام کرتے ہیں اور ان کا ایک حاسہ دوسرے حاسہ کا عائق و مانع نہیں ہوتا۔

فارابی کے یہی چند لفظ ہیں جو ابن سینا اور ابن مسکویہ تک پہنچتے پہنچتے ایک داستان بن گئے ہیں۔ اور اب چھوٹی اور بڑی تمام اسلامی فلسفیانہ تصنیفات میں باب النبوة کے نام سے یہ مسائل شامل ہیں، یہاں تک کہ امام غزالی و رازی کی تصنیفات سے انہی کی صدائے بازگشت سنائی دیتی ہے، اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ صوفیہ کے سان القوم مولانا رومی کے ساز ”نئے“ سے بھی یہی آواز نکلتی ہے۔

فلسفہ و عقل کی راہ سے جو حکمائے اسلام منزل حقیقت کے جویاں ہیں ان کے نزدیک نبی وہ ہے جس میں یہ تین باتیں جمع ہوں۔

۱۔ اول یہ کہ اس کو امور غیب پر اطلاع ہو۔

۲۔ دوسرے یہ کہ ملائکہ اس کو نظر آئیں اور وہ اس سے کلام کریں۔

۳۔ تیسرے یہ کہ اس سے خوارق عادت ظاہر ہوں۔

ان تینوں دعوؤں کے امکان پر ان کے دلائل بہ ترتیب یہ ہیں۔

اطلاع غیب:

یہ عالم کائنات ایک با ترتیب اور مسلسل نظام فطرت پر قائم ہے جس کا ہر درجہ دوسرے درجہ سے بند ہے، پہلے جمادات ہیں جن میں نہ حرکت ہے نہ نمو، احساس ہے نہ ارادہ، نطق ہے نہ ادراک، کلیات کی قوت، اس کے بعد نباتات کا درجہ ہے، جن میں حرکت و نمو تو ہے لیکن وہ دوسرے صفات سے محروم ہیں۔ اس کے بعد حیوانات آتے ہیں جن میں حرکت و نمو کے ساتھ ارادہ اور احساس بھی ہے، سب سے آخر انسان کا مرتبہ ہے جس میں ان تمام خصوصیات کے ساتھ نطق اور ادراک کلیات کی قوت بھی ہے، کائنات کے ان چاروں طبقوں میں بھی یکسانی نہیں ہے بلکہ ان میں ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ایک ترقی محسوس ہوتی ہے یہاں تک کہ ان کا پست تر نقطہ اپنے پچھلے سے بلند تر اپنے اگلے سے جا کر مل جاتا ہے لیکن کیا اس ترقی کی انتہا یہیں پر جا کر ختم ہو جاتی ہے؟ نہیں ابھی نطق اور ادراک اور احساس و تمیز کا مرتبہ کمال کو نہیں پہنچا ہے۔ انسانوں میں وحشی اور غیر متمدن قبائل سے شروع کرو تو ان سے ترقی یافتہ دہقانی اور گنوار ہیں، ان سے اعلیٰ شہری اور متمدن ہیں اور ان سے زیادہ بلند تر علماء اور عقلائے روزگار ہیں جو نظر و فکر اور قیاس و استدلال سے مجہول کو معلوم کرتے ہیں لیکن انسانوں کی بلند تر صنف وہ ہے جس کی عقل ہوش کے سامنے نظریات بھی بدیہیات ہیں، جن کی روح قدسی اپنے تمام معصومات کو

تجربہ و مشاہدہ سے نہیں بلکہ براہ راست عالم ملکوت سے حاصل کرتی ہے، جن کے حواس کی طاقت عام انسانوں سے اس قدر تیز ہوتی ہے کہ وہ وہ کچھ دیکھتے ہیں جو عام انسان نہیں دیکھ سکتے اور وہ وہ کچھ سنتے ہیں جو عام انسان نہیں سن سکتے یہ قوت کمالیہ اور یہ روح قدسیہ جس صنف انسانی میں ہوتی ہے وہی انبیاء ہیں۔

رویت ملائکہ:

انسان کے علم و احساس کا منبع روح ہے اور اس کے آلات و ذرائع اس کے باطنی اور ظاہری حواس ہیں۔ اگر اس سطح زمین پر کوئی ایسا انسان ہو جو ان تمام آلات سے معرا ہو تو وہ نہ کسی شے کا احساس کر سکتا ہے اور نہ کسی چیز کا علم حاصل کر سکتا ہے لیکن جیسے علم و احساس کے ان آلات میں ترقی اور تیزی آتی جاتی ہے اس کے علم و احساس میں بھی ترقی ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ ایک خاص نقطہ پر آ کر وہ رک جاتے ہیں اور مادیات و محسوسات سے آگے نہیں بڑھ سکتے لیکن خواب کی حالت میں روح کو مادیات اور محسوسات کی زنجیروں سے جب آزادی ملتی ہے تو غیر مادی چیزوں کا مشاہدہ کرتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ روح انسانی کے علق جس قدر مادیات سے پاک ہوں گے اسی قدر اس کے علم و احساس کے قویٰ میں ترقی ہوگی اور جس قدر اس عالم مادی سے اس کو افتراق ہوگا اسی قدر عالم سکوت کے ساتھ اس کا اتصال بڑھتا جائے گا۔ اس بناء پر اگر کسی روح میں اس قدر استعداد اور صلاحیت عطا ہوئی ہو کہ وہ عالم بیداری میں بھی ان مادی تعلقات کو منقطع کر سکتی ہو تو جو کچھ عام روحوں کو خواب میں نظر آتا ہے اس سے بہت بڑھ کر اس کو بیداری میں محسوس و مشاہدہ ہو سکتا ہے۔ وہ غیب کی آوازوں کو سن سکتی ہے فرشتوں کو دیکھ سکتی ہے، ان سے باتیں کر سکتی ہے اور ان کے ذریعہ سے علم و معرفت کا فیض حاصل کر سکتی ہے۔

خوارق عادت:

دنیا کے مادی حوادث جس طرح مادی اسباب و علل کے نتائج ہیں اسی طرح وہ نفسیاتی اسباب کے نتائج بھی ہوتے ہیں۔ نفس کے اندر مختلف قسم کے جذبات اور حرکات پیدا ہوتے ہیں اور ان سے ہمارا مادی جسم متاثر ہوتا ہے۔ درخت یا دیوار پر چڑھنے والے کو اکثر یہ پیش آتا ہے کہ جہاں اس کے دل میں خوف پیدا ہوا اس کے ہاتھ پاؤں پھول جاتے ہیں اور وہ کانپ جاتا ہے اور گر پڑتا ہے، وہی خوف سے بے ہوش ہو جاتا ہے بیمار پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ مر بھی جاتا ہے شرمندگی اور خجالت سے چہرے کا رنگ بدن جاتا ہے غیظ و غضب میں چہرہ تھمتا اٹھتا ہے یہ کمزور نفوس کا حال ہے۔ اس سے زیادہ قوی نفوس اپنے تاثرات سے دوسروں کو متاثر کر لیتے ہیں اور اپنی قہر و محبت کی نگاہ سے دوسروں کو اپنا معمول بنا لیتے ہیں اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اصحاب نفوس قدسیہ اور ارباب قوت کمالیہ اس مادی دنیا میں بہت کچھ تصرف کر سکتے ہیں۔ ۱۔

اکثر متکلمین اسلام نے پہلی اور دوسری شقوں کو ایک میں داخل کر دیا ہے اور میں بھی وہ درحقیقت ایک ہی امور غیب کی اطلاع ملائکہ اور روحانیات کا مشاہدہ رویت اور ان سے تنبیہ و تہذیب یہ تمام ترویج و مشاہدہ روحانیت کے تحت میں داخل ہو سکتے ہیں اور تیسری چیز کا نام ان کی زبان میں معجزہ ہے۔ ہم ان دونوں پر الگ الگ بحث کرتے ہیں۔

۱۔ ابن سینا نے ارشادات میں تفصیل سے درجات میں فقہاء، متقدمین نظریات کو بیان کیا ہے۔ امام رازی نے مباحث شرقیہ میں اور ابن مسکویہ نے فوز الاصفیٰ میں ان کو لکھا ہے۔ غیر فلسفیانہ تصانیف میں بھی مباحث ملتی ہیں۔

وحی و مشاہدہ

ہمارے حکمائے متکلمین اور صوفیاء نے وحی والہام اور مشاہدہ و روحانیت کی تشریح میں متعدد نظریے قائم کیے ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

الہام فطری اور الہام نوعی:

دنیا میں جتنی چیزیں پردہ عدم سے منصفہ وجود پر آتی ہیں وہ اپنے وجود کے ساتھ مختلف قسم کے خواص اور فطری علم اپنے ساتھ لاتی ہیں گلاب کا پھول سرخ اور چنبیلی سفید کیوں ہوتی ہے؟ کھجور میٹھی اور اندریں تر و آبیوں ہوتا ہے؟ ایک ہی زمین اور ایک ہی آب و ہوا میں مختلف پودے اُگتے ہیں مگر ہر ایک کا رنگ، مزہ اور بو مختلف کیوں ہوتی ہے؟ ان کے خواص اور کیفیات میں کیوں اس درجہ اختلاف ہوتا ہے؟ پرندہ کا بچہ انڈے کے چھلکے سے باہر آنے کے ساتھ زمین سے دانہ چلنے لگتا ہے، بچہ پانی میں تیرنے لگتا ہے، حیوانات کے بچے، دس کے تھن میں منہ گاد دیتے ہیں، چوہے کے بچہ نے گوبھی ملی نہ دیکھی ہو اور نہ ملی کے بچہ نے کبھی چوہا دیکھا ہو، مگر عمر میں پہلی دفعہ جب ان کی منہ بھیڑ ہو جاتی ہے تو ہر ایک سے اس کی فطری حرکات سرزد ہونے لگتے ہیں۔ ہر حیوان اپنے نفع و ضرر کو سمجھتا ہے۔ وہ مہدکات سے بھاگتا اور منافع کی طرف پھرتا ہے۔ یہ تعلیم ان کو کس نے دی؟ شیر، لومڑی، کتا، بلی، ہر ایک کے بچہ سے وہی اعمال سرزد ہوتے ہیں جو ان کے نوعی خصوصیات ہیں، ان اعمال کا معلم کون ہے؟ کوئے، بلبلوں کے جھنڈ میں اور بلبلوں کوؤں کے غول میں نہیں بیٹھتیں۔ یہ ہم جنسی کا علم ان میں کہاں سے آیا؟ چیونٹیوں اور شہد کی مکھیوں میں عظیم لاش اور حیرت انگیز جماعت بندی اور ذخیرہ اندوزی کی قابلیت کیونکر پیدا ہوئی؟ ان سب باتوں کا جواب یہ ہے کہ معلم فطرت نے عطیہ وجود کے ساتھ ساتھ یہ طبعی خصوصیات اور الہامات بھی ان میں ودیعت کر دیئے ہیں۔

یہ تو انواع کا حال ہے۔ ہر نوع کے تحت میں اصناف ہیں۔ جس طرح ہر نوع کی خصوصیتیں اور قابلیتیں الگ الگ ہیں، اسی طرح ہر صنف کی خصوصیات اور استعدادات بھی الگ ہیں۔ ایک کبوتر کی کتنی قسمیں ہیں، ایک آدم میں کس قدر اقسام ہیں، ایک نوع انسان میں کس قدر طبقات ہیں، ان میں سے ہر ایک صنف، قسم اور طبقہ اپنی مشترک نوعی خصوصیات کے ساتھ کچھ مستقل الگ صنفی اوصاف بھی اپنے اندر رکھتا ہے جو دوسرے اصناف میں نہیں پائے جاتے، افریقہ کے ایک وحشی انسان سے لے کر یورپ کے متمدن شہری تک، ایک ناخواندہ جاہل سے لے کر ایک فلسفی اور حکیم تک، کس قدر مختلف انسانی طبقات ہیں، ہر طبقہ اپنے اندر متعدد صنفی خصوصیات اور ادراکات رکھتا ہے اسی طرح ممکن ہے کہ معلم ازل انسانوں کے ایک اور صنف (انبیاء) کو علوم و معارف اور حقائق و اسرار کے وہ الہامات عطا کر دیئے جن سے دیگر صنف انسانی محروم اور نا آشنا ہیں۔

دنیا میں جس قدر علوم و فنون، صنائع و حرف، ایجادات و اختراعات پیدا ہو چکے ہیں ان کا کوئی نہ کوئی بانی، موجد اور مخترع ہوگا۔ پارچہ بانی اور خیاطی سے لے کر ریاضیات اور مکینکس تک، جس قدر صنائع و ایجادات اور علوم و معارف ہیں وہ کسی نہ کسی ایک شخص کے ذہن کا نتیجہ ہیں۔ اس بانی اور مخترع اول کے ذہن میں اس مسئلہ خاص یا ایجاد خاص کا خطور کیونکر

ہو کیا؟ اس کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ دوسرے سے دیکھے بغیر اس کے نفس میں اس مسئلہ خاص اور اس ایجنہ خاص کے متعلق ایک خاص قسم کی سوچ یا فہم پیدا ہو گئی اور اس کے ذہن میں کہیں سے ایسی حقیقت بے پردہ مشہود ہو گئی جو دوسروں کے لئے تمام تر مستور تھی۔ یہی الہام ہے۔ اب جس شخص کو فلسفیانہ الہامات ہوتے ہیں وہ فلسفی ہے۔ جس کو شاعرانہ ہوتے ہیں وہ شاعر ہے۔ جس کو آلات اور مشینوں کا الہام ہوتا ہے وہ آلات ساز اور انجینئر ہے اور جس نفس قدسی میں اسرارِ الہیہ نوا میں ملکوتیہ عقائد حق اعمال صالحہ قوانین عادیہ کا الہام ہو وہ پیغمبر ہے اور اس کے اس الہام کو وحی کہتے ہیں۔

۲۔ انقطاع حواس عن المادیات:

انسان کے تمام محسوسات اور مدارکات بواسطہ یا بلا واسطہ اس کے حواس خمسہ یعنی سامعہ باصرہ شامہ ذائقہ اور مسہ سے، خود ہیں جن کے کام بہ ترتیب سننا، دیکھنا، سونگھنا، چکھنا اور ٹوٹنا ہیں اسی طرح انسان میں پانچ قوائے دماغی بھی ہیں جن کے نام حس مشترک، خیال، واہمہ، حفظ اور تخلیہ ہیں۔ ان قوائے خمسہ کے متفرق کام ہیں۔ حس مشترک تو آلات حواس کا خزانہ یا میزبان ہے انسان کو اپنے پانچ حواس کے ذریعہ سے جو کچھ محسوس ہوتا ہے وہ سیدھا حس مشترک میں جا کر منطبع ہو جاتا ہے اور پھر وہاں سے منتقل ہو کر خیال میں جمع ہو جاتا ہے اور وہاں محفوظ رہتا ہے۔ واہمہ وہ قوت ہے جو اپنے اس گزشتہ محفوظ خزانہ مدارک بار بار جائزہ لیتی رہتی ہے اور اس پر احکام جاری کرتی رہتی ہے مثلاً دور سے ہم نے ایک زرد سیال شے دیکھی۔ پہلے سے ہمارے خیال میں شہد کی صورت محفوظ ہے۔ اس زرد سیال شے کو دیکھتے ہی ہم نے کہہ دیا کہ یہ شہد ہے اور یہ ٹٹھا ہوتا ہے یہ واہمہ کا کام ہے حفظ میں قوت واہمہ کے محذونات جمع رہتے ہیں اور تخلیہ جس کا دوسرا نام مفکرہ بھی ہے اس قوت دماغی کو کہتے ہیں جو مدارکات خیال کی ترکیب و تحصیل کرتی رہتی ہے اور ہمیشہ نئی نئی شکلیں اور عجیب عجیب صورتوں (سینما، صورتحرکہ) کے تماشے کی طرح ہمارے ذہن کے سامنے لاتی رہتی ہے کبھی دوسرا انسان بنا کر کھڑا کر دیتی ہے کبھی بے سر کا چلتا پھرتا انسان مشہدہ کراتی ہے کبھی پرستان کی سیر کراتی ہے اور کبھی عالم قدس میں جانے سے سئے پر تو لیتی ہے۔ ذہن کو ہزاروں لاکھوں میل کی مسافت دم کے دم میں طے کر دیتی ہے آنکھیں بند کرتے ہی ہماری دوسری آنکھوں کے سامنے جو ہنگامہ فکر و خیال برپا ہو جاتا ہے وہ اسی کا کارنامہ ہے۔

اس تمہید کے بعد اب یہ سمجھنا چاہئے کہ ہماری قوت متفکرہ صرف آرام و سکون کے لمحوں میں کیوں یہ تماشے دکھاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ہمارا حس مشترک ہمیشہ خارج سے آلات حواس کے بھیجے ہوئے محسوسات کی تحصیل و وصول میں مصروف رہتا ہے اس لئے جب تک بیماری، نیند یا غفلت یا کسی اور سبب سے آلات حواس میں تعطل نہیں ہوتا ہمارے قوائے دماغی میں آرام و سکون نہیں پیدا ہو سکتا خواب کی حالت میں جب یہ حواس تھوڑی دیر کے لئے اپنا کام موقوف کر دیتے ہیں اس وقت ہمارے پر اسرار قوائے ذہنی عالم بالا کی سیر کرنے لگتے ہیں اور وہاں کے مشاہدات و مسوعات حس مشترک میں آ کر ہماری قوت متفکرہ کو حرکت دیتے ہیں اور ہم عجیب عجیب چیزیں دیکھنے اور عجیب عجیب آوازیں سننے لگتے ہیں اب اگر کسی کی روح میں اتنی قوت ہو کہ حالت بیداری میں بھی اپنے ظاہری آلات کو معطل کر کے عالم بالا سے اپنا مسئلہ تعلق قائم کر سکے تو اس کو سب کچھ اسی عالم بیداری میں نظر آ سکتا ہے۔

قوت نبوت:

تیسرا نظریہ یہ ہے کہ حواس انسانی صرف پانچ کے اندر محدود نہیں ہیں، چنانچہ شیخ الاشراق نے حکمت الاشراق میں اس پر دلائل قائم کئے ہیں، بعض جمادات میں نباتاتی اوصاف ملتے ہیں، بعض نباتات ایسے دریافت ہوئے ہیں جن میں قوت حس ہے، جس سے دیگر نباتات عام طور سے محروم ہیں، حیوانات کے مختلف انواع میں بعض ایسے قویٰ کا پتہ چلتا ہے جو دیگر حیوانات میں نہیں، شہد کی مکھوں میں ایک ایسی عجیب و غریب قوت ہے جس سے ان کو کسی طرح بند کر کے لے جائے اور کہیں جا کر چھوڑ دیجئے وہ اپنے چھتہ کا راستہ پالیتی ہیں۔ مکڑیوں کی اقلیدی اشکال بھی کسی نہ کسی قوت کا نتیجہ ہیں، خواہ اس کا نام جست یا فطرت ہی کیوں نہ رکھو اسی طرح ممکن ہے کہ انبیاء میں احساس و ادراک کی وہ خاص قوت ہو جس سے اور اصناف انسانی محروم ہیں وہ اپنی اسی قوت قدسیہ کے ذریعہ سے ان چیزوں کا احساس و ادراک کر لیتے ہیں جن کو عام قوائے انسانی نہیں کر سکتے۔ مولانا رومیؒ نے مثنوی میں اس خیال کو جا بجا ظاہر کیا ہے۔

پنج حسے ہست جزایں پنج حس آں چور سرخ و ایں حسا چوس

ان پانچ جسمانی حواسوں کے علاوہ پانچ اور روحانی حواس بھی ہیں وہ سونا ہیں اور یہ تانبہ ہیں۔

حس ابدان قوت ظلمت خورو حس جاں از آفتابے می چرو

جسمانی حواس تاریکی سے قوت اخذ کرتے ہیں تو روحانی حواس آفتاب سے۔

ہر کہ از حس خدا ید آئیے در بر حق داشت بہتر طاعتیے

جس نے اس خدائی احساس کی کوئی نشانی دیکھ لی ہے وہ خدا کے سامنے زیادہ مطیع ہے۔

گر بدیدے حس حیواں شاہ را پس بدیدے گا و خرا اللہ را

اگر حیوان اپنے احساس سے بادشاہ کا مرتبہ پہچان سکتے تو نبیل اور گدھے بھی خدا کو دیکھ لیتے

گر نہ بودے حس دیگر مر ترا جز حس حیواں ز بیرون ہوا

اگر احساس حیوانی کے علاوہ تم کو اور دوسرے قوائے احساس نہ ملے ہوتے

پس نبی آدم مکرم کے بدے کے نہ حس مشترک محرم شدے

تو نبی آدم کا درجہ اتنا بڑھایا کیوں جاتا اور صرف حس مشترک کی بنا پر محرم راز کیونکر ہو سکتا۔

فلسفی گوید ز معقولات دوس عقل از دہیزمی ماند بروں

فلسفی لغو معقولات کی باتیں کرتا ہے تو عقل دہیز کے باہر رہ جاتی ہے۔

فلسفی منکر شود ز فکر و ظن گو بر و سر را براں دیوار زن

فلسفی جو صرف اپنی فکر و گمان کے باعث ان حقائق کا انکار کرتا ہے اس کو کہنا چاہئے کہ وہ اپنا سردیوار پردے مارے

نطق آب و نطق باد و نطق گل ہست محسوس حواس اہل دل

پانی، ہوا، مٹی، ان سب کا نطق اہل دل کے حواس کو محسوس ہوتا ہے۔

فلسفی کو منکر حنا نہ است از حواس انبیاء بے گانہ است

فلسفی جو ستون نبوی ﷺ کے گریہ کا منکر ہے اس کا سبب یہ ہے کہ انبیاء کے حواس سے واقف نہیں

۴۔ حواس کی غیر محدودیت:

اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حواس پانچ ہی ہیں اور ان کے علاوہ کوئی حاسہ کسی انسان میں موجود نہیں ہے تو یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ ان حواس کی وسعت احساس ان کے حدود کے اندر محدود ہے اور چند اشخاص کو جو چیز دکھائی یا جو آواز سنائی دیتی ہے وہ اس لئے غلط ہے کہ عام انسان اس کو دیکھ سکتے یا جو چیز ہم کو اس وقت دکھائی یا سنائی نہیں دیتی وہ آئندہ بھی ہم کو دکھائی یا سنائی نہیں دے گی بالکل ممکن ہے کہ ایک انسان جس کو دیکھ یا سن نہ سکے دوسرا انسان اس کو دیکھ اور سن لے۔ کورنظر پاس کی چیز بھی نہیں دیکھ سکتے لیکن تیز نظر میوں کی خبر لیتے ہیں بعض انسانوں اور حیوانوں میں بعض قوائے احساس اور اس سے بہت زیادہ تیز ہوتے ہیں حیوانی میں قوت شامہ چل اور کبوتر میں قوت باصرہ سانپ میں قوت لامسہ ستوں اور گھوڑوں میں قوت سامعہ معموں سطح حواس سے بہت زیادہ بند ہوتی ہے خود انسان کے حواس کے درجے کس قدر متفاوت اور مختلف ہیں ایک انسان دور سے آواز سنتا ہے دور کی چیز اس کو نظر آتی ہے دور کی نہایت نازک خوشبو محسوس کر لیتا ہے لیکن کمزور حواس کے انسان ان کا مطلق احساس نہیں کر سکتے لیکن کسی طریقہ سے اگر ان کے حواس کی قوت اور تیزی میں اضافہ ہو سکے تو وہ پھر اسی طرح دیکھ سکتے سن سکتے اور سونگھ سکتے ہیں۔

مقدمہ بالا سے معلوم ہوا کہ ایک کم نظر انسان یا گراں گوش آدمی جس قدر دیکھتا یا سنتا ہے اگر اس کی قوت بصارت و سماعت کو کسی تدبیر سے ترقی دی جائے تو وہ حیرت انگیز طریقہ سے ترقی کر سکتی ہے اور پھر جس قدر اس کے حواس میں ترقی ہوتی جائیگی اس کے احساسات میں اضافہ اور محسوسات میں وسعت آتی جائے گی ہمارے ہاتھ میں پانی کا ایک گلاس ہے۔ ہم اس کو پینا چاہتے ہیں اس میں سرد و غبار کا ایک ذرہ بھی ہم کو نظر نہیں آتا لیکن ہم خوردبین لگا کر دیکھیں تو قطرہ قطرہ میں ہم کو کیڑوں کی بستی کی بستی نظر آئے گی خان آنکھ سے ہم کو صرف آفتاب ماہتاب اور کچھ چھوٹے بڑے روشن ستارے دکھائی دیتے ہیں یہاں تک کہ بظلموں کو ثوابت کی حرکت تک محسوس نہیں ہوتی اور اس وقت تک صرف تین سو ستارے دریافت ہوئے اور جب ایک سے ایک طاقتور دوربینیں نکل رہی ہیں تو ہر نئی دوربین کی ایجاد کے بعد پہلے سے زیادہ ہماری آنکھیں روشن ہوتی جاتی ہیں یہاں تک کہ صرف ساتویں درجہ کے ستارے تیرہ ہزار اور آٹھویں درجہ کے چالیس ہزار نویں درجہ کے ایک لاکھ بیس ہزار ہم کو اس فضا کے آسمانی پر تیرتے ہوئے نظر آتے ہیں اور ہر شے کی دوربین سے کل چھوٹے بڑے دو کروڑ ستاروں کی فوج ہم کو دکھائی دینے لگی ہے۔

یہی حال سماعت کا ہے پہلے ہماری آواز زیادہ سے زیادہ ایک میل دور جاسکتی ہوگی ٹیلیفون کی پہلی ایجاد نے اس فاصلہ کو بڑھایا اور دو چار قدم کے بعد شہر کے ایک گوشہ میں بیٹھ کر دوسرے گوشہ کے لوگوں سے باتیں کرنے لگے چند سالوں میں یہاں تک ترقی ہو گئی کہ سوئزر لینڈ کے ایک ہوٹل میں بیٹھ کر ہم بولتے ہیں اور فرانس میں گوگ اس کو سنتے ہیں مکھنوں سے الہ آباد دم کے دم میں آپ کی آواز پہنچتی ہے اور اب ہندوستان سے ہزاروں میل دور لندن میں آپ کی آواز

پہنچنے والی ہے۔ ۱۔

ان روزمرہ کی مثالوں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ حواس کے فعل و انفعال اور تاثیر اور تاثر کے دائرے کی تحدید نہیں کی جاسکتی ہے اور یہ ممکن ہے کہ ایک صنف انسانی کے حواس اس قدر تیز، سریع اور قوی ہوں کہ ان کو وہ کچھ نظر آئے جو ہم کو نظر نہیں آتا اور وہ کچھ سنائی دے جو ہم کو سنا نہیں دیتا۔ آنحضرت ﷺ نماز کی صف کے اندر فرماتے ہیں کہ مجھ کو اسی مقام سے دوزخ اور جنت نظر آئی، حضرت یعقوبؑ کو کنعان کی وادی میں بیٹھ کر مصر سے حضرت یوسفؑ کے پیرہن کی خوشبو معلوم ہوتی ہے، مولانا رومیؒ اسی خیال کو ان اشعار میں ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس حالت میں ایک حس کی تیزی دوسرے حواس کو بھی حیز کر دیتی ہے

بہج حس با یک دگر پیوستہ اند زانکہ ایں ہر بہج زاصلی رستہ اند

حواس خمسہ باہم ایک دوسرے سے وابستہ ہیں، کیونکہ یہ پانچوں حواس ایک ہی اصل سے نکل کر آئے ہیں۔

قوت یک قوت باقی شود مابقی را ہر یکے ساقی شود

ایک حاسہ کی قوت بقیہ حواس کی قوت بن جاتی ہے۔

دیدن دیدہ فزاید عشق را عشق اندر دل فزاید صدق را

دیدار چشم عشق کو ترقی دیتا ہے اور عشق دل میں سچائی پیدا کرتا ہے۔

صدق بیداری ہر حس می شود حسہا را ذوق مولیٰ می شود

سچائی ہر حسہ کی بیداری کا سبب ہو جاتی ہے اور احساس کو ذوق و وجدان سے مدد ملنے لگتی ہے۔

۵۔ عالم مثال:

علمائے اسلام میں جن کے سینے علم و حکمت کے ساتھ نور معرفت سے بھی منور ہیں انہوں نے نظروا استدلال سے نہیں بلکہ ذوق و عرفان سے ایک اور راستہ اختیار کیا ہے۔ حکماء میں دو گروہ ہیں ایک وحدیہ اور دوسرا ثنویہ، وحدیہ وہ ہیں جو ایک ہی عالم کے قائل ہیں، یعنی ان کے نزدیک مبداء عالم صرف ایک ہی ہے ان کی دو جماعتیں ہیں، ایک وہ جو مبداء عالم صرف مادہ کو مانتی ہے اور مادہ کے علاوہ کسی اور چیز کو تسلیم نہیں کرتی، یہاں تک کہ عقل و حیات اور قوائے ذہنیہ تک اس کے نزدیک تمام تر مادہ کی نیرنگیاں ہیں ان کو مادیین اور طبعیین کہتے ہیں۔ دوسری جماعت مادہ سے یکسر منکر ہے وہ صرف نفس اور روح کو تسلیم کرتی ہے اور اس عالم محسوس کو وہم و تصور سے زیادہ رتبہ نہیں دیتی اس کے نزدیک عالم اور عالم میں جو کچھ ہے وہ نفس و روح کے مظاہر ہیں ان کو روحانیین کہتے ہیں۔

ثنویہ:

دو مبداء عالم تسلیم کرتے ہیں، یعنی مادہ اور روح، اور عالم کو ان دونوں کا جلوہ گاہ تسلیم کرتے ہیں۔ ہم نے اوپر کی سطروں میں جن ارباب معرفت کی طرف اشارہ کیا ہے وہ تین عالم تسلیم کرتے ہیں۔ ایک تو یہ عالم اجساد یا عالم شہادت

جس کو تم مادہ اور مادیات کہتے ہو دوسرا عالم ارواح یا عالم غیب جو مادی اور مادیات سے منزہ اور مافوق ہے اور تیسرا عالم برزخ۔ یہ وہ عالم ہے جہاں عام اجساد اور عالم ارواح، عالم شہادت اور عام غیب دونوں کے اوصاف اور قوانین مجتمع ہو جاتے ہیں عالم اجساد کی چیزیں وہاں جا کر پیکر مادی سے پاک ہو کر سامنے آتی ہیں اور غیر مادی معانی اور حقائق اور عالم ارواح کی مخلوقات وہاں مجسم اور متحد ہو کر نظر آتی ہیں۔ امام ربانی مکتوبات میں لکھتے ہیں۔

اے برادر! عالم ممکنات راہ قسم قرار دہ اند عالم ارواح و عالم مثال و عالم اجساد عالم مثال را برزخ گفتہ اند در میان عالم روح و عالم جساد و نیز گفتہ اند کہ عالم در رنگ مرآت است مر معانی و حقائق اس ہر دو عالم را کہ معانی و حقائق اجساد و ارواح در عالم مثال بصورت طیفہ ظہوری نماید چہ در آنجا منسب ہر معنی حقیقی صورت و ہیئت دیگر است و آن عالم فی حد ذاتہ متضمن صور و ہیئات و اشکال نیست صور و اشکال دروے زعولم دیگر منعکس گشتہ ظہور یافتہ است و رنگ مرآہ است کہ فی حد ذاتہ متضمن چہ صورت نیست اگر دروے صورت کان است از خارج آمدہ است (جد سوم مکتوب سی و یکم)

بعض لوگ غلطی سے یہ سمجھتے ہیں کہ ان بزرگوں کا عالم مثال وہی فلاطون کا عالم مثل ہے لیکن افلاطون فرقہ وحدیہ سے تھا یعنی عالم کا مبداء صرف ایک تسیم کرتا تھا۔ اس لئے اس کے نظریہ کا منش صرف یہ ہے کہ اس عالم محسوس میں ہر شے فرد فرد جزئی اور مشخص ہو کر آئی ہے، نفس کلی اور مطلق نوع کا وجود خارج میں نہیں مثلاً ہم کہتے ہیں ”انسان بنتا ہے گھوڑا نہیں بنتا ہے“ تو یہ کسی خاص انسان خاص گھوڑے یا خاص کتے کی نسبت حکم نہیں ہے بلکہ انسان گھوڑے اور کتے کی نوع پر یہ حکم لگایا گیا ہے لیکن کلی انسان مطلق گھوڑا اور مطلق کتے کا وجود تو اس عالم محسوس میں نہیں مگر کہیں نہ کہیں تو اس کا وجود ہونا چاہئے پھر کہاں ہے؟ عام جواب یہ ہے کہ ذہن میں مگر ذہن جو ہمارے محدود و مختصر دماغ کا دوسرا نام ہے کوئی ایسا ظرف نہیں جس کے اندر یہ ساری دنیا سما سکے اس لئے ایک اور عالم ہے جس میں کلیات اور انواع بستے ہیں۔ اس عالم محسوس میں جتنی چیزیں ہیں وہ کسی نہ کسی نوع کے تحت میں ہیں۔ یہ انواع عالم مثل میں ہیں اور ان کے عکس اور سائے جن کا نام افراد اور جزئیات ہے وہ اس عالم محسوس میں ہیں حقیقی وجود ان ہی انواع یا مثل کا ہے وہ گویا قدرت کے سانچے میں اور ان سے ہی ڈھل ڈھل کر اس عالم محسوس میں افراد اور جزئیات نمودار ہوتے ہیں مگر ان افراد اور جزئیات کا کوئی مستقل وجود نہیں ہے وہ صرف اپنی اپنی نوع کے آثار و ظلال (سایہ) ہیں پھر ان میں سے ہر نوع کی مستقل روح نوعی ہے۔ جو اس نوع کا خدا ہے اسی کا نام ان کی اصطلاح میں رب النوع ہے۔

یہ ہے مثل افلاطون کی حقیقت، عالم مثال کی حقیقت اس سے باہل ملگ ہے اس عالم کے قائلین جیسا کہ ابھی

امام ربانی کے مکتوب کے حوالہ سے گزر چکا ہے تین عالم کے قائل ہیں۔ عالم جسمانی، عالم روحانی اور عالم مثال، عالم متوں جسم و روح کے احکام کا جامع ہے اس میں روحانی اشیاء تجسم اور جسمانی چیزیں کی اور مناسبت شکل میں مشکل ہو کر نظر آتی ہیں ورنہ معانی و حقائق جن میں جسم و جان نہیں، مثلاً حیات، موت، علم، عقل، جسمانی رنگ و روپ میں وہاں نمایاں ہوتی ہیں۔ ارواح فرشتے، جبریل جو جسم سے پاک ہیں اس عالم میں تجسم معصوم ہوتے ہیں اس کی مثال بالکل خوب کی سی ہے کہ اس میں کبھی روحانیت تجسم ہو کر ورکبھی جسمانیات کی اور شکل میں نمودار ہو کر جلوہ گر ہوتے ہیں اور اہل معرفت ان کو دیکھ کر ان کی مناسبت تعبیر کرتے ہیں مثلاً کبھی خواب میں علم دریا کی صورت میں، غیظ و غضب گ کی شکل میں، ثبات شیر کی ہیئت میں نظر آتی ہے اسی طرح عالم مثال میں بھی معانی و حقائق اور روحانیت و مجردات کی مناسبت جسمانی شکل و صورت میں دکھائی دیتے ہیں ورنہ کو دیکھ کر اہل بصیرت ان رموز و نسیات کی حقیقت کو پالیتے ہیں۔ خواہ عالم مثال میں کوئی آبادی نہیں وہ صرف ایک مینہ خانہ ہے جس میں عام، بادیہ، مزیں سے جو شکل بھی اس کے سامنے آتی ہے اہل بصیرت کو نظر آ جاتی ہے۔

عالم اسد میں سب سے پہلے یہ خیال امام غزالی کے ہاں ملتا ہے یلین اس کو انہوں نے عالم لفظ سے نہیں بدو جو ان کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ کسی شے کے وجود کا ثبوت ہمارے پاس اس کے سوا کچھ اور نہیں ہے کہ ہم کسی نہ کسی طرح اس کا حس یا عقل کرتے ہیں ہمارے معنویت و محسوسات ذہن میں موجود ہیں اور ان کا یہ وجود بھی اسی طرح ناقابل انکار ہے جس طرح عالم اشیاء کا یہ خارجی وجود لیکن نہ ہم ان کو دیکھ سکتے ہیں نہ سن سکتے ہیں نہ چکھ سکتے ہیں نہ سونگھ سکتے ہیں نہ ٹو سکتے ہیں۔ اس بنا پر امام صاحب کے نزدیک وجود کی تین قسمیں ہیں وجود حسی، وجود عقلی اور وجود خیالی۔ اس آخری قسم کی نبوں نے حسب ذیل تفصیل دی ہے۔

”اور وہ یہ ہے کہ زبان حال تمثیلی رنگ میں محسوس اور مشاہد بن کر سامنے آئے اور یہ خاص انبیاءؑ اور پیغمبروں کی نشانی ہے۔ اس کی مثال خواب کی ہے جس طرح خواب میں زبان حال پیغمبروں کے علاوہ عام آدمیوں کو بھی تمثیلی رنگ میں نظر آتی ہے اور وہ آوازیں سنتے ہیں مثلاً کون خواب دیکھتا ہے کہ وٹس سے باتیں کر رہا ہے یا گھوڑا اس کو خطاب کر رہا ہے یا کوئی مردہ اس کو پھندے رہا ہے یا اس کا ہاتھ پکڑ رہا ہے یا اس سے چھینتا ہے یا یہ دیکھے کہ اس کی انگلی آفتاب یا چاند بن گئی ہے یا اس کا ناخن شیر ہو گیا ہے یا اس قسم کی صورتیں جن کو وہ خواب میں دیکھ کر تھے انبیاء علیہم السلام کو یہ چیزیں بیداری میں نظر آتی ہیں اور اسی بیداری کی حالت میں یہ چیزیں ان سے خطاب کرتی ہیں۔ ایک جاگتا ہوا آدمی جس کو یہ چیزیں نظر آتی ہیں اور محسوس ہوتی ہیں وہ اس بات میں کچھ فرق نہیں کر سکتا کہ یہ خیالی گویائی ہے یا خارجی اور حسی ہے۔ خواب دیکھنے والے کو تو یہ فرق اس لئے محسوس ہوتا ہے کہ وہ جاگ جاتا ہے اور وہ خواب و بیداری کی دونوں حالتوں میں وہ فرق محسوس کرتا ہے۔

جن لوگوں کو ولایت تامہ حاصل ہو جاتی ہے ان کو یہ تمثیلی رنگ تنہا نظر نہیں آتا بلکہ اس کا اثر عام حاضرین پر بھی پڑتا ہے اس کی ولایت اپنے فیض کی شعاعیں ان پر ڈالتی ہے اور وہ بھی وہی دیکھتے ہیں جو صاحب ولایت کو نظر آتا ہے اور وہی سنتے ہیں جو صاحب ولایت کو سنائی دیتا ہے (مفہوم بہ علی غیرہ صفحہ ۱۹ مصر)

احیاء العلوم باب عذاب القبر میں بھی امام صاحب نے اس کی تشریح کی ہے امام خطابی (مشہور امام الحدیث) نے معالم السنن میں اس کو روایا کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ افسوس ہے کہ معالم کا اصل نسخہ موجود نہیں حافظ ابن حجر نے شرح بخاری میں ان کی رائے نقل کی ہے۔ شریک بن عبد اللہ کی روایت جن میں معراج میں خدا کے قرب کی تصریح ہے اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

﴿فمن سم يسمعه من هذا الحديث لا هذا القدر مقصود أعرض غيره وسم يعثره ناول القصة وحررها انشبه عليه وجهه و معناه و كان قصاراه امارد لحدیث من اصله و اما الوقوع فی التشبيه و هذا حصان مرعوب عنها و اما من اعترأوا الحدیث باحره فانه يروى عنه الاشكال فانه مدرج فيهما فانه كان روي لقوله في اوله و هو نائم وفي اخره استيقظ و عص الرؤيا مثل يصرب ليتناول على الوجه الذي يجب ان يصرف اليه معنى التعبير في مثله و بعض الرؤيا لا يحتاج الي ذالك بل ياتي كالمشاهدة﴾ (بخاری ج ۱۳ صفحہ ۴۰۲)

پس جس شخص کو اس حدیث کا اتنا ہی ٹکڑا (کہ معراج میں آنحضرت ﷺ سے خدا قریب ہوا) حدیث کے دوسرے ٹکڑوں سے ملگ ہو کر پہنچے اور اس نے آغاز روایت اور آخر روایت کو باہم ملا کر نہ دیکھا تو اس حدیث کا مطلب اس پر مشتبہ ہو جائے گا اور اس کا انجام یہی ہوگا کہ یا وہ اصل حدیث سے انکار کر دے اور یا یہ کہ وہ خدا کی تجسیم کا قائل ہو جائے اور یہ دونوں باتیں ناپسندیدہ ہیں لیکن جو شخص اول و آخر حدیث کو ملا کر دیکھے گا تو اس سے اشکال رفع ہو جائے گا کیونکہ حدیث کے شروع میں اور آخر میں یہ تصریح ہے کہ یہ خواب تھا کیونکہ شروع میں ہے کہ آپ ﷺ سو رہے تھے کہ آپ نے دیکھا اور آخر میں ہے کہ اس کے بعد آپ بیدار ہوئے۔ بعض خواب برنگ تمثیل ہوتے ہیں جن کی تعبیر اسی طرح کی جاتی ہے جس طرح اس قسم کے خوابوں کی تعبیر کی جاتی ہے اور بعض خواب تعبیر کے محتاج نہیں ہوتے بلکہ وہ مشاہدہ کی طرح ہوتے ہیں۔

امام صاحب کے بعد شیخ الاشراف نے اس کا عالم نام رکھا اور اس کی کچھ کیفیت بیان کی مگر انہوں نے عالم مثال اور مثل افلاطونیہ کو باہم خط مٹ کر دیا ہے حافظ جلال الدین سیوطی نے بھی اپنی بعض تصنیفات میں اس خیال کو ظاہر کیا ہے خواجہ حافظ کے ہاں یہ خیال پایا جاتا ہے۔

ع عالمے ہست کہ ایں عالم ازاں تمثالے است

حضرات نقشبندیہ میں نہیں معلوم یہ خیال کب سے قائم ہے بہر حال امام ربانی شیخ احمد سرہندی کے زمانہ سے بہت پہلے سے یہ خیال ان میں پایا جاتا ہے کیونکہ امام ربانی کی تحریروں میں متعدد مقام پر اس کا ذکر ہے ان کے بعد تو حضرات مجددیہ کی تصنیفات میں اس عالم کی نیرنگی اور بوقلمونی پر نہایت پر اسرار مباحث ہیں۔ علمائے متکلمین میں سے جس کو سب سے پہلے اس نظریہ کو علم کلام میں استعمال کرنے کا خیال پیدا ہوا وہ مجدد الف ثانی کے ایک مرید مثلاً بدر الدین ہیں چنانچہ وہ ایک خط میں مجدد صاحب کو لکھتے ہیں۔

پس عذاب قبر اور عالم مثال خواب بود در رنگ المید در خواب در عالم مثال نمایند و نوشتہ بودند کہ این سخن

شاخہائے بسیار و درود اگر قبول نمائند فروع بسیار۔ بریں سخن متفرع خواہد ساخت (متن ۱، جلد ۴۷)
پس عذاب قبر بھی عالم مثال میں ہوگا اسی طرح جس طرح کہ خواب میں مثالی رنگ میں درد اور تکلیف محسوس ہوتی
ہے اور یہ بھی انہوں نے لکھا کہ اس مسئلہ سے بہت سی شخصیں نکل سکتی ہیں و اگر آپ قبول فرمائیں تو اس سے بہت
سے فروع پیدا ہو سکیں گے۔

یہی چند منتشر خیالات تھے جن کو شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک عام بنا دیا چنانچہ حجۃ الہدٰی میں عالم مثال کا ایک
باب باندھا ہے اور اس کے تمام اصول و فروع بیان کئے ہیں۔

ہم اس موقع پر شاہ صاحب کے اس باب کا پورا ترجمہ درج کرتے ہیں۔

”جاننا چاہئے کہ بہت سی حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ عالم موجودات میں ایک ایسا عالم بھی ہے جو غیر
مادی ہے اور جس میں معانی (اعراض و حقوق) ان اجسام کی صورت میں متشکل ہوتے ہیں جو اوصاف کے
حفاظ سے ان کے مناسبت ہیں پہلے اس عالم میں اشیاء کا ایک گوند وجود ہوتا ہے تب دنیا میں ان کا وجود ہوتا
ہے اور یہ دنیاوی وجود ایک اعتبار سے بالکل اس عالم مثال کے وجود کے مطابق ہوتا ہے۔

اکثر وہ اشیاء جو عوام کے نزدیک جسم نہیں رہتیں اس عالم میں منتقل ہوتی ہیں اور اترتی ہیں در عالم گونگ ان کو
نہیں دیکھتے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب خدا نے رحم کو پیدا کیا تو وہ ہڑاہو کر بولا کہ یہ اس شخص کا مقام ہے جو قطع
رحم سے پناہ مانگ کر تیرے پاس پناہ ڈھونڈتا ہے اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ سورۃ بقرہ ۱۹۰ میں قرآن قیامت میں
بادوں یا سائبان یا صف بستہ پرندوں کی شکل میں آئیں گی اور ان لوگوں کی طرف سے نکالتے ہیں ان جہنوں نے ان کی
تلاوت کی ہے اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قیامت میں اعلانِ حاضر ہوں گے تو پہلے نماز آئے گی پھر خیرات پھر
روزہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ نیلی اور بدی و مخلوق ہیں جو قیامت میں دُکھوں کے سامنے کھڑی کی جائیں گی سو نیلی
نیکی والوں کو بشارت دے گی اور برائی برائی والوں کو سزا دے گی کہ بنو بنو نہیں وہ دُکھ اس سے چھٹے ہی رہیں گے، اور
آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قیامت میں اور جتنے دن ہیں وہ معمولی صورت میں حاضر ہوں گے لیکن جمعہ کا دن چمکتا و ملک
آگے گا، اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قیامت میں دنیا ایک بڑھیا کی صورت میں آلی جائے گی جس کے بال پھڑکی
جائیں گے اور صورت بد نما ہوگی، اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جو میں اٹھتا ہوں یا تم بھی دیکھتے ہو؟ میں دیکھ رہا ہوں
کہ فتنے تمہارے گھڑوں پر اس طرح برس رہے ہیں جس طرح بدن سے قطرے اور آنحضرت ﷺ نے معراج کی حدیث
میں فرمایا کہ اچانک چار نہریں نظر آئیں دو نہریں اندر بہتی تھیں اور دو باہر میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ بولے
اندر کی نہریں تو جنت کی ہیں اور باہر کی نیل اور فرات ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے کسوف کی نماز میں فرمایا کہ بہشت اور
دوزخ میرے سامنے مجسم کر کے لائی گئیں، اور ایک روایت میں ہے کہ میرے اور قبلہ کی دیواروں کے بیچ میں بہشت اور
دوزخ مجسم ہو کر آئیں۔ میں نے ہاتھ پھیلائے کہ بہشت سے انگور کا ایک خوشہ توڑوں لیکن دوزخ کی گرمی کی پیٹ سے
رک گیا اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حایوں کے چور کو اور ایک عورت کو دوزخ میں دیکھا جس نے ایک بلی
کو باندھ کر مار ڈالا تھا اور ایک فاحشہ عورت کو بہشت میں دیکھا جس نے ایک کتے کو پانی پلایا تھا اور یہ ظاہر ہے کہ بہشت

وردورخ کی وسعت جو عام لوگوں کے خیال میں ہے وہ اس قدر مسافت (یعنی کعبہ کی چار دیواری) میں نہیں سما سکتی اور حدیث میں ہے کہ بہشت کو مکروہات نے اور دوزخ کو شہوات نے چاروں طرف سے گھیر لیا ہے۔

پھر جبریل کو خدا نے حکم دیا کہ دونوں کو دیکھیں اور حدیث میں ہے کہ بلا جب نازل ہوتی ہے تو دُعا اس سے کُشتی اُڑتی ہے اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ خدا نے عقل کو پیدا کیا اور اس سے کہا کہ آگے آگے آئی پھر کہا کہ پیچھے ہٹ تو وہ پیچھے ہٹ گئی اور حدیث میں ہے کہ یہ دونوں کتابیں پروردگار عالم کی طرف سے ہیں اور حدیث میں ہے کہ (قیامت میں) موت ایک مینڈھے کی شکل میں لائی جائے گی پھر دوزخ اور بہشت کے درمیان ذبح کر دی جائے گی۔ اور خدا نے فرمایا کہ ہم نے اپنی روح مریم کے پاس بھیجی تو وہ ان کے سامنے ٹھیک آدمی کی شکل بن کر آئی اور حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جبریلؑ آنحضرت ﷺ کے سامنے آئے تھے اور آپ سے باتیں کرتے تھے اور کوئی ان کو نہیں دیکھتا تھا اور حدیث میں ہے کہ قبر ہفتاد در ہفتاد گز چوڑی ہو جاتی ہے یا اس قدر سمٹ جاتی ہے کہ مردہ کی پسٹیاں بھر کس ہو جاتی ہیں اور حدیث میں ہے کہ فرشتے قبر میں آتے ہیں ورمردہ سے سوا کرتے ہیں ورمردہ کا عمل مجسم ہو کر اس کے سامنے آتا ہے اور نزع کی حالت میں فرشتے حریر یا گزی کا کپڑا لے کر آتے ہیں اور فرشتے مردہ کو بوسے کر آتے ہیں مردہ شور کرتا ہے اور اس کے شور کی آواز مشرق سے مغرب تک کی چیزیں سنتی ہیں اور حدیث میں ہے کہ قبر میں کافر کے اوپر ناناوے اثر دھے مسلط ہوتے ہیں جو اس کو کاٹتے ہیں تا بہ قیامت، اور حدیث میں ہے کہ جب مردہ قبر میں آتا ہے تو اس کو نظر آتا ہے کہ آفتاب غروب ہو رہا ہے، وہ ٹھہ بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ ٹھہرو نماز پڑھ لوں اور حدیث میں اکثر جگہ آتا ہے کہ قیامت میں خدا بہت سی مختلف صورتوں میں لوگوں کے سامنے جلوہ گر ہوگا، اور آنحضرت ﷺ خدا کے پاس اس حالت میں جائیں گے کہ خدا اپنی کرسی پر بیٹھا ہوگا اور یہ کہ خدا انسانوں سے بالمشافہ بات چیت کرے گا اس قسم کی اور بہت سی حدیثیں ہیں جن کا شمار نہیں ہو سکتا۔

ان حدیثوں کو جو شخص دیکھے گا تین باتوں میں سے ایک نہ یک بات اس کو ماننی پڑے گی یا تو ظاہری معنی مراد لے لے اور اس صورت میں اس کو ایک ایسے عالم کا قائل ہونا پڑے گا جس کی کیفیت ہم بیان کر چکے ہیں (یعنی عالم مثال) اور یہ صورت وہ ہے جو اہل حدیث کے قاعدے کے مطابق ہے چنانچہ سیوطی نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور خواجہ میری بھی یہی رائے ہے ورنہ یہی مذہب ہے یا اس بات کا قائل ہو کہ دیکھنے والے کے حاسہ میں واقعات کی یہی شکل ہوگی، اور اس کی نظر میں وہ اسی طرح جلوہ گر ہوں گے گواہ کے حاسہ کے باہر ان کا وجود نہ ہو قرآن مجید میں جو آیا ہے کہ ”آسمان اس دن صاف دھواں بن کر آئے گا“ اس کے معنی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اسی کے قریب قریب سنے ہیں یعنی یہ کہ لوگوں پر قحط پڑے گا تو جب کوئی آسمان کی طرف دیکھتا تھا تو اس کو بھوک کی وجہ سے آسمان دھواں سا معلوم ہوتا تھا ابن مابشون (مشہور محدث تھے) سے مروی ہے کہ جن حدیثوں میں خدا کے اترنے اور مرنے کا ذکر ہے ان کے معنی یہ ہیں کہ خدا مخلوقات کی نظر میں ایسا تغیر پیدا کر دے گا کہ وہ خدا کو ایسی حالت میں دیکھیں گے کہ وہ اتر رہا ہے اور جلوہ دکھا رہا ہے اور اپنے بندوں سے گفتگو اور خطاب کر رہا ہے حالانکہ خدا کی جوشن ہے اس میں نہ تو تغیر ہوگا نہ منتقل ہوگا ورنہ اس لئے ہوگا کہ دُک جان میں کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے تیسری صورت یہ ہے کہ یہ سب باتیں بطور تمثیل بیان کی گئی ہیں جن سے مقصود

کچھ اور ہے لیکن جو شخص صرف اس احتمال پر بس کرتا ہے میں اس کو اہل حق میں شمار نہیں کرتا۔ امام غزالیؒ نے عذاب قبر کے بیان میں ان تینوں مقامات کو بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ ان تمام واقعات کے ظاہری معنی صحیح ہیں اور ان کے اندرونی اسرار مخفی ہیں لیکن ارباب بصیرت کے نزدیک یہ اسرار فاش اور کھلے ہوئے ہیں تو جن لوگوں پر یہ اسرار فاش نہ ہوں ان کو ان کے ظاہری معنوں کا انکار منسب نہیں ہے کہ ایمان کا آخری درجہ تسیم اور اقرار ہے۔

اس کے بعد دوسرے متفرق ابواب میں وحی 'معراج' رویت مد مذہبات انبیاء، براق 'سدرۃ المنتہی' وغیرہ سب کی تشریح سی عالم میں کی ہے ہم نے آگے چل کر ایک عالم رویہ کا قائم کیا ہے اس میں دکھایا ہے کہ اس اصول کی صحت پر آیات و احادیث سے استناد ہو سکتا ہے۔

ان تمام نظریات پر ایک نظر ڈال لینے کے بعد یہ بات آسانی کہا جاسکتا ہے کہ ان کا درجہ دلائل و براہین کا نہیں ہے بلکہ حقیقت میں ان میں سے ہر نظریہ کا حاصل صرف سی قدر ہے کہ بظاہر ان چیزوں کو تسیم کرنے میں عقل کو جو استحباب یا کم از کم استبعاد نظر آتا ہے وہ کم یا دور ہو جائے اس لئے ہر گواہ نے اپنے اپنے ذوق اور طریق فکر کے مطابق اپنے تجربات و مشاہدات کے ذریعہ سے ایک ایسا تمثیلی نظریہ قائم کیا ہے جس پر قیاس کر کے وہ باتیں جو تجربہ و مشاہدہ سے ماورائیں ان کا کچھ دھندلا سا خاکہ ذہن انسانی میں قائم ہو جائے کہ وہ ان کے انکار و استبعاد کی جرات نہ کر سکے اور قلب بدگمان اور عقل نارسا کسی قدر تسلی پا سکے ورنہ ظاہر ہے کہ شاید سے غائب پر محسوسات سے غیر محسوسات پر تجربات سے ناممکن التجربہ حقائق پر جسمانی قوانین فطرت سے روحانی خصائص پر استشہاد کیونکر کیا جاسکتا ہے۔

ع کہ کس نہ کشودونہ کشاید بہ حکمت ایں معمارا



معجزات

ہمارے متکلمین کے نزدیک معجزہ وہ امر ہے جس کو اللہ تعالیٰ کسی پیغمبر کے دعویٰ صداقت کے لئے دنیا پر ظاہر کرتا ہے اس کے لئے چند شرائط ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ وہ خارق عادت ہو تو گویا معجزہ کی عام تعریف یہ سمجھی جانی چاہئے کہ معجزہ اس خارق عادت چیز کو کہتے ہیں جو خدا کی طرف سے پیغمبر کی تصدیق کے لئے صادر ہو اب معجزہ کے ثبوت میں اصل اشکال جو پیش آتا ہے وہ یہ ہے کہ عالم کائنات ایک نظام خاص پر قائم ہے ہر شے کی ایک علت اور ہر حادثہ کا ایک سبب ہے۔ علت اور سبب کے بغیر کوئی شے پیدا نہیں ہوتی، علت و معلول کا جو سلسلہ اشیاء میں نظر آتا ہے ان میں باہم اس قدر لزوم ہے کہ وہ ایک دوسرے سے منفک نہیں ہو سکتے ہر شے میں ایک خاصیت ہے جو اس سے الگ نہیں ہو سکتی اور نیز جس شے میں جس چیز کی خاصیت نہیں ہے اس کا اس سے صدور بھی نہیں ہو سکتا آگ جلتی ہے، سمندر بہتا ہے، درخت ساکن ہے، پتھر چلتا نہیں، سورج میں نور ہے، کنکر بولتے ہیں، سنگیاد ہر قاتل ہے، انسان مگر پھر جیتا نہیں اب اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ آگ نے جلایا نہیں، سمندر دفعتاً تھم گیا، درخت چنے لگا، پتھر حرکت کرنے لگا، آفتاب میں سیاہی آگئی، زہر کھا کر آدمی مرا نہیں، اور انسان مگر اشارے سے پھر جی اٹھا تو درحقیقت وہ اس پورے نظام فطرت کو جس پر دنیا قائم ہے، برہم برہم کرنا چاہتا ہے، علل و اسباب کے تار و پود کو بکھیر دینا چاہتا ہے اور اشیاء کے ان طبائع اور خواص کے علانیہ انکار پر آمادہ ہے جو بارہا کے تجربہ سے ثابت ہو چکے ہیں اور جن میں کبھی تخلف نہیں ہوا ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا یہ نظام فطرت، یہ سلسلہ علل و اسباب، یہ طبائع اور خواص اس درجہ ناقابل تنسیخ ہیں کہ ان میں کسی قسم کی تغیر و تبدیلی نہیں ہو سکتی، فساد و رکوع کے ایک گروہ کے نزدیک یہ نظام، یہ سلسلہ، یہ اصول، ناقابل شکست اور ناقابل تغیر ہیں۔ حکمائے اسلام کا گروہ (مثلاً، فارابی، ابن سینا، ابن مسکویہ وغیرہ) اس بات کا قائل ہے کہ یہ توجیح ہے کہ اس نظام فطرت اور سلسلہ علل و اسباب میں نہ تغیر و تبدل ہو سکتا اور نہ دنیا میں کوئی شے بغیر علت و سبب طبعی کے پیدا ہو سکتی ہے لیکن یہ صحیح نہیں کہ معجزات اس نظام و سلسلہ سے الگ ہیں اور وہ فطرت کی قانون شکنی کرتے ہیں بلکہ وہ بھی علل و اسباب طبعی کے نتائج ہیں زیادہ سے زیادہ یہ کہ ہم ان علل و اسباب کے احاطہ سے اب تک قاصر ہیں اور وہ اب تک ہماری نگاہوں سے مخفی ہیں ممکن ہے کہ تحقیقات انسانی کا دائرہ کبھی اتنا وسیع ہو جائے کہ ان کے علل و اسباب ہماری فہم میں آجائیں۔ معزز کہتے ہیں کہ ہم کو یہ تسلیم ہے کہ عالم میں ایک خاص نظام فطرت، موجودات میں سلسلہ علل و معصولات اور اشیاء میں طبائع و خواص ہیں لیکن ہم ان کی اس درجہ ہمہ گیری کو تسلیم نہیں کرتے کہ یہ کسی حال میں اور کسی طریق سے کھدات نہیں ہو سکتے۔ آج تک ہمارے علم یہ ہے کہ نباتات دانہ سے، پرندے اندے سے، حیوانات نطفہ سے پیدا ہونے میں مگر ممکن ہے کہ کل وہ ان کے بیج کے وسط اور ذریعہ کے بغیر دفعتاً پیدا ہو جائے، غرض یہ کہ فرق فطرت کھیتہ محال نہیں ہے۔ اشاعرہ اپنا عقیدہ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ نہ تو عالم میں حقیقتاً قوانین فطرت ہیں و نہ خواہ اشیاء کے اندر خواص ہیں بلکہ ہر شے سے جو فعل سربراہ ہوتا ہے اس کو درحقیقت مدد حق تعالیٰ کی وقت اس میں یہ کہتا ہے اشاعرہ کے اس عقیدہ کا نہ

صرف مدعیان عقل نے بلکہ ارباب ظواہر تک نے مضحکہ زایا ہے لیکن حقیقت یہ خیال یہ نہیں ہے کہ سواہلی میں اڑا دیا جائے چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

فلاسفہ اور حکماء کی وہ جماعت جو قوانین فطرت کے ناقابل شکست ہونے پر ایمان رکھتی ہے اور اس بناء پر معجزات و خوارق سے قطعی انکار کرتی ہے، ام رزی نے لکھا ہے کہ خود ن فسفہ کا اصل عقیدہ یہی ہے کہ وہ متعدد ایسے اصول تسلیم کرتے ہیں جن کی بناء پر خوارق فطرت کا تسلیم کرنا ان کے لئے لازم ہو جاتا ہے۔ مثلاً

۱۔ وہ ”تولد ذاتی“ کے قائل ہیں یعنی یہ کہ جن جانداروں کی پیدائش ایک نظم خاص کے ساتھ ہوتی ہے یہ قطرۂ آب سے خون، خون سے گوشت، پھر بتدریج مدت حمل کے اندر وہ شکم، درمیں پرورش پاتے رہتے ہیں ایک متعین زمانہ کے بعد وضع حمل ہوتا ہے پھر شیر خوارگی اور بچپن کے دور سے آہستہ آہستہ بڑھتے ہوئے ایک نومند قوی بیکل ذی روح صورت میں ظاہر ہوتے ہیں، وہ دفعتاً ان بچ کے منازل کو طے کئے بغیر اس بیکل در صورت میں نمود رہو جائیں یہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ قطرۂ آب کے زمانہ سے لے کر اس عام شباب کے عہد تک اس مجموعہ عنصر کو جو سہ ماہ سال صرف کرنے پڑے اس کی وجہ یہ تھی کہ ان عنصر میں حیات کی قابضیت پیدا ہونے کے لئے یہ خاص قسم سے اعتدال ترکیب کی ضرورت تھی جب ترکیب میں یہ اعتدال پیدا ہوا حیات پیدا ہو گئی۔ اس بناء پر اگر کسی مجموعہ عنصر میں اس قسم کا اعتدال پیدا ہو جائے جس میں حیات، انسانی کے قبول کی صلاحیت ہو تو بغیر نطفہ حمل، خون، گوشت، وضع حمل، شیر خوارگی، بچپن وغیرہ درمیانی وسائل طبعی کے ایک اچھا خاصہ ایک نوجوان مٹی کے پتلا سے بن کر کھڑا ہو سکتا ہے جیسا کہ برسات میں اکثر کپڑے مکوڑے سڑی گلی مٹی میں ایک خاص اعتدالی کیفیت پیدا ہو جانے سے جاندار اور ذی روح بن جاتے ہیں۔ سی کا نام ”تولد ذاتی“ ہے۔

اس تفصیل کی بناء پر ان کے نزدیک یہ ثابت ہو گیا ہے کہ ذی روح کی پیدائش کے لئے دنیا میں جو سلسلہ اسباب عادتاً جاری ہے اس کے خلاف ہو سکتا ہے تو پھر عصا سانپ بھی ہو سکتا ہے مردے زندہ بھی ہو سکتے ہیں پہاڑ سونا بھی ہو سکتا ہے۔ ایک عصا کے سانپ بن جانے کی فطری صورت یہ ہے کہ پہلے وہ سڑگل کر مٹی ہو جاتا ہے وہ مٹی غذا کی شکل میں ایک سانپ کے اندر جاتی ہے اور پھر وہ غذا دوسری شکل بن کر سانپ کا بچہ بن جاتی ہے۔ تولد ذاتی کے اصول پر یہ ممکن ہے کہ بچ کے وسائل کے بغیر عصا میں سانپ بننے کی صدا حیت پیدا ہو جائے۔

۲۔ یہ ظاہر ہے کہ دنیا میں جو کچھ حوادث ہوتے ہیں وہ کسی نہ کسی حیثیت سے، وہ (ہیوں) ہی کے تغیرات کے نام ہیں۔ مادہ (ہیولی) اس تمام عالم عنصری کا ایک ہی ہے اس بناء پر عام میں نوع، اشکال اور خواص کے یہ ہاتھوں اور کروڑوں تنوعات اور اختلافات جو ہم کو نظر آتے ہیں ان کا سبب مؤثر گراں غرض خود مادہ ہی ہوتا تو ضروری تھا کہ تمام دنیا

۱۔ علامہ بن تیمیہ نے اردی علی منطقین میں در بن حزم ظاہری نے فصل فی مسائل و غل میں اس کی پر زور تردید کی ہے۔ ردو کے جدید کلام کے بانویں نے بھی اس کا کچھ مذاق نہیں زایا ہے استاد مرحوم نے تو تقریباً اپنی ہر کلامی تصنیف میں شاعرہ کے اس خیال کو حماقت سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ مطالب علیہ بحث معجزات نسخہ قلمی موجودہ در المصلحین و فیس فیہ سار و ج

میں ایک ہی شکل اور ایک ہی خاصیت ہو۔ تم کہو گے کہ یہ اختلاف و تنوع مادہ کے اختلاف استعداد سے پیدا ہوا لیکن وہ استعداد تو تاثر اور اغفال کا نام ہے علت و معلول اور سبب و مؤثر کیا ہے؟ فلاسفہ کہتے ہیں کہ اجرام فلکی کی گردش اور رفتار ہے مگر اس کے ساتھ وہ یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ اجرام فلکی اس گردش و رفتار اور اختلاف اشکال کی نہ کوئی حد و نہایت ہے اور نہ کسی قانون فطری کے ماتحت ہیں اور نہ ان کا علم ہم کو ہو سکتا ہے تو اس اصول کے صحیح باور کر لینے پر عجیب قدرت اور خوارق فطرت کی وہ کون سی مثال ہے جس کے محل ہونے کا دعویٰ وہ کر سکتے ہیں۔

۳۔ عام میں جو سمجھ ہوتا ہے یا تو وہ کسی سبب مؤثر کی بناء پر ہوتا ہے یا بلا سبب مؤثر کے ہوتا ہے اور دونوں صورتوں میں خرق و عادت کو تسلیم کرنا پڑے گا اگر یہ کہنے کہ یہ حوادث بلا سبب مؤثر کے وجود پذیر ہوتے ہیں تو گویا آپ نے خود خرق و عادت کو تسلیم کر لیا پھر دنیا میں کوئی عجیب سے عجیب اور مستبعد سے مستبعد بات بھی ناممکن نہیں رہتی، اگر اگر یہ کہنے کہ یہ سبب مؤثر کے نتائج میں تو دو حال سے خالی نہیں یا یہ سبب مؤثر صاحب اختیار و ارادہ ہے اور یہ تمام حوادث و تاثیرات اس کے ارادہ اور اختیار سے صادر ہوتے ہیں یا وہ بے اختیار اور مسبوب الارادہ ہے اور یہ حوادث و تاثیرات اس سے اسی طرح بے ارادہ اور اضطرارانہ طبعی طور سے سرزد ہوتے ہیں جس طرح سورج سے روشنی، آگ سے گرمی، برف سے ٹھنڈک، پہلی صورت میں معجزات اور خوارق کے صدور میں کوئی استثناء نہیں کیونکہ اس مدبر و مؤثر کا جب جیسا ارادہ ہو وہ شے اسی طرح واقع ہوگی کوئی اس کا مانع نہیں، دوسری صورت میں ظاہر ہے کہ یہ تمام تاثیرات اس بے ارادہ مؤثر عالم سے زمانہ قدیم سے ایک ہی طور پر سرزد ہوتی چلی آتی ہیں جیسے آفتاب سے روشنی۔ ایسی حالت میں ایک عام واحد قدیم و ازیلی سبب و مؤثر سے یہ ہر نئے آن اور نئے لمحہ میں نئی اور مختلف شکل و صورت اور خواص کی اشیاء کیونکر ظہور پذیر ہوتی ہیں؟ آپ کہیں گے کہ علت تو بے شک واحد قدیم ہے مگر علت کے وجود کے ساتھ معلول میں بھی تو استعداد اور قبولیت کا مادہ پیدا ہونا چاہئے۔ مادہ میں یہ استعداد و صلاحیت گردش فلکی کے مختلف اشکال کا نتیجہ ہے لیکن ابھی یہ کہا جا چکا ہے کہ آپ کے نزدیک اشکال فلکی کی نہ تو کوئی حد و پایاں ہے اور نہ وہ کسی خاص قاعدہ اور اصول کے اندر محدود ہیں اس بناء پر حوادث عالم کے اختلاف اور نیرنگی کا باعث اگر گردش فلکی کا اختلاف اور نیرنگی ہے تو ایسی صورت میں یہ کیوں نہیں ممکن ہے کہ جو چیز آپ کو بظاہر خد فطرت اور خلاف عادت معلوم ہوتی ہے وہ کسی خاص شکل فلکی کا نتیجہ ہو۔

گذشتہ تقریر کا حاصل یہ ہے کہ حکمائے اسلام نے معجزات کے امکان پر حسب ذیل دلائل قائم کئے ہیں۔

(۱) تاثیرات فلکیہ:

معجزات کے انکار کی اصلی وجہ ہے کہ اس کے حل کرنے کے لئے کوئی مادی علت ہمارے پیش نظر نہیں ہے اور ہم تمام معمولات کی تشریح مادی اور طبعی علل و اسباب سے کرنا چاہتے ہیں لیکن حکماء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ گردش افلاک اور گردش نجوم کا اس دنیا کے حوادث پر بہت بڑا اثر ہے اور قوائے فلکی اس عالم کے واقعات میں مؤثر ہوتے ہیں ایسی صورت میں اگر کسی بظاہر عجیب و غریب شے کی تعین ہم مادی و طبعی علل و اسباب سے نہیں کر سکتے تو یہ کیوں ممکن نہیں ہے کہ اس کے اسباب فلکی و سماوی ہوں۔

(۲) علل خفیہ:

یہ ہم کو تسلیم ہے کہ تمام حوادث کسی نہ کسی سبب طبعی کی بناء پر ہوتے ہیں لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ سبب طبعی ہمارے علم و فہم میں آجائے۔ دنیا میں بیسیوں اسرار قدرت ہیں جن کی اب تک تحلیل نہیں ہو سکی ہے اس بناء پر ممکن ہے کہ معجزات بھی اسباب طبعی کے ماتحت ظہور پذیر ہوتے ہوں لیکن ان کے اسباب و علل اب تک ہماری نگاہوں سے مخفی ہوں مثلاً یہ کہ انبیاء نے چالیس دن تک ایک ساتھ روزہ رکھا اور اس مدت میں ایک دانہ بھی انہوں نے نہیں کھایا لیکن بایں ہمہ ان کی قوت جسمانی میں کوئی فرق نہیں آیا یہ بظاہر عجیب بات ہے مگر سبب طبعی سے الگ نہیں ہے ہم کو کیوں بھوک لگتی ہے؟ اس لئے کہ ہمارے قوائے معدہ غذا کو ہضم کر لینے کے بعد اس کے خون کو جسم کے مختلف حصوں میں پہنچا دیتے ہیں تو ان کے لئے پھر کوئی کام باقی نہیں رہتا اور ان کو کام کی تلاش ہوتی ہے لیکن ہم روزمرہ دیکھتے ہیں کہ بیماری کے سبب یا خوف طاری ہو جانے کے باعث یا کسی غم کے سبب سے جسم پر یہ اثر پڑتا ہے کہ کئی کئی روز تک معدہ کے قوی معطل ہو جاتے ہیں ورنہ اپنا کام انجام نہیں دیتے اس لئے اس کو بھوک بھی نہیں لگتی اس بناء پر اگر یہی حالت کسی نفس کی اس بناء پر ہو جائے کہ اس کو روحانیات کے ساتھ شدت انہماک اور جسمانیات سے قطع علائق ہو گیا ہے تو اس کے قوائے جسمانی بھی معطل ہو سکتے ہیں اور وہ مدت تک فاقہ کر سکتا ہے اسی طرح دوسرے معجزات کی تشریح بیان کی جا سکتی ہے۔

(۳) قوت کمالیہ:

اس عالم میں جس قدر انسان ہیں ان کے نفسانی خصوصیات کو اگر غور سے دیکھا جائے تو عجیب و غریب اختلافات نظر آتے ہیں۔ ایک بید الفہم اور کودن ہے تو دوسرا زیرک اور ذی فہم ہے۔ ایک کو بولنے کا شوق ہے تو دوسرے کو سننے کا۔ ایک علم کا شوق ہے تو دوسرا اس کا دشمن۔ ایک کے علو ہمت اور بند خوصلگی کے سیلاب کے سامنے مشکلات کے بڑے بڑے پہاڑ بھی خس و خاشاک ہیں دوسرا اتنا پست ہمت اور ضعیف الارادہ ہے کہ وہ تنکے کو بھی پہاڑ جانتا ہے۔ ایک اس قدر قوی الحی فطہ ہے کہ معمولی سے معمولی بات بھی اس کے ذہن کی گرفت سے باہر نہیں نکل سکتی دوسرے کو موٹی موٹی بات بھی یاد نہیں رہتی پھر علم و فن کے عشق میں بھی کسی کو دیات سے لگاؤ ہے کسی کو عقیدات کا چسکا ہے کسی کو منقولات میں مزہ ملتا ہے۔ قوت شہوانیہ کے لحاظ سے دیکھو تو کس کو سوری کا شوقین پاؤگے، کس کو لباس و پوشاک اور وضع قطع کا کسی کو کھانے پینے کا کسی کو صرف دوست جمع کرنے میں مزہ ملتا ہے تو دوسرے کو اس کو اڑنے میں لطف حاصل ہوتا ہے کوئی طبع عظیم ہے تو دوسرے سر تا پا غضب کا شعلہ، ایک خفی طور سے قانع ہے تو دوسرا حریص و رطمع کوئی بد زبان ہے مگر بد کردار نہیں اور ہر سنجیدہ اور متین نظر آتا ہے مگر باطن نہایت بداحوار اور خفیف الحرکہ ہے۔ ان میں سے ہر وصف و خاصیت کے بھی سینکڑوں مدارج اور مراتب ہیں الغرض صفات و خواص نفسانی کے منظر اس قدر گونا گوں اور بوقلموں ہیں کہ وہ حصر و تحدید میں بھی نہیں آسکتے غور کرو تو معلوم ہوگا کہ ہر ایک انسان کے نفس میں جو خصوصیات ہیں ان کے مطابق جو اعمال و آثار اس سے صادر ہوتے ہیں ان پر اس کو مطلق تعجب نہیں آتا لیکن دوسرے اعمال و آثار جن کے خصلتوں کے نفس میں نہیں ہیں ان پر اس کو سخت تعجب آتا ہے بلکہ اگر ان شخص کو اس نے خود دیکھا نہ ہو تو اس کو ان خصلتوں کا یقین مشکل

سے آئے گا۔ ایک بخیل کے نزدیک ایک بزن و کرم کی راہ میں تمام گھربارٹ دینا ایک، فوق البشریت کا نامہ ہے۔ ایک دنیا دار چہ پسند اور حریص آدمی کو ایک زاہد قانع اور متواضع آدمی کو دیکھ کر تعجب آتا ہے۔ معمولی حافظہ والوں سے کوئی کہے کہ امام بخاری کو ۶ لاکھ حدیثیں یاد تھیں اور انریلس کے ایک نابینا ادیب کو اغانی کی ۳۰ جلدیں نوک زبان تھیں تو اس کو یقین نہیں آئے گا تیمور بابر اپنی باں اور نیولین کی قوت عزم و ارادہ کے قصے کمزور اور ضعیف ارادہ کے آدمیوں کو معجزہ معلوم ہوں گے۔ ایک کمزور ارادہ کا آدمی خود اپنی اولاد و عذہ و خدام کو بھی قابو میں نہیں رکھ سکتا لیکن غیر معمولی عزم و ارادہ کے لوگ ہزاروں لاکھوں آدمیوں پر اس طرح استیلا حاصل کر لیتے ہیں کہ وہ اس کے ہاتھ میں پکڑے جان بن جاتے ہیں یہی حال دوسرے خصائص کے اختلاف کا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ تمام نفوس انسانی کے اتحد ماہیت کے باوجود یہ اختلافات کہاں سے آئے اس کے دو ہی جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ہر نفس کی جو ہریت دوسرے سے مختلف ہے اس لئے ایک سے جو خصوصیات اور افعال صادر ہوتے ہیں وہ دوسرے سے نہیں ہوتے یا یہ کہ ہر جسم کی ترکیب عنصری میں اختلاف مزاج ہے جس کے سبب سے ایک کی خصوصیات دوسرے سے نہیں ملتیں بہر حال ان دو میں سے جو پہلو بھی اختیار کیجئے یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ممکن ہے کہ بعض ایسے نفوس بھی ہوں جن کی روحانی یا جسمانی قوت میں کوئی خاص ایسی بات ہو جس کی بناء پر ان سے عجیب و غریب اعمال اور تصرفات صادر ہوتے ہیں جن کا صدور عام انسانوں کی روحانی و جسمانی قوت سے باہر ہے اور اس لئے وہ ان کو مستبعد اور ناقابل فہم نظر آتے ہیں ٹھیک اسی طرح جس طرح ایک بید کو ایک ذی فہم کے افعال پر، ایک ضعیف حافظہ کو ایک قوی ایفہ کی قوت پر، ایک طماع و حریص کو ایک قانع و زاہد کے حالات پر، ایک کمزور و ضعیف ارادہ کو قوی الارادہ اور مستحکم اعزم پر تعجب آتا ہے لیکن چونکہ وہ نفوس جن میں معجزات کی یہ قوت ہے نادر اور موجود ہیں اس لئے عموماً ان کے خصائص و آثار پر تعجب اور استبعاد بھی معمول سے زیادہ ہوتا ہے۔

(۳) قوت نفسیہ:

ہر انسان اپنے جسم کے ایک ایک عضو کو جس طرح چاہتا ہے حرکت دیتا ہے۔ گویا ایک قوت ہے جو اس کے تمام قوت جسمانی پر مسط ہے اور یہ جسم اس کے امر اور ارادہ کے تحت اس کے حکم کو اس طرح بجا ماتا ہے کہ وہ اس کی اطاعت سے سرمو، انحراف نہیں کر سکتا۔ یہ تصرف و عمل ہر نفس انسانی اپنے جسم کے اندر کرتا ہے اور یہ معمولی اور ادنیٰ نفوس کی قوت کی نیرنگی ہے لیکن جو نفوس ان سے زیادہ طاقتور ہیں وہ اپنے جسم کے باہر دوسرے نفوس اور جسم کو بھی اپنا مطیع فرمان کر بیٹے ہیں یہاں تک کہ ان میں سے جن کو کمال کا معجزہ نہ حصہ دیا ہے ان کے لئے یہ سارا مادی عالم مثل جسم کے ہوتا ہے اور وہ اسی طرح اس عظیم الشان جسم میں تصرف کرنے لگتے ہیں جس طرح معمولی انسان اپنے جسم میں کرتے ہیں۔

تاثرات نفسانیہ:

یہ روزمرہ کا مشاہدہ ہے کہ نفس انسانی میں جو جذباتی تغیرات پیدا ہوتے ہیں وہ اس کے جسم، مادی کو متاثر کر دیتے ہیں۔ رات کو کوئی چیز دیکھی اور اس کا ہیبت ناک تصور کیا و گھبرا کر چیخ اٹھا یا بے ہوش ہو کر گر پڑا کسی درخت کی

پتی شاخ پر چڑھتے یا چھت کے منڈیر یا پتے تختہ کے بل سے گزرتے ہوئے خوف طاری ہوا ہاتھ پاؤں میں مغزش ہوئی اور آدمی گر پڑا، غصہ سے آدمی کا چہرہ سرخ اور خجالت و شرمندگی سے زرد پڑ جاتا ہے، آدمی نے کسی ناگوار واقعہ کا تخیل کیا، غصہ آ گیا، غصہ سے بدن میں گرمی پیدا ہو گئی اور گرمی سے پسینہ آ گیا، محض وہم سے آدمی ڈر جاتا ہے بلکہ بیمار پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ کبھی کبھی مر جاتا ہے۔ ان تمام واقعات میں دیکھو کہ نفسانی اثرات مادی جسم کو متاثر کر دیتے ہیں یہ تو کمزور نفوس کا حال ہے لیکن جو لوگ کہ ارباب نفوس قدسیہ ہیں وہ اپنے نفسانی اثرات سے دوسرے اجسام کو متاثر کر سکتے ہیں اور ان میں عجیب عجیب تغیرات اور تصرفات کر سکتے ہیں یہ آخری دسیں بعینہ وہی ہیں جو آج ہنرِ نزم (تقویم مقناطیسی) اور سمرازم کے نام سے لوگ پیش کرتے ہیں۔

معززہ وراثہ عرہ دونوں فطرت شکنی اور خرق عادات کو تسلیم کرتے ہیں۔ جہاں تک ہم ان کی عبارتوں سے سمجھ سکتے ہیں اس نتیجہ میں دونوں کا اختلاف نہیں ہے بلکہ جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف اصل نظریہ میں ہے معتزلہ یہ سمجھتے ہیں کہ خاصیت و اثر علت و معلولیت و سمیت نفس اشیاء میں ہے یعنی خود اشیاء کی طبیعت کے اندر کوئی ایسی بات ہے جو ایک علت و سبب اور دوسرے کو معلول و مسبب بناتی ہے۔ آگ کی طبیعت میں جلا نا اور برف کی طبیعت میں ٹھنڈک پیدا کرنا ازل سے اللہ تعالیٰ نے رکھ دیا ہے اسی کا نام طبیعت ہے جس سے اس کی خاصیت کا ظہور ہوتا ہے اس لئے معتزلہ سمجھتے ہیں کہ آگ سے سوزش اور برف سے ٹھنڈک کا جو صدور ہوتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ نفس آگ یا برف کی طبیعت میں کوئی ایسی چیز ہے جس کی وجہ سے آگ میں سوزش اور برف میں ٹھنڈک محسوس ہوتی ہے اور جب کوئی معجزہ نبوی ظاہر ہوتا ہے تو یہ طبیعت یا اس کی خاصیت تھوڑی دیر کے لئے بدل دی جاتی ہے یا روک لی جاتی ہے۔

اشعرہ یہ کہتے ہیں کہ خود اشیاء کی طبیعت کے اندر کوئی ایسی چیز نہیں جس کی بناء پر ایک علت و سبب اور دوسرا معلول و مسبب ہو۔ نفس آگ میں کوئی ایسی چیز نہیں جس کو ہم گرمی کا سبب قرار دیں اور نہ برف کے اندر ٹھنڈک طبیعت کے طور پر موجود ہے بلکہ مختلف اشیاء کے متعلق ہم کو جو مختلف حساسات ہوتے ہیں مثلاً کسی سے گرمی، کسی سے سردی، کسی سے سختی، کسی سے نرمی، کسی سے جھن، کسی سے ٹھنڈک کا یہ ہمارے ذاتی حساسات ہیں جن کو ہم حسب ارادۃ الہی اشیاء میں محسوس کرتے ہیں، ہماری عادت یہ ہو گئی ہے کہ ہم ایک شے کے بعد دوسری شے کو ہوتے ہوئے جب دیکھتے ہیں تو ہم ایک کو علت اور دوسری کو معلول سمجھنے لگتے ہیں ورنہ حقیقت میں علت و معلول میں لزوم کا کوئی صبی تعلیق نہیں، اگر ارادۃ الہی بدل جائے تو ہم آگ میں ٹھنڈک اور برف میں گرمی محسوس کرنے لگیں، نفس آگ اور برف کی طبیعت میں کوئی ایسی شے نہیں جو اس تغیر کو محال قرار دے اور اس لئے حسب ارادۃ الہی معجزات کا صدور ہو کرتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ نے الردعی المنطقیین میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ کا اصل بانی جہم ہے جس کے انتساب سے فرقہ، جہمیہ قائم ہوا تھا اس کے بعد ابوالحسن الاشعری نے اس کی پیروی کی علامہ موصوف نے مسئلہ مذکور کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے

﴿لَا يَكُنْ مِنَ الْأَيْسَافِ وَالْعَبَسِ مِنَ الْأَهْلِ نَكْلًا كَسَجْهَمٍ وَمَوْفِقِهِ فِي دَلِيلٍ مِثْلٍ

بِإِي أَحْسَنَ الْأَشْعَرِيِّ وَاتَّاعَهُ يَجْعَلُونَ الْمَعْلُومَ اقْتِرَانِ أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ بِالْآخِرِ لِمَحْضِ

مَشْيِئَةِ الْقَادِرِ الْمُرِيدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا سَبَبًا لِلْآخَرِ وَلَا مَوْلَدًا لَهُ وَأَمَّا جَمْهُورُ

لعقلاء من المسممین و غیر المسلمین اهل لسة من اهل الکلام و الفقه و الحدیث و التصوف و غیر اهل السنة من المعتزله و غیر هم فیشنون الاسناد و یقولون کما یعلم اقتران احدهما بالآخر یعلم ان فی النار قوة تفتسی الحرارة و فی الماء قوة تفتسی البرودة و فی العین قوة تفتسی الابصار و فی اللسان قوة تفتسی الدوق و یشنون الطبیعة التي تسمى الغریزه و البخره و الخلق و العاده و نحو ذلك من الاسماء ﴿﴾

لیکن متکلمین میں جو لوگ اسباب و علل کے منکر ہیں جیسے جمہ اور اس مسئلہ میں جمہ کے جو موافق ہیں جیسے ابو الحسن اشعری اور ان کے پیروند یہ مانتے ہیں کہ بمخصوص یہ معلوم ہے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ ایک لگاؤ اور علاقہ ہے اور یہ لگاؤ اور علاقہ صرف اسی قادر ذی ارادہ کی مشیت سے ہے بغیر اس کے کہ ایک دوسرے کا سبب ہو یا ایک دوسرے کو پیدا کرتا ہو۔ جمہیہ اور اشعریت کے علاوہ تمام عقائد یہ مسلمان یا غیر مسلمان میں اہل سنت میں، خواہ وہ متکلم ہوں، اہل فقہ ہوں، اہل حدیث ہوں، اہل تصوف ہوں اور غیر اہل سنت میں معتزلہ ہوں یا کوئی اور فرقہ ہو یہ سب لوگ اسباب کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جس طرح ہم کو یہ معلوم ہے کہ ایک کا دوسرے سے لگاؤ اور علاقہ ہے اسی طرح یہ بھی معلوم ہے کہ آگ میں ایک قوت ہے جو گرمی کو پھیلاتی ہے اور پانی میں ایک قوت ہے جو ٹھنڈک کو مقتضی ہے اور اسی طرح آنکھ میں ایک قوت ہے جو رویت کا باعث ہے اور زبان میں ایک قوت ہے جو مزہ پیدا کرتی ہے یہ لوگ طبیعت کو ثابت کرتے ہیں جس کا دوسرا نام فطرت، خلقت، عادت وغیرہ ہے۔

اوپر خرق عادت کے امکان اور عدم امکان کے متعلق چار مذاہب ہم نے نقل کئے ہیں یہی مذاہب آج بھی فلسفہ مملکت میں قائم ہیں لیکن غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ حقیقت میں اس باب میں صرف دو ہی مذاہب ہو سکتے ہیں ایک ان لوگوں کا جو کسی نہ کسی طرح سے باری تعالیٰ کے وجود کے قائل ہیں اور دوسرا ان لوگوں کا جو اس کے یکسر منکر ہیں دوسرا اگر وہ حکمائے طبعیین کا یا مادہ پرستوں کا ہے جن کے نزدیک عالم مادی کے باہر کچھ نہیں ہے اور تمام کائنات ذرات مادہ کے باہمی تاثیر و تاثر کی جلوہ انگیزیوں میں اور سلسلہ مطلق و معقول اور اسباب و مسببات اور آثار و خواص کے مظاہر اور نتائج میں ظاہر ہے کہ اس عقیدہ کی جماعت معجزہ اور خرق عادت پر یونکر ایمان رکھتی ہے۔ جو لوگ ان کے سامنے فلسفیانہ حیثیت سے براہ راست معجزہ اور خرق عادت کو ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ ایک بے سود کوشش کرتے ہیں اور اگر عقلی حیثیت سے خرق عادت کا ثبوت بھی بہم پہنچ گیا ہے تو جب وہ اس بنیاد کو جس پر نبوت اور شریعت کی عمارت قائم ہے یعنی ایک برتر خالق قوت کا وجود تسلیم نہیں کرتے تو اس خرق عادت کے ثبوت سے اس باب مذاہب اور پیروان شرائع کی کیا مقصد برابری ہو سکتی ہے؟

اشاعرہ نے اثبات مدعا کا طریقہ اختیار کرنا چاہا کہ پہلے معجزہ اور عادت کا امکان اور وقوع ثابت کیا جائے اور اس معجزہ اور خرق عادت سے نبوت پر استدلال کیا جائے۔ نبوت کے ثبوت سے ایک قادر مطلق کا ثبوت ہوا تھا آگے گا اور پھر اس کے احکام شریعت کا ثبوت بہم پہنچے گا۔ اس طریقہ استدلال کو اختیار کرنا درحقیقت الہی گنگا بہانا ہے

ع ایں رہ کہ قومی روی بہ ترکستان است

صحیح راستہ ان کے مقابلہ میں یہ ہے کہ پہلے باری تعالیٰ کے وجود کا ثبات کیا جائے اس کے بعد نبوت شریعت خرق عادت معجزہ سب کچھ ثابت ہو جائے گا جب تک اس چٹان پر بنیا قائم نہ ہوئی عمارت مستحکم نہیں ہوسکتی۔

اسباب خفیہ کی توجیہ بے کار ہے:

دوسرا فرقہ باری تعالیٰ کے وجود کا قائل ہے اور معجزہ کو تسلیم کرتا ہے۔ خواہ وہ اس کے وقوع کے چھ ہی اسباب بیان کرے وہ درحقیقت خرق عادت کو بھی تسلیم کرتا ہے یا اس کو تسلیم کرنا لازم آتا ہے اور اس سے اس کو کوئی چارہ نہیں کہ ختم سے اسلام فراموشی اور ابن سینا وغیرہ یہ کہتے ہیں کہ معجزہ اسباب خفیہ کی بنا پر صادر ہوتا ہے اور اس کے اندرونی طبعی اسباب ہوتے ہیں اس لئے خرق عادت لازم نہیں آتا اور معمولی نظم عالم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔

حضرت موسیٰ مصر سے بنی اسرائیل کو لے کر چھ تو راستہ میں بحر قلزم (ریڈ سی) حائل تھا ختم ہوا کہ اپنی کڑی سے دریا کو مار ڈالنا دریا خشک ہو گیا اور راستہ پیدا ہو گیا حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو لے کر پار اتر گئے لیکن جب فرعون نے اپنے لشکر کے ساتھ دریا میں قدم رکھا تو دریا پھر اپنی اصلی حالت پر آ گیا اور وہ اپنے لشکر کے ساتھ ڈوب کر مر گیا۔ وہ اس کی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ دریا میں مدوجز تھا جب حضرت موسیٰ پہنچے تو جزر تھا اور دریا پایاب ہو گیا تھا اور جس وقت فرعون دریا میں داخل ہوا تو مد شروع ہو گیا اور ڈوب گیا۔ ہم ان اعتراضات کو جو فطری حیثیت سے اس توجیہ پر وارد ہوئے ہیں کہ توراۃ اور قرآن مجید نے اس معجزہ کی جس طرح تشریح کی ہے اس کی یہ صحیح نقل نہیں ہے نظر انداز کرتے ہیں سوال یہ ہے کہ جس وقت حضرت موسیٰ پہنچے تو جزر تھا اور جب فرعون آیا تو مد ہو گیا۔ یا یہ اتفاقی امر تھا اور ممکن تھا کہ اس کے برعکس ہوتا یعنی فرعون بچ جاتا اور حضرت موسیٰ ڈوب جاتے اور یہ کہ حضرت موسیٰ کے جزر و فرعون کے مد حاصل بطور سے پیدا کیا گیا تھا یا ایسے اسباب بهم پہنچائے گئے کہ حضرت موسیٰ جزر کے وقت پہنچیں اور فرعون مد کے وقت پہنچے اور اس کے دل میں یہ بات ڈالی گئی کہ وہ اس خطرناک دریا میں بے سمجھے ہو جھے قدم رھے۔ پہلی صورت میں تو معجزہ کیا نبوت کی بھی تشکیک لازم آتی ہے اور دوسری صورت میں خرق عادت کی تسلیم سے چارہ نہیں اور خرق عادت تسلیم کر لینے کے بعد خدا کی قدرت مطلقہ پر بھی ایمان لانا ہوگا۔

حکمائے اسلام کی غلطی کا سبب:

اصل یہ ہے کہ حکمائے اسلام نے ارسطو کی تقلید کی ہے اور مسئلہ علت میں تمام تر مشائیہ کے نظریہ کو قبول کر لیا ہے کہ ذات واجب الوجود علت اولیٰ یا عقل اول کی علت تامہ ہے اور علت تامہ سے معلول کا تخلف نہیں ہوتا اور اضطراراً اس سے پیدا ہو جاتا ہے اس میں اس کے ارادہ اور قصد کو دخل نہیں ہوتا اس کی صحیح مثال آفتاب اور روشنی کی ہے کہ آفتاب کی روشنی علت تامہ ہے۔ جب آفتاب نکلے گا روشنی کا ظہور ہوگا۔ خواہ وہ موانع کی وجہ سے کبھی ہم کو نظر نہ آئے اور آفتاب سے اس روشنی کا صدور آفتاب کے قصد و ارادہ سے نہیں ہے بلکہ مجبوراً اور اضطراراً یہ روشنی پیدا ہو رہی ہے۔ عقل اوس کے پیدا ہونے کے بعد عالم کائنات کا تمام کارخانہ باہمی سلسلہ علل و معلول سے خود بخود پیدا ہونے لگا اور تمام مادیات ایسے نظام میں بندھ گیا اب خالق اول کو اس میں دست اندازی کی مطلق قدرت ہی نہیں۔ ظاہر ہے کہ اس

مذہب کا پیرو سلسلہ معلول کو نہیں توڑ سکتا اور اس لئے وہ خرق عادت کو بھی تسلیم نہیں کر سکتا لیکن تجربہ اور مشاہدہ بتاتا ہے کہ ایسے واقعات پیش آتے ہیں جن کی توجیہ نہ ہر سلسلہ معلول سے نہیں ہو سکتی اور نہ ان کے وقوع سے کوئی انکار کر سکتا ہے اس لئے ایک طرف اس کو ماحولہ ان واقعات کو تسلیم کرنا پڑتا ہے اور دوسری طرف چونکہ وہ خدا کو مضطر اور مجبور مان چکا ہے اس لئے براہ راست ان واقعات کو اس کی طرف منسوب نہیں کر سکتا اور چونکہ بلا سبب اور بے علت سے کوئی شے ہو نہیں سکتی اس بناء پر اسباب و علل خفیہ کے سایہ کے سوا اس کو اور کہیں پناہ نہیں مل سکتی مگر آپ نے اوپر دیکھ لیا کہ یہ بھی محفوظ نہیں اور خدا کو سوائے قادر مطلق مانے چارہ نہیں۔

اشاعرہ اور معتزلہ میں نتیجہ کا اختلاف نہیں:

اشاعرہ اور معتزلہ کے درمیان جو اختلاف ہے وہ صرف نظریہ کا فرق ہے اس سے نفس خرق عادت اور معجزہ کے ثبوت پر کوئی اثر نہیں پڑتا یہ امر کہ اشیاء کے مبالغے میں فی نفسہ خواص اور آثار و احوال ہیں یا اللہ تعالیٰ بروقت ان کو پیدا کر دیتا ہے یہ ایسا مسند ہے جس سے کسی پہلو کے اثبات اور دوسرے کی نفی پر کوئی دلیل نہیں قائم کی جا سکتی اور معجزہ کے سلسلہ میں ہم کو اس کے چھیننے کی ضرورت نہیں اس کا کوئی پہلو بھی صحیح ہو بہر حال دونوں تسلیم کرتے ہیں کہ کبھی کبھی اشیاء کی عادت جاریہ کو اللہ تعالیٰ توڑ دیتا اور بدل دیتا ہے۔

خرق عادت سے انکار کا اصلی سبب سلسلہ اسباب و علل پر یقین ہے۔

الغرض معجزہ بمعنی خرق عادت سے صرف اس فریق کو انکار ہے جو یہ تو خدا کا قطعاً منکر ہے یا یہ کہ وہ خدا کو قادر و ذی رادہ نہیں مانتا اور ناقابل شکست سلسلہ معلول و معلول کے گورکھ دھندے پر یقین کامل رکھتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ یہ تمام نظم کائنات باہمی تاثیر و تاثر کا نتیجہ ہے غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ اس مذہب کے پیرو اپنے اس عقیدہ باطل کے ضمن میں چند اور سوہوم باتوں کو بھی بڑا دلیل تسلیم کئے بیٹھے ہیں اور اس لئے خرق عادت کے قبول کرنے کی ان کو جرأت نہیں ہوتی۔

سلسلہ اسباب و علل پر علم انسانی کو احتواء نہیں:

(۱) گویا انہوں نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ کائنات کے جوصل اور اشیاء کے جو خواص انہوں نے دریافت کر لئے ہیں وہ نظام کائنات کے چلانے کے لئے کافی ہیں اس کے لئے کسی اور کی دست اندازی کی ضرورت نہیں۔

(۲) کائنات کے چہرہ اسرار کو انہوں نے تمام تر بے نقاب کر لیا ہے اور ہر شے کی علت و رن صیت انہوں نے دریافت کر لی ہے۔

حالانکہ انسانی معلومات اس کے مجہولات کے مقابلہ میں بہت کم حیثیت ہیں۔ اس فضا کے کائنات کی بے شمار حکمائے اسلام میں مسئلہ خرق عادت کا سب سے بڑا منکر یوعلیٰ سینا اشارات میں لکھتا ہے۔

”لکھا بحارہ بسمائے صلب سداً لہ اسی“ ”فصص حروفہا“ ”الاب فیما مشاہدہ و فیما حکمی علم“

یعنی یہ تجربہ ہیں جب وہ ثبوت پہنچ گئے تو ان سبب کی تلاش ہوئی اور اس قسم کی جزئیات کا تتبع کریں جو ہم نے خود مشاہدہ یا بیان لوگوں سے جن کو سمجھتے تھے ان سے تو بہت صوں ہو جائے گا۔

بادیوں میں ہمن نام ایک آبادی کے چوتھائی حشک حصے کے بعض اجزائے کائنات تک فقط ان کی رسائی ہو سکی ہے اس
 مبلغ علم پر تنہا عظیم اشیان دعویٰ کی طرح زیب نہیں دیتا۔ جن چیزوں تک ان کی رسائی ہوئی بھی ہے ان کے متعلق جو کچھ
 نہیں معلوم ہوا ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ یہ چیز اس طرح چل رہی ہے لیکن یہ حقیقت کہ وہ کیوں چل رہی ہے وہ رُہ
 اس کے خلاف چلے تو کیا استحالہ لازم آئے گا یہ ایک معمہ ہے اور ہمیشہ معمہ رہے گا۔ اجرام فلکیہ اور طبقات ارضیہ کو چھوڑ دو
 کہ وہ دور میں تم یہ کہتے ہو کہ بجلی میں یہ قوت ہے، سکھیا میں یہ اثر ہے، مقناطیس کا یہ خاصہ ہے لیکن یہ بھی معلوم ہے کہ کیوں
 ایسا ہے؟ ورنہ نزدیک آؤ اپنے جسم کی دنیا کو دیکھو تم صرف یہ جانتے ہو کہ سانس کی آمد و رفت ہمارے پھیپھڑوں کی حرکت
 سے ہے۔ نبض کی رفتار قلب کی قبض و بسط کی ڈوری سے وابستہ ہے تمہارا نفس یا ذہن محوں میں ہزاروں میل کی خبر لیتا ہے
 اور خدا جانے عجائبات نفسانی کے کیا کیا تم شے دکھاتا ہے لیکن کوئی یہ حل کر سکا ہے کہ ایسا کیوں ہوتا ہے؟ دس کو کس نے
 مضطرب بنا رکھا ہے پھیپھڑوں کی دھونکی کس طرح روز و شب مصروف عمل ہے دماغ کے ذہنی افعال کیونکر سر نبی مہ پات
 ہیں جب اتنے قریب کی چیز تمہارے فلسفہ عمل و اسباب کے دورہ سے باہر ہے تو دور دراز کی اشیاء کی نسبت تمہارا دعوایہ سہم
 کس قدر تمسخر انگیز ہے۔

حکماء یعنی سائنسٹ اعلانیہ اعتراف کرتے ہیں کہ وہ صرف ”کیسے“ کا جواب دے سکتے ہیں ”کیوں“ کا
 جواب ان کے موضوع بحث سے خارج ہے فلاسفہ کا یہ حال ہے کہ فلسفی بھی ایک نئے خیال پر متفق نہیں ہیں بلکہ جیسا کہ
 علامہ ابن تیمیہ نے اراکین منطقیین میں لکھا ہے۔

”فلسفہ کوئی ایک متحدہ الخیال جماعت نہیں جس کا علم سہیت و طبیعیات وغیرہ میں کوئی ایک مذہب ہو بلکہ وہ
 مختلف الخیال فرقے ہیں اور ان کے اندر آراء و خیالات کا اتنا اختلاف ہے کہ اس کا احاطہ بھی مشکل ہے ان کے باہمی
 اختلافات تو اس سے بھی زیادہ ہیں جس قدر کسی ایک آسمانی مذہب کے مختلف فرقوں کے اندر ہیں۔“

اس اختلاف رائے اور اس اختلاف خیال کی بناء پر کسی فلسفی کا یہ دعویٰ کہ مذہب کا فلاں مسدہ فلسفہ کے خلاف
 ہے اس لئے ناقابل قبول ہے تو اس کے دوسرے معنی یہ ہوئے کہ یہ مسدہ ہماری رائے یا ہماری جماعت کی رائے کے خلاف
 ہے اس لئے ناقابل تسلیم ہے تو یہ مذہب پر ہی کیا موقوف ہے ہر نظام فلسفہ کا قائل دوسرے نظام فلسفہ کے بطلان پر اسی
 قدر وقوت ہے اس استدلال کو کام میں لاسکتا ہے غور سے دیکھئے تو معلوم ہوگا کہ فلسفہ کے جس قدر فرقے (اسکول) اور
 انضمامات (سسٹم) ہیں درحقیقت وہ اسرار کائنات کے متعلق ایک مرتب خیال کی لڑیاں ہیں ان مرتب خیال کی لڑیوں کو
 مان کر جس کے نفس کی تسکین ہو جاتی ہے وہ ان کا فلسفہ ہے۔ اسی طرح مذہب بھی اپنا ایک نظام خیال رکھتا ہے اور جو لوگ
 اس نظام خیال پر یقین رکھتے ہیں ان کی اس سے تشفی ہو جاتی ہے ایسی حالت میں ہر معجزہ کا امکان یا وقوع کسی نظام خیال
 کے خلاف ہے تو نفس کا یہ اختلاف اس کے بطلان کی دلیل نہیں ہو سکتا ورنہ یہ لازم آئے گا کہ ہر فلسفیانہ مسدہ اس لئے باطل
 ہے کہ دوسرے نظام فلسفہ کے وہ خلاف ہے۔

نظام عام کے چمانے کے لئے اسباب کے کافی ہونے کے فلسفہ پر یقین رکھنے کے لئے سب سے پہلی
 بحث غنا زائفریش کی آتی ہے آپ یہ کہتے ہیں کہ یہ شے اس سبب سے پیدا ہوئی اور اس شے کی پیدائش کا یہ سبب ہے لیکن

کیا کوئی یہ بتا سکتا ہے کہ یہ مادہ کہاں سے آیا؟ اور اس کے حدوث کا سبب کیا ہوا؟ عنصر کیونکر اور کیوں وجود میں آئے؟ یہ نوع بہ نوع چیزیں کیونکر بن گئیں؟ ہمارے جواب میں ان نظریات کا ذکر نہ کیجئے جن کا نام اصول ارتقاء اور انتخاب طبعی وغیرہ ہے کہ ان کی علمی حیثیت مفروضات اور وہمیات سے زیادہ نہیں اور ان کی اخیر سرحد بالآخر لاعلمی اور جہالت پر جا کر ختم ہو جاتی ہے مادہ کی ابتدائی بنیاد چاہے اربع عنصروں کو بتائیے یا جو اہر فردہ کو یا سالمات کو یا ایتھر کو یا برق پاروں کو جن کو بھی بتاؤ لیکن ان کے حدوث کی علت نہیں بتائی جاسکتی اور نہ بتا سکتے ہیں کہ بالآخر وہ کہاں سے آئے؟

اب تو حیوانات نطفہ سے پرندے انڈے سے اور درخت گٹھلی سے پیدا ہوتے ہیں اور بغیر ان کے پیدا ہونا ناممکن سمجھا جاتا ہے لیکن یہ کوئی بتا سکتا ہے کہ دنیا کا پہلا حیوان پہلا پرندہ اور پہلا درخت بغیر کسی نطفہ کسی انڈے اور کسی گٹھلی کے پیدا ہوا یا نہیں؟ اگر ہاں کہتے ہیں تو آپ نے اپنے دعویٰ کے خلاف ایک شہادت قبول کر لی اور اگر انکار کرتے ہیں تو یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ پہلا نطفہ پہلا انڈا اور پہلی گٹھلی 'انسان' پرندہ اور درخت کے بغیر پیدا ہوئی۔ غرض اس گٹھلی کو آپ اپنے ناخن حکمت سے کسی طرح سلجھا نہیں سکتے اور ناچار آپ کو سلسلہ علل و اسباب کے مذہب سے برگشتہ ہونا پڑے گا۔

حقیقی علت خدا کی قدرت اور ارادہ ہے:

جہاں آپ اپنے سلسلہ اسباب و علل کو چند قدم بڑھا سکتے ہیں وہاں بھی بالآخر سپر فلگن ہونے سے چارہ نہیں پانی بادل سے برسنا بادل بخارات سے بنے بخارات پانی سے اٹھے جو سورج کی تپش سے گرم ہو کر یہ صورت اختیار کر لیتے ہیں غرض پانی بخارات سے پیدا ہوا اور بخارات پانی سے پیدا ہوئے۔ اس دور کے عقدہ لانیئل کو آپ حل کر سکتے ہیں؟ یہ ناممکن ہے اور اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ ایک قادر و ذی ارادہ ہستی کو تسلیم کیجئے جس کی مشیت اور ارادہ سے سارا کارخانہ چل رہا ہے۔ اسباب و علل صرف اس کی مشیت و ارادہ کے مظاہر ہیں اور وہ اپنی عادت کے مطابق ایک طریق خاص پر اس کو چلا رہا ہے لیکن وہ اس کا پابند نہیں ہے۔ صدیوں میں جب اس نے ضرورت سمجھی انسانوں میں اپنا ایک نشان قائم کرنے کے لئے عادت کے خلاف کوئی بات ظہور پذیر کر دی 'علت و معلولیت کا تعلق جو بظاہر نظر آتا ہے ہم نے اس کی عادت جاریہ کی یک رنگی اور یکسانی سے اس کو سمجھ لیا ہے کہ اگر اس کی عادت جاریہ یک رنگی اور یکسانی اختیار نہ کرتی تو مخلوقات اپنے منافع کے حصول اور معذرتوں کے دفع کے لئے پہلے سے کوئی تیاری نہ کر سکتیں۔

مولانا روم اور اسباب و علل اور معجزہ کی حقیقت:

عارف روم نے اسی حقیقت کو ان اشعار میں ادا کیا ہے۔

سنئے بہاد و اسباب و طرق طالبان رازیرایں ازرق تنق

اللہ تعالیٰ نے آسمان کے ان نیلے پردوں کے نیچے کام کرنے والوں کے لئے علل و اسباب اور عادات مقرر کر دیئے ہیں

بیشتر احوال بر سنت رود گاہ قدرت خارق سنت رود

دنیا کے زیادہ تر واقعات انہی عادات جاریہ کے مطابق ہوتے ہیں لیکن کبھی کبھی قدرت الہی اس عادت کو توڑ بھی دیتی ہے

سنت و عادت نہادہ باجزہ باز کردہ خرق عادت معجزہ

طریق و عادت (یعنی اسباب و علل) کو س نے خوش آمد بنایا ہے لیکن پھر معجزہ سے خرق عادت بھی کر دیتا ہے

اے گرفتار سبب! بیروں میں لیک عزل آں مسبب ظن مبر

اے وہ جو اسباب و علل کی زنجیر میں گرفتار ہے زیادہ نہ، نثر اور یہ خیال نہ کر کہ ان اسباب و علل کے بندینے سے وہ

علت مسبب الاسباب بیکار ہو جائے گا۔

ہر چہ خواہد او مسبب آورد قدرت مطلق سہیہا برورد

وہ حقیقی مسبب الاسباب جو چاہے کرے اور اس کی قدرت علی الاطلاق اسباب کو توڑ دینے

لیک انعب بر سبب راند نفاذ تا ابد از طالعے جستگن مراد

لیکن بیشتر وہ اسباب ہی کے مطابق دنیا کو چلاتا ہے تاکہ کام کرنے والوں کو اپنے حصوں مقصد کا راستہ معلوم ہو

چوں سبب نبود چہرہ جوید مرید پس سبب در راہ می آید پدید

اگر اسباب معلوم نہ ہوں تو کام کرنے والوں کو راہ یہ نہ گھرے۔ یہی اسباب تو نشانات بن کر نمودار ہوتے ہیں

ایں سہیہا بر نظر ہا پردہ ہاست کہ نہ بردیدار صنعتش را سراست

یہ ظہری اسباب نگاہوں کے پردے ہیں کیونکہ ہر آنکھ اس کی صنعت کو نہیں دیکھ سکتی

دیدہ باید سبب سوراخ کن تا حجب را بر کند از بنج و بن

اس کے لئے ایسی آنکھ چاہئے جو اسباب کا پردہ چاک کر دے تاکہ حجابات اٹھ جائیں

از مسبب می رسد ہر خیر و شر نیست اسباب و وساطت را اثر

در حقیقت ہر نیک و بد اسی اصلی مسبب الاسباب کے یہاں سے پہنچتا ہے اور اس میں درمیانی اسباب و وساطت کو دخل نہیں

باد و خاک و آب و آتش بندہ اند بامن و مردہ با حق زندہ اند

ہوا، مٹی، پانی اور آگ سب خدا کے محکوم ہیں یہ ہمارے تمہارے سامنے تو ہے جان مگر خدا کے سامنے جاندار ہیں

سنگ بر آہن زنی بیرون جہد ہم بہ امر حق قدم بیرون نہد

جب پتھر لوہے پر مارو تو اس سے آگ نکلتی ہے یہ خدا ہی کے حکم سے اپنا قدم باہر نکالتی ہے۔

آہن و سنگ از ستم بر ہم مزن کایں دومی ز ایند پہچو مردوزن

لوہے اور پتھر کو بے فائدہ ایک دوسرے پر مت مارو کہ یہ دونوں نروادہ ہیں جو آگ کا بچہ پیدا کرتے ہیں

سنگ و آہن خود سبب آمد و لیک توبہ بالا تر نگراے مرد نیک

پتھر اور لوہا گو یہ دونوں آگ کا سبب ہیں لیکن ذرا اس سے آگے بڑھ کر غور کرو

کایں سبب را آں سبب آورد و پیش بے سبب کے شد سبب ہرگز بخولیش

کہ اس ظہری سبب کو اس حقیقی سبب (خدا) نے آگے کر دیا یہ ظہری سبب خود بخود بلا سبب کب پیدا ہوا ہے

آں سبب را آں سبب عامل کند باز گا ہے بے پردہ عامل کند

اس ظاہری سبب کو اس حقیقی سبب نے دنیا میں موثر اور عامل بنا دیا ہے پھر جب چاہے وہ اس کو بے اثر اور بیکار قرار دے سکتا ہے

وَأَلْ سَبَبُهَا كَانِيَاءَ رَارِ هِبْرُسْتِ آں سبب ہا زیں سبب ہا برتر است

جو اسباب کہ انبیاء کے کاموں میں پیش پیش ہوتے ہیں وہ ان ظاہری و دنیاوی اسباب سے بند اور برتر ہیں

ایں سبب را محرم آمد عقل ما وال سبب ہا راست محرم انبیاء

ان ظاہری عقل و اسباب کی محرم تو ہماری انسانی عقلیں ہیں لیکن ان حقیقی اسباب کے محرم انبیاء علیہم السلام ہیں۔

چونکہ ظاہر بین انسان ان اسباب و عقل کو دیکھ کر اصل علت العمل اور مسبب الاسباب کو بھوس جاتے ہیں اور وہ

نگاہوں سے اوجھل ہو جاتا ہے اس لئے انبیاء علیہم السلام اس غفلت کے پردے کو چاک کر دیتے اور ظاہری عقل و اسباب ان کے لئے بیکار کر دیئے جاتے ہیں۔

ہست بر اسباب اسباب دیگر در سبب منکر در آں اقلن نظر

ان ظاہری اسباب کے اوپر حقیقی اسباب بھی کار فرما ہیں ان ظاہری اسباب کو نہ دیکھو حقیقی اسباب پر غور کرو

انبیاء در قطع اسباب آمدند معجزات خویش بر کیواں زدند

انبیاء قطع اسباب کے درپے ہیں اور اپنے معجزات کا جھنڈا انہوں نے مریخ میں گاڑ دیا ہے۔

بے سبب مریخ را بشکافتند بے زراعت چاش گندم یافتند

بغیر کسی سبب ظاہری کے انہوں نے سمندر کو شق کر دیا اور کھیتی کے بغیر گیہوں کا خوشہ حاصل کیا

جملہ قرآن ہست در قطع سبب عز و رویش و ہلاک بولہب

تمام قرآن قطع اسباب کے بیان سے بھر ہوا ہے آنحضرت ﷺ کا غلبہ اور ابوہب کی بربادی بھی اسی طرح ہوئی

مرغ با بیلے دوسرے سنگ افکند لشکر زنت جہش را بشکند

پرندے کنکریاں پھینکتے ہیں اور جہش کے سیاہ شکر کو شکست دیتے ہیں

پیل را سوراخ سوراخ افکند سنگ مرغے کو بیالہ برزند

یہ کنکریاں جو اوپر سے آتی ہیں ہاتھیوں کے بدن میں چھید کر کے ڈال دیتی ہیں

نہجیں ز آغاز قرآن تا تمام رفض اسباب است و علت و السلام

اسی طرح شروع سے آخر تک قرآن اسباب و عقل کے موثر حقیقی ہونے کا منکر ہے

علت و خاصیت اور اس کی حقیقت:

اس اجمال کی تفصیل علت خاصیت اور اثر کی تحقیق پر مبنی ہے اشیاء میں جو خواص اور آثار ہیں ان کا علم ہم کو

کیونکر ہوتا ہے؟ محض تکرار احساس سے جس کا دوسرا نام تجربہ ہے۔

جب ہم آگ کے پاس جاتے ہیں تو گرمی اور سوزش کا احساس کرتے ہیں اور پھر جب جب ہم آگ کے

پاس گئے تو ہم کو اسی قسم کا احساس ہوتا رہا۔ اس سے ہم میں یہ یقین پیدا ہوا کہ آگ کا خاصہ اور اثر گرمی اور سوزش ہے فرض

کر دو کہ اگر تکرار احساس سے یہی تجربہ ہم کو برف سے حاصل ہو جائے تو یقیناً ہم کہہ دیں گے کہ برف کی خاصیت سوزش اور گرمی ہے۔ برف اور آگ دونوں آپ کے سامنے ہیں دونوں کو اچھی طرح غور سے دیکھئے کیا ان کی ذات میں کوئی ایسی چیز نظر آتی ہے جس کی بناء پر احساس بلکہ تکرار احساس سے قبل آپ یہ فیصلہ کر دیں کہ ایک میں گرمی اور دوسری میں ٹھنڈک کا ہونا ضروری ہے اور آپ کے ہاتھ میں کوئی شخص کا فوراً اور سٹکھیا دونوں کی تھوڑی تھوڑی مقدار لا کر رکھ دیتا ہے اس سے پہلے آپ ان چیزوں سے واقف نہ تھے اب آپ دونوں کو غور سے دیکھئے اور خوب الٹ پٹ کر دیکھئے 'سوٹھ کر' 'چکھ کر' 'چھو کر' کسی طرح آپ فیصلہ کر سکتے ہیں کہ ان کے خواص و آثار کیا ہیں؟ یہ فیصلہ کرنا ناممکن ہے جب تک ان کا بار بار تجربہ نہ کیا جائے اور ہر بار کے عمل سے ایک ہی نتیجہ ظاہر نہ ہو۔ اس سے ثابت ہوا کہ اشیاء کے خواص و آثار کا علم صرف یکسانی عمل اور تجربہ پر موقوف ہے۔

عمل کی اسی یکسانی اور تجربہ کی بناء پر ہم علل و معلولات اور اسباب و مسببات کا سلسلہ قائم کرتے ہیں اور اسی کی بناء پر مدعیان عقل و دانش وہ صنم کدہ قائم کرنا چاہتے ہیں جس کے پرستاروں کے نام 'نچری' 'میٹریسٹ' 'مادہ پرست' فطرت پرست اور طبعی ہیں۔ وہ جب ایک شے سے ایک ہی عمل اور اثر کا بار بار تجربہ کرتے ہیں تو یقین کر لیتے ہیں کہ اس شے سے اس خاصیت و اثر کا انفکاک قطعاً محال ہے اور جب ایک شے کے بعد فوراً دوسری چیز پیدا ہوتے دیکھتے ہیں اور بار بار دیکھتے ہیں اور کبھی اس میں تحلف نہیں پاتے تو یہ یقین کلی کر لیتے ہیں کہ دوسری شے معلول و مسبب اور پہلی شے علت و سبب ہے اور یہ کلیہ قائم کر لیتے ہیں کہ گرمی و سوزش کا سبب آگ ہے 'ٹھنڈک اور برودت کا سبب برف ہے۔ موت کا سبب سٹکھیا ہے یا یوں کہئے کہ آگ کا خاصہ جلانا، برف کا خاصہ ٹھنڈا کرنا، سٹکھیا کا خاصہ انسان کی زندگی کو ختم کر دینا ہے۔ معجزہ کے امکان سے چونکہ ان کے خیال کے مطابق ان آثار و خواص کا انکار یا علل و اسباب کا ابطال لازم آتا ہے یعنی یہ ماننا پڑتا ہے کہ آگ ہو اور جلانے نہیں، سمندر ہو اور غرق نہ کرے اس لئے وہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ معجزہ قطعاً محال ہے۔

اسباب و علل محض مادی ہیں:

لیکن ابھی ثابت ہو چکا کہ ہم جن کو آثار و خواص یا اسباب و علل کہتے ہیں محض اس تجربہ پر ان کی بنیاد ہے کہ ہم نے ہمیشہ اس شے کو ہوتے دیکھا ہے اور اس سے یہ توقع یا زیادہ سے زیادہ ظن غالب یہ پیدا ہوتا ہے کہ آئندہ بھی جب یہ شے پیدا ہوگی تو اس کے بعد دوسری شے پیدا ہو جائے گی لیکن اس سے یہ یقین کس طرح پیدا ہو سکتا ہے کہ ہم نے جو کچھ مشاہدہ کیا ہے وہ پہلے بھی ایسا ہی ہوتا رہا ہے اور آئندہ بھی ایسا ہی ہوتا رہے گا اور ہمارے علاوہ شروع سے آج تک اور جن جن لوگوں نے اس کو دیکھا ہے ان کے مشاہدہ کا بھی یہی نتیجہ نکلا کیا ہے اور آئندہ بھی ان کے مشاہدہ کا یہی نتیجہ نکلا کرے گا آج تک آگ کے متعلق اور جن آگوں کے متعلق آپ کا جو تجربہ ہے اس پر آپ یقین کر سکتے ہیں لیکن محیط ارض کی ہر آگ کے متعلق جو آپ کے تجربہ میں نہیں آئی ہے اور نہ آ سکتی ہے یہ کیونکر یقین پیدا کر لیتے ہیں کہ ان سب کا اثر جلانا ہی ہے اور نیز یہ اعتماد کس مقدمہ یقین پر قائم کر لیتے ہیں کہ آئندہ تا قیامت آگ کا عمل و اثر ہمیشہ جلانا ہی رہے گا اور جب آپ کے اس یقین و اعتماد کے لئے کوئی دلیل قائم نہیں ہے تو چند آگوں کو دیکھ کر آپ اس قضیہ کلیہ پر کیونکر ناقابل شکست

یقین کی مہر لگا دیتے ہیں کہ دنیا کی ہر آگ جلاتی ہے اور ہمیشہ جلاتی رہے گی۔

اسباب عادیہ کا علم صرف تجربہ سے ہوتا ہے:

غرض خواص و آثار اور اسباب و علل کی نسبت علم انسانی کا جہاں تک احاطہ ہے وہ صرف یکسانی عمل اور تجربہ کا نتیجہ ہے ہم ایک شے کے بعد دوسری شے کو ہوتے ہوئے دیکھتے آئے ہیں اس لئے یہ توقع رکھتے ہیں کہ آئندہ بھی ایسا ہی ہوگا اس کی مثال یہ ہے کہ ہم ایک شخص کو آغاز عمر سے دیکھتے ہیں کہ وہ فلاں وقت سوتا ہے فلاں وقت جاگتا ہے مسجد میں فلاں دروازہ سے اندر داخل ہوتا ہے کبھی کسی سے انتقام نہیں لیتا ہے۔ سالہا سال کے مشاہدہ اور تجربہ کے بعد ہم اس کے متعلق بطریق ظن غالب یہ خیال قائم کر لیتے ہیں کہ اس وقت اتنے بجے ہیں اس لئے وہ اٹھا ہوگا اتنے بج کر اتنے منٹ ہوئے ہیں اس لئے وہ سو گیا ہوگا آج جب وہ نماز کے لئے جائے گا تو فلاں دروازہ سے اندر داخل ہوگا۔ اسی کا نام عادت ہے مگر کیا کبھی کوئی اس حماقت میں مبتلا ہوگا کہ سالہا سال کے تجربہ کے بعد وہ یقینی دعویٰ کر بیٹھے کہ اس وقت اس کا سویا رہنا محال قطعی ہے اس وقت اس کا جاگنا لامحالہ ضروری ہے اور فلاں دروازہ سے اس کا داخلہ عقلاً لازم ہے۔

اسباب و علل کا علم بدلتا رہتا ہے:

اسی طریق پر اشیاء اور موجودات عالم سے عادت مختلف آثار و نتائج کا صدور ہوتا رہتا ہے اس سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہم ان اشیاء اور موجودات سے ان آثار و نتائج کے دیکھنے کے عادی ہو گئے ہیں اور عادت ایسا سمجھتے ہیں کہ آئندہ بھی ان سے یہی آثار و خواص صادر ہوں گے۔

آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ تمثیل صحیح نہیں ہے انسان ایک صاحب ارادہ ہستی ہے اس لئے اس کے افعال اس کے ارادہ کے ماتحت ہیں جن کو وہ جب چاہے بدل سکتا ہے۔ دیگر غیر ذی روح اشیاء کے افعال ارادی نہیں ہیں بلکہ خلقی ہیں اس لئے ان میں تغیر نہیں ہو سکتا لیکن یہ درحقیقت ایک قسم کا مغالطہ ہے آپ کے حرکات و افعال آپ کے اعضاء سے صادر ہوتے ہیں جو بے ارادہ ہیں اور ارادہ آپ کے نفس یا روح یا ذہن کا فعل ہے جس طرح آپ کی روح یا نفس یا ذہن کی قوت ارادہ آپ کے جامد اور بے جان مضغہ گوشت اعضاء سے اپنی خواہش مختلف حرکات و افعال صادر کراتی ہے اسی طرح روح اعظم کی قوت ارادہ اس بے جان عالم کائنات سے اپنی خواہش کے مطابق مختلف افعال اور حرکات صادر کراتی رہتی ہے اور چونکہ عموماً وہ اس کو ایک ہی نچ پر چلاتی رہتی ہے اس لئے ہم کو اسباب عادیہ کا علم کسی قدر عطا ہو گیا ہے۔

اس عادت کا نتیجہ ہے کہ ہمارے ذہن کے اندر آگ اور گرمی برف اور ٹھنڈک کے درمیان ایک تلازم پیدا ہو گیا ہے جس کی بناء پر ہم سمجھتے ہیں کہ آگ سے گرمی اور برف سے ٹھنڈک کا انفکاک نہیں ہو سکتا حالانکہ اگر آگ اور برف کے متعلق ہمارا آئندہ تجربہ بدل جائے تو یقیناً یہ تلازم کا خیاں بھی بدل جائے گا مثلاً جس عہد قدیم میں رُشد آسمانی اور دور نجوم حادثات کے اسباب و علل یقین کئے جاتے تھے اور ستاروں کی مختلف چالوں اور ان کی خاص خاص اشکال سے حوادث عالم کی توجیہ کی جاتی تھی اسی وقت ستاروں کی ایک خاص شکل کے ظہور یا کسی خاص ستارہ کے طلوع اور اس کے آثار و نتائج کے درمیان ایک خاص تلازم سمجھا جاتا ہوگا اور اس یقین کو کہ یہ دونوں باہم علت و معلول ہیں ناقابل انکار سمجھا

جاتا ہوگا لیکن آج ایہ نہیں ہے۔

قدیم و جدید فن طب میں اب آسمان و زمین کا اختلاف ہے دواؤں کے خواص و اثرات اور امراض کے علل و اسباب میں عظیم الشان تبدیلی ہو گئی ہے مگر قدیم اطباء یا اب بھی قدیم طب کے واقف کاروں اور قد رشناسوں کے نزدیک ان کے تجربے اور یکسانی عمل کی بناء پر جن دواؤں کے جو اثرات اور جن امراض کے جو علل و سباب ہیں وہ ان کے یقینیات میں داخل تھے اور ہیں لیکن ممالک یورپ میں جہاں کوئی اس طب کا نام بھی نہیں جانتا اور اس کے تجربے و تحقیقات کا مشاہدہ نہیں کیا گیا ہے ہمارے اطباء کے یقین کردہ آثار و خواص اور اسباب و علل کو وہاں ادہام سے زیادہ رتبہ نہیں دیا جاسکتا۔

خود ادہام کیا چیز ہیں؟ جاہل طبقوں اور وحشی قوموں میں بہت سے ایسے یقینیات ہیں جن کو آپ ادہام سے تعبیر کرتے ہیں مگر ان میں یہ ادہام کیونکر پیدا ہوئے؟ اسی تکرار تجربہ سے انہوں نے کئی دفعہ دیکھا کہ جب صبح کا فلاں پرندہ پور یا زاتو فداں بات ہو گئی چند بار کے دیکھنے سے ان کے ذہن میں یہ خیال راسخ ہو گیا کہ اس کا یہ اثر ہے حالانکہ معلوم ہے کہ اس پرندہ کے بولنے یا اڑنے اور اس بات کے ہونے کے درمیان کسی قسم کا تلازم نہیں ہے تاہم چونکہ ان کا یقین ان کے تجربے پر مبنی ہے اس لئے اس کے خلاف باور کرنا ان کے لئے اتنا ہی محال ہے جتنا کہ آگ اور گرمی و سوزش کے درمیان تلازم اور ان دونوں کے درمیان علت و معلول پر عقیدہ رکھنے والوں کے لئے یہ تخیل کہ آگ موجود ہو اور اس سے گرمی و سوزش کا اثر ظاہر نہ ہو۔ جن ملکوں میں خچر نہیں ہوتے وہاں کے باشندے اپنے تجربے کی بناء پر اس مسئلہ پر یقین کامل رکھتے ہیں کہ دو مختلف النوع جانوروں میں باہم تولد و تناسل نہیں ہو سکتا اور اگر اس کے خلاف ان کو یقین درنا چاہیں کہ گھوڑے اور گدھے مل کر باہم اس فرض کو انجام دیتے ہیں اور اس سے خچر نام ایک تیسری نوع تیار ہوتی ہے تو اس کے تسلیم کرنے میں ان کو کس قدر تامل ہوگا لیکن کیا ان کا تامل ہندوستان و مصر میں مطابق واقعہ سمجھا جائے گا جہاں ہزاروں دفعہ یہ مشاہدہ ہو چکا ہے۔

اسباب و علل کا علم تجربہ سے ہوتا ہے:

الغرض ہم جن کو اصول فطرت، نوا میں قدرت اور لاز آف نیچر کہتے ہیں وہ صرف روزمرہ کے مشاہدات عادیہ کا نام ہے ہم دیکھتے آئے ہیں کہ درخت کس طرح اُگتے ہیں، جاندار موجودات کس طرح پیدا ہوتے ہیں آفتاب کس طرح طلوع ہوتا ہے، پانی کس طرح برستا ہے ان کو دیکھتے دیکھتے ہم اس قدر عادی ہو گئے ہیں کہ ہم ان کا اسی طرح ہونا ضروری اور اس کے خلاف ہونا محال قطعی سمجھتے ہیں حالانکہ اس کے سنے ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے ہم دیکھتے ہیں کہ ایک دانہ زمین میں ڈالا جاتا ہے کچھ دنوں کے بعد وہ پھوٹتا ہے اس میں کوئی نپس نکل آتی ہیں پھر وہ پودے کی شکل اختیار کرتا ہے شاخیں نکلتی ہیں اور بڑھ کر درخت ہو جاتا ہے ایک قطرہ آب، خون اور خون سے گوشت بن جاتا ہے اس میں رگیں پٹھے اور ہڈیاں پیدا ہو جاتی ہیں دل و دماغ اور جگر و گردہ اپنی اپنی جگہ پر بن جاتے ہیں پھر کہیں سے اس میں روح آ جاتی ہے پھر اس آئینہ میں احساس و عقل جلوہ آرا ہوتی ہیں ایک مدت متعینہ کے بعد وہ پیدا ہوتا ہے جو ان ہوتا ہے اس طرز

پیدائش کو دیکھتے دیکھتے حیرت زائی اور استعجاب و استبعاد کی روح ہم سے بالکل فنا ہو گئی ہے اور ہم کبھی ایک لمحہ کے لئے بھی غور نہیں کرتے کہ ایک جاندار و ذی عقل انسان کی صورت میں کیونکر بد گیا لیکن ہمیں سے یہ کہا جاتا ہے کہ ایک بے جان نکلڑی جاندار سانپ بن گئی اور عیسیٰ نام ایک بچہ بن باپ کے پیدا ہو گیا تو ہماری محدود عقل و تجربہ کا پر غرور سرانکار سے ہٹنے لگتا ہے یہ کیوں؟ اس لئے کہ کبھی ہم نے ایسا ہوتے دیکھا نہیں، آفتاب روز پورب سے طلوع ہوتا ہے اور پچھتم میں جا کر غروب ہو جاتا ہے ہم کو اس پر مطلق تعجب نہیں ہوتا اور نہ یہ مستبعد معلوم ہوتا ہے اور جب یہ سنتے ہیں کہ قیامت کے دن آفتاب پورب کے بجائے پچھتم سے نکلے گا تو ہم اس کو خلاف عقل کہتے ہیں۔ کیا پورب سے اس کا نکلنا عقل کے موافق تھا؟ اور تم آفتاب کو اگر پورب سے نکلتے نہ دیکھتے تو خود بخود عقدا یہ فیصلہ کر لیتے کہ اس کو پورب ہی سے نکلنا چاہئے اور مغرب ہی میں ڈوبنا چاہئے؟ عموماً انسان کے ایک سر دو آنکھیں، دو کان، دو ہاتھ اور دو پاؤں اور ہر ہاتھ پاؤں میں پانچ پانچ انگلیاں ہوتی ہیں۔ لیکن تاریخ طبعی انسانی کی کوئی کتاب پڑھئے تو معلوم ہوگا کہ قدرت کے مستثنیات کی بھی کوئی انتہا نہیں اور سینکڑوں ہزاروں بچے اس کے خلاف پیدا ہوئے ہیں اب جس طرح آپ اس پر اعتراض نہیں کرتے کہ انسان کے دو ہی ہاتھ اور دو ہی پاؤں کیوں ہوتے ہیں اس پر بھی اعتراض نہیں کر سکتے کہ اس بچہ کے چار ہاتھ اور چار پاؤں کیوں ہیں اور جس طرح آپ کو اس پر حیرت نہیں ہوتی کہ آدمی جی کر مر کیونکر جاتا ہے ایسے ہی اس پر حیرت نہ کیجئے کہ مرکز جی کیونکر جاتا ہے ان دونوں میں صرف یہ فرق ہے کہ ایک واقعہ کو آپ نے بار بار دیکھا ہے اور دوسرے کو کبھی نہیں دیکھا لیکن کسی چیز کا دیکھنا اور نہ دیکھنا کسی چیز کے فی نفسہ محال یا ممکن ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتی۔

حاصل یہ ہے کہ ہم کو معجزات کے متعلق جو استبعاد نظر آتا ہے اس کی صرف یہ وجہ ہے کہ وہ ہمارے گزشتہ مشاہدات و تجربات کے خلاف ہوتا ہے لیکن اس کا فیصلہ ہر شخص کر سکتا ہے کہ اس کے گزشتہ مشاہدات و تجربات میں غلطی کا ہونا یا اس میں انقلاب ہو جانا کچھ محال نہیں طبعیات جدیدہ نے طبعیات قدیمہ کی تحقیقات کی دیوار ڈھادی حکمائے جدید نے حکمائے قدیم کے سینکڑوں تجربات باطل کر دیئے ہیئت قدیم اور ہیئت جدید میں آسمان و زمین کا اختلاف پیدا ہو گیا اختراعات جدیدہ نے سینکڑوں اور ہزاروں قدیم مستبعدات اور ممتنعات کو ممکن بلکہ واقعہ بنا دیا۔ جب ہمارے گزشتہ تجربات اور تحقیقات کا یہ حال ہے تو انسانی تحقیقات و تجربات کی آئندہ صحت کی کون ضمانت دے سکتا ہے؟ فلسفہ یونان پڑھ کر ہم یقین کرتے تھے کہ زمین ساکن اور آفتاب متحرک ہے اب روز روشن کی طرح یہ ثابت کیا جا رہا ہے کہ آفتاب ساکن اور زمین متحرک ہے اس لئے اگر کسی پیغمبر کی زبان سے اس وقت یہ خیال ادا ہوتا کہ زمین متحرک اور آفتاب ساکن ہے تو حکمت قدیمہ کی درس گاہوں میں یہ خیال شاید جاہلانہ اور معیضہ انگیز سمجھا جاتا پھر حکمت جدیدہ کے دانایان روزگار کو آج مذہب کی جو چیز معیضہ انگیز نظر آتی ہیں کیا معلوم کہ کل خود ان کی تحقیقات ”حکمت مستقبلہ“ کے مدرسہ میں قابل معیضہ نہ ٹھہرے گی۔

الغرض صفحات بالا سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ بنی نوع انسان کے اصل سرمایہ علم علل و معلول میں جو کچھ ہے وہ صرف ان کے تجربہ کی کمائی ہے اور اسی کی بناء پر استدلال تمثیلی کے طور پر وہ ایک چیز کو چند بار دیکھ کر اپنے ذہن میں ایک حکم کلی پیدا کر لیتے ہیں مثلاً ایک سیب کو دیکھا اس کی خوشبو کو سونگھا اس کے مزہ کو چکھا اب دوسرا سیب ہمارے سامنے آتا

ہے اس کی شکل و صورت اور رنگ کو دیکھ کر اس کی خوشبو کو سونگھ کر ہم کہہ دیتے ہیں کہ یہ بھی سیب ہے اور اس کا مزہ ایسا ہوتا ہے اور پھر چند سیبوں کو دیکھ کر ہم یہ حکم کلی لگا دیتے ہیں کہ ہر سیب ایسا ہوتا ہے اور اس کا یہ خاصہ اور اثر ہوتا ہے اسی طرح ہم نے برف کو دیکھا اس کی شکل و صورت رنگ و مزہ اور ٹھنڈک کو محسوس کیا اور پھر کئی دفعہ اس کے دیکھنے کا اتفاق ہوا ہم نے ہر دفعہ پہلی برف کے مثل دیکھ کر یہ کہہ دیا کہ یہ بھی برف ہے اور ہر برف ٹھنڈا ہوتا ہے۔ یہی حال اس قضیہ کا ہے کہ تیز آگ جلاتی ہے اب غور کیجئے کہ آپ کے یہ قضایا جو محض استدلال تمثیلی کی بنیاد پر قائم ہیں عقلاً کیونکر ناقابل شکست یقین بننے کا دعویٰ کر سکتے ہیں یہ اور بات ہے کہ آپ عادتاً اپنی عملی اور کاروباری دنیا کے سئے ان پر یقین کر کے جلب منافع اور دفع مضار میں ان سے کام لیں اور یہی علت عادیہ کی حقیقت و مصدحت ہے۔

علامہ ابن تیمیہ کا بیان کہ اسباب و علل تجربی ہیں:

ہم نے جس پرواز پر مسئلہ علیت کی تشریح کی ہے یہ کوئی نیا خیال نہیں ہے علامہ ابن تیمیہ نے الرد علی المنطقیین میں جا بجا اس خیال کو ظاہر کیا ہے چنانچہ ہم یہاں اس کی تلخیص اس لئے درج کرنا چاہتے ہیں کہ مسئلہ پوری وضاحت کے ساتھ ناظرین کے سامنے آجائے۔

”کھانے کے بعد آسودگی“ پینے کے بعد سیری بدیہی تجربات میں ہے اسی طرح لذت وغیرہ کا احساس ہے کہ جب انسان اس کا احساس کرتا ہے تو اس کے بعد فوراً ایک اثر پاتا ہے پھر جب بار بار اس شے کے احساس کے بعد وہی اثر پاتا ہے تو یہ سمجھ لیتا ہے کہ یہی شے اس اثر کا سبب ہے اسی کا نام تجربات ہے قضائے کلیہ کی اصل یہی تجربات ہیں تفصیل یہ ہے کہ مثلاً جب ایک شخص کسی خاص دوا کو استعمال کرتا ہے اور یہ پاتا ہے کہ اس سے فلاں مرض دور ہو گیا یا فلاں قسم کا نقصان ہو گیا تو مرض کا اس سے پیدا ہو جانا یا زائل ہو جانا تجربہ ہے۔ یہی حال دیگر آلام و لذات کا ہے جو مشروبات، مسومات، مریات اور ملموسات سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ حس اس کو سونگھتا یا دیکھتا یا سنتا یا چکھتا یا چھوتا ہے پھر نفس میں جو لذت کا احساس ہوتا ہے وہ وجدانیات میں سے ہے جن کو حواس باطن سے دریافت کرتا ہے اب نفس میں جو اعتقاد کلی قائم ہو جاتا ہے کہ اس جنس کے ہر فرد سے لذت حاصل ہوتی ہے اور جنس کے ہر فرد سے الم حاصل ہوتا ہے وہ من قبیل تجربات ہے کیونکہ حواس ظاہرہ و باطنہ سے شے کلی کا احساس نہیں ہو سکتا حکم کلی کا جو اعتقاد نفس میں قائم ہو جاتا ہے وہ حس اور عقل کے مجموعہ سے ہوتا ہے اور اسی کا نام تجربات ہے مثلاً یہ اعتقاد کہ کھانے اور پینے کی چیزوں سے آسودگی اور سیری پیدا ہوتی ہے اور زہر قاتل کے استعمال سے آدمی مر جاتا ہے اور بیماری پیدا کرنے والے اسباب سے آدمی بیمار پڑ جاتا ہے اور اس بیماری کا فلاں اسباب و ذرائع سے استیصال ہو جاتا ہے یہ کل کے کل قضائے تجربیہ ہیں کیونکہ حس تو صرف جزئی اور شخصی چیزوں کا احساس کرتا ہے لیکن جب ایک شے سے ایک ہی احساس بار بار ہوتا ہے تو عقل ادراک کرتی ہے کہ اس مشترک مرکب وجہ سے جو ان تمام افراد میں تھا یہ بات پیدا ہوئی اور یہ چیز فلاں قسم کی لذات پیدا کرتی ہے اور اس شے سے فلاں قسم کی تکلیف پیدا ہوتی ہے یہی حال حدیثیات کا ہے کہ ان کی جزئیات کا تو علم احساس سے ہوتا ہے لیکن تکرار سے عقل قدر مشترک کا اندازہ لگا لیتی ہے۔ مثلاً جب چاند کی روشنی کا اختلاف آفتاب کے مقابلہ کے اختلاف سے دیکھتے ہیں تو گمان

کر لیتے ہیں کہ چاند کی روشنی آفتاب سے حاصل ہوئی ہے یا یہ دیکھتے ہیں کہ ثوابت کی حرکت میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا اور وہ سب ایک ساتھ حرکت کرتے ہیں تو سمجھ لیتے ہیں کہ ان کا فلک ایک ہے اسی طرح جب سب سیارہ کے اختلاف حرکات کو دیکھتے ہیں تو سمجھتے ہیں کہ ہر سیارہ کا فلک دوسرے سے مختلف ہے۔

قیاس کی بحث میں علامہ ممدوحؒ لکھتے ہیں۔

”فلاسفہ نے یقیناً کو صرف چند قضایا میں محدود کر دیا ہے جن میں سے ایک حیات ہیں حالانکہ یہ معلوم ہے کہ جس سے ہرگز کسی عام اور کلی شے کا ادراک نہیں ہو سکتا اس لئے فقط حیات سے کوئی قضیہ کلیہ عامہ نہیں بن سکتا جو برہان یقینی کا کوئی جزو بن سکے تمثیلاً اہل منطق کہتے ہیں کہ آگ جلاتی ہے حالانکہ اس قضیہ کی عمومیت اور کلیت کا علم تجربہ اور عادت سے ہوا ہے جو قیاس تمثیلی کی ایک قسم ہے اگر یہ کہا جائے کہ اس کا علم اس طرح ہوا کہ آگ میں جلانے والی قوت موجود ہوتی ہے تو یہ علم بھی کہ ”ہر آگ میں یہ قوت موجود ہوتی ہے“ ایک حکم کلی ہے جو احساس سے نہیں دریافت ہو سکتا اور اگر یہ کہا جائے کہ ضروری ہے کہ آگ کی صورت نوعیہ میں یہ قوت موجود ہو اور جس میں یہ قوت موجود نہ ہوگی وہ آگ نہ ہوگی تو یہ دعویٰ اگر صحیح بھی ہو تو مفید یقین نہیں کیونکہ یہ قضیہ کو ”جس شے میں یہ قوت ہوتی ہے وہ جلاتی ہے“ اس میں تمثیل شمول عادت اور استقرار کے ناقص کو دخل ہے اور یہ معلوم ہے کہ جو شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ آگ ہر شے کو جو اس کے اندر پڑتی ہے جلا دیتی ہے وہ غلطی کرتا ہے کیونکہ اسی کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس شے میں جلنے کی قابلیت ہو ورنہ ہر شے کو نہیں جلا سکتی جس طرح کہ پتھر اور یا قوت کو نہیں جلا سکتی یا ان اجسام کو نہیں جلا سکتی جن میں مانع آتش دوائیں لگا دی گئی ہوں خرق عادت کی بحث کا مقام دوسرا ہے بہر حال قضایہ حسیہ میں کوئی کلیہ ایسا نہیں ہے جس کا نقص نہ ہو سکے اور در حقیقت قضیہ کلیہ حسیہ ہو نہیں سکتا کیونکہ قضیہ حسیہ مثلاً ”یہ آگ جلاتی ہے“ اس میں جس صرف ایک خاص چیز کا ادراک کرتی ہے اور حکم کلی جو عقل لگا دیتی ہے تو فلاسفہ یہ کہتے ہیں کہ نفس ان خاص افراد اور مثالوں کو دیکھنے کے بعد اپنے میں یہ استعداد پیدا کر لیتا ہے کہ اس کے اندر یہ الہام پیدا ہو جائے کہ ”ہر آگ جلاتی ہے“ یہی حکم کلی ہے تو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ یہ بھی قیاس تمثیلی ہے اور اس کی کلیت اور عمومیت پر اس وقت تک وثوق نہیں کیا جاسکتا جب تک یہ نہ معلوم ہو جائے کہ یہ حکم تمام افراد میں مشترک ہے اور یہ اسی وقت تک ممکن ہے جب تمام افراد کا تجربہ کر لیا جائے پھر بھی قضایہ عادیہ میں سے کوئی قضیہ ایسا نہیں ہے جس کا ٹوٹنا باتفاق عقل جائز نہ ہو بلکہ فلاسفہ تک خرق عادت کو جائز سمجھتے ہیں مگر وہ اس کے لئے فطری اور نفسیاتی اسباب بیان کرتے ہیں اور ان ہی تینوں اسباب کی طرف خرق عادت کو منسوب کرتے ہیں اور اسی سے انبیاء کے معجزات اولیاء کے کرامات اور محروغہ کو ثابت کرتے ہیں۔“

اسی قیاس کی بحث کے آغاز میں علامہ ممدوحؒ لکھتے ہیں:-

”اور یہی حال تجربات کا ہے لوگوں نے عموماً تجربہ کیا ہے کہ پانی پینے سے سیری ہوتی ہے اور گلا کٹ جانے سے آدمی مر جاتا ہے اور ضرب شدید سے تکلیف ہوتی ہے ان تمام قضیوں کا علم محض تجربہ کی بناء پر ہے کیونکہ جس نے ایک خاص سیری کا ادراک کیا ہے اور گلا کٹنے سے ایک خاص شخص کو مرتے دیکھا ہے اور مارنے سے تکلیف ایک خاص شخص نے محسوس کی ہے اب یہ حکم کہ جو شخص ایسا کرے گا یہ خاص اثر پیدا ہوگا تو یہ قضیہ کلیہ حسیہ نہیں معلوم ہوگا بلکہ اس کے ساتھ

علم عقلی کا لگاؤ بھی ہے۔ تجربہ سے جو اثر معین کسی شے معین میں معلوم ہوتا ہے اس کی نسبت یہ دیکھنا ہے کہ اس شے معین میں اور اس کے اثر معین میں ایک خاص تلازم ہے اور اسی سے عادت مستمرہ کا علم ہوتا ہے خصوصاً جب ان دونوں کے درمیان کسی مناسبت کا بھی شعور ہو جائے اور یہ ثابت ہو جائے کہ جہاں وہ شے پائی جاتی ہے وہاں وہ اثر بھی پایا جاتا ہے اور جہاں وہ اثر پایا جاتا ہے وہاں وہ شے بھی پائی جاتی ہے اور نیز یہ کہ جہاں وہ شے نہیں پائی جاتی وہ اثر بھی نہیں پایا جاتا اور جہاں وہ اثر نہیں پایا جاتا وہاں وہ شے بھی نہیں پائی جاتی۔ اب جس قدر اس لزوم میں ظنیت پائی جائے گی اسی قدر علیت کا اعتقاد بھی ظنی ہوگا اور جس قدر لزوم میں قطعیت ہوگی اسی قدر لزوم کے اعتقاد میں قطعیت ہوگی اور یہی قضایا عادیہ ہیں جیسے طب کے تجربات وغیرہ یا یہ علم کہ روٹی کھانے سے آسودگی اور پانی پینے سے سیری ہوتی ہے اور کپڑے پہننے سے بدن میں گرمی اور برہنگی سے بدن میں ٹھنڈک پیدا ہوتی ہے۔۔۔۔ پس تجربات سے علم حاصل ہونے کا سبب ایک شے کا دوسری شے کے بعد ہونے سے اور تکرار اثر سے پیدا ہوتا ہے۔

تجربات کی بناء شہادت اور روایت اور تاریخ پر ہے:

غرض ان مباحث کا ماحصل یہ ہے کہ اشیاء کے خواص اور موجودات کے اسباب کا علم ہم کو محض تجربہ سے حاصل ہوا ہے اب یہاں یہ بحث پیدا ہوتی ہے کہ کیا تجربی یقین کے پیدا ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ خود اس یقین کرنے والے نے اس کا تجربہ کیا ہو۔ ہم دنیا میں ہزاروں تجربی مسائل پر یقین رکھتے ہیں مگر ان میں سے بہت کم ہمارے ذاتی تجربہ میں آئے ہیں 'طبیعیات' 'کیمیائیات' 'طبیات' 'فلکیات' 'ارضیات' کی ہزاروں باتیں ہیں جن پر ہم یقین رکھتے ہیں مگر ہمارے ذاتی تجربہ میں بہت کم آئی ہیں اگر آپ یہ کہیں کہ گو وہ ہمارے ذاتی تجربہ میں نہیں آئی ہیں لیکن ان علوم کے ماہرین نے ان کا تجربہ کیا ہے اور ہم کو ان کی شہادت کا اس لئے یقین ہے کہ وہ اپنے اپنے علوم میں کامل دستگاہ رکھتے تھے اور اپنے ذاتی تجربوں کو انہوں نے اپنی تصنیفات میں لکھ دیا ہے تو گویا آپ نے قبول کر لیا کہ دوسروں کے تجربات بھی مفید یقین ہیں بشرطیکہ خود ان تجربہ کرنے والے علماء پر ان کو وثوق ہو اور ان کے تجربات صحیح و مستند شہادتوں اور واسطوں سے آپ تک پہنچیں۔

دنیا کے واقعات کا سب سے بڑا دفتر تاریخ ہے جو عہد ماضی کی ظلمت میں ہمارے لئے چراغ راہ ہے اس چراغ میں تیل کون برابر ڈالتا جاتا ہے؟ وہ راویان اخبار اور ناقلان حکایات ہیں جو ایک عہد سے دوسرے عہد تک اس کو روشن کرتے چلے جاتے ہیں اگر یہ سلسلہ روایت کہیں منقطع ہو جائے تو عہد ماضی کی دنیا بھی عالم مستقبل کی طرح تیرہ و تار ہو جائے لیکن تاریخ کی ہر شہادت آسانی کے ساتھ قبول نہیں کر لی جاتی بلکہ اس کے لئے چشم دید گواہوں کا وجود ان کی صداقت اور راست شعاری اور پھر اس کے بعد بیچ کے واسطوں کی سچائی اور راست گفتاری اور عدم فریب کے ثبوت کی بھی ضرورت ہے لیکن اگر یہ شرائط پورے پورے ہو جائیں تو روایات منقولہ کی صداقت میں کسی کو شک نہ ہونا چاہئے۔

فلسفہ اور سائنس بھی ایک قسم کی تاریخ ہیں:

حقیقت میں فلسفہ اور سائنس بھی ایک قسم کی تاریخ ہیں فلسفہ تو اشخاص یا جماعتوں کے منظم خیالات کی اور

سائنس کائنات فطرت کے تجربی اکتشافات کی تاریخ ہے فلسفہ کی درس گاہ کا ہر پروفیسر نہایت وثوق سے یہ کہتا ہے کہ اس مسئلہ میں یونان، اسلام اور یورپ کے فلاں فلاں اساطین فلسفہ کی یہ رائیں ہیں؟ کیا اس وثوق کی بنیاد صرف شہادت تاریخی پر نہیں ہے؟ آغاز آفرینش سے لے کر اس وقت تک دنیائے انسانی نے علم و اکتشاف، تجربہ و دانش کا جو سرمایہ جمع کیا ہے کیا وہ بجز شہادت تاریخی کے کسی اور طریقہ سے حاصل ہوا یا ہو سکتا ہے یا آئندہ ہوگا؟ آپ یقین رکھتے ہیں کہ جسم بہتر بسیط عنصر سے مرکب ہے، ہائیڈروجن اور آکسیجن پانی کے دو جز ہیں، سکھیا کے استعمال سے آدمی مرجاتا ہے مگر ان میں سے ایک بات بھی آپ کے تجربہ میں نہیں آئی ہے البتہ چونکہ صحیح اور مستند ذریعوں سے آپ تک یہ تحقیقات پہنچی ہیں اس لئے آپ ان کو باور کرتے ہیں، لندن اور پیرس کو آپ نے خود نہیں دیکھا، لیکن بایں ہمہ آپ کو ان شہروں کے وجود میں شک نہیں، مگر وہ قاف کے پرستان کے وجود پر آپ کو یقین نہیں اس لئے کہ پہلے دو شہروں کے وجود کی خبر آپ نے بہ کثرت لوگوں سے اور ایسے ثقہ اور مستند لوگوں سے سنی ہے کہ آپ اس میں شک نہیں کر سکتے، لیکن وہ قاف کے پرستان کے معنی ہوں تک آپ کا سلسلہ روایت صحیح اور مستند ذریعہ سے نہیں پہنچا ہے اس لئے آپ کو اس کے وجود میں بہت حد تک شک ہے اسی طرح ہیئت و فلکیات کے اکثر مسئلہ مثلاً ستاروں کی چالیں، خاص ستاروں کا طلوع و غروب وغیرہ کسی نہ کسی ہیئت دان اور فلکی کا مشاہدہ ہے اور پھر صدیوں کے مشاہدات یکجا ہو کر آپ کے سامنے ہیئت و فلکیات کا ناقابل انکار دفتر بن کر آتا ہے مگر غور کیجئے کہ اس دفتر سے یا ان کا ہر ایک مشاہدہ بجز تاریخی روایت و شہادت کے کسی اور طریقہ سے پہنچا ہے یا پہنچ سکتا ہے؟

آپ کہتے ہیں کہ آگ جلاتی ہے، برف ٹھنڈک پہنچتی ہے، آفتاب روشن ہے، پتھر سخت ہے، کھانے سے سیری ہوتی ہے، چوٹ سے تکلیف ہوتی ہے، غرض تمام قضیائے تجربہ جن پر علوم و فنون کی بنیاد قائم ہے اور جن کی عمومیت و کلیت کا آپ کو یقین یا ظن غالب ہے ان کی اس کلیت اور عمومیت کا یقین یا غلبہ ظن صرف آپ ہی کے ذاتی تجربہ پر مبنی نہیں ہے بلکہ ان میں سے ہر قضیہ کی عمومیت اور کلیت کے بنانے میں آپ کے سوا اور ہزاروں لاکھوں آدمیوں اور بیسیوں نسلوں کے مشاہدات کو دخل ہے اور یہ مشاہدات آپ تک تحریری یا زبانی تاریخی شہادتوں کے ذریعہ سے پہنچے ہیں تب جا کر وہ انسانی مسلمات میں داخل ہوئے ہیں۔

تاریخی شہادتوں کے شرائط استشہاد:

لیکن کسی تاریخی شہادت کے مستند ہونے پر آپ کچھ قیود بھی عائد کر سکتے ہیں مثلاً یہ کہ اخیر راوی چشم دید گواہ ہو یعنی یہ کہ وہ واقعہ کے وقت مقام واقعہ پر حاضر ہو اور خود اس کا با واسطہ ذاتی علم حاصل کیا ہو وہ راست گفتار ہو اس کا حافظہ صحیح اور درست ہو فریبی اور جھوٹا نہ ہو اسی طرح آغاز سلسلہ روایت سے لے کر آخر تک بیچ کا ہر راوی بھی انہی صفات سے متصف ہو جہاں تک ان صفات میں ترقی ہوگی واقعہ کے متعلق آپ کے علم و اذعان میں بھی ترقی ہوگی اور جہاں تک ان میں کمی ہوگی آپ کے علم و اذعان میں بھی کمی ہوگی۔

مسلمانوں کا علم روایت:

اب مسلمانوں کے علم اخبار یا علم نقل و روایت یعنی اصول حدیث پر نظر ڈالئے تو معلوم ہوگا کہ بعینہ یہی اصول انہوں نے ہر روایتی شہادت کے قبول کرنے کے لئے مقرر کیا ہے سلسلہ روایت کے ان اوصاف میں جس قدر بھی نقص ہوگا اسی جز واقعہ کے علم و اذعان میں بھی اسی قدر نقص ان کے نزدیک پیدا ہوگا پیغمبر اسلامؐ کی طرف جس قدر بھی صحیح و مستند معجزات منسوب ہیں ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جس کی صداقت کو اس اصول پر پرکھ نہ لیا گیا ہو، ہیوم نے اپنی معرکہ آلا کتاب ”فہم انسانی“ میں جہاں معجزات پر بحث کی ہے انجیل کے بیان کردہ معجزات کی نسبت وہ اس لئے بے اعتباری ظاہر کرتا ہے کہ مصنفین انجیل جو ان واقعات کے راوی اول ہیں ان میں سے کوئی واقعہ کا چشم دید گواہ نہیں ہے لیکن ہیوم کو اگر اسلامی طرز روایت و اصول و حدیث کی احتیاطوں سے آگاہی ہوتی تو کبھی اسلام کے معجزات کی نسبت اس بے اعتباری کا اس کو موقع نہ ملتا۔

صحیح معجزات نبوی کے پہلے رواۃ یعنی وہ صحابہ کرام جو واقعات کے چشم دید گواہ ہیں، صدق مقل اور راست گفتاری پر ان کی زندگی کا ایک ایک حرف گواہ ہے اور ان کی عقل، رزانت اور متانت رائے پر ان کے کارنامے شاہد عدل ہیں، بیچ کے رواۃ و محدثین عظام ہیں جن کی سچائی راستی اور حفظ و فہم پر اسمائے رجال کے اوراق کی مہریں ثبت ہیں پیغمبر اسلام علیہ السلام نے علی روس الا شہاد کہا اور بار بار کہا کہ ”جو شخص میری طرف کسی جھوٹی بات کی نسبت کرے گا اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔“ صحیحہ کا یہ حال تھا کہ آنحضرتؐ کے متعلق کسی خبر کو بیان کرتے ہوئے کانپ جاتے تھے بیچ کے ثقہ اور مستند رواۃ بھی انتہائی انسانی احتیاط سے کام لیتے تھے اس پر بھی ان کی تمام روایات کا درجہ یکساں نہیں ہے۔

اگر روایت کے ہر دور میں راویوں کی تعداد کثیر شریک ہو تو اس کو خبر متواتر کہتے ہیں اور اگر ہر دور میں گو تعداد کثیر نہ ہو لیکن دو یا تین سے زیادہ ہوں تو وہ مستفیض اور مشہور ہے اور اگر کسی دور میں ایک ہی راوی رہ گیا ہو تو اس خبر کو خبر احاد کہتے ہیں معجزات نبوی مختلف طرق سے مروی ہیں اور اسی کے اعتبار سے ان کی صحت بیان کا درجہ ہے یہ سچ ہے کہ بعد کے لوگوں نے آپ ﷺ کی طرف بہت سے ایسے معجزات منسوب کر دیئے ہیں جو صحیح نہیں ہیں لیکن ہمارے محدثین نے نہایت جانفشانی اور ایمان داری سے ان روایات کو معیار پر پرکھ کر الگ کر دیا ہے اور اس کتاب کی جلد اول کے مقدمہ میں تمام و کمال بحث موجود ہے۔ معجزات کے ثبوت پر یہ طرز استدلال گویا عجیب ہے لیکن غلط نہیں دنیا میں ہر واقعہ کے ثبوت کا یہی طریقہ ہے اور وہی اس باب میں بھی کارآمد ہے یہ کیسی زبردستی ہے کہ جس طرز استدلال پر دنیا نے یقین کا عملی کاروبار چل رہا ہے اس کو اگر مذہب استعمال کرے تو مدعیان عقل کی جبین متانت پر بل پڑ جاتے ہیں۔

نادیدہ واقعات پر یقین کرنے کا ذریعہ صرف روایات کی شہادت ہے:

دنیا میں جو واقعہ ظہور پذیر ہوتا ہے اس کے علم کے دو ہی طریقے ہیں۔ یا تو انسان اس واقعہ کے وقت موجود ہوگا یا موجود نہ ہوگا پہلی صورت میں اس کا علم اس کے احس و مشاہدہ پر موقوف ہے اور وہ روایت کے تمام جھگڑوں سے بے نیاز ہے جیسے کہ ان صحیحہ کا اس معجزہ کے متعلق علم جو ان کے سامنے ظاہر ہوا اور دوسری صورت میں اس واقعہ کا علم صرف روایت

سے ہو سکتا ہے اور اس کے سوا کوئی ذریعہ علم اس کے لئے دنیا میں موجود نہیں ہے آپ کا فرض صرف اس قدر ہے کہ روایت کی اچھی طرح تنقید کر لیجئے اور جس طرح دنیا کے دوسرے عملی کاروبار میں واقعات پر یقین کرنے کے ذرائع استعمال میں ہیں اس باب میں بھی انہی کو استعمال کیجئے، عقلی احتمالات اور ذہنی شبہات کی کوئی حد نہیں ہے مگر کبھی روزمرہ کے معاملات میں وہ آپ کے یقین کے سدراہ نہیں ہوتے۔

خبر احاد پر بھی عملاً یقین ہوتا ہے:

متواتر مشہور اور مستفیض خبروں کو چھوڑ کر خبر احاد تک پر آپ روزانہ یقین کرتے ہیں خطوط، تار، اخبارات، آج کل کی زندگی کا جز ہیں اور ان میں سے ہر ایک پر آپ کو کامل وثوق ہے، رائٹر، بجٹنی کے تاروں اور سنجیدہ اخباروں کے کالموں میں عجیب سے عجیب حیرت افزاء واقعات و ایجادات و طبی علاجات عموماً بیان ہوتے رہتے ہیں اور لوگ ان کو تسلیم کر لیتے ہیں۔ آج تمام تجارت کا دار و مدار ان ہی تاروں پر ہے۔ یہ شدید مالی خطرات کا موقع ہے مگر ہر بیوپاری اور تاجر بخوشی اس خبر احاد کو یقین کر لیتا ہے اور اپنی تمام دولت اس کی نذر کر دیتا ہے اور کبھی یہ عقلی مباحث اور شکوک نہیں پیش کرتا کہ ممکن ہے کسی نے غلط کہا ہو، ممکن ہے غلط لکھ گیا ہو، ممکن ہے نامہ نگار جھوٹ بولتا ہو، ممکن ہے کاتب نے خود گھڑ کر لکھ دیا ہو، یہ تمام احتمالات عقلی قائم ہو سکتے ہیں مگر عملی یقین پر ان احتمالات کا مطلق اثر نہیں پڑتا۔

ہم شفا خانوں میں جاتے ہیں اور عطروں اور کمپونڈروں سے دوائیں لے کر باطمینان تمام ان کو استعمال کرتے ہیں حالانکہ معلوم ہے کہ ان شفا خانوں میں اکسیر اور سکھیا دونوں کی بوتلیں پہلو بہ پہلو رکھی ہیں، ممکن ہے کہ تنہا دوا بنانے والے کی یہ اطلاع کہ یہ دوا تمہارے نسخہ کے مطابق غلط ہو اور اس لئے اس کے استعمال سے احتراز لازم ہے مگر کبھی یہ خدشہ ہمارے حاشیہ خیال میں بھی نہیں آتا اور ہم بخوشی اپنی جان کو خبر احاد کے یقین کی نذر کر دیتے ہیں پھر معجزات اور مذہب ہی کے باب میں شہادت کے مسئلہ پر تمام عقلی احتمالات اور شکوک کا ازالہ ضروری کیوں تصور کیا جاتا ہے۔

واقعات پر یقین کے لئے اصلی بنیاد امکان اور عدم امکان کی بحث میں نہیں بلکہ روایت کے ثبوت

اور عدم ثبوت کی ہے:

آج کل مغربی علم تاریخ اور فن روایت کا بڑا کارنامہ یہ اصول سمجھا جاتا ہے کہ جب کوئی واقعہ بیان کیا جائے تو سب سے پہلے اس پر غور کرو کہ کیا وہ ممکن بھی ہے؟ اور جب یہ طے ہو جائے تو روایت کے دوسرے پہلوؤں پر غور کرنا چاہئے لیکن یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ہمارے تمام واقعی علوم ہمارے تجربہ اور روایت پر ہی مبنی ہیں اس لئے کسی شے کے ممکن اور ناممکن ہونے کا فیصلہ محض مشاہدہ کی تحقیق پر ہی مبنی ہے اس لئے علم تاریخ اور فن روایت کی بنیاد اس کے امکان اور عدم امکان کی بحث پر قائم نہیں ہے بلکہ جیسا کہ ہمارے علمائے اصول نے بتایا ہے صرف اس پر قائم ہے کہ آیا یہ واقعہ روایتاً صحیح بھی ہے یا نہیں؟

جس درجہ کا واقعہ ہو اسی درجہ کی شہادت ہونی چاہئے:

ہم کو اس اصول کی صحت سے انکار نہیں ہے کہ جس درجہ کا واقعہ ہو اسی درجہ کی شہادت بھی ہونی چاہئے لیکن درجہ، نام، کمیت اشخاص سے زیادہ کیفیت اشخاص کا ہے ایک واقعہ کو چند آدمی بیان کرتے ہیں مگر ان کی راست گفتاری معرض بحث ہے لیکن ایک ایسا شخص اس کے خلاف اپنی روایت بیان کرتا ہے جس کی صداقت مسلم ہے جس کی راست گفتاری کا بار بار تجربہ ہو چکا ہے جس کی سمجھ حافظ نہایت بلند ہیں تو ظاہر ہے کہ واقعہ کی حیثیت سے دوسری شہادت پہلی شہادت سے زیادہ قابل قبول ہے راویوں کی ان صفات کی واقفیت کا روایات اسلامیہ کے سواد نیا میں کسی اور قوم و مذہب کی روایات کے متعلق کوئی دعویٰ نہیں کیا جاسکتا اس لئے دنیا کے اور مذاہب اور قوموں کی روایات کے مقابلہ میں اس کی روایات کی ایک خاص اہمیت ہے۔

معجزات دراصل تجربات کے خلاف نہیں ہوتے۔

اس موقع پر ایک اور مسئلہ کو بھی صاف کرنا ہے عام طور سے معجزات کی شہادت کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ چونکہ معجزہ کی شہادت سینکڑوں ہزاروں شہادتوں کے خلاف ہوتی ہے اس لئے وہ ناقابل یقین ہے۔ یہ حقیقت میں ایک قسم کا مغالطہ ہے ہزاروں لاکھوں شہادتیں اس بات کی بے شک ہیں کہ آگ نے فلاں فلاں موقع پر جلایا اب جو شخص ایک معجزہ کو بیان کرتا ہے کہ فلاں موقع پر آگ نے نہیں جلایا تو یہ شہادت ان ہزاروں لاکھوں شہادتوں کے خلاف نہیں ہے بلکہ ان سے الگ ایک واقعہ ہے اس روایت سے ان لاکھوں ہزاروں شہادتوں کی مخالفت اور انکار اس وقت لازم آتا کہ جن موقعوں کے متعلق یہ کثیر التعداد شہادتیں اپنا مشاہدہ بیان کرتی ہیں ان کی تکذیب و تغلیط کی جاتی، دو شہادتوں کی باہمی ترجیح کا سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب دونوں ایک ہی خاص واقعہ کو مختلف نتیجوں کے ساتھ بیان کریں اور یہاں یہ صورت نہیں ہے جن آگوں کے جلانے کے متعلق سینکڑوں شہادتیں موجود ہیں معجزہ کا راوی ان کی تغلیط و تکذیب نہیں کرتا بلکہ ایک خاص آگ کی نسبت اپنا مشاہدہ بیان کرتا ہے جس کے متعلق ان کو نفی یا اثبات کوئی علم نہیں مثلاً ایک طرف ایک شخص کی تنہا یہ شہادت ہوتی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کے ہاتھوں سے پانی کا چشمہ ایلنے لگا دوسری طرف سینکڑوں ہزاروں آدمیوں کی یہ شہادت ہوتی کہ نہیں ایسا واقعہ نہیں ہوا تو بے شک اس موقع پر دوسری شہادت کو پہلی شہادت پر ترجیح دی جاسکتی اور تمام مسلمان اس کے لئے تیار ہیں کہ اگر کسی معجزہ نبوی کے متعلق اس قسم کی مخالف شہادت موجود ہو تو وہ اس معجزہ کو صحیح معجزات نبوی کی فہرست سے خارج کر دیں گے۔

معجزات کا ثبوت روایتی شہادتیں ہیں:

الغرض معجزہ کی شہادت کے متعلق اصل بحث یہ نہیں کہ یہ ممکن ہے یا ناممکن ہے بلکہ اصل بحث یہ ہے کہ یہ شہادت کس درجہ کی ہے؟ اور اس کے رواقہ کی صحیح البیانی کا کیا پایہ ہے؟ اس کے لئے صحابہ کرام اور تابعین عظام کی راستی دینا صدق مقال اور ان کی اخلاقی زندگی کے دیگر پہلوؤں کے مطالعہ کی حاجت ہے اور یہی شے ہے جو معجزات کی شہادت کو طاقور یا کمزور بنا سکتی ہے اور یہی ہمارے محدثین اور اہل اصول کا قانون شہادت ہے اور اسی طریق سے اہل

النسۃ والجماعۃ معجزہ کو ثابت کرتے ہیں علامہ ابو منصور عبدالقادر بغدادی اشعری کتاب الفرق میں اہل سند کا مسلک لکھتے ہیں۔

﴿وبهذا النوع من الاحار (المستفیض) عن معجزة بينا ﴿﴾ في انشقاق القمر و
تسييح الحصى في يده و حین الجذع اليه لما فارقه و اشاعه الخلق الكثير من الطعام
اليسير نحو ذلك من معجزاته ﴿﴾ (۳۱۳ ص)

اسی خبر مشہور کے ذریعہ سے ہم نے آنحضرت ﷺ کے معجزات کو جتنا مثلاً شق قمر دست مبارک میں کنکریوں کا تسبیح پڑھنا، شاخ خرما کا گریہ دیکھنا اور تھوڑے کھانے سے بہت سے لوگوں کو سیر کر دینا وغیرہ۔

خلاصہ مباحث:

گذشتہ صفحات میں جو کچھ کہا گیا ہے اس کا خلاصہ حسب ذیل سطروں میں کیا جاسکتا ہے۔

- ۱۔ معجزہ خرق عادت اور قاعدہ علت و معلول کی ارتقائی شکست کا نام ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی پیغمبر کی سچائی کی نشانی کے طور پر لوگوں میں ظاہر کرتی ہے۔
- ۲۔ خرق عادت اور قاعدہ علت و معلول کی شکست ممکن بلکہ واقع ہے۔
- ۳۔ کیونکہ عادات طبعی اور سلسلہ عمل و معلول کا علم ہم کو تجربہ سے ہوا ہے۔
- ۴۔ اور تجربہ سے جو علم حاصل ہوا اس کی کلیت اور عمومیت عقلی کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا اس لئے اس سے معجزہ کے محال ہونے پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔
- ۵۔ تجربہ کی بنیاد ذاتی مشاہدہ یا دوسرے مشاہدہ کرنے والوں کی شہادت پر ہے۔
- ۶۔ اس لئے معجزہ کا ثبوت ذاتی مشاہدہ کرنے والوں کی شہادت پر مبنی ہے۔
- ۷۔ اسلامی روایات اور صحیح معجزات نبوی کی شہادت اس قدر بلند ہے کہ دنیا کی کوئی تاریخی روایت اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور اس سے معجزات اور خوارق عادت کا وقوعی ثبوت بہم پہنچتا ہے۔

یقین معجزات کے اصول نفسی:

اب تک جو کچھ کہا گیا ہے اس کا خطاب فلسفہ اور منطق سے تھا لیکن ظاہر ہے کہ عملی دنیا کا کاروبار اسطو کے بنائے ہوئے اصول و قواعد پر نہیں چل رہا ہے بلکہ خالق فطرت اپنے وضع کردہ اصول و قواعد پر اس کو چلا رہا ہے۔ واقعات کسی حد تک تعجب انگیز اور دور از عقل ہوں تاہم انسانوں کی بڑی تعداد دلیل و برہان منطقی کے بغیر صدق دل سے ان پر یقین رکھتی ہے کسی واقعہ پر یقین رکھنے کے لئے اس کا فہم انسانی میں آ جانا اور عقل و استدلال کی میزان میں اس کا پورا اتر جانا ضروری نہیں ہے۔ ایک طبعی فلسفی سے لے کر عامی تک مادہ کے وجود پر یقین رکھتا ہے حالانکہ استدلال سے اس کا وجود ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ یہ روزمرہ کا مشاہدہ ہے کہ ایک واقعہ کی جب روایت کی جاتی ہے تو کچھ لوگ بے دلیل اس کو فوراً تسلیم کرتے ہیں اور بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ استدلال و برہان کے باوجود اس کے تسلیم کرنے کو تیار نہیں ہوتے۔

اگر استدلال کی قوت سے وہ خاموش بھی ہو جائیں تو ان کے دل کو تسلی نہیں ہوتی۔ جو اشخاص کسی جماعت یا ملک کے اندر کام کرتے ہیں ان کی سچائی اور خلوص و ایثار کے متعلق سب لوگوں کی رائے برابر نہیں ہوتی۔ ایک جماعت جس زور قوت سے ان کے صدق و اخلاص پر ایمان رکھتی ہے، دوسری جماعت اسی زور و قوت کے ساتھ ان کو خائن اور ریاکار جانتی ہے حالانکہ دونوں کے سامنے ان کے اعمال کا ایک ہی نقشہ پیش رہتا ہے مگر نتائج مختلف ہوتے ہیں اور دو میں سے کوئی اپنے دعویٰ پر کھلے دلائل نہیں رکھتا اس لئے ایمان و کفر اور یقین و شک کے وجوہ منطقی طرز استدلال سے نہیں بلکہ زیادہ تر نفسیاتی اصول و قواعد سے ماخوذ ہیں۔

امام غزالیؒ اور یقین اور اذعان کی صورتیں:

امام غزالیؒ نے الجام العوام میں اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی^۱ ہے کہ واقعات کا اذعان اور یقین ہمارے اندر کیونکر پیدا ہوتا ہے؟ وہ کہتے ہیں کہ ”عام مسلمانوں کو علم کلام کی ضرورت نہیں، لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ ہم کو خدا نے اپنی توحید و صفات وغیرہ پر ایمان لانے کا حکم دیا ہے اور یہ باتیں بدیہی نہیں کہ ان کے لئے دلائل کی ضرورت نہ ہو اسی طرح ہم کو پیغمبر کی تصدیق کی ضرورت ہے اور یہ تصدیق مسئلہ معجزات پر غور و فکر کئے اور معجزہ کی حقیقت اور شرائط کے جانے بغیر ممکن ہی نہیں اس بناء پر علم کلام کی اشد ضرورت ہے۔“ تو امام صاحب اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ ”عام مخلوق کو صرف ان چیزوں پر ایمان لانا فرض ہے اور ایمان اس یقین جازم کا نام ہے جس میں تردد اور شک نہ ہو اس میں خطا اور غلطی کا خیال اس کو نہ ہو۔ اس یقین جازم کے چھ درجے ہیں جو چھ مختلف طریقوں سے حاصل ہوتے ہیں۔“

۱۔ پہلا درجہ اس یقین کا ہے جو ایسے دلائل سے حاصل ہو جن میں برہان کے تمام منطقیات نہ شرائط ایک ایک کر کے پائے جائیں اور ان دلائل کے مقدمات کا ایک ایک حرف اچھی طرح جانچ لیا گیا ہو یہاں تک کہ کسی میں شک و شبہ اور غلطی و التباس کا احتمال نہ رہا ہو۔ اس اصول کے مطابق تو بہت کم لوگ ایسے ہو سکتے ہیں جن کو یقین کا یہ مرتبہ نصیب ہو سکے بلکہ ہر زمانہ میں ایک دو آدمی سے زیادہ اس معیار پر پورے نہیں اتر سکتے۔ اگر نجات صرف اسی یقین پر منحصر ہو تو نجات پانے والوں کی تعداد بہت ہی کم ہوگی، بلکہ انسانوں کے لئے دنیا کے واقعات پر یقین کرنے کی بہت کم گنجائش نکل سکے گی اور شاید ریاضیات کے علاوہ کہیں اور اس صورت یقین کا پیدا کرنا محال نہیں تو مشکل ضرور ہے۔

۲۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان مسلمات سے یقین حاصل ہو جن کو عام طور سے لوگ مانتے ہیں اور ارباب عقل کے حلقوں میں وہ مقبول و مشہور ہیں جن میں شک کا اظہار کرنا لوگ معیوب سمجھتے ہیں اور نفوس انسانی ان کے انکار سے اباہ کرتے ہیں ان مقدمات سے استدلال بعض لوگوں میں ایسا یقین جازم پیدا کرتا ہے کہ اس میں کسی قسم کا تزلزل راہ نہیں پاسکتا۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ان خطابیات کے ذریعہ سے یقین پیدا کیا جائے جن کو لوگ عام بول چال اور عملی کاروبار میں استعمال کیا کرتے ہیں اور عادات ان کو صحیح سمجھتے ہیں اگر طبع انسانی میں خاص طور سے اس مسئلہ کی طرف غیر

معمولی انکار یا شدید تعصب نہ ہو اور سامع میں تشکیک منظرہ اور خواہ مخواہ کرید اور حجت کی عادت نہ ہو اور اس کی ظرف فطرت صالحہ اور سادہ اور صاف ہو تو اس طریقہ سے اکثر افراد انسانی کو یقین کی دولت ہاتھ آ سکتی ہے اور اس لئے قرآن مجید نے اسی طرز استدلال سے اکثر کام لیا ہے۔

۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ جس شخص کی دیانت اور ایمان داری پر یقین ہو اور اس پر کامل اعتقاد ہو بکثرت لوگ اس کے مداح ہوں یا تم خود اپنے ذاتی تجربہ کی بناء پر اس کی ہر بات کو صحیح باور کرتے ہو تو اس کا کہنا تمہارے اندر یقین پیدا کر دیتا ہے جیسے اپنے بزرگوں اور استادوں اور مرشدوں کے بیان کا لوگ حرف بحرف یقین کر لیتے ہیں۔ ایک بڑا شخص کسی کی موت کی خبر دیتا ہے تو یہ شخص اس کو باور کر لیتا ہے اسی طرح اگر کسی شخص کو کسی کی صداقت یا پاکیزگی اور زہد و تقویٰ کا یقین ہو جائے تو وہ بلا پس و پیش اس کی ہر بات کو صحیح تسلیم کر لے گا چنانچہ حضرت صدیق (یا اور اکابر صحابہ) کو آنحضرت ﷺ کے ساتھ جو حسن اعتقاد تھا وہ اسی قسم کا تھا اس لئے آپ ﷺ جو کچھ فرماتے تھے ان کو اس کے باور کرنے میں کسی دلیل و برہان کی حاجت نہ تھی۔

۵۔ حصول یقین کا پانچواں طریقہ یہ ہے کہ روایت کی صورت حال کی ایسی دوسرے قرائن سے تصدیق ہو جن سے گواہیک مناظرہ پسند اور حجت طلب شخص کی تشفی نہ ہو مگر عام اشخاص کی ان سے تسلی ہو جاتی ہے مثلاً اگر شہر میں یہ عام خبر پھیلی ہوئی تھی کہ امیر شہر بیمار ہے اسی اثناء میں قلعہ سے گریہ و بکا کی آوازیں بلند ہوئیں اور ایک شاہی غلام نے آ کر روایت کی کہ امیر نے وفات پائی تو اس روایت کے تسلیم کر لینے میں عام لوگوں کو کوئی جائے انکار نہیں رہتی گو اس کی صحت کی راہ میں آپ بیسیوں عقلی احتمالات پیدا کرتے رہیں یہی سبب ہے کہ کتنے اعرابی تھے جنہوں نے ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے چہرہ مبارک کی طرف دیکھا یا آپ ﷺ کی دس آویز اور پراثر باتیں سنیں یا آپ ﷺ کے اخلاق کریمہ کو مشاہدہ کیا اور بے دلیل و برہان آپ ﷺ کی نبوت پر ایمان لے آئے کیونکہ انہوں نے پہلے آپ ﷺ کی نبوت کا چرچا تو سنا تھا لیکن اس دعویٰ کی صداقت نے ان کے دل میں پوری طرح گھر نہیں کیا تھا مگر جب اتفاق سے آپ ﷺ کے دیدار کا موقع ملا تو قرائن حال اور آثار قیافہ کے ذریعہ سے نیک و بد اور اچھے برے کی تمیز کا جو ایک خاص جوہر انسان میں ودیعت ہے اس نے فیصلہ کر دیا کہ یہ دعویٰ صحیح ہے یا غلط۔

۶۔ چھٹا طریقہ یہ ہے کہ جو روایت بیان کی جائے اگر وہ سامع کے مزاج، اخلاق اور خواہش کے مطابق اور مناسب ہو تو اس کے صحیح تسلیم کر لینے میں اس کو کبھی پس و پیش نہ ہوگا۔ اس حصول یقین میں نہ تو حسن اعتقاد کی ضرورت ہے اور نہ قرائن و آثار کی تائید کی۔ یہ فطری اور طبعی مناسبت خود حصول یقین کے لئے کافی ہے (یہی سبب ہے کہ سابقین اسلام میں وہی صحابہ داخل ہیں جو فطرۃ نیک اور طبعاً راستی پسند اور جو یائے حق تھے)

انہی مختلف طریقوں سے لوگ یقین و اذعان کا جذبہ اپنے اندر پیدا کرتے ہیں اور یہی طریقے غیبات اور معجزات پر بھی یقین کرنے کے ہیں۔

معجزہ اور سحر کا فرق:

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ معجزہ سے جس طرح عجیب و غریب امور صادر ہوتے ہیں سحر، طلسم، نیرنگ، شعبدہ سے بھی اس قسم کی باتیں دکھائی جاسکتی ہیں۔ سحر و طلسم کے الفاظ اگر اس بیسیویں صدی میں مکر وہ معلوم ہوں تو ان کے معنی مسر ازم اور

پہناؤم کے سمجھ لئے جائیں۔ ایسی صورت میں ایک پیغمبر اور ساحر و شعبدہ باز اور مسمریزو کے درمیان کیا فرق ہوگا؟ یہ سوال ہے جس پر ہم کلام میں بڑی بڑی بحثیں ہیں۔ معتزلہ اور ارباب ظواہر میں علامہ ابن حزم کا یہ دعویٰ ہے کہ معجزہ کے علاوہ سحر و طلسم و شعبدہ وغیرہ جو چیزیں ہیں وہ صرف فریب نظر ہیں لیکن معجزہ سے قلب حقیقت اور تبدل خاصیت ہو جاتی ہے اشعرہ سحر و طلسم کی حقیقت کو تسلیم کرتے ہیں لیکن یہ کہتے ہیں کہ معجزہ سے جو عظیم الشان عجائبات سرزاد ہوتے ہیں مثلاً سمندر کا خشک ہونا، چاند کا شق ہو جانا وغیرہ یہ چیزیں سحر و طلسم کے زور سے نہیں ہو سکتیں، حکمائے اسلام کا مسلک یہ ہے کہ معجزہ اور سحر میں فرق یہ ہے کہ صاحب معجزہ اپنی قوت کو خیر میں صرف کرتا ہے اور ساحر شر میں۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان جوابات سے اشکال کی اصلی گرہ نہیں کھلتی۔ ایک شخص اپنے دعویٰ کے ثبوت میں بظاہر ایک خارق عادت کرشمہ پیش کرتا ہے اب اس پر یہ بحث کہ یہ دھوکا اور نظر بندی ہے یا مزا الہی ہے یا معمولی کام ہے یا عظیم الشان کارنامہ ہے نہایت مشکل ہے کیونکہ ان اشیاء کے وقوع میں کوئی ظاہری امتیاز نمایاں نہیں ہو سکتا، نیز اس کا فیصلہ کہ یہ قوت خیر میں صرف ہوئی یا شر میں یا یہ کہ ضروری ہے کہ یہ خوارق عادات محل خیر میں صرف ہوں یا محل شر میں، اس کے علاوہ کوئی تیسری نہیں ہو سکتی، بہت کچھ قابل بحث ہے۔ ایک مسمریز اپنی قوت سے بعض بیمار یوں کو دور کر دیتا ہے اور اس سے غریبوں کا علاج کرتا ہے تو یہ خیر اور نیکی کی چیز ہے تو کیا آپ اس کو معجزہ کہہ دیں گے؟

اصل یہ کہ معجزہ اور دیگر عجائبات امور میں دو عظیم الشان فرق ہیں۔ ایک یہ کہ معجزہ براہ راست خدا کا فعل ہوتا ہے اور دوسرے عجائب امور اسباب طبعی و نفسی کے نتائج ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ معجزہ سے مقصود اعدائے دعوت الہی کی ہدایت یا مبلغ رسالت کی تائید اور مومنین صادقین کی حمایت اور برکت ہوتی ہے محض کھیل تماشہ شعبدہ بازی اور بازیگری اس کا مقصد نہیں ہوتی اور سب سے آخری شے جو ان دونوں کے درمیان حد فاصل بن جاتی ہے یہ ہے کہ ساحر و بازیگر و شعبدہ باز صرف تماشہ کرتے ہیں اور عجائبات دکھاتے ہیں اس کے ساتھ وہ اپنی زندگی کی پاکیزگی ارادوں کی بے گناہی دلوں کی طہارت اور صفائی شریعت الہی کی تبلیغ، قلوب کے تزکیہ اور سیہ کاریوں کے قلع و قمع کے نہ وہ مدعی ہوتے ہیں اور نہ یہ خواص اور کارنامے ان سے ظاہر ہوتے ہیں لیکن انبیاء علیہم السلام کی معصوم زندگی، پاک اخلاق، مقدس اعمال اور دیگر پیغمبرانہ خصوصیات کیفیات خود ان کی نبوت کی مندی کرتے رہتے ہیں۔ قدم قدم پر خدا ان کی دعوت کی تائید کرتا ہے ان کی صدائے حق جہ عتوں، قوموں اور ملکوں میں روحانی انقلاب پیدا کر دیتی ہیں ان کی سچائی، راستی اور صداقت پر ان کے سوانح حیات کا حرف حرف گواہ ہوتا ہے۔ وہ سونے چاندی پر نہیں بلکہ دلوں پر اخلاص و ایثار اور صدق و صفا کی مہر لگاتے ہیں ایک ساحر اور مسمریز خواص اشیاء میں انقلاب پیدا کر سکتا ہے مگر کافر کو مومن، بدکار کو عقیف، بے باک کو متقی، بخیل کو فیاض، سخت کو نرم اور جاہل کو عالم نہیں بنا سکتا۔ وہ بوجہ کوزر خالص کی صورت میں بدن سکتا ہے لیکن کسی رنگ آلودہ دس کو جلا نہیں دے سکتا۔

یہ ظاہری اشتباہ اور التباس صرف نبی اور سہر و متبہنی (جھوٹے پیغمبر) ہی میں نہیں ہے بلکہ دنیا کی ہر حقیقت سی طرح اپنے مقابل سے مشتبہ اور ملی جلی ہوئی ہے۔ صبر اور بے جہمتی، توکل اور کاہلی، بخل اور کفایت شعاری، سخاوت اور اسراف حق گوئی اور گستاخی، شجاعت اور تہوران کے ڈانڈے باہم اس قدر ملے ہوئے ہیں کہ انسان کی قوت ممیزہ کبھی کبھی دھوکا کھا جاتی ہے لیکن اہل نظر ان دونوں حقیقتوں کے ظاہری تشابہ سے فریب میں نہیں آتے ان دونوں کی ظاہری شکل و

صورت گو ایک ہو مگر ان دونوں کے خصائص و آثار اس درجہ متفاوت اور متمایز ہیں کہ وہ ایک دوسرے کے حدود اور فرق و امتیاز کو فوراً پہچان لیتے ہیں جب پیغمبر اپنا معجزہ اور چادر گر اپنا کرتب دکھاتے ہیں تو ظاہری حیرت زائی کے لحاظ سے عوام کے نزدیک ایک لمحہ کے لئے گودوں ایک ہوں، مگر جب حقیقت کا پردہ چاک ہو جاتا ہے تو ایک اخلاق کا مجسمہ پاکیزگی کا فرشتہ شریعت کا حامل گنہگار یوں کا طبیب اور قلوب کا معالج ہوتا ہے اور دوسرا محض تماشا گر یا شعبہ بازی مصنوعی حیلہ گر اور نقال۔

ایک عطائی اور طبیب حاذق اور ایک معمولی سپاہی اور ایک بہادر جنرل، ایک حرف شناس اور ہر علوم ایک مکار اور زاہد، ایک مصنوعی اور حقیقی صوفی کے درمیان شاید کبھی عوام فرق نہ کر سکیں مگر جب ان دونوں کے آثار و خصائص اور علامات و قرائن باہم مدائے جائیں تو ظلمت و نور کی طرح ان دونوں میں علانیہ فرق محسوس ہو جاتا ہے۔ مولانا نے اس فرق مراتب کو مثنوی میں نہایت عمدہ تشبیہات کے ذریعہ سے ظاہر کیا ہے فرماتے ہیں۔

صد ہزاراں ایں چنین اشباہ ہیں فرق شان ہفتاد سالہ راہ ہیں
اسی طرح کی لاکھوں ہم شکل چیزیں ہیں، لیکن ان میں کوسوں کا فاصلہ ہے
ہر دو صورت گر ہم مانند و است آب تلخ و آب شیریں را صفاست
دونوں کی صورتیں اگر باہم مشابہ ہوں تو کچھ حرج نہیں، مینہ اور تلخ پانی دونوں کا رنگ ایک ہی طرح صاف ہوتا ہے
ہر دو یک گل خوردہ ز بنور نخل لیک شد ز ان بخش وزیں دیگر غسل
بھڑ اور شہد کی مکھی ایک ہی پھول چوستی ہے لیکن اس سے زہر اور اس سے شہد پیدا ہوتا ہے
ہر دو گول آ ہو گیا خوردند و آب زیں یکے سرگیں شد وزاں مشکناں
دونوں قسم کے ہرن ایک ہی گھاس کھاتے اور ایک ہی پانی پیتے ہیں مگر اس سے میٹھی اور اس سے مشک پیدا ہوتا ہے
ہر دو نے خوردند از یک آب خور آں یکے خالی و آں پر از شکر
دونوں قسم کی نے ایک پانی سے پرورش پاتی ہے لیکن ایک مزہ سے خالی اور دوسرے سے شکر پیدا ہوتی ہے
ایں خوردند از اندہمہ بخل و حسد و آں خوردند از اندہمہ نور احد
ایک آدمی غذا کھاتا ہے تو اس سے بخل اور حسد پیدا ہوتا ہے اور دوسرا وہی غذا کھاتا ہے تو اس سے خدائی نور پیدا ہوتا ہے
ایں زمین پاک ست و آں شورست و بد ایں فرشتہ پاک و آں دیواست رود
یہ زمین سیر حاصل ہے اور وہ بری اور بنجر ہے یہ مقدس فرشتہ ہے اور وہ شیطان اور جانور
بحر تلخ و بحر شیریں در میاں در میاں شان ”بزرخ لای بغیان“
شیریں اور تلخ سمندر مے ہوئے ہیں، مگر ان کے درمیان ایک حد فاصل ہے جس سے تجاوز نہیں کر سکتے
ز ر قلب وز ر نیکو در عیار بے محک ہرگز نہ دانی ز اعتبار
کھوٹے اور کھرے سونے کی تمیز کسوٹی کے بغیر نہیں ہو سکتی
صالح و طالح بہ صورت مشتبہ دیدہ بکشی کہ گردی متنبہ
نیک اور بد کار کی صورتیں ملتی جلتی ہیں آنکھیں کھو تو تمیز ہو سکے گی

بحر انمش شیریں چو شکر طعم شیریں رنگ روشن چوں قمر
 دریا کا آدھا حصہ شکر کی طرح شیریں ہے مزا میٹھا اور رنگ چاند کی طرح سپید ہے
 نیم دیگر تلخ بھجوز ہر مار طعم تلخ و رنگ مظلم قیر دار
 دوسرا نصف حصہ سانپ کے زہر کی طرح ہے مزا کڑوا اور رنگ تارکوں کی طرح سیاہ ہے
 اے بسا شیریں کہ چو شکر بود لیک زہر اندر شکر مضمحل بود
 بہت سی ایسی چیزیں ہیں جو شکر کی طرح میٹھی ہیں لیکن اس کے باطن میں زہر چھپا ہے
 جز کہ صاحب ذوق شناسد بیاب و شناسد آب خوش از شور آب
 صاحب ذوق کے سوا اور کون پہچان سکتا ہے وہی تمیز کر سکتا ہے کہ یہ پانی میٹھا ہے اور یہ کھاری ہے
 جز کہ صاحب ذوق شناسد طعموم شہد رانا خوردہ کے دانی زموم
 صاحب ذوق کے سوا مزے کی تمیز اور کون کر سکتا ہے جب تک شہد کو نہ کھاؤ موم اور شہد میں کیونکر تمیز کر سکتے ہو
 سحر ابا معجزہ کردہ قیاس ہر دو برابر مگر پندار و اساس
 اس نے سحر کو معجزہ پر قیاس کیا اور یہ سمجھا کہ دونوں کی بنیاد فریب پر ہے
 زر قلب و زرنیکو در عیار بے محک ہرگز نہ دانی ز اعتبار
 تم کھوٹے اور کھرے سونے کی کسوٹی کے بغیر تمیز نہیں کر سکتے
 ہر کر اور جان خدا نہد محک ہر یقین را باز داند اوز شک
 خدا نے جس کی روح میں کسوٹی رکھی ہے وہی یقین اور شک میں تمیز کر سکتا ہے
 چوں شود از رنج و علت دل سلیم طعم صدق و کذب را باشد علیم
 جب آدمی کے دل میں بیماری نہیں ہوتی تو وہ صدق اور کذب کے مزے کو پہچانتا ہے
 اب صرف یہ شبہ رہ جاتا ہے کہ جو قوت حیرت زا خوارق کی قدرت رکھتی ہے اس کا رخ بھی نہایت آسانی کے
 ساتھ بدلا جاسکتا ہے یعنی ساحر بے تکلف اپنی ساحرانہ قوت کو دنیا کے تزکیہ اخلاق و اصلاح عالم میں صرف کر سکتا ہے اور
 اس سے کوئی محال عقلی لازم نہیں آتا، لیکن امکان عقلی اور امکان واقعہ دو مختلف چیزیں ہیں۔ یہ عقلاً ممکن ہے کہ ہر شخص
 بادشاہ ہو سکتا ہے، عالم عصر ہو سکتا ہے، کشور کش ہو سکتا ہے مگر واقعاً اور عملیہ یہ قدرت ہر شخص کو حاصل نہیں ہوتی۔
 اس لئے ساحر محض ایک تماشگر ہوتا ہے۔ اس میں یہ قدرت ہی نہیں ہوتی کہ وہ اس قوت سے تزکیہ نفوس،
 تطہیر اخلاق اور اصلاح عالم کا کام لے سکے، یہی وجہ ہے کہ آج تک کسی ساحر اور شعبہ گرنے اصلاح عالم کا فرض ادا نہیں
 کیا۔ لیکن پیغمبر اپنے معجزانہ کارناموں سے دنیا کو الٹ دیتا ہے، بدی کے کانٹوں کو ہٹا کر نیکی کے گل وریحان سے اس
 خاکدان عالم کو سجا دیتا ہے۔

معجزہ دلیل نبوت ہو سکتا ہے یا نہیں:

اسی تقریر سے یہ مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ معجزہ دلیل نبوت ہے یا نہیں؟ اشاعرہ کا جواب اثبات میں اور معتزلہ

کاغی میں ہے۔ اس مسئلہ پر سب سے زیادہ سیرکن بحث ابن رشد نے کشف الادلہ میں کی ہے اور ثابت کیا ہے کہ معجزہ دلیل نبوت نہیں ہو سکتا کیونکہ منطقاً نہ حیثیت سے دعویٰ اور دلیل میں مناسبت کا ہونا ضروری ہے اور معجزہ اور نبوت میں کسی قسم کی مناسبت نہیں پائی جاتی مثلاً جب ایک شخص نبوت کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ خدا کی طرف سے قوم کے عقائد و اعمال اور اخلاق کی اصلاح کے لئے مبعوث ہوا ہے لیکن جب اس سے دعویٰ کی تصدیق کے لئے دلیل طلب کی جاتی ہے تو وہ خشک چشمے کو پانی سے ہریز کر دیتا ہے چاند کو دو ٹکڑے کر دیتا ہے لاشی کو سانپ بنا دیتا ہے یہ تمام واقعات اگرچہ نہایت عجیب و غریب ہیں لیکن ان دلائل کو دعویٰ کے ساتھ کیا مناسبت ہے؟

فرض کیجئے کہ ایک شخص دعویٰ کرتا ہے کہ وہ فلسفہ و ریاضی کا بہت بڑا ماہر ہے اور اس کے ثبوت میں انسان کو جانور اور جانور کو انسان بنا دیتا ہے تو اس واقعہ سے اس کے فلسفہ اور ریاضی کا کمال کیونکر ظاہر ہو سکتا ہے؟ اشاعرہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ نبوت علم و عمل کے مجموعہ کا نام ہے اور جو شخص نبوت کا دعویٰ کرتا ہے اس کی نسبت یہ تسلیم کر لیا جاتا ہے کہ وہ ان دونوں چیزوں میں کمال رکھتا ہے اور اسی کمال کے اظہار کے لئے معجزہ طلب کیا جاتا ہے اور انبیاء کے معجزات اگرچہ مختلف قسم کے ہوتے ہیں تاہم ان کو صرف دو نوع میں شمار کیا جاتا ہے اخبار بالغیب اور تصرف فی الکائنات اور ان دونوں کو اجزائے نبوت کے ساتھ ربط و اتحاد ہے۔ اخبار بالغیب سے اس کے علمی کمال کا اظہار ہوتا ہے اور تصرف فی الکائنات سے اس کی عملی قوت ظاہر ہوتی ہے۔ ایک اور مناسبت یہ ہے کہ معجزہ خرق عادت کا نام ہے اس میں کوئی نزاع نہیں کہ اشیاء اور حقائق کے خصائص اور علل خدا کے امر و حکم سے ہیں اب جو شخص ان خصائص و علل کو اپنے معجزہ سے توڑ دیتا ہے وہ گویا اس بات کا ثبوت دیتا ہے کہ جس برتر ذات نے ان اسباب و علل کو بنایا ہے وہی اس کو توڑ سکتی ہیں اور یہ شکست و خرق چونکہ اس کے واسطے سے ظاہر ہوا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اسی کا فرستادہ ہے اس کی مثال یہ ہے کہ ایک بادشاہ اپنی رعایا کے پاس قاصد بھیجتا ہے رعایا پوچھتی ہے کہ اس بات کا کیا ثبوت ہے کہ تم بادشاہی قاصد ہو؟ وہ اس کے جواب میں بادشاہ کی مہر اور انگٹھی پیش کرتا ہے اگرچہ ظاہر ہے کہ قاصد کے دعویٰ پیا مبری کو مہر اور انگٹھی سے براہ راست کوئی مناسبت نہیں لیکن یہ مناسبت یوں ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہ مہر اور انگٹھی بادشاہی کی نشانی ہے جو ایک معمولی قاصد کے ہاتھ میں نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ بادشاہ کی طرف سے نشانی دے کر بھیجا گیا ہے۔

علم کلام کی کتابوں میں ایک عام مثال یہ دی جاتی ہے کہ ہر شخص کو معلوم ہے کہ شاہی دربار اور جلوس کے رسوم و آداب خاص ہوتے ہیں بادشاہ دربار میں معمولی فرش پر نہیں بلکہ طلائی و نقرئی تخت پر بیٹھتا ہے۔ جلوس میں وہ پیادہ نہیں بلکہ سوار ہو کر نکلتا ہے ایک شخص بادشاہ کی طرف سے قاصد بن کر جمع میں آتا ہے یہ جمع اس کو شاہی پیا مبر تسلیم کرنے سے انکار کرتا ہے۔ قاصد بادشاہ سے کہتا ہے کہ اے بادشاہ! اگر میں حقیقتاً تیرا فرستادہ ہوں تو رسم و عادت کے خلاف تو فرش پر جلوس فرما اور پیادہ پانگل بادشاہ اس کے مطابق دربار میں فرش پر جلوس کرتا ہے اور پیادہ پا چلتا ہے۔ بادشاہ کا یہ عمل یقیناً اس بات کی تصدیق ہوگی کہ وہ شاہی قاصد ہے اسی طرح دنیا کے اسباب و علل اس دنیا میں خدا کی بادشاہی کے رسوم و عادات ہیں پیغمبر اس بات کا مدعی ہوتا ہے کہ وہ خدا کی طرف سے آیا ہے کفار اس کے قاصد الہی ہونے سے انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ اے خدا! اگر میں حقیقتاً تیرا فرستادہ ہوں تو اپنے رسوم و عادات کے خلاف معجزہ اور خرق عادت دکھاؤ

دکھاتا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خدا کی طرف سے آیا ہے۔

لیکن معجزہ اگر دلیل نبوت ہے تو منطقی حیثیت سے یہ کس قسم کا استدلال ہے؟ ظاہر ہے اس کو برہان یقینی نہیں کہا جاسکتا تاہم دلیل کا انحصار صرف برہانیاں میں نہیں ہے بلکہ اس کی اور بھی متعدد قسمیں ہیں اور معجزہ ان مقدمات میں داخل ہو سکتا ہے۔ ابن رشد نے کشف الادلہ میں معجزہ کو خطابیات میں داخل کیا ہے یعنی معجزہ اگرچہ نبوت پر بالذات یقینی طور پر دلالت نہیں کرتا تاہم جب کوئی پیغمبر سلسلہ کائنات میں عجیب و غریب تصرف کرتا ہے تو اس کو دیکھ کر ہر شخص اس کے کمال روحانی کا اعتراف کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ جو شخص ان عظیم الشان تصرفات کی قدرت رکھتا ہے وہ ضرور اپنے دعویٰ میں صادق ہوگا۔ ان دونوں نتائج یعنی تصرف فی الکائنات اور اصلاح روحانی میں اگرچہ باہم کوئی تلازم نہیں تاہم عوام کی دلفریبی کے لئے یہ کافی ہے۔

لیکن اس سے زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جدل ہے جس میں مسلمات خصم سے استدلال کیا جاتا ہے اور تاریخی حیثیت سے معجزات کو قیاس جدل کہن زیادہ موزوں ہوگا۔ نہ نہ قدیم سے یہ خیال چلا آتا ہے کہ جو لوگ پیغمبر ہوتے ہیں ان میں کوئی نہ کوئی مافوق الفطرت قوت ضرورت ہوتی ہے اور وہی پیغمبر کو عام لوگوں سے ممتاز کرتی ہے اس بناء پر جب کوئی پیغمبر کسی قوم میں مبعوث ہوتا ہے تو اس موروثی اور مسلمہ عقیدہ کی بناء پر تمام لوگ اس سے معجزہ طلب کرتے ہیں اور پیغمبر کو مجبوراً دکھانا پڑتا ہے۔ یہ معجزہ اگرچہ ایک فلسفی کے لئے دلیل و حجت نہیں ہو سکتا تاہم جو لوگ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ معجزہ دلیل نبوت ہے اور انہی کے طلب و اصرار سے اس معجزہ کا ظہور ہوا ہے ان کو اس کے ذریعہ سے ساکت کیا جاسکتا ہے اور وہ ان کے لئے دلیل ہو سکتا ہے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اشاعرہ اور معتزلہ کے درمیان اس بحث میں خلط مبحث ہو گیا ہے اشاعرہ کا یہ کہنا کہ معجزہ دلیل نبوت ہے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ منطقی دلیل ہے معتزلہ کا اعتراض اسی وقت درست ہو سکتا ہے جب اشاعرہ اس کو منطقی دلیل کہیں۔ دلیل کا لفظ یہاں منطقی محاورہ میں نہیں بلکہ عام اور لفظی معنی (نشان) میں استعمال ہوا ہے اس بناء پر جب معجزہ سرے سے دلیل منطقی ہی نہیں تو یہ تلاش کہ وہ انواع دلیل کی کس قسم میں داخل ہے بے سود ہے چنانچہ اشاعرہ خود کہتے ہیں کہ معجزہ کی دلالت نبوت پر دلالت عقلی نہیں بلکہ عادی ہے۔ شرح مواقف بحث معجزات میں ہے۔

﴿وهذه الدلالة ليست دلالة عقبية محصية كدلالة المفعول على وجود الفاعل ودلالة احكامه و اتقائه على كونه عالماً بما صدر عنه فان الادلة العقبية ترتبط بنفسه بمد لولاتها ولا يجوز تقديرها غير دالة عبيها وليست المعجزة كذا لك بل هي دلالة عادية كما اشار اليه بقوله وهي عندنا اي الاشاعره اجراء الله عادته بخلق العجم بالصدق عقبيه اي عقيب ظهور المعجزات﴾

معجزہ کی دلالت نبوت پر محض عقلی نہیں جیسے فعل کی دلالت وجود فعل پر یا فعل کے استحکام و نظم کی دلالت فعل کے عم پر ہے کیونکہ دلائل عقلی اپنے مدلولات کے ساتھ مربوط ہوتے ہیں اور یہ فرض ناممکن ہے کہ وہ اپنے مدلول پر دل نہ ہوں اور معجزہ کی دلالت کی صورت ایسی نہیں ہے بلکہ معجزہ کی دلالت عادی ہے جیسا کہ صاحب مواقف نے

اپنے ان لفظوں میں کہا ہے کہ یہ دالت ہمارے (اشاعرہ) کے نزدیک اس بناء پر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ جب معجزہ صادر ہوتا ہے تو صاحب معجزہ کی سچائی کا علم وہ لوگوں کے دلوں میں پیدا کر دیتا ہے۔

آج کل کے محاورہ علمی میں اشاعرہ کے اس قول کی تشریح کہ معجزہ کی دلالت عقلی نہیں بلکہ عادی ہے یہ ہے کہ معجزہ منطقی نہیں بلکہ نفسیاتی (سایکالوجیکل) دلیل ہے عادت انسانی یہ ہے کہ جب کسی شخص سے کوئی غیر معمولی کارنامہ ظہور پذیر ہوتا ہے تو نفوس اس کی عظمت و کبریائی کے سامنے سرنگوں ہو جاتے ہیں۔ جب ایک شخص عام انسانی حالت سے بند تر سطح میں آ کر متجانب اللہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اور خوارق عادت اس سے ظاہر ہوتے ہیں تو عام متاثر طبع فوراً اس کو تسیم کر لیتے ہیں۔

آج گو نبوت نہیں مگر ولایت ہے۔ آج بھی جس شخص کی نسبت با خدا اور ولی کامل ہونے کا خیال لوگوں میں ہوتا ہے تو فوراً یہ سوال ہوتا ہے کہ ان سے کچھ کرا، تم بھی صادر ہوتی ہیں؟ اگر جواب ہاں میں ملا اور خود ذاتی مشاہدہ بھی ہوا تو اس شخص کی نسبت حسن اعتقاد بڑھ جاتا ہے۔ یہ عام تقاضائے انسانی ہے اس میں مومن و کافر، عقلمند و بے وقوف اور زنگی و فرنگی کی کوئی تخصیص نہیں۔ لیکن جو طبیعتیں فطرتاً اثر پذیر نہیں بلکہ معاند متعصب اور کور باطن ہیں ان کے لئے یہ خوارق و معجزات قطعاً بے سود ہوتے ہیں کیونکہ ان کا عناد تعصب اور کور باطنی حسن ظن کے بجائے ہمیشہ سوء ظن کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور وہ بڑے سے بڑے معجزہ کو بھی دیکھ کر یہی کہہ دیتے ہیں کہ یہ سحر و جادو اور طلسم و نیرنگ ہے اس لئے صحیح راستہ یہ ہے کہ مدعی نبوت کے اخلاق خلوص پاکیزگی و طہارت کا امتحان کیا جائے جس میں یہ باتیں ثابت ہو جائیں گی عادتاً ناممکن ہے کہ وہ کاذب اور جھوٹا ہو۔ امام غزالی نے منقذ میں امام رازی نے مطالب عالیہ میں اور عارف روم نے مثنوی میں نہایت تفصیل سے اس بحث کو لکھا ہے اور ثابت کیا ہے کہ نبوت کی اصل دلیل معجزہ نہیں بلکہ تعلیم و ارشاد اور قوت علم و عمل کا کم ہے۔

امام غزالی کی تقریر:

نبوت کے کچھ آثار و خواص ہیں۔ اگر کسی شخص کی نسبت یہ شبہ ہو کہ یہ پیغمبر ہے یا نہیں تو اس کا علم صرف اس کے احوال کی معرفت سے ہو سکتا ہے۔ یہ معرفت یا تو ذاتی مشاہدہ سے حاصل ہو جیسی صحابہ کو تھی یا خبر متواتر سے اور سن کر ہو جیسی اب عام لوگوں کو ہے نبوت کے آثار و کیفیات کی ذوق شناسی جس میں ہوتی ہے وہی آمادہ تصدیق ہوتا ہے مثلاً اگر تم کو طب اور فقہ سے کچھ واقفیت ہے اور ان کا ذوق رکھتے ہو تو جو شخص فقیہ یا طبیب ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تم اس کے احوال کو دیکھ کر اور اس کی باتیں سن کر فوراً یہ فیصلہ کر سکتے ہو کہ یہ طبیب یا فقیہ ہے یا نہیں اور اسی طرح تم امام شافعی کی فقاہت اور جالینوس کی طبابت کی تصدیق تقلید سے نہیں بلکہ اپنی ذاتی تحقیق سے کر سکتے ہو۔ گو آج امام شافعی اور جالینوس کا وجود نہیں مگر ان کے سوانح اور تصنیفات پڑھ کر اب بھی تم کہہ سکتے ہو کہ امام شافعی فقیہ کامل اور جالینوس طبیب حاذق تھے یا نہیں۔ اسی طرح تو آنحضرت ﷺ ہمارے درمیان نہیں مگر آپ کی سیرت مبارکہ، آپ کی شریعت، آپ کی تعلیمات، آپ کے ارشادات موجود ہیں جن سے آپ ﷺ کی نبوت کی تصدیق ہر شخص کر سکتا ہے اسی معیار سے کسی مدعی نبوت کے دعویٰ پر یقین کرنا چاہئے، لامٹھی کے سانپ اور قمر کے شق ہونے سے نہیں کیونکہ اگر ان خوارق پر نظر ڈالو اور دوسرے بے شمار قرائن

اور شہادتوں کو ان کے ساتھ نہ دے تو ممکن ہے کہ یہ خطرہ پیدا ہو کہ یہ جاویری اور نظر بندی ہے۔ ۱۔

امام رازیؒ کی تقریر:

امام رازی نے مطاب عیہ میں نبوت اور متعلقات نبوت کی بحث سب سے زیادہ استیعاب سے لکھی ہے ان کی تقریر کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ نبوت کو تسلیم کرتے ہیں ان میں دو جماعتیں ہیں۔ ایک کا مذہب یہ ہے کہ نبوت کی دلیل معجزہ ہے یہ جمہور اہل مذاہب کا مسلک ہے دوسرا مذہب یہ ہے کہ سب سے پہلے ہم کو خود غور کرنا چاہئے کہ صداقت و راستی کیا ہے اس کے بعد ہم ایک شخص کو دیکھتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کے ساتھ لوگوں کو دین حق کی دعوت دیتا ہے۔ اس کی دعوت موثر ہوتی ہے اور وہ لوگوں کو باطل پرستی سے ہٹا کر حق پرستی کی طرف راہی ہے تو ہم یقین کر لیں گے کہ یہ سچا پیغمبر ہے۔ یہ مذہب عقل سے قریب تر ہے اور اس راہ میں شکوک و شبہات کم ہیں۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ انسانیت کا کمال قوت علمی و عملی کی تصحیح، تکمیل اور تزکیہ ہے اس قوت کے لحاظ سے انسان کے تین طبقے ہیں، ایک وہ جو اس میں ناقص ہے یا عام انسان ہیں، دوسرا وہ جو خود کمال ہے مگر دوسروں کو کمال نہیں بنا سکتا، یہ خواص اور صلحاء کا درجہ ہے، تیسرا وہ جو خود کمال ہے مگر دوسروں کو بھی کمال کر دیتا ہے یہ انبیاء ہیں۔ اس کمال و نقص کے ہزاروں متفاوت درجے اور مرتبے ہیں اور انہی کے لحاظ سے ان کی قوت اور مرتبہ کا اندازہ ہوگا۔ ان کی قوت علمی کے سامنے تمام مقدمات بدیہی ہوتے ہیں اور معارف انہی پر ان کو عبور ہوتا ہے اور ان کی قوت عملی اس عالم جسمانی میں تصرف کرتی ہیں اور یہی معجزات کا مقصد ہے۔ اس قوت علمی و عملی کے کمال کے ساتھ یہ نظر آتا ہے کہ وہ ان لوگوں کو جو ان دونوں میں پست اور ناقص ہیں اپنے فیض صحبت اور فیض تعلیم سے کمال کر دیتے ہیں اور امراض قلبی کا وہ علاج کرتے ہیں تو یہی ان کی نبوت کی دلیل ہے۔

امام رازی نے اس تفصیل کے بعد یہ دعویٰ کیا ہے کہ اثبات نبوت کا یہی طریقہ قرآن مجید نے اختیار کیا ہے اور چند سورتوں کی تفسیر لکھ کر دکھایا ہے کہ ان میں نبوت کے یہی آثار و خصائص بیان ہوئے ہیں۔ ۲۔

مولانا رومؒ کے حقائق:

مولانا نے اس بحث کو عمدہ تشبیہات اور تمثیلات سے اس درجہ قریب الفہم بنا دیا ہے کہ تمام شکوک و شبہات دفع ہو جاتے ہیں اس سے پہلے مولانا کے وہ اشعار لکھے جا چکے ہیں جن میں یہ دکھایا ہے کہ نبوت کی تصدیق کے لئے سب سے پہلی چیز حسن ذوق ہے آبِ شیریں اور آبِ شور صورت و شکل اور رنگ و بود و نون میں ایک ہوتے ہیں مگر صرف صاحب ذوق ان دونوں کا فرق محسوس کر سکتا ہے اسی طرح نبی اور متبعی گویا ہر شکل و صورت اور دعوائے نبوت میں یکساں نظر آتے ہیں مگر صاحب ذوق ان دونوں کے آثار و خصائص سے فوراً تمیز کر لیتا ہے۔

۱۔ المیزان من القرآن صفحہ ۳۵، ۳۶، مصر۔

۲۔ مطاب عیہ کا پیش نظر قلمی نسخہ ناقص ہے یہ فصل رغب پاش نے اپنے سفینہ میں تمام و کمال نقل کی ہے اور مولانا شبلی نے کلام کے ضمیمہ میں اس کو شائع کر دیا ہے دیکھو سفینہ راغب پاش مطبوعہ مصر صفحہ ۲۷۔

جز کہ صاحب ذوق بشاد بیاب	غور کرو صاحب ذوق کے سوا اور کون پہچان سکتا ہے
اوشا سا آب خوش از شور آب	وہی تمیز کر سکتا ہے کہ یہ پانی میٹھا ہے اور یہ کھاری ہے
جز کہ صاحب ذوق بشاد طعوم	صاحب ذوق کے سوا مزہ کی تمیز اور کون کر سکتا ہے
شہد را تا خوردہ کے دانی زموم	اگر شہد نہ کھایا ہو تو موم اور شہد میں تمیز کیونکر کر سکتے ہو
سہر را با معجزہ کردہ قیاس	اس نے سحر کو معجزہ پر قیاس کیا اور یہ سمجھا کہ دونوں
ہردو را بر مکر پندار اساس	کی بنیاد فریب پر ہے
زر قلب و زر نیکو در عیار	تم کھونے اور کھرے سونے کا فرق
بے محک ہرگز نہ دانی نہ اعتبار	کسوئی پر پرکھے بغیر نہیں کر سکتے۔
ہرکرا در جان خدا نہد محک	خدا نے جس کی روح میں یہ کسوئی رکھی ہے
ہر یقین را باز داند او ز شک	وہی یقین اور شک میں تمیز کر سکتا ہے
چوں شود از رنج و علت دل سلیم	جب آدمی کا دل بیماری سے پاک ہو
طمع صدق و کذب را باشد علیم	تو وہ صدق و کذب کے مزہ کو پہچان لے گا

دوسری چیز طلب ہے۔ جب تک دل میں کسی چیز کی طلب نہیں ہوتی اس کی طرف التفات نہیں ہوتا جس کا دل صداقت و راستی کا بھوکا نہیں وہ غذائے روحانی کا طالب نہیں اور جب دس میں طلب اور روح میں بے قراری پیدا ہو جاتی ہے اس وقت وہ دلیل و برہان کے لفظی مباحث سے بہت بند ہو جاتا ہے۔ کسی کو اگر پیاس ہو اور وہ تم سے پانی طلب کرے اور تم پانی کے گلاس کی طرف اشارہ کرو کہ یہ پانی ہے تو کیا وہ تمہارے اس دعویٰ پر دلیل مانگے گا کہ پہلے یہ ثابت کرو کہ یہ پانی ہے نہیں بلکہ وہ بلا دلیل نہایت شوق سے اپنا ہاتھ بڑھائے گا اور پانی پینے لگے گا۔

تشنہ را چوں بگوئی رو شتاب	جب کسی پیاسے کو کہو کہ جلد جاؤ
در قدح آب است بشاں زود آب	دیکھو وہ پیالہ میں پانی ہے
بچ گوید تشنہ کیوں دعویٰ است رو	کیا کوئی پیاسا اس وقت یہ کہتا ہے کہ
از برم اے مدعی ! مہجو شو	یہ فقط تمہارا دعویٰ ہے چلو ہٹو
یا گواہ و جتبی بنا کہ اس	یا کیا وہ یہ کہتا ہے کہ پہلے اس دعویٰ کی دلیل
جنس آب است و ازاں ماء معین	لاؤ کہ یہ پانی ہے۔
یا بہ طفل شیر مادر بانگ زد	یا جب شیر خوار بچہ کو اس کی ماں بلا کر کہتی ہے
کہ بیامن مادرم ہاں اے ولد	کہ اے بچہ! میں تیری ماں ہوں
طفل گوید مادرا جنت بیار	تو بچہ یہ کہتا ہے کہ اپنی ماں ہونے پر دلیل
تا کہ با شیرت بہ گیرم من قرار	پیش کرو تب میں تمہارا دودھ پیوں گا

در دل ہر امتی کز حق حزمہ است روئے و آواز پیہر معجزہ است	جس کے دل میں حق کا حزمہ ہوتا ہے اس کے لئے خود پیغمبر کا چہرہ اور پیغمبر کی آواز معجزہ ہوتی ہے
چوں پیہر از بروں بانگے زند جان امت در دروں سجدہ کند	جب پیغمبر باہر سے آواز بلند کرتا ہے تو امت کی روح اندر ہی اندر سجدہ کرتی ہے
زانکہ جنس باگک او اندر جہاں از کسے نشیدہ باشد گوش جاں	سبب یہ ہوتا ہے کہ دنیا میں اس کی آواز کی سی کوئی آواز روح کے کانوں نے اس سے پہلے نہیں سنی تھی

تیسری چیز اتحاد جنسیت ہے۔ معجزات کا مقصد عموماً معارض کو لا جواب اور خاموش کرنا ہوتا ہے لا جواب و خاموش کر کے تم خصم کو زیر کر سکتے ہو مگر اس کے دل میں تشفی نہیں پیدا کر سکتے صحیح طریقہ یہ ہے کہ جن لوگوں کے دلوں میں سچائی اور راستی کا عنصر ہے وہ خود اپنی ہم جنس شے کے طلب گار اور خریدار ہوتے ہیں۔

موجب ایماں نباشد معجزات بوئے جنسیت کند جذب صفات	وہ حقیقت معجزات ایمان کا باعث نہیں ہوتے بلکہ اتحاد جنسیت کی بواں کے صفات کو اپنی طرف کھینچتی ہے
معجزات از بہر قہر دشمن است بوئے جنسیت سوئے دل بردن است	معجزات تو مخالفت کو دبانے کے لئے ہوتے ہیں اور اتحاد جنسیت کی بواں کو متاثر کرنے کیلئے ہے
قہر گردد دشمن لہذا دوست نے دوست کے گرد و بہ بستہ گردنے	دبا کر تم دشمن کو زیر کر سکتے ہو مگر دوست نہیں بنا سکتے جس کو زبردستی گردن باندھ کر زیر کرو وہ دوست کیونکر ہو سکتا ہے

معجزات کا صدور اکثر اسی طرح ہوتا ہے کہ معاندین یہ سمجھ کر کہ پیغمبر کا ذب ہے اس سے کسی خرق عادت کا مطالبہ کرتے ہیں اور یقین کرتے ہیں کہ وہ اس کو پیش نہیں کر سکتا اور اس طریقہ سے لوگوں میں اس کی رسوائی ہوگی اور اس کے دعویٰ کی تکذیب ہو جائے گی لیکن اللہ تعالیٰ اس خرق عادت کو ظاہر کر دیتا ہے اور اس سے پیغمبر کی رسوائی اور فضیلت کے بجائے اس کی صداقت اور راست بازی عالم آشکارا ہو جاتی ہے اور اس بناء پر معجزہ اس کے صدق پر ایک نشانی اور آیت بن جاتی ہے فرعون نے جا گردوں کو جمع کر کے چاہا کہ حضرت موسیٰؑ کو رسوا کرے مگر یہی واقعہ حضرت موسیٰؑ کی کامیابی اور فرعون کی ناکامی کا سبب بن گیا اور سینکڑوں جاوگروں نے حضرت موسیٰؑ کی دعوت پر صدائے لبیک بلند کر دی اس بناء پر معاندین کا وجود اعلان نبوت کی بند آہنگی اور شہرت کے لئے ضروری ہے۔

منکراں را قصد از لال ثقات ذل شدہ عزہ ظہور معجزات	مخالفوں کا یہ ارادہ کہ طلب معجزہ سے نیکو کاروں کی لغزشیں دیدیں ان کی ذلت اور معجزہ کے غلبہ و عزت کا باعث ہو گیا
قصد شان زان کار ذل این بدہ عین ذل عزہ رسواں آمدہ	ان کا ارادہ اس طلب معجزہ سے پیغمبر کی ذلت تھی لیکن یہی تذلیل کا ارادہ پیغمبروں کی عزت کا باعث ہو جاتا ہے

اگر کوئی بدکار پیغمبر کا انکار نہ کرتا	گرنہ انکار آمدے از ہر بدے
تو معجزہ برہان بن کر کیوں نازل ہوتا	معجزہ برہان چہ زل شدے
جب تک فریق دوم دعویٰ سے منکر اور خواہان	نصم منکر تانہ شد مصداق خواہ
تصدیق نہ ہو قاضی گواہ اور شاہد کب طلب کرتا ہے	کے کند قاضی تقاضائے گواہ
اسی طرح اے عقل مند معجزہ بھی پیغمبر کا گواہ ہے	معجزہ ہجوں گواہ آمد زکی!
جو دعویٰ کی تصدیق کے لئے سامنے آیا ہے	بہر صدق مدعی در پیشگی
جب کوئی ناشناس طعنہ کرتا تھا	طعنہ چوں می آمد از ہر نا شناخت
تو خدا پیغمبر کو معجزہ دے کر نوازش فرماتا تھا	معجزہ می داد حق و بنواخت
فرعون موسیٰ کے مقابلہ میں سینکڑوں چالیں چلا	مکر آں فرعون سی صد تو شدہ
مکران میں سے ایک خود اسی کی ذلت اور بے کئی کا باعث ہوئی	جملہ ذل، او و قع او شدہ
اس نے اچھے برے ہر قسم کے جادو گرج جمع کئے	ساحراں آوردہ حاضر نیک و بد
تاکہ موسیٰ کے معجزہ کو باطل کرے	تاکہ جرح معجزہ موسیٰ کند
اور عصائے موسیٰ کی قوت کو باطل اور رسوا کرے	تا عصارا باطل و رسوا کند
اور لوگوں کے دلوں سے اس کے اعتبار کو کھوئے	اعتبار او ز دلہا بر کند
لیکن عین یہی سازش موسیٰ کی صداقت کی نشانی ہو گئی	عین آں مکر آیت موسیٰ شدہ
اور اس سے اس عصا کی قدر و منزلت اور بڑھ گئی	اعتبار آں عصا بالا شدہ

معجزہ سے مقصود اگر معاندین کو خاموش اور رسوا کرنے کے علاوہ ان کے دلوں کو متاثر کرنا ہوتا تو اس کے لیے اس کی ضرورت نہ تھی کہ عصا کو سانپ بنایا جائے اور قمر کو دو ٹکڑے کر دیا جائے اور اس کے ذریعہ سے قلوب کو متاثر کیا جائے۔ ان جمادات و نباتات پر تصرف کر کے قلوب میں تصرف کرنے سے زیادہ صاف اور سیدھا راستہ یہ تھا کہ براہ راست خود دلوں میں تصرف کیا جائے کہ وہ صدائے نبوت کے سننے کے ساتھ بیک پکار اٹھیں۔ معاندین کا معجزہ طلب فرقہ جو انبیاء سے جمادات و نباتات پر ان کے اثرات کا طالب ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ سے قبول ایمان پر آمادگی ظاہر کرتا ہے خود ان کی یہ طلب ان کے ضمیر کی پستی اور قلب کی سیاہی کی دلیل ہے۔ جن کے آئینہ دل پاک و صاف ہوتے ہیں وہ بلا واسطہ جمادات و نباتات پیغمبر سے براہ راست خود اس اثر کو قبول کرتے ہیں اس کے علاوہ معجزہ سے ہر شخص کو ہدایت نہیں ملتی اس کے لئے بھی استعداد کی ضرورت ہے دریا کی طراوت اور اس کے روح افزاء ہونے میں شک نہیں لیکن اس میں خشکی کے پرند زندہ نہیں رہ سکتے۔

معجزہ کاں بر جمادات اثر یا عصایا بحر یا شق القمر

معجزہ جو بے جان چیزوں پر اثر و تصرف کرتا ہے مثلاً عصا کا سانپ ہو جانا، سمندر کا پھٹ جانا، چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا۔

گر اثر بر جاں زندہ ہے واسطہ متصل گرد وہ پنہاں رابطہ
اگر وہ معجزہ براہ راست روح کو متاثر کرے تو اندر اندر روح سے اس کا رابطہ پیدا ہو۔

بر جمادات آں اثر ہا عاریہ است آں پے ز روح خوش متواریہ است
لیکن غیر ذی روح پر اس کا اثر عاریہ ہے اور روح کے لئے پوشیدہ ہے۔

تا ازاں جامد اثر گیر ضمیر جندائاں بے ہیولائے ضمیر
مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس غیر ذی روح شے کی اثر پذیرگی کو دیکھ کر روح انسانی اثر پذیر ہو۔

بر زنداز جان کامل معجزات بے ضمیر جان غالب چوں حیات
لیکن معجزہ روح کامل کو خود بے واسطہ اور براہ راست متاثر کرتا ہے اور طاب کے لیے زندگی ہوتا ہے۔

معجزہ بحر است و ناقص مرغ خاک مرغ خاک کی رفت دریم شد ہلاک
معجزہ کی مثال دریا کی ہے اور ناقص کی خشکی کی پرندہ کی خشکی کا پرندہ دریا میں جائے گا تو ڈوب جائے گا۔

مرغ آبی دروے ایمن از ہلاک ماہیاں را مرگ بے دریاست خاک
لیکن آبی پرندہ اس میں جائے تو موت سے بے پروا رہے گا بلکہ مچھلیوں کے لئے تو دریا کے بغیر خشکی موت ہے۔
اغرض ناقصین اور معاندین کے لئے جس طرح صدق نبوت کے دوسرے دلائل بے کار ہوتے ہیں، معجزہ کی شہادت بھی بے کار ہوتی ہے، معجزہ طلب فرقہ شاذ و نادر ہی دولت ایمان پاتا ہے لیکن وہ ہستیاں جو براہ راست پیغمبر کے وجود سے اثر پذیر ہوتی ہیں، ان کو قبول اثر کے لئے معجزہ کے واسطہ کی حاجت نہیں، ابو جہل معجزہ جمادات دیکھ کر بھی کافر ہی رہا اور ابوبکرؓ معجزہ دل سے صدیق اکبر ہوئے۔

از ستیزہ خواست ابو جہل لعین معجزات از مصطفیٰ شاہ بہمن

ابو جہل نے عناد سے آنحضرت ﷺ سے معجزہ طلب کیا۔

معجزہ جست از نبی ابو جہل سگ دید و نفز و دش ازاں الا کہ شک

لیکن یہ معجزہ دیکھ کر بھی شک کے سوا اس کو یقین نہ پیدا ہوا۔

لیک آں صدیق حق معجز خواست گفت ایں رو خود نہ گوید غیر راست

لیکن ابوبکر صدیقؓ نے معجزہ طلب نہ کیا، انہوں نے کہا کہ یہ چہرہ نبویؐ حج کے سوا جھوٹ کہہ ہی نہیں سکتا۔

صحابہ کو کیونکر رسالت کا یقین آیا؟

اب یہاں پہنچ کر مفروضات اور نظریات کو جانے دیجئے، واقعات کو لیجئے، آنحضرت ﷺ نے جب آوازہ نبوت بلند کیا تو اس آواز کی تائید کرنے والا کوئی دوسرا نہ تھا، عرب کا ذرہ ذرہ اس صدائے حق کا دشمن تھا، آپ ﷺ پشت با پشت کے خود کردہ عادات کے ترک کی دعوت دیتے تھے، موروثی مذہب جو لوگوں کی رگ و پے میں سرایت کئے ہوئے تھے آپ ﷺ اس کی مذمت کرتے تھے، جن بتوں اور دیوتاؤں کے رعب و ہیبت سے وہ کانپتے تھے آپ ﷺ ان کو منہدم

کرنے کا حکم دیتے تھے سرقہ، ڈاکہ، لوٹ مار، قتل، خوریزی، کینہ، عداوت، سود، قمار، زنا، شراب، غرض وہ تمام افعال جو عرب کے خصائص بن گئے تھے آپ ﷺ ان کا قلع قمع کرنا چاہتے تھے عداوتیں آپ ﷺ کے دست مبارک میں کوئی ظاہری مادی طاقت نہ تھی، دولت و خزانہ نہ تھا، اس دعوت کو قبول کرنے والوں کے سوائے بجز مصائب و بلا کے آپ ﷺ کے پاس کوئی ظاہری قابل معاوضہ چیز نہ تھی، ہر شخص کو معلوم تھا کہ اسلام کا نام لینے کے ساتھ وہ اپنے گھر سے بیگانہ اپنی جائیداد سے محروم، اپنے خاندان سے نا آشنا، اپنے وطن سے مجبور اور اکابر شہر اور روسائے قریش میں رسوا و بدنام اور ہر قسم کی مصیبتوں کا ہدف اور نشانہ بن جائے گا، غریب مسلمانوں کے ساتھ جو کچھ بے رحمیاں اور سفایاں کی جا رہی تھیں وہ سب کے سامنے تھیں، بایں ہمہ ایک خلقت تھی کہ آستانہ محمدی کی تلاش میں چلی آتی تھی، عرب کے دور دور کے قبائل سے لوگ چھپ چھپ کر پہنچتے تھے اور بیعت کر کے واپس جاتے تھے اور آخر وہ بھی جو سا لہا سال تک آنحضرت ﷺ کے دشمن تھے اسلام کے شدید مخالف اور بدروا حد اور احزاب و خندق کے بانی تھے وہ بھی ایک روز سر اطاعت جھکانے پر مجبور ہوئے۔

آخر اس کے کیا اسباب تھے؟ اور کیونکر ان کو محمد رسول اللہ ﷺ کی راست اور صداقت کا یقین آیا؟ عیسائیوں کی طرح یہ کہنا آسان ہے کہ محمد ﷺ نے لڑکر لوگوں کو مطیع بنالیا، لیکن سوال یہ ہے کہ ہزاروں جاں نثار لڑنے والے کہاں سے اور کیونکر پیدا ہوئے؟ ان کو کس نے لڑکر مطیع بنایا؟ اب اگر اسلام لانے والوں کے اسباب پر غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ سب کے اسلام لانے کا ایک ہی سبب نہ تھا، سینکڑوں ہزاروں آدمی ایک متحد نتیجہ کا یقین رکھتے ہیں لیکن ان کے یقین کے اسباب و علل کی تلاش کیجئے تو معلوم ہوگا کہ ان میں سے ہر ایک کے یقین کے اسباب و علل اور اذعان کے طرق اور ذریعے مختلف ہیں، ہزاروں صحابہؓ نے آپ ﷺ کی نبوت کی تصدیق کی، آپ ﷺ کی رسالت پر ایمان لائے، آپ ﷺ کی صداقت پر یقین کیا، مگر یہ تصدیق، یہ ایمان اور یہ یقین کسی ایک سبب کا نتیجہ نہ تھا، اس سے معلوم ہوا کہ صرف معجزہ ہی نبوت کی دلیل نہیں ہے بلکہ ہر طبیعت صالحہ اور قلب سلیم کے لئے پیغمبر کی صداقت کی مختلف دلیلیں موثر اور کارگر ہوتی ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ صرف دعویٰ نبوت کو سن کر ایمان لے آئے، محض دعویٰ کی صداقت نے ان کو ہر دلیل و برہان سے بے نیاز کر دیا، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابو عبیدہؓ، بن جراحؓ یہ دیکھ کر اسلام لے آئے کہ ابو بکرؓ سادہ انشمن اس صداقت سے متاثر ہے، ”خدیجہؓ ایمان لائیں، مگر یہ کہہ کر کہ آپ جیسے اخلاق گراں مایہ کا انسان جو غریبوں کا مولیٰ، مقروضوں کا ماویٰ اور مسافروں کا ملجا ہے، کبھی شیطان کے نیچہ میں نہیں گرفتار ہو سکتا، حضرت انیسؓ غفاری اور حضرت عمرو بن عبسہؓ سلمیٰؓ یہ دیکھ کر اسلام لائے کہ آپ ﷺ مکارم اخلاق کا حکم دیتے ہیں، حضرت عمرؓ، حضرت طفیلؓ بن عمرو دوسیؓ، حضرت جبیرؓ بن مطعمؓ، نجاشی شاہ حبشؓ وغیرہ سینکڑوں اشخاص کلام ربانی سن کر حلقہ بگوش ہو گئے، حضرت ضامد بن ثعلبہ ازدیؓ نے نفس کلمہ طیبہ سننے کے ساتھ نعرہ حق بلند کر دیا، حضرت عبداللہ بن سلامؓ چہرہ انور دیکھتے ہی پکار اٹھے کہ ”یہ جھوٹے کا چہرہ نہیں“ حضرت ضامدؓ بن ثعلبہ رئیس بنی سعد اس طرح اسلام لائے کہ انہوں نے بے تکلفی کے ساتھ دربار نبویؐ میں آ کر آنحضرت ﷺ کو قسم دلائی کہ تم کو جج و جج خدا نے بھیجا ہے اور جب آپ ﷺ نے قسم کھائی تو وہ مسلمان ہو گئے۔

اوس و خزرج کے بہت سے لوگ اپنے یہودی ہمسائیوں سے سنا کرتے تھے کہ ایک نبی آخر الزمان کا ظہور ہونے والا ہے جب انہوں نے آپ ﷺ کی تقریر سنی تو پہچان لیا کہ یہ وہی پیغمبر ہیں، فتح مکہ کے بعد سینکڑوں قبائل اسلام

لانے پر اس لئے مجبور ہوئے کہ خانہ خلیل کسی جھوٹے پیغمبر کے قبضہ میں نہیں جاسکتا۔ ایک پورا قبیلہ صرف آپ ﷺ کی فیاضی سے متاثر ہو کر کلمہ لا الہ الا اللہ پکارا تھا، متعدد شعرائے عرب اور اصحاب علم صرف قرآن مجید کے اثر کو دیکھ کر دل کو قابو میں نہ رکھ سکے، متعدد قریشی جانباز جو معرکہ بدر سے مرعوب نہیں ہوئے تھے، مسلمانوں کے آداب و اخلاق کو دیکھ کر اسلام لے آئے، صلح حدیبیہ کے بعد ہزاروں مکہ کے آدمیوں کو جب مسلمانوں سے بے تکلف میل جول کا موقع ملا تو وہ اسلام کی صداقت کے اعتراف پر مجبور ہو گئے، ابوسفیان جس کو نہ تو معجزات اور خوارق عادات متاثر کر سکے اور نہ بدر و خندق کی تلواریں اس کو مرعوب کر سکیں، نہ آنحضرت ﷺ کا رشتہ دامادی اس کے سخت دل کو نرم کر سکا، وہ اس نظارہ کو دیکھ کر اپنے ضمیر کے اعتراف کو نہ روک سکا کہ قیصر روم اپنے تخت جلاں پر بیٹھ کر مکہ کے پورے نشین پیغمبر کے پاؤں دھونے کی آرزو رکھتا ہے۔ ثمامہ بن اثال ہند زوجہ ابوسفیان، ہبار بن الاسود وحشی قاتل حمزہؓ یہ دیکھ کر مسلمان ہو گیا کہ آپ ﷺ دشمنوں کے ساتھ بھی کس محبت سے پیش آئے، قیصر روم صرف آپ ﷺ کے چند اوصاف اور اسلام کے چند منقبات سن کر اظہار حق پر مائل ہو گیا۔ حضرت عدی بن حاتم قبیلہ طے کے عیسائی رئیس تھے وہ آپ ﷺ کو بادشاہ سمجھ کر مدینہ آئے، مگر یہاں انھوں نے دیکھا کہ ایک لوٹھی آئی ہے اور آپ ﷺ اس کی حاجت روائی کو کھڑے ہو جاتے ہیں۔ یہ دیکھ کر ان کا دل اندر سے پکارا تھا کہ آپ ﷺ بادشاہ نہیں پیغمبر ہیں۔

ایسے لوگ بھی تھے جو ان روحانی و اخلاقی معجزات کے مقابلہ میں مادی معجزات سے متاثر ہونے کی زیادہ قابیلیت رکھتے تھے، قریش کے بہت سے لوگ فتح روم کی پیشین گوئی کو پوری ہوتے دیکھ کر اسلام لے آئے، ایک سفر میں ایک قبیلہ کی عورت آپ ﷺ کی انگلیوں سے پانی کا چشمہ بہتے دیکھ کر اپنے قبیلہ میں جا کر کہتی ہے کہ آج میں نے عرب کے سب سے بڑے جادوگر کو دیکھا اور اسی استعجاب نے پورے قبیلہ کو مسلمان کر دیا، متعدد یہودی اس نئے مسلمان ہو گئے کہ گزشتہ انبیاء کی کتابوں میں آنے والے پیغمبر کی جو نشانیاں بتائی گئی تھیں، وہ حرف بحرف آپ ﷺ میں صحیح نظر آتی تھیں۔ متعدد یہودی علماء نے آکر آپ ﷺ کا امتحان لیا اور جب آپ نے از روئے وحی ان کے جوابات صحیح دیئے تو وہ آپ ﷺ کے پاس آکر آپ کی نبوت پر ایمان لائے۔ ایک شخص نے کہا کہ میں اس وقت آپ کو سچا رسول تسلیم کروں گا جب یہ خرے کا خوشہ آپ کے پاس آکر آپ کی رسالت کی شہادت دے اور جب یہ تماشا اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا تو مسلمان ہو گیا۔ ۱۔ ایک سفر میں ایک اعرابی نظر آیا، آپ ﷺ نے اس کو اسلام کی دعوت دی، اس نے کہا کہ آپ کی صداقت کی شہادت کون دیتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”سامنے کا درخت“ اور یہ کہہ کر آپ ﷺ نے اس درخت کو بلایا، وہ اپنی جگہ سے اکھڑ کر آپ ﷺ کے پاس کھڑا ہو گیا اور تین بار اس کے اندر سے کلمہ توحید کی آواز آئی، یہ دیکھ کر وہ مسلمان ہو گیا۔ ۲۔ سراقہ بن مالک جو ہجرت کے وقت آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کے تعاقب میں گھوڑا دوڑاتے آ رہے تھے، جب انہوں نے دیکھا کہ آپ ﷺ کی دعا سے تین دفعہ ان کے گھوڑے کے پاؤں زمین میں دھنس

۱۔ جامع ترمذی معجزات ص ۶۰۳۔

۲۔ مسند دارمی باب ۱۰ اکرم اللہ نبیہ من ایمان الشجر۔

گئے تو ان کو یقین ہو گیا کہ اسلام کے اقبال کا ستارہ نقطہ اوج پر پہنچ کر رہے گا چنانچہ خطِ امان حاصل کیا اور بعد کو مسلمان ہو گئے۔ اے

چوں پیسیر از بروں بانگے زند
بر زند از جانِ کاملِ معجزات

جان امت در دروں سجدہ کند
بر ضمیر جانِ طالبِ چوں حیات



دلائل و معجزات اور عقلیات جدیدہ

نوشتہ مولانا عبدالباقی صاحب ندوی سابق استاذ فلسفہ جدیدہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد دکن

﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

جو لوگ ایمان نہیں رکھتے ان کے لئے آیات و نذیر بے کار ہیں۔

لیکن

دردِ دل ہر کس کہ دانشِ راحزہ است روئے و آواز پیغمبرِ معجزہ است (عارفِ رام)

مشکمین و حکمائے اسلام نے عقلی حیثیت سے معجزہ کے متعلق جو کچھ لکھا ہے وہ گذشتہ مباحث میں نظر سے گذر چکا ہے۔ سیرت کے اس حصہ کو اصلاً معجزات نبویؐ کی نقلی اور روایاتی تحقیق سے تعلق تھا تاہم ضمناً قدیم کلامی مباحث ایک حد تک آگئے ہیں۔ ذیل میں اس موضوع پر صرف عقلائے مغرب کی ترجمانی کرنی ہے اور جدید تحقیقات و خیالات کی روشنی میں جو نتائج نکلتے ہیں ان کو پیش کرنا ہے۔ آغاز کتاب میں نبوت اور معجزہ کے مفہوم کی نسبت جو کچھ لکھا گیا ہے سب سے پہلے اس پر ایک نظر اور ڈال لو۔

مفہوم نبوت:

جس طرح رات کی تاریکی کے بعد دن کی روشنی کا آنا قانونِ قدرت ہے اسی طرح یہ بھی ایک سنتِ الہی ہے کہ جب عالمِ انسانیت پر ضلالت و گمراہی کی تاریکی چھا جاتی ہے تو اس کے مطلع سے ہدایت و رہنمائی کا نور طلوع کرتا ہے اور اگرچہ جس طرح ظلمتِ شب میں چھوٹے بڑے ستارے اپنی جھللاہٹ سے کچھ نہ کچھ روشنی پیدا کرتے رہتے ہیں اسی طرح عام مصلحین و مجددین کا سلسلہ بھی کسی نہ کسی حد تک ضلالتِ انسانی کی سیاہی کو کم کرتا رہتا ہے تاہم آفتاب کی ضیا پاشی کا عالم ہی کچھ اور ہوتا ہے اس کے سامنے ستاروں کی جھللاہٹ بالکل ماند پڑ جاتی ہے اور کرۂ ارض دفعۃً بقعہ نور بن جاتا ہے۔

سلسلہ مصلحین کے اسی آفتابِ ہدایت کے نام ادیان و شرائع کی اصطلاح میں نبی پیغمبر یا رسول ہے عام مصلحین کے ہاتھ میں صرف انسانی عقل و بصیرت کی مشعل ہوتی ہے لیکن مشکوہ نبوت سے جو نور ہدایت اُبلتا ہے اس کا سرچشمہ وہ ”نور السموات و الارض“ ہوتا ہے جس سے عام مادی آنکھیں خیرہ ہوتی ہیں۔ پیغمبر وہ کچھ دیکھتا ہے جو ہم نہیں دیکھتے وہ کچھ سنتا ہے جو ہم نہیں سنتے اس کے احوال و کوائف سے ہم نا آشنا اور اس کے عقل و حواس سے بیگانہ ہوتے ہیں مختصر ایوں سمجھو کہ پیغمبرانہ خصائص کی اصلی روح عالمِ ناسوت سے، اور کسی عالمِ غیب کے ساتھ تعلق و ربط ہے انسان اسی عالمِ اسرار و غیوب کو اپنی محدود تعبیر میں عالمِ قدس، عالمِ روح، عالمِ مشا و غیرہ سے موسوم کرتا ہے۔

مفہوم معجزہ:

حالِ رسالت اپنے ابنائے جنس کو جو دعوت دیتا ہے اور دنیا کو جو پیام پہنچاتا ہے اس کی سچائی کی واضح ترین دلیل یا آیت اگرچہ خود یہ پیام اور اس کے حال کا مجسم وجود ہوتا ہے تاہم بہ اقتضائے ”لَيُطِيعُنَّ قَوْلِي“ یا بخانداتمام حجت

اس داعی حق کے تعلق سے کچھ ایسے واقعات ظاہر ہوتے ہیں جو عام حالات میں انسانی دسترس سے باہر نظر آتے ہیں اور ان کی توجیہ و تعلیل سے انسانی عقل اپنے کو در ماندہ پاتی ہے۔

حضرت ابراہیمؑ پر آگ سرد ہو گئی، حضرت موسیٰؑ کا عصا اثر دھا بن گیا، حضرت عیسیٰؑ بے باپ کے پیدا ہوئے، آنحضرت ﷺ نے چشم زدن میں ”مسجد حرام“ سے لے کر ”مسجد اقصیٰ و سدرہ المنتہی“ تک کی سیر کر لی ان واقعات کی توجیہ سے چونکہ عقل انسانی عاجز ہے اس لئے ان میں ایک طرح کا غیب نظر آتا ہے اور جس شخص کے تعلق سے ان کا ظہور ہوتا ہے عالم غیب کے ساتھ اس کے روابط کی نشانی و آیات یا تائید غیبی کا کام دیتے ہیں قرآن مجید کی زبان میں اس قسم کے واقعات کا نام بینات، براہین یا زیادہ تر آیات (یا آیات بینات) ہے۔ محدثین ان کو ”دلائل نبوت“ سے تعبیر کرتے ہیں اور حکماء اور متکلمین کی اصطلاح میں انہی کو معجزات کہا جاتا ہے۔

ترتیب مباحث:

معجزات کی جو نوعیت ہے اس کے لحاظ سے سب سے پہلی بحث یہ پیدا ہوتی ہے کہ آیا ان کا وقوع ممکن بھی ہے یا نہیں؟ قدماء نے عقل مخفیہ وغیرہ سے توجیہ معجزات کی جو کوششیں کی ہیں ان کا مدعا حقیقتاً امکان ہی کو ثابت کرنا ہے مگر حکمت و فلسفہ کے دور جدید میں امکان کے ساتھ ایک دوسری زیادہ اہم بحث شہادت کی پیدا ہو گئی ہے۔ نفس امکان سے تو اب شاید ہی کسی حکیم یا فلسفی کو انکار ہو البتہ یہ امکان اس قدر بعید الوقوع معلوم ہوتا ہے کہ یقین وقوع کے سئے عام واقعات تاریخی کے درجہ کی شہادت کافی نہیں خیال کی جاتی۔

لیکن چونکہ امکان اور شہادت دونوں کی بحث کا اصلی مرجع معجزانہ واقعات کا قابل یقین و اذعان ہونا یا نہ ہونا ہے اس لئے امکان و شہادت دونوں سے زیادہ اہم سوال خود یقین کی ماہیت و اسباب کا ہے۔ تعجب ہوتا ہے کہ اس طرف بحث معجزات کے ضمن میں حقد مین و متاخرین میں سے جہاں تک علم ہے کسی کا بھی ذہن نہیں گیا۔ صفحات ذیل میں نہ صرف اس اہم سوال کا مستقل جواب دیا گیا ہے بلکہ دراصل یہی جواب معجزہ کے متعلق تمام مباحث کا مقطع اور خاتمہ سخن ہے بہر کیف اس خاکہ کی بناء پر ترتیب مباحث یہ ہوگی۔

۱۔ امکان معجزات ۲۔ شہادت معجزات ۳۔ استبعاد معجزات ۴۔ یقین معجزات ۵۔ غایت معجزات

امکان معجزات

یوں تو یورپ میں معجزات پر بیسیوں مستقل کتابیں تصنیف ہو چکی ہیں لیکن سچ یہ ہے کہ اس بحث پر ہیوم نے جو چند اوراق لکھے تھے وہ سارے طومار پر بھاری ہیں اور گو فلسفیانہ نقطہ نظر سے اس موضوع پر یہ سب سے پہلی تحریر تھی تاہم وقوع معجزات کے خلاف جو آخری حربہ استعمال کیا جاسکتا ہے وہ بھی یہی ہے یہی وجہ ہے کہ ان اوراق پر کم و بیش دو صدیاں گزر جانے پر بھی موافق و مخالف دونوں کے قلم کی روشنائی انہی کے نقوش مٹانے یا اجاگر کرنے میں صرف ہوتی رہی ہے۔

ہیوم کا استدلال:

ہیوم کے استدلال کا ماحصل یہ ہے کہ

(۱) انسان کے علم و یقین کا مدار تمیز پر ہے جس طرح آدمی تجربہ سے یہ جانتا ہے کہ آگ لکڑی کو جلاتی ہے اور پانی سے بجھ جاتی ہے اسی طرح تجربہ ہی کی بناء پر وہ اس کا بھی یقین رکھتا ہے کہ جب تک دروغ بیانی کا کوئی خاص سبب نہ ہو تو گویا عمومی القوم سچ بولتے ہیں یعنی جس چیز کی وہ روایت یا تصدیق کرتے ہیں وہ عام طور پر تحقیق کے بعد صحیح ثابت ہوتی ہے۔

(۲) جس نسبت سے کسی امر کے متعلق گزشتہ تجربات کی شہادت قوی یا ضعیف ہوتی ہے اسی نسبت سے ہمارے دل میں اذعان شک یا انکار کی کیفیت پیدا ہوتی ہے اور ہونی چاہئے۔

فرض کرو کہ تمہارے محلہ میں ساٹھ ستر برس کی عمر کا ایک بوڑھا فقیر رہتا ہے جس کو تم بچپن سے دیکھتے ہو کہ چیتھڑے پیٹے ہوئے بھیک مانگ کر زندگی بسر کرتا ہے، پیری و فقرہ کشی سے ہڈیوں کا صرف ڈھانچہ رہ گیا ہے، کل تک تم نے اس کو اسی حال میں دیکھا تھا، آج تمہارا ایک پڑوسی آ کر کہتا ہے کہ وہ بیچارہ بڑھا فقیر رات کو مر گیا۔ تم کو اس کے بیان کے باور کرنے میں کوئی تاثر نہیں ہوتا لیکن یہی پڑوسی اگر یہ بیان کرے کہ میں نے اس فقیر کو نہایت قیمتی لباس میں اعلیٰ درجہ کی موٹر پر سوار واہٹ وے کی دوکان پر کچھ چیزیں خریدتے دیکھا، تو تم کو سخت اچنبھ ہوگا اور اگر پڑوسی کی صداقت کا غیر معمولی طور پر تم کو اعتبار نہیں ہے یا اور بہت سے معتبر لوگ اس کی تصدیق نہیں کرتے تو اس بیان کے قبول کرنے میں تم بہت زیادہ پس و پیش کرو گے، تیسری صورت یہ فرض کرو کہ اس پڑوسی نے یہ بیان کیا کہ ”میں نے اس پیر فرقت پست و ستخوان فقیر کو آج دیکھا کہ بیس پچیس برس کا جوان رعنا ہے“ اب تم اپنے پڑوسی کو یا تو محض لاغی سمجھو گے یا یہ خیال کرو گے کہ اس کو کچھ نہ کچھ دھوکا ہوا ہے لیکن اس بیان کی واقعیت کا اذعان ہرگز تمہارے دل میں نہ پیدا ہوگا، کیوں؟

صرف اس لئے کہ اس قسم کی مثالیں انسان کے گزشتہ تجربات میں ایک بھی نہیں ملتی۔ اسی بناء پر اس کو خلاف فطرت یا خارق عادت قرار دیا جاتا ہے جس کو تسلیم کرنے کے بجائے یہ سمجھ لینا کہیں زیادہ قرین قیاس ہے کہ راوی کو دھوکا ہوا یا وہ دانستہ جھوٹ بول رہا ہے کیونکہ سچے سے سچے آدمی کا جھوٹ بول دینا یا عاقل سے عاقل انسان کا دھوکا کھانا بجائے خود ایک نادر الوقوع شے سہی تاہم عدم الوقوع نہیں ہے اور خرق عادت کے مقابل میں اس کا وقوع بہت زیادہ ممکن و قابل قبول ہے۔

(۳) معجزہ اسی صنف کے عدم الوقوع یا قانون فطرت کے خارق واقعہ سے عبارت ہوتا ہے ورنہ پھر وہ معجزہ نہیں رہتا اس لئے کہ اگر یہ محض نادر الوقوع شے کا نام ہو جس طرح کہ کسی آخری درجہ کے مدقوق کا صحت یاب ہو جانا یا ایک مفلس کا رات بھر میں دولت مند ہو جانا تو یہ ایسے واقعات ہیں جن کی توجیہ کے لئے عام انسانی زندگی میں کچھ نہ کچھ تجربات ملتے ہیں مثلاً مفلس کے گھر میں کوئی دینیہ نکل آ سکتا ہے بخلاف اس کے معجزہ کی حقیقت ہی یہ ہے کہ اس کی تعلیل و توجیہ عام تجربات کی دسترس سے باہر ہو۔ اس لئے معجزہ گویا بذات خود آپ اپنی تردید ہے۔

اس استدلال کو خود ہیوم کے الفاظ میں بھی سن لینا چاہئے۔

”معجزہ نام ہے قوانین فطرت کے خرق کا اور چونکہ یہ قوانین مستحکم اور اٹل تجربہ پر مبنی ہوتے ہیں اس لئے معجزہ خود اپنے خلاف اتنا زبردست ثبوت ہے کہ اس سے بڑھ کر کسی تجربی ثبوت کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ کیا وجہ ہے کہ ہم ان باتوں پر قطعی یقین رکھتے ہیں کہ تمام انسان فانی ہیں؟ سیسہ آپ ہی آپ ہوا میں معلق نہیں رہ سکتا، آگ لکڑی کو جلاتی ہے اور پانی سے بجھ جاتی ہے، صرف یہی کہ یہ امور قوانین فطرت کے مطابق ثابت ہو چکے ہیں اور اب انکا توڑنا بغیر قوانین فطرت کے توڑے یا بالفاظ دیگر یوں کہو کہ بلا معجزہ کے ناممکن ہے۔ جو چیز عام قانون فطرت کے اندر واقع ہوتی ہے وہ کبھی معجزہ نہیں خیال کی جاتی، مثلاً یہ کوئی معجزہ نہ ہوگا کہ ایک آدمی جو دیکھنے میں تندرست و توانا ہے، اچانک مر جائے کیونکہ اس قسم کی موت گونبنا قلیل وقوع سہی لیکن پھر بھی بارہا مشاہدہ میں آ چکی ہے، البتہ یہ معجزہ ہوگا کہ کوئی مردہ زندہ ہو جائے کیونکہ ایسا کبھی کسی ملک میں نہیں دیکھا گیا ہے لہذا جس واقعہ کو معجزہ کہا جاتا ہے اس کے خلاف تجربہ کا مستمر متواتر ہو جانا ضروری ہے ورنہ پھر یہ معجزہ کے نام سے نہ موسوم ہوگا اور چونکہ کسی شے کا متواتر تجربہ خود ایک قطعی ثبوت ہے تو گویا معجزہ کے نفس حقیقت و ماہیت میں اس کے وجود کے خلاف ایک قطعی و براہ راست ثبوت موجود ہے اور ایسا ثبوت جو نہ اس وقت معجزہ کو ثابت ہونے دے سکتا ہے اور نہ خود باطل کیا جاسکتا ہے جب تک اس کے خلاف اس سے بڑھ کر ثبوت نہ پیدا کیا جائے۔“ لہذا صریح نتیجہ یہ نکلتا ہے (جو ایک کلی اصول کی حیثیت رکھتا ہے) کہ کوئی تصدیق و شہادت معجزہ کے اثبات کے لئے کافی نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ یہ ایسی نہ ہو جس کی تکذیب خود اس معجزہ سے بڑھ کر معجزہ ہو، جس کو یہ ثابت کرنا چاہتی ہے اور اس صورت میں بھی دلائل میں باہم تصادم ہوگا۔ جو دلیل جتنی زیادہ قوی ہوگی اپنی زائد قوت کے مناسب یقین پیدا کرے گی۔ فرض کرو کہ ایک شخص آ کر مجھ سے کہتا ہے کہ اس نے ایک مردہ کو دیکھا کہ زندہ ہو گیا تو میں ذرا سوچنے لگتا ہوں کہ آیا یہ زیادہ ممکن ہے کہ یہ شخص دھوکا دینا چاہتا ہو یا خود دھوکا کھا گیا ہو یا یہ انجب ہے کہ جو سمجھو وہ بیان کر رہا ہے صحیح ہو۔ میں ان دونوں معجزوں میں موازنہ کرتا ہوں اور جدھر کا پلہ زیادہ جھلکتا معلوم ہوتا ہے اسی کے حق میں فیصلہ کر دیتا ہوں اور ہمیشہ اسی احتمال کو رد کرنا پڑتا ہے جس میں معجزہ پن زیادہ نظر آتا ہے البتہ اگر روایت کی تکذیب واقعہ روایت سے بڑھ کر معجزہ ہو تو اس صورت میں بے شک مجھ کو روایت کے یقین پر مجبور ہو جانا پڑے گا لیکن اس کے بغیر قطعاً ناممکن ہے۔ (فہم انسانی) باب معجزات)

غرض ہیوم کے استدلال اور اس کی تعریف معجزہ کی رو سے اگر ایک طرف ہم اپنی میزان عقل میں کسی خارق عادت واقعہ کی شہادت و روایت کو رکھیں اور دوسری طرف اس کے خلاف دنیا کے ہزار ہا سال کے مستمر متواتر تجربہ کو تو ظاہر ہے کہ یہ شہادت چاہے کتنی ہی معتبر و وقیع کیوں نہ ہوتا، ہم اس متواتر تجربہ کے ہم وزن کسی حال میں نہیں ٹھہر سکتی لہذا انسانی شہادت کی کوئی کیت و کیفیت بھی معجزہ کے یقین و اثبات کے لئے کافی نہیں ہو سکتی۔

حضرت موسیٰؑ کا ایک معجزہ یہ تھا کہ انہوں نے اپنی جان کے دشمن اور اپنے سب سے بڑے منکر فرعون کے گھر میں پرورش پائی، ہیوم سے بڑھ کر معجزہ کا کون دشمن و منکر ہوگا لیکن اس انکار کو جب اس کے پورے فلسفہ کی روشنی میں دیکھو تو نظر آتا ہے کہ قبول معجزات کی راہ میں عقل کی خود فریبی کا جو سب سے زبردست طلسم حائل تھا اس کو ہیوم ہی نے توڑا اور

ہمیشہ کے لئے برباد کر دیا ہے جس کے بعد راستہ کے صرف چند کانٹوں کا ہٹانا باقی رہ جاتا ہے۔ چراغ کے تلے اندھیرا۔ آدمی بارہا اپنے ہاتھ کی مشعل سے دوسروں کو راستہ دکھاتا ہے اور خود نہیں دیکھ سکتا۔

انسان کے ذہن میں جس قدر یہ اعتقاد راسخ ہے شاید ہی کوئی اور ہو کہ کائنات کا ذرہ ذرہ مادی علل و اسباب اور قوی و خواص کی زنجیروں سے جکڑا ہوا ہے۔ چھوٹے سے چھوٹا واقعہ بھی اپنے ظہور کے لئے ایک اٹل اور غیر متغیر علت رکھتا ہے۔ ہر شے اپنے اندر کوئی نہ کوئی ایسی قوت یا خاصہ رکھتی ہے جس سے اس وقت تک اس کا انفکاک ناممکن ہے جب تک یہ خود اپنی ذات و حقیقت سے منفک نہ ہو جائے۔ یہ ناممکن ہے کہ میرا قلم میز کی ایک جانب سے دوسری جانب کو چلا گیا ہو بغیر اس کے کہ کسی ہاتھ یا کسی اور مادی شے نے اس کو حرکت دی ہو اس کاغذ پر جو نقوش تم کو نظر آ رہے ہیں ضرور ہے کہ ان کو کسی نہ کسی قلم نے کھینچا ہے اسی طرح یہ نہیں ہو سکتا کہ انار کے درخت سے آم کا پھل یا آم کے درخت سے انار کا پھل پیدا ہو آم کے درخت سے ہمیشہ آم اور انار کے درخت سے ہمیشہ انار ہی پیدا ہوگا۔

غور کرو جب تم سے یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو آگ نہ جلا سکی تو تم کو اس کے باور کرنے میں کیوں پس و پیش ہوتا ہے؟ اس لئے کہ آگ جب تک آگ ہے جلانے کا خاصہ اس سے منفک نہیں ہو سکتا، اس کو ابراہیمؑ اور نمرود کی تمیز نہیں اڑدھا ایک جاندار مخلوق ہے جو تولید مثل کے قاعدے سے اپنی ہی جیسی جاندار مخلوق سے وجود میں آتا ہے اس لئے یہ ہماری سمجھ سے باہر ہے کہ حضرت موسیٰؑ کا عصا کیونکر اڑدھا بن گیا انسان کا بچہ اپنے والدین کے بندھے ہوئے اوز مشترک عمل تو والد و تناسل کا نتیجہ ہوتا ہے پھر یہ کیونکر مان لیا جائے کہ حضرت عیسیٰؑ بے باپ کے پیدا ہوئے؟ دس قدم کی مسافت طے کرنے کے لئے بھی آدمی کو اپنے پاؤں یا کسی اور مادی وسیلہ کی احتیاج ہوتی ہے اور جس قدر مسافت زیادہ ہوتی ہے اسی قدر اس کے قطع کرنے میں زیادہ وقت لگتا ہے لہذا یہ کیونکر یقین کیا جائے کہ پیغمبر اسلام ﷺ نے بلا معمولی وسائل مادی کے استعمال کے طرفۃ العین میں ”مسجد حرام“ سے ”مسجد اقصیٰ“ اور ”سدرۃ المنتہیٰ“ تک کی سیر کر لی زمین و آسمان کی آیات کا مشاہدہ کیا اور تمام انبیائے سابقین سے گفتگو فرمائی پھر یہ تمام مراحل اتنے وقفہ میں کیونکر طے ہو سکتے ہیں کہ واپسی پر کواڑ کی زنجیر مل رہی ہو اور بستر کی گرمی ہنوز قائم ہو۔

سلسلہ علل و اسباب اور اشیاء کے افعال و خواص ہی کے اصول و قوانین کا نام حکماء اور فلاسفہ کی اصطلاح میں قوانین فطرت ہے جن کا خرق محال خیال کیا جاتا ہے مثلاً کشش ثقل ایک قانون فطرت ہے جس کا یہ اقتضا ہے کہ جب تم ڈھیلے کو اوپر پھینکو گے تو وہ لوٹ کے ہمیشہ نیچے آئے گا، فضا میں اس کا معلق رہنا ناممکن ہے ہائیڈروجن اور آکسیجن دو عناصر کے ایک خاص مقدار میں ملنے کا خاصہ یہ ہے کہ پانی بن جاتا ہے جس کے خلاف کبھی نہیں ہو سکتا۔

قوانین فطرت کی حقیقت:

اب دیکھو کہ جن چیزوں کو تم قوانین فطرت کا لقب دیتے ہو اور جو بظاہر اس قدر قطعی اور اٹل نظر آتے ہیں واقعات کی کسوٹی پر ان کی کیا بساط ٹھہرتی ہے؟ اگر کوئی شخص یہ پوچھے کہ نمک نمکین اور شکر میٹھی کیوں ہوتی ہے؟ تو یہ سوال تم کو ایسا ہی مہمل اور معنیک معلوم ہوگا جیسے کوئی یہ سوال کرے کہ جڑ کل سے چھوٹا کیوں ہوتا ہے۔ جڑ کی حقیقت ہی یہ ہے کہ

کل سے چھوٹا ہوا اسی طرح لوگ سمجھتے ہیں کہ نمکینی اور مٹھاس نمک اور شکر کی حقیقت میں داخل ہیں، لیکن سوچو کہ کیا نمک کی نفس ذات میں تم کو کوئی ایسی شے نظر آتی ہے جن کی بناء پر بلا اس کو چکھے ہوئے تم یہ حکم لگا سکو کہ اس کا مزہ بالضرورت شکر کے مزہ سے مختلف ہونا چاہیے؟ صرف دونوں کے چکھنے اور تجربہ کی بناء پر نمک کو نمکین اور شکر کو شیریں یقین کیا جاتا ہے۔

سنگھیا زہر ہے جس کے کھانے سے آدمی مر جاتا ہے۔ سنگھیا کا ایک ٹکڑا لے کر اس کو خوب الٹ پلٹ کر دیکھو اس کی ذات یہ حقیقت میں کہیں کوئی ایسی شے محسوس ہوتی ہے جس کی وجہ سے تم بلا تجربہ اس کو موت کی علت قرار دے سکو۔ جس شخص نے سنگھیا کبھی نہیں دیکھی یا اس کے اثر سے ناواقف ہے اس کو تم با آسانی کھلا سکتے ہو، کیوں؟ صرف اس لئے کہ اس کو خود سنگھیا کے اندر کوئی ایسی شے نہیں نظر آتی جس سے بلا سابق تجربہ کے وہ اس زہر قاتل یا علت موت ہونے کا علم و یقین حاصل کر سکے بیسویں صدی کے سائنس دان کے لئے یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ پانی دو مختلف اجزاء یا عناصر سے مرکب ہے لیکن جب تک اس حقیقت کا تجربہ نہیں ہوا تھا ڈھائی ہزار سال تک حکماء اور عقلائے عالم پانی کو ایک مفرد و بسیط عنصر یقین کرتے رہے حالانکہ پانی کی جو صورت و شکل کا وندش لے کے سامنے تھی وہی طالیس ملطی لے کے سامنے بھی تھی۔ سنگھیا اور شکر کے بجائے اگر ہم کو سمیت اور شیرینی کا تجربہ پھر کی کنکریوں میں ہوتا تو ہم ان کو اسی طرح مہلک (ہلاکت کی علت) و شیریں یقین کرتے جس طرح آج سنگھیا اور شکر کو کرتے ہیں۔

جان اسٹورٹ مل نے اپنی مشہور کتاب ”نظام منطق“ میں اس کی نہایت عمدہ مثال دی ہے کہ:

”آج سے پچاس سال پہلے وسط افریقہ کے باشندوں کے نزدیک غالباً کوئی واقعہ اس سے زیادہ تجربہ کی قطعیت و یکسانی پر مبنی نہ تھا جتنا یہ کہ تمام انسان کا لے ہوتے ہیں، اسی طرح کچھ زیادہ دن نہیں ہوئے کہ اہل یورپ کو اس فطرت کی یکسانی کی ایک بالکل قطعی و غیر مشتبہ مثال سمجھتے تھے کہ تمام ہنس سفید ہوتے ہیں۔ مزید تجربہ کے بعد افریقہ و یورپ والوں دونوں کو معلوم ہوا کہ یہ خیالات غلط تھے لیکن اس تجربہ کے لئے ان کو پانچ ہزار برس انتظار کرنا پڑا اور اس طویل مدت میں انسانی آبادی کے دو براعظم فطرت کی ایک ایسی یکسانی پر یقین کرتے رہے جس کا حقیقاً کوئی وجود نہ تھا“

کائنات فطرت کی وسعت بیکراں کو دیکھتے ہوئے آج بھی نوع انسان کے تجربہ پر مبنی قوانین فطرت کی بساط اس سے زیادہ نہیں ہے جتنی کہ اس تجربہ کی تھی کہ تمام انسان کا لے ہوتے ہیں اور تمام ہنس سفید۔ انیسویں صدی کے ایک مشہور فلسفی ڈاکٹر وارڈ نے اسی حقیقت کو ایک مفروضہ مثال کے پیرایہ میں اس طرح بیان کیا کہ فرض کرو کہ

”افریقہ کے کسی صحرا میں ایک نہایت عظیم الشان سلسلہ عمارت ہے جو چاروں طرف ایک چار دیواری سے گھرا ہوا ہے اس کے اندر ایک خاص ذی عقل مخلوق آباد ہے جو اس احاطہ سے باہر نہیں جاسکتی۔ یہ عمارت ایک ہزار سے زائد کمروں پر مشتمل ہے جو سب مقفل ہیں اور کنجیوں کا پتہ نہیں کہ کہاں ہیں۔ بڑی محنت و جستجو کے بعد کل پچیس کنجیوں متی

۱۔ جس نے پانی کو بسیط عنصر کے بجائے آکسیجن و ہائیڈروجن سے مرکب ثابت کیا۔

۲۔ یونان کا پہلا فلسفی جو پانی کو مبداء عالم جانتا تھا۔

۳۔ سسٹم آف لاجک کتاب سوم باب ۲ فصل دوم۔

۴۔ وسط افریقہ کے آدمی کا لے اور یورپ کے ہنس سفید ہوتے ہیں۔

ہیں جن سے ادھر ادھر کے پچیس کمرے کھل جاتے ہیں جو سب ہم شکل ہیں ہنڈ کیا اس بناء پر اس احاطہ کے اندر رہنے والوں کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ قطعیت کے ساتھ یہ دعویٰ کر دیں کہ بقیہ ۹۷۵ کمرے بھی اسی شکل کے ہیں۔ ۱۔
قوانین فطرت یا خواص اشیاء و علاقہ تعلیل (علت و معلول) کی مذکورہ بالا حقیقت اگرچہ اب حکمت (سائنس) و فلسفہ دونوں کے مسلمات میں داخل ہے لیکن اس حقیقت کو سب سے پہلے جس شخص نے اجاگر کیا وہ معجزات کا منکر ہیوم ہی تھا اس لئے خود اسی کی زبان سے سنو کہ جس چیز کو وہ خرق عادت کہہ کر ناممکن قرار دیتا ہے اس کے عدم امکان کا کیا وزن ہے؟

”جب ۱۔ ہم اپنے آس پاس کی خارجی چیزوں پر نظر کرتے ہیں اور مختلف علتوں کے افعال کو غور سے دیکھتے ہیں تو ان میں ایک مثال بھی ایسی نہیں ملتی جس کے اندر کسی قوت یا زوم کا پتہ چلتا ہو نہ ان کی کوئی ایسی صفت نظر آتی ہے جو معمول کو اس طرح علت سے جکڑے ہوئے ہو کہ ایک کو دوسرے سے مستعبط کرنے میں خطا کا کوئی امکان نہ ہو ہم کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ صرف اتنا ہے کہ ایک واقعہ کا ظہور دوسرے کے بعد ہوتا ہے۔ بلیرڈ کے ایک گیند میں ضرب لگانے سے دوسرے میں حرکت ظاہر ہوتی ہے بس حواس ظاہری سے جو کچھ نظر آتا ہے اس کی بساط اسی قدر ہے۔ اشیاء میں اس تقدم و تاخير یا تبعیت کے پائے جانے سے ذہن کو نفس تبعیت کے علاوہ کوئی ورا حساس یا ارتسام باطنی نہیں حاصل ہوتا۔

”کسی شے کو پہلی دفعہ دیکھنے سے ہم کبھی قیاس نہیں کر سکتے کہ اس سے کیا معمول یا نتیجہ ظاہر ہوگا حالانکہ اگر علت کے اندر کسی قوت یا انرجی کا پتہ محض ذہن دوڑانے سے چل سکتا تو بد کسی سابق تجربہ کے ہم اس نتیجہ و معمول کی پیشین گوئی کر دیتے اور پہلی ہی نظر میں قطعی حکم لگا دیتے۔“

”حقیقت امر یہ ہے کہ کائنات مادی کا ایک ذرہ بھی ایسا نہیں ہے جس کی صفات محسوسہ کی بناء پر ہم اس کے اندر کسی قوت کا سراغ لگا سکیں یا قیاس سے بتا سکیں کہ اس سے کوئی اور دوسری شے ایسی وجود پذیر ہو سکتی ہے جس کو معمول کا نقب دیا جاتا ہے صلابت امتداد حرکت یہ چیزیں بجائے خود مستقل صفات اور ایسے واقعہ کا نشان نہیں دیتیں جس کو ان کا نتیجہ کہا جاسکے۔ موجودات عالم میں ہر آن تغیر و تبدل جاری ہے۔ ایک چیز دوسری چیز کے بعد برابر آتی جاتی رہتی ہے لیکن وہ قوت و طاقت جو اس ساری مشین کو چلاتی رہتی ہے ہماری آنکھوں سے اوجھل ہے اور اجسام کی کسی محسوس صفت میں اپنا کوئی نشان نہیں رکھتی۔ ہم یہ واقعہ جانتے ہیں کہ آگ کے شعلہ میں گرمی پائی جاتی ہے لیکن ان دونوں (گرمی و شعلہ) میں کیا زوم ہے؟ اس کے قیاس سے ہمارا تخیل قطعاً جز ہے۔“

اسی سلسلہ میں چند صفحات بعد کی ایک اور طویل عبارت ۳۱ کا یہاں اقتباس مناسب ہے جس سے آگے چل کر کام

پڑے گا۔

”عام طور پر لوگوں کو فطرت کے پیش پا افتادہ اور مانوس واقعات و افعال کی توجیہ میں کوئی دشواری نہیں نظر آتی (مثلاً بھاری چیزوں کا نیچے آ جانا درختوں کی بالیدگی حیوانات میں تو والد و تناسل یا غذا سے جسم کی پرورش وغیرہ کے

۱۔ مل کی ”منطق“ کتاب سوم باب ۳، فصل ۶، حاشیہ ۳۔

۲۔ فہم انسانی باب ۷، فصل۔

۳۔ فہم انسانی باب ۷، فصل ۱۔

واقعات) بلکہ وہ سمجھتے ہیں کہ ان صورتوں میں ان کو علت کی بذات خود اس قوت کا علم واحد اس ہے جس کی بناء پر یہ اپنے معنوں کو مستلزم ہے اور اس لئے ظہور معلول میں خطہ کا امکان نہیں بات یہ ہے کہ تجربہ یا عادت دراز کی وجہ سے ان کے ذہن میں ایک ایسا میلان رجحان پیدا ہو جاتا ہے کہ علت کے سامنے آتے ہی اس نتیجہ کا یقین ہو جاتا ہے جو معمولاً اس کے ساتھ پایا گیا ہے اور یہ مشکل سے ممکن معلوم ہوتا ہے کہ اس کے سوا کوئی اور نتیجہ ظاہر ہو سکتا تھا صرف اس صورت میں جب کہ غیر معمولی واقعات و حوادث ظاہر ہوتے ہیں مثلاً زلزلہ و بایا کوئی اور عجیب و غریب بات تو البتہ ان کی صحیح علت کا پتہ نہیں لگتا اور سمجھ میں نہیں آتا کہ ان کی توجیہ و تشریح کیسے کی جائے؟ اس مشکل میں پڑ کر لوگ علی العموم کسی ان دیکھی صاحب عقل و ارادہ ذات کے قائل ہو جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ ناقابل توجیہ ناگہانی واقعات اسی ذات کے پیدا کردہ ہیں لیکن فلاسفہ کی باریک بین نگاہ کو نظر آتا ہے کہ روزمرہ کے معمولی واقعات کی پیدا کرنے والی قوت بھی اسی طرح ناقابل توجیہ ہے جس طرح کہ انتہائی سے انتہائی غیر معمولی واقعات کی چنانچہ بہت سے فلاسفہ اپنی عقل کو اس پر مجبور پاتے ہیں کہ بلا استثناء تمام واقعات عالم کا مبداء اسی ذات کو قرار دیں جس کی طرف عوام صرف معجزات اور فوق الفطرت واقعات و حوادث کے ظہور کو منسوب کرتے ہیں (ان کے نزدیک) ہر معلول کی واقعی و براہ راست علت فطرت کی کوئی قوت نہیں بلکہ ایک ہستی برتر کا ارادہ ہوتا ہے۔ بلیرڈ کا ایک گیند جب دوسرے گیند سے ٹکراتا ہے تو خود خدا اپنے ارادہ خاص سے اس کو متحرک کر دیتا ہے اور یہ ارادہ ان عام قوانین کے مطابق ہوتا ہے جو اس نے اپنی مشیت سے کائنات پر حکم فرمائی کے لئے مقرر کر دیئے ہیں۔

جب یہ مسلم ہو چکا کہ قوانین فطرت کی بنیاد تمام تجربہ پر ہے اور تجربہ کے ناقابل خطا ہونے کا کبھی کسی حالت میں بھی دعویٰ نہیں کیا جاسکتا تو پھر ظاہر ہے کہ کسی شے کو خلاف فطرت یا خارق عادت کہہ کر اس کو غلط یا ناممکن کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے چنانچہ خود ہیوم کا اپنے اسی اصول پر دعویٰ ہے کہ جس شے کا تصور ممکن ہے وہ کسی تناقض کو مستلزم نہیں ہو سکتی اور جو شے مستلزم تناقض نہ ہو اس کو کسی حجت و برہان یا عقلی دلیل سے غلط ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ ۱۔

پروفیسر ہکسلے جو فلسفی سے زیادہ حکیم (Scientist) ہے اور جس کی جگہ حکماء کی صف اول میں ہے، اس نے ہیوم کے اس قول کو اپنی تحریروں میں جا بجا نقل کر کے اس کی نہایت شدت سے تائید کی ہے۔ خود ہیوم کے نظریہ معجزات پر بحث کرتے ہوئے ۲۔ پہلے تو معجزہ کے متعلق اس کی تعریف کی تغلیط کی ہے کہ ”وہ نام ہے قوانین فطرت کے خرق کا“ اور بتلایا ہے کہ معجزات کے معنی زیادہ سے زیادہ ”انتہائی حیرت انگیز واقعات“ ۳۔ کے ہو سکتے ہیں پھر اسی ضمن میں ہیوم کے مذکورہ بالا قول کو نقل کر کے لکھا ہے کہ

”لیکن معجزہ کا تصور کیا جاسکتا ہے کہ یہ کسی تناقض کو مستلزم نہیں ہے لہذا خود ہیوم ہی کے دعویٰ کے مطابق معجزہ کو کسی برہانی دلیل سے غلط نہیں ثابت کیا جاسکتا۔ بایں ہمہ ہیوم خود اپنے ہی اصول کے خلاف اور بالکل متناقض ایک دوسری جگہ لکھتا ہے کہ ”مردہ کا زندہ ہو جانا معجزہ ہے کیونکہ ایسا پہلے کبھی کسی زمانہ اور کسی ملک میں نہیں ہوا ہے۔“

اس ارتکاب تناقض کی تشریح کرتے ہوئے پروفیسر موصوف نے طنزاً لکھا ہے کہ اگر ہیوم کے استدلال کی

۱۔ فہم انسانی باب ۳۔

۲۔ ہکسلے کی کتاب ”ہیوم“ باب ۷ (متعلق معجزات)۔

۳۔ ہیسے انگریزی میں معجزہ کے لئے خوفہ مستعمل ہے (مریکل) اس کے غلطی معنی بھی ”حیرت انگیز“ ہے۔

مہمیت کو برہنہ کر کے دیکھا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ جو چیز پہلے کبھی نہیں واقع ہوئی وہ آئندہ بغیر قوانین فطرت کے خرق کے نہیں واقعہ ہو سکتی۔

ہکسلے کا ایک نہایت دلچسپ مضمون ”ممکنات و ناممکنات“ ہے اس میں بھی ہیوم اس کے پیش نظر ہے اور اپنی حکیمانہ ذمہ داری کے پورے احساس و شعور کے ساتھ لکھتا ہے کہ ۱۔

”صحیح معنی میں بجز تناقض کے اور کسی بھی ایسی چیز سے میں واقف نہیں ہوں جس کو ”ناممکن“ کہنا حق بجانب ہے۔ منطقی ناممکنات کا وجود ہے لیکن طبعی ناممکنات کا قطعاً کوئی وجود نہیں۔“ ”مربع مردور ماضی موجود و متوازی خطوط کا قاطع“ یہ چیزیں ناممکنات سے ہیں اس لئے کہ ”مردور موجود یا حاضر اور قاطع کا تصور ہی ”مربع“ ماضی اور متوازی کے تصور کے متناقض ہے، لیکن پانی پر چننا یا پانی کو شراب بنادینا، بچہ کے بے باپ کے پیدا ہونا، مردہ کو زندہ کر دینا، یہ چیزیں مفہوم بال کی رو سے ناممکنات سے نہیں ہیں۔ ہاں اگر یہ دعویٰ کر سکتے کہ فطرت اشیاء کے متعلق ہمارے علم نے تمام ممکنات کا کامل احاطہ کر لیا ہے تو شاید یہ کہنا بھی ہوتا کہ آدمی کے صفات چونکہ پانی پر چلنے یا ہوا میں اڑنے کے متناقض ہیں اس لئے یہ افعال اس کے لئے ”ناممکن“ ہیں لیکن یہ حقیقت روز روشن کی طرح ظاہر ہے کہ علم فطرت کی انتہا تک پہنچنا کیسا؟ ابھی تک ہم اس کی ابتداء اور ابجد سے آگے نہیں بڑھے ہیں بلکہ ہماری قوتیں اس قدر محدود ہیں کہ کبھی بھی ہم ممکنات فطرت کی حد بندی نہیں کر سکتے۔ جو کچھ واقع ہو رہا ہے یا ہو چکا ہے اس کا ہم کو علم ہے باقی جو کچھ واقع ہونے والا ہے اس کی نسبت ہم صرف ایک توقع قائم کر سکتے ہیں جس کی بنیاد کم و بیش گذشتہ تجربہ کے صحیح سمجھنے پر ہے جس سے ہم کو خیال ہوتا ہے کہ مستقبل ماضی کے مماثل ہوگا“

اس میں شک نہیں کہ کچھ دن پہلے بعض گوشوں سے اس قسم کی آوازیں سنائی دیتی تھیں کہ کائنات کا ہر ذرہ قانون کا پابند ہے اور وہ ہم و بے عقلی انسان کی بدترین دشمن ہے اور عقل و حکمت بہترین دوست ہے لہذا ہمارا فرض ہے کہ جہاں کہیں عقیدہ معجزات کا پتہ چلے اس پر حملہ کریں۔ ۲۔

لیکن یہ باتیں قریباً چوتھائی صدی قبل کی ہیں ۳۔ ۱۹۲۷ء کے بعد کوانٹم نظریہ کی بدولت سائنس میں جو بھونچال آیا ہے اس نے سائنس کی دنیا میں بھی اب ایسے بے باکانہ و مدعیانہ نعروں کی گنجائش نہیں چھوڑی، فلسفہ میں تو علت و معلول کے لزوم و وجوب کی بنیادوں کو ہیوم کیا، ہیوم سے صدیوں پہلے امام ابو الحسن اشعری ہی نے کھوکھلا کر دیا تھا البتہ سائنس کی بنیاد ہی فطرت کی یکسانی یا علییت کے اٹل قانون پر رکھی اور سمجھی جاتی تھی اس ستم ظریفی کو کیا کہئے کہ خود سائنسی تجربات و اخبارات ہی کی راہ سے یہ اٹل قانون نہ صرف مجروح و متزلزل ہو گیا ہے بلکہ سر آرتھر ایڈنگٹن جیسے اکابر سائنس کے نزدیک اس کو ہمیشہ کے لئے خیر باد کہہ دینا پڑا ہے۔ چند سال قبل دنیا کے سائنس کے تازہ ترین معلومات و خیالات پر ”ماڈرن بلیف“ کے نام سے رسائل کا ایک سلسلہ شائع ہوا تھا اس کے جستہ جستہ یہ اقتباسات پڑھو کہ

”کوانٹم نظریہ نے بڑا زبردست انقلاب برپا کر دیا ہے کہ مادی دنیا میں اب تک علل و معلول کے قانون کی فرمانروائی

کو اٹل تصور کیا جاتا تھا۔ سارے طبعی واقعات و حوادث بالکل جبری یا وجوبی قوانین کے تابع یقین کئے جاتے تھے سلسلہ علل و معلولات میں کہیں کوئی خلل و رخسہ نہ تھا مگر ۱۹۲۷ء میں اس خیال و یقین کو سخت دھکا لگا اور ماہرین طبیعیات نے دیکھا کہ علیت کے وجوب و کلیت کو مادی دنیا سے رخصت کرنا پڑا اور سارے قوانین اسی کے نظر آتے ہیں کہ وجوبی یا قطعی علیت کا ہمیشہ کے لئے خاتمہ ہو گیا۔ ابھی بالکل حال تک قانون علیت کو سائنسی تحقیقات کا بالاتفاق بنیادی اصول قرار دیا جاتا تھا لیکن اب اسی اصول کو ترک کر دینے کا سوال پیدا ہو گیا ہے کہ آیا کارخانہ فطرت میں ہر واقعہ لزوماً کسی ایسے دوسرے واقعہ ہی سے پیدا ہوتا ہے جس کو علیت کہا جاتا ہے؟ یا اس کا اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ حوادث فطرت کی تہہ میں کوئی ایسی شے کارفرما ہے جس کو اختیار یا آزادی ارادہ کہا جاتا ہے۔ ماحصل یہ کہ اس وقت تک طبعی مظاہر کی تحلیل کا نتیجہ یہ برآمد ہوا ہے کہ ہم کو کہیں بھی وجوبی یا جبری قانون کی موجودگی کی شہادت نہیں ملتی۔ (بحوالہ جرنل آف فلاسفی بابت ۱۹۳۳ء)

اس کا مطلب یہ نہیں کہ قوانین فطرت کا سرے سے کوئی وجود نہیں بلکہ ان کی حیثیت اعداد و شمار کے لئے قوانین کی رہ جاتی ہے زندگی کا بیمہ کرنے والی کمپنیاں کوئی ایسا قانون نہیں جانتی ہیں کہ فلاں شخص چالیس برس کی عمر میں مرجائے گا لیکن اتنا جانتی ہیں کہ کسی بڑی جماعت میں اتنے فیصد آدمی چالیس کے سن میں مرجائیں گے یعنی افراد کا عمل ناقابل پیش بینی ہونے کے باوجود جماعت کی نسبت پیش بینی ممکن ہے بس قوانین فطرت فقط اسی معنی میں موجود ہیں اور سائنسی پیشین گوئی یا پیش بینی ہو سکتی ہے۔ ۱۔

بالفاظ دیگر قانون فطرت کی نوعیت دراصل قانون عادت کی ہے یعنی کسی خاص فرد کے بارے میں وجوباً پیشین گوئی نہیں کی جاسکتی کہ وہ فلاں عمر میں مرجائے گا البتہ عادتاً یہ معلوم ہے کہ کسی بڑی جماعت میں اتنے فیصد چالیس سال کی عمر میں مرجائیں گے۔ مذہب کی زبان میں اسی قانون عادت کو عادیۃ اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے جس کی بناء پر عمل فطرت کی یکسانی یا قوانین فطرت کے نفس وجود کا انکار نہیں لازم آتا البتہ ان قوانین کا منشا یہ ہے بہرے بے علم و اختیار مادہ کا اٹل وجوب و لزوم سے نہیں بلکہ ایک علم و اختیار والی ذات (اللہ تعالیٰ) کی عادت جاریہ سے ہے جو کسی حکمت و مشیت کے تحت کبھی کبھی اس عادت جاریہ کے خلاف بھی کر سکتی اور کرتی ہے۔ یہی معجزہ ہے اور بقول مشہور سائنس دان ڈاکٹر کارہنٹر کے کہ قائل مذہب سائنس دان کو اس کے ماننے میں کوئی عقلی دشواری نہیں پیش آ سکتی کہ خالق فطرت اگر چاہے تو کبھی کبھی قوانین فطرت کے خلاف بھی کر سکتا ہے۔ ہم کو معجزات کے خلاف سائنس کے کسی ایسے فتویٰ کا علم نہیں جو معتبر شہادت کی موجودگی میں ان کے قبول کرنے سے مانع ہو۔ ۲۔

جب کارہنٹر کے زمانہ میں ہی سائنس کا کوئی ایسا فتویٰ معلوم نہ تھا تو اب کو اٹم نظریہ کے بعد جب کہ کلام و فلسفہ کے نرے قیاسات سے گذر کر خود سائنس کی دنیا میں اور سائنس ہی کی راہ سے فطرت یا علیت کے نام نہاد اٹل قوانین کا وجود اتنا مشتبہ ہو گیا ہے کہ مادی دنیا سے بظاہر ان کو ہمیشہ کے لئے رخصت کرنا پڑ رہا ہے تو اور بھی سائنس کا یا قوانین فطرت کے

۱۔ پورا نام (Out Line of Modern Belief) ہے، مرتبہ جے ڈیو ان سولیوان (Sullivan) واٹر گریرسن (Grierson) حصہ چہارم باب ۶ صفحہ ۲۸۵۔

۲۔ دیکھو فرانک ہیلارڈ کی (The Miracle Of On Belief)

خرق کا نام لے کر کسی معجزہ کا انکار کس منہ سے کیا جاسکتا ہے لہذا بقول کارہنٹری کے ”اصل سوال صرف یہ ہے کہ آیا اس قسم کی تاریخی شہادت موجود ہے یا نہیں جس سے معلوم ہو کہ خالق فطرت کبھی کبھی خلاف فطرت بھی کر دیا کرتا ہے۔“ ۱۔

یہ صرف ممکن ہی نہیں ہے کہ خالق فطرت اگر چاہے تو کبھی کبھی قوانین فطرت کے خلاف کر سکتا ہے یعنی معمولی سلسلہ علل و اسباب و معلولات کو توڑ سکتا ہے بلکہ ایک اور نامور عالم طبیعیات پروفیسر ڈالیر ۲ کا اعتراف یہ ہے کہ اس امر کی ہمارے پاس خاصی شہادت موجود ہے جس کو آسانی سے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ بعض طبعی حوادث اس طرح وقوع پذیر ہوتے ہیں کہ ان کے تمام معمولی علل و اسباب غائب ہوتے ہیں۔ اجسام حرکت کرتے ہیں درآں حالیکہ نہ کوئی شخص ان کو چھو رہا ہے اور نہ برقی یا مقناطیسی عوامل کا پتہ ہے۔ اس کی بھی شہادت موجود ہے کہ ایک نفس کا خیال دوسرے نفس میں (بلا کسی وساطت کے) پہنچ سکتا ہے اور جس قسم کے واقعات کو معجزہ سمجھا جاتا تھا ان کا وقوع اب غیر اغلب نہیں رہا ہے۔ ہکسلے کو اگرچہ اس بارے میں ہیوم سے شدید اختلاف ہے کہ ”معجزہ نام ہے قوانین فطرت کے خرق کا“۔ لیکن تصریحات بالا سے قانون فطرت کی جو حقیقت ثابت ہوتی ہے اس کو اگر وضاحت کے ساتھ سامنے رکھا جائے تو ہمارے نزدیک معجزہ کی یہ تعریف چنداں قابل اعتراض نہیں رہ جاتی۔

(۱) قوانین فطرت عبارت ہیں قوانین عادت سے۔

(۲) جو ہم کو بذات خود اشیاء کے، ندر معلوم نہیں بلکہ ان کی بنیاد تمام تر گزشتہ تجربہ پر ہوتی ہے جس کے خلاف ہونا ہمیشہ ممکن ہے اور کسی اصلی استحالہ کو مستلزم نہیں۔

(۳) لہذا قوانین فطرت کے خلاف ہونا (یعنی ان کا خرق) بذات خود ممکن، عقلاً جائز ہے بہ الفاظ دیگر کہ معجزہ عقلاً بالکل جائز و ممکن ہے۔

شہادتِ معجزات

امکان وقوع کے لئے کافی نہیں:

لیکن کسی امر کا صرف عقلاً جائز و ممکن ہونا اس کے وقوع کی دلیل نہیں۔ یہ عقلاً بالکل جائز و ممکن تھا کہ اکبر ہندوستان کے ساتھ انگلستان کا بھی بادشاہ ہوتا مگر واقعاً ایسا نہیں۔ کسی شے کے وقوع کو قبول کرنے کے لئے دو صورتیں ہیں (۱) غیر مشتبہ مشاہدہ یا (۲) تشفی بخش شہادت غیر مشتبہ مشاہدہ کی صورت میں کوئی شے بحث طلب نہیں رہ جاتی مثلاً آنحضرت ﷺ نے ایک سفر میں حضرت جابرؓ سے وضو کا پانی طلب فرمایا انہوں نے قافلہ میں بہت ڈھونڈا، پانی نہیں ملا انصار میں ایک شخص تھے جو خاص طور پر آپ ﷺ کے لئے پانی ٹھنڈا کر کے رکھتے تھے حضرت جابرؓ نے آپ ﷺ کی خدمت میں پانی نہ منے کی اطلاع کی تو آپ ﷺ نے ان کو ان انصاری کے پاس بھیجا لیکن ان کے پاس بھی اس قدر کم پانی نکلا کہ اگر انڈیلا جاتا تو برتن کے خشک حصہ ہی میں جذب ہو کر رہ جاتا۔ حضرت جابرؓ نے

۱۔ دیکھو فرامک بیلارڈ کی (The Miracle Of On Belief)

۲۔ دیکھو اس کی کتاب Matter, Ether, Motion (مادہ و اتھیر حرکت)

آنحضرت ﷺ کو اس کی خبر دی تو آپ ﷺ نے اس برتن کو منگ بھیجا اور ہاتھ میں لے کر کچھ پڑھا اور اس کو ہاتھ سے دبا دیا پھر حضرت جابرؓ کو برتن دیا اور طشت طلب فرمایا آپ ﷺ نے ہاتھ کی انگلیاں پھیلائیں اور اس طشت کے اندر رکھ کر حضرت جابرؓ کو حکم دیا کہ بسم اللہ کہہ کر آپ کے ہاتھ پر پانی گرائیں حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ میں نے پانی ڈالنا شروع کیا پہلے آپ ﷺ کی انگلیوں کے درمیان سے پانی اٹھا پھر تمام طشت بھر گیا یہاں تک کہ سب لوگ پانی پی کر سیراب ہو گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے اس کے اندر سے ہاتھ نکال لیا تو طشت بھرا کا بھرا رہ گیا۔^۱

اب اگر حضرت جابرؓ نے اس واقعہ کو چشم خود مشاہدہ کیا اور ان کو اس میں کسی قسم کا کوئی اشتباہ نہیں تھا تو ظاہر ہے کہ ان کو اس کے یقین و قبول کرنے میں کیا تاثر ہو سکتا تھا البتہ ہمارے لئے اس کے باور کرنے میں یہ بحث پیدا ہو سکتی ہے کہ یہ واقعہ فی نفسہ ممکن ہے یا ناممکن اور حضرت جابرؓ کی شہادت کہاں تک قابل اعتبار ہو سکتی ہے۔۔۔
لہذا امکان معجزات کا مرحلہ طے ہو چکنے کے بعد دوسری بحث شہادت معجزات کی پیدا ہوتی ہے۔

ہیوم کا فتویٰ:

ہیوم کا روایت معجزہ کے متعلق اگرچہ آخری فتویٰ یہی ہے کہ اس کے اثبات کے لئے انسانی شہادت کی کوئی کیفیت و کیفیت کافی نہیں ہو سکتی تاہم نفس خارق فطرت و واقعات کے لئے اس کے نزدیک بھی انسانی شہادت کا ایک درجہ ایسا موجود ہے جس کی بناء پر ان کو قبول کیا جاسکتا ہے۔

”فرض کرو کہ تمام زبانوں کے تمام مصنفین اس پر متفق ہوں کہ یکم جنوری ۱۶۰۰ء سے لے کر آٹھ دن تک برابر تمام روئے زمین پر تاریکی چھائی رہی۔ یہ بھی فرض کرو کہ اس خارق عادت واقعہ کی روایت آج تک لوگوں کی زبان پر ہے اور دوسرے ممالک سے جو سیاح آتے ہیں وہ بے کم و کاست اور بلا شائبہ تاقض وہاں کے لوگوں کی یہی روایت بیان کرتے ہیں ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں ہمارے زمانہ کے علماء کا کام شک کے بجائے اس واقعہ کا یقین کر کے اس کی توجیہ اور اس کے علل و اسباب کی جستجو ہوگی۔ کائنات فطرت میں زور و انحطاط فنا و فساد کی مثالیں اس کثرت سے ملتی ہیں کہ اگر کسی حادثہ سے اس کی تباہی کے آثار پائے جائیں تو اس کے بارے میں انسانی شہادت قابل قبول ہوگی بشرطیکہ یہ نہایت وسیع متواتر اور متفق علیہ ہو۔“^۲

ہیوم کا تعصب:

اب اگر یہی واقعہ کسی نبی کی طرف منسوب کر کے معجزہ قرار دیا جائے تو ہیوم کے نزدیک اس پر یقین کرنے کے لئے کوئی انسانی شہادت قابل قبول نہ ہوگی، کیوں؟ اس لئے کہ ”اس قسم کی شہادت خود اپنی تکذیب ہے۔“ حتیٰ کہ ”جس معجزہ کی بناء کسی انسانی شہادت پر ہو، وہ حجت و استدلال کے بجائے محض تسخر انگیز چیز ہے۔“ مذہب کے نام سے لوگ ہمیشہ مضحک و خرافات افسانوں کے دام میں آ جاتے ہیں لہذا مذہب کی طرف نفس انتساب ہی معجزہ کے حیلہ و فریب ہونے

۱۔ دیکھو کتاب ہدایان عام معجزات صفحہ ۱۳۔

۲۔ فہم انسانی باب ۱۰۔

کا پورا ثبوت ہے۔ مذہب جیسی مقدس شے کی تائید میں لوگ بے ضرر کذب و افتراء سے پاک نہیں کرتے۔ پیمبر (معاذ اللہ) عزت پیمبری کے شوق میں ہر طرح کے خطرات کو گوارا کر سکتا ہے، مکر و احتیال پر آمادہ ہو سکتا ہے، انسان زود اعتقاد اور بالطبع عجائب پسند ہے۔ معجزات کا قبول عام اور بہ آسانی شائع و ذائع ہو جانا خود اس بات کا کافی ثبوت ہے کہ انسان میں عجائب پرستی کا کیسا شدید میلان ہے اور اس لئے عجائب پرستی کے تمام بیانات کو بجا طور پر اشتباہ کی نگاہ سے دیکھا جاسکتا ہے پھر معجزات اور فوق الفطرت باتوں کے خلاف ایک ہی قوی قرینہ یہ ہے کہ ان کا اعتقاد زیادہ تر جاہل اور وحشی اقوام میں پایا جاتا ہے۔ ایک عقل مند آدمی پرانے زمانے کی حیرت زاتا رینجوں کو پڑھ کر پکارا ٹھکتا ہے کہ عجیب بات ہے کہ اس قسم کے خارق عادت واقعات ہمارے زمانہ میں ظاہر نہیں ہوتے۔ انہی وجوہ کی بناء پر دعویٰ ہے کہ مذہب کے نام سے جتنے معجزات بیان کئے جاتے ہیں وہ سب کے سب محض خرافات اور انسان کی اوبام پرست فطرت کا ڈھکوسلا ہیں۔^۱

بلاشبہ شہادت کی جرح و تعدیل اور تحقیق و تنقیح کے وقت یہ تمام امور قابل لحاظ ہیں لیکن کیا ان میں سے کوئی ایک شے بھی ایسی ہے جس کی بناء پر محض معجزہ یا مذہب کے نام آتے ہی ہیوم کا یہ ایسا ناقابل حمایت اور صریح تعصب تھا جس کے لئے صدائے تائید حکمت فلسفہ کے سنجیدہ حقوق سے نہیں اٹھ سکتی تھی اور اگر کسی معجزہ کی تصدیق میں تشفی بخش شہادت موجود ہو تو اس کے قبول سے محض معجزہ ہونے کی بناء پر کسی عاقل کو انکار نہیں ہو سکتا۔ مثلاً ایک سفر میں

صحابہ ”بھوک سے اس قدر بے تاب ہوئے کہ اونٹنیاں ذبح کرنی چاہیں لیکن آپ ﷺ نے ان تمام لوگوں کے زادہ کے جمع کرنے کا حکم دیا۔ ایک چادر بچھ لی، اور اس پر تمام زور راہ ڈھیر کیا گیا۔ اس تمام سامان کی مجموعی تعداد نے صرف ستر زمین کا احاطہ کیا جس پر ایک بکری بیٹھ سکتی تھی اور اشخاص کی تعداد چودہ سو تھی لیکن تمام لوگوں نے سیر ہو کر کھالیا اور اپنے اپنے توشہ دان بھر لئے۔“^۲

کافی شہادت:

اب اس روایت میں اگر ان امور کی کافی شہادت مل جائے کہ (۱) تمام زور راہ صرف ایک بکری کے بیٹھنے بھر کی جگہ میں آ گیا تھا (۲) اشخاص کی تعداد چودہ سو تھی (۳) سب لوگوں نے سیر ہو کر کھالیا (۴) اور اپنے اپنے توشہ دان بھر لئے تو ہکسلے جیسے حکیم و فلسفی تک کو اس روایت کے تسلیم کرنے میں کوئی تامل نہ ہوگا۔

چنانچہ اسی نوعیت کا ایک معجزہ حضرت مسیحؑ کا انجیل میں مذکور ہے کہ پانچ روٹیوں اور مچھلیوں سے پانچ ہزار آدمیوں کا پیٹ بھر گیا اور پھر بھی اتنے ٹکڑے بچ رہے جن کو جمع کرنے سے بارہ ٹوکریاں بھر گئیں۔^۳ لیکن اس معجزہ کے باور کرنے میں روایت اور ایسا جو دشواریاں نظر آتی ہیں ان کو پوری طرح واضح کرنے کے بعد ہکسلے نے لکھا ہے کہ

”اگر یہ ثابت کیا جائے کہ (۱) کھانا شروع کرتے وقت روٹیوں اور مچھلیوں کا وزن کیا تھا (۲) پانچ ہزار آدمیوں میں یہ تقسیم کی گئیں بلا اس کے کہ ان کی کمیت یا کیفیت میں کوئی اضافہ ہوا ہو (۳) تمام آدمی واقعا پوری طرح آسودہ

۱۔ یہ تمام قریب قریب ہیوم ہی کے لفاظ ہیں جو تم کو اس کے مضمون ”معجزات“ میں جابجا ملیں گے۔

۲۔ دیکھو کتاب ہذا بیان عام معجزات۔

۳۔ یوحنا باب ۶ آیت ۱۳۔

ہو گئے (۴) اور اس کے بعد نو کریوں میں جو ٹکڑے جمع کئے گئے ان کا وزن کیا تھا تو پھر ممکنات و ناممکنات کے بارہ میں میرے موجودہ خیالات کچھ ہی ہوں لیکن مذکورہ بالا چار چیزوں کی تشفی بخش شہادت کے بعد مجھ کو ماننا پڑے گا کہ پچھلے خیالات غلط تھے اور اس معجزہ کو ممکنات فطرت کی ایک نئی اور خلاف توقع مثال سمجھوں گا۔^۱

غرض معجزہ نہ صرف فی نفسہ ایک ممکن الوقوع شے ہے بلکہ ”تشفی بخش شہادت“ کی بنا پر اس کے وقوع کا یقین بھی کیا جاسکتا ہے اس کے بعد یہ بحث رہ جاتی ہے کہ آیا مذہبی یا تاریخی کتابوں میں جو معجزات مذکور ہیں ان کے یقین کرنے کے لئے ”تشفی بخش“ شہادت موجود ہے؟

اس سوال کا جواب ہیوم کو تو نفی میں دینا ہی چاہئے تھا لیکن یہاں پہنچ کر ہکسلے بھی سپراٹکنڈہ ہو جاتا ہے اور ہیوم کے جواب سے لفظاً و معنیاً کامل طور پر اتفاق کر لیتا ہے۔^۲

”یہ سچ ہے کہ معجزات کے ناممکن ہونے کا دعویٰ نہیں ثابت کیا جاسکتا لیکن مجھ کو کوئی ایسی شے قطعاً نہیں معلوم جس کی بناء پر میں ہیوم کے اس دزنی فتویٰ میں کچھ ترمیم کر سکوں کہ ”تاریخ کے سارے دفتر میں ایک بھی ایسا معجزہ نہیں ملتا جس کی تصدیق و تائید میں ایسے ہمیدہ باہوش اور تعظیم یافتہ لوگوں کی کافی تعداد موجود ہو جن کے خود فریب و مغالطہ میں پڑنے کا ہم کو اندیشہ نہ ہو۔ جن کی راست بازی اس درجہ غیر مشتبہ ہو کہ کسی مصلحت کی بناء پر دوسروں کو فریب دہی کا ان پر گمان نہ ہو سکے۔ جو لوگوں کی نگاہ میں ایسی عزت و شہرت رکھتے ہوں کہ گران کا جھوٹ کھل جائے تو ساری عزت خاک میں مل جائے۔ ساتھ ہی جن واقعات کی وہ روایت یا تصدیق کر رہے ہیں وہ ایسے علی الاعلان طریقے سے اور ایسے مشہور مقام پر واقع ہوئے ہوں کہ ان کی نسبت دروغ بیانی چھپ ہی نہ سکے حالانکہ انسانی شہادت کو قطعی بنانے کے لئے یہ تمام باتیں ضروری ہیں۔“

ہیوم نے کہنے کو تو کہہ دیا کہ قبول معجزات کے سئے جس درجہ کی شہادت درکار ہے اس کا تاریخ کے دفتر میں کہیں پتہ نہیں لیکن معجزات کے عدم قبول کی کیا واقعا یہی وجہ ہے؟ اور کیا اس نے اپنے اس دعویٰ کی چند ہی صفحات آگے بڑھ کر خود تردید نہیں کر دی ہے؟ فرانس میں کوئی مشہور درگاہ ہے جس کے تقدس پر بقوں ہیوم نوگ مدتوں فریفتہ رہے ہیں۔ ”بہروں کو سماعت اندھوں کو بصارت مل جانا اور بیماروں کا اچھا ہو جانا اس مقدس درگاہ کی معمولی کرامتیں تھیں جن کا ہر گلی کوچے میں چڑچڑاہٹا تھا لیکن سب سے حیرت انگیز اور غیر معمولی بات یہ ہے کہ ان میں سے بہت سی کرامتیں ایسے اشخاص کو حکم یا ثالث بنا کر ان کے روبرو ثابت کر کے دکھائی گئی ہیں جن کی دیانت پر حرف رکھنا ناممکن ہے پھر ان پر ایسے گواہوں کی مہر تصدیق ثبت ہے جن کی شہرت و سند مسم ہے جس زمانہ میں ان کرامتوں کا ظہور ہوا وہ علم کا زمانہ ہے اور جگہ بھی ایسی جو دنیا کا مشہور ترین خطہ ہے اتنا ہی نہیں بلکہ یہ کرامتیں چھاپ چھاپ کر ہر جگہ شائع کی گئیں، بایں ہمہ یسوعی فرقہ تک کو ان کی تکذیب یا پردہ درہی کی مجال نہ ہوئی حالانکہ یہ لوگ خود اہل علم تھے، مجسٹریٹ ان کی حمایت پر تھا اور ان خیالات کے جانی دشمن تھے جن کی تائید میں یہ معجزات پیش کئے جاتے تھے۔ اب یہ بتاؤ کہ کسی امر کی توثیق و تصدیق کے لئے اتنی تعداد میں موافق حاکمات ہم کو کہاں میسر آسکتے ہیں اور ان دل بادل شہادتوں

۱۔ مقالات ہکسلے ج ۲ ص ۲۰۳۔

۲۔ مقالات ہکسلے ج ۵ ص ۲۰۷۔

کے خلاف ہمارے پاس بجز اس کے اور کیا دلیل ہے کہ یہ واقعات بذات خود قطعاً ناممکن اور سراسر خارق فطرت ہیں اور معقول پسند آدمیوں کی نگاہ میں ان کی تردید کے لئے بس یہی ایک دلیل کافی ہے۔ لا إله إلا الله اعظم من

شرور انفسنا

ہیوم کا صریح تناقض:

ایک ہی مضمون کے اندر ایسے زبردست فلسفی کی ایسی صریح تناقض بیانی جس قدر حیرت افزاء ہے اس سے کہیں زیادہ عبرت انگیز ہے بات یہ ہے کہ انسان کا یقین ہمیشہ اس کی منطق کا ساتھ نہیں دیتا۔ جبر یہ اس کے قائل ہیں کہ انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے اور اس دعویٰ پر انہوں نے اٹل سے اٹل دلائل قائم کر دیئے ہیں تاہم دیکھو کہ ۲۴ گھنٹے کی زندگی میں وہ خود کتنے لمحے ان دلائل کی بناء پر اپنے کو مجبور محض یقین کرتے ہیں۔ ہیوم کے دلائل فلسفہ نے بے شک یہ ثابت کر دیا کہ معجزہ فی نفسہ ناممکن نہیں لیکن پھر بھی دل سے یہ کھٹک نہیں نکلتی کہ ”یہ واقعات (معجزات) بذات خود ناممکن اور سراسر خارق عادت ہیں“۔ اور ان کی تردید کے لئے بس یہی ایک دلیل کافی ہے ’فرانس کی درگاہ کے متعلق جو کرامتیں مشہور ہیں ان کی توثیق و تصدیق کے لئے اسی درجہ کی شہادت اس کو مل گئی جس کا چند صفحہ پہلے اس کے نزدیک تاریخ کے سارے دفتر میں وجود نہ تھا لیکن پھر بھی ان کرامتوں سے قطعی انکار ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ معجزات کا یقین کرانے کے لئے کسی معجزہ یا کرامت کی تائید میں صرف ممکن سے ممکن انسانی شہادت کا مہیا کر دینا کافی نہیں ہے بلکہ پہلے اس کے عدم امکان کا دوسرہ پوری طرح ذہن سے نکالنا چاہئے اور پھر خود یقین کی ماہیت و اسباب پر بحث کرنی چاہئے۔

انتہائی استبعاد:

اوپر اگرچہ ہم نے ہیوم کی اس تعریف میں چنداں مضائقہ نہیں خیال کیا تھا کہ معجزات نام ہے خارق فطرت واقعات کا لیکن تم نے اقتباس بالا کے آخری زیر خط جملہ میں دیکھ لیا کہ ”خارق“ کا لفظ کس قدر گمراہ کن ہے۔ خود ہیوم ہی کے فلسفہ کی رو سے معجزات کا بالذات ممکن ہونا قطعی طور پر محقق ہو چکا ہے پھر بھی اس کی زبان قلم اس لغزش سے اپنے کو نہیں بچا سکتی کہ ”یہ واقعات (معجزات) بذات خود قطعاً ناممکن اور سراسر خارق فطرت ہیں۔ اصل یہ ہے کہ نفسی اختلافات کی بناء پر ہمارے ذہن میں یہ غلط خیال بے طرح جاگزیں ہو چکا ہے کہ فطرت یا قانون فطرت ایک اٹل اور ناممکن الثیر شے ہے اس لئے کسی واقعہ کو ”خارق فطرت“ کہتے ہی اس کے ناممکن ہونے کا تصور ذہن پر مسط ہو جاتا ہے۔

لہذا جب یہ مختتم طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ خود معجزہ کی ذات میں عدم امکان داخل نہیں ہے بلکہ ”تشفی بخش شہادت“ کی موجودگی میں اس کا یقین کیا جاسکتا ہے تو اس کو ”خارق فطرت“ کی گمراہ کن تعبیر کے بجائے ہکسلے کے الفاظ میں زیادہ سے زیادہ انتہائی حیرت انگیز واقعہ کہا جاسکتا ہے لیکن ”انتہائی حیرت انگیز“ سے بھی مناسب تر تعبیر انتہائی مستبعد ہوگی۔

استبعاد معجزات

فطرت کی یکسانی:

ایک عام خیال جو اس ”حیرت انگیزی“ میں اضافہ کرتا ہے یہ ہے کہ کارخانہ فطرت کے تمام پرزے ہمیشہ اور ہر حالت میں یکساں ہی نتائج پیدا کرتے ہیں۔ حکماء جب تک فطرت کی یک رنگی پر زور دیتے ہیں تو اسی مغالطہ میں مبتلا نظر آتے ہیں حتیٰ کہ مل کو اپنی ”منطق“^۱ میں اس خیال کی تردید کرنی پڑی کہ فطرت کی کارفرمائی ہمیشہ یکسانی پر مبنی ہوتی ہے ہم خود غور کریں تو کچھ نہ کچھ مثالیں ایسی سامنے آتی رہتی ہیں جن سے یہ مغالطہ دور ہو جانا چاہئے۔ ابھی آج ہی اخبار پڑھتے وقت اس قسم کے دو واقعے نظر پڑے۔^۲

عورتوں کے علی العموم بہ وقت واحد ایک لڑکا ہوتا ہے یا کبھی کبھی دو لیکن حال میں میکسیکو (امریکہ) میں ایک عورت کے ایک ساتھ آٹھ لڑکے پیدا ہوئے۔ ایک دوست سے اس واقعہ کا ذکر کیا تو اس نے کہا کچھ عرصہ ہوا کہ برہما میں ایک عورت کے چھ لڑکے ہونے کی خبر شائع ہوئی تھی۔ طبعی دنیا کا عام تجربہ ہے کہ جب خون کی حرارت ۱۰۷ یا ۱۰۸ درجے پر پہنچ جاتی ہے تو آدمی نہیں بچتا لیکن برٹل میں انفلوئنزا کی مریض ایک لڑکی کا بخار ۱۱۴ درجے تک پہنچ گیا پھر بھی وہ اچھی ہو گئی اور زندہ ہے۔ خود حیرت زدہ ڈاکٹر کی شہادت ہے کہ

”جب وہ پہلی دفعہ اس لڑکی کو دیکھنے کے لئے بلایا گیا تو اس کی حرارت ۱۱۲ انکلی خیال ہوا کہ تھرمیٹر میں کچھ نقص ہے دوسرا تھرمیٹر منگا کر لگایا تو پھر وہی ۱۱۲۔ ڈاکٹر کو اب بھی یقین نہ آیا۔ اس نے دو تھرمیٹر اور منگوائے بالآخر یقین کرنا پڑا۔ کچھ علاج سے بخار اپنی معتدل حالت پر آ گیا لیکن رات کو پھر بڑھ گیا اور دوسرے دن صبح کو جب ڈاکٹر نے دیکھا تو ۱۱۴ تھا۔ حیرت کی انتہا نہ رہی۔ بہر حال علاج سے فائدہ ہوا اور اب مریضہ خاصی رو بہ صحت ہے۔

ترکیون متی (ٹرگنو میٹری) یا ”مساحہ المثلثات“ وغیرہ ریاضیات عالیہ کی وہ شاخیں ہیں جن کی کالجوں میں ریاضیات کے اعلیٰ مدارج میں تعلیم دی جاتی ہے۔ ۱۱۰ برس کے بچے جو علی العموم زیادہ سے زیادہ اسکول کی چوتھی پانچویں جماعت میں پڑھتے ہیں، ان کی ریاضی دانی بس حساب کے چند ابتدائی قواعد تک محدود ہوتی ہے۔ جولڈ کے غیر معمولی طور پر ذہین و مخنتی اور جن کی تعلیم کا گھر پر معلم رکھ کر کچھ خاص اہتمام کیا جاتا ہے وہ بہت ترقی کرتے ہیں تو ۱۳-۱۴ برس کی عمر میں اسکول کی تعلیم پوری کر پاتے ہیں۔ لیکن گزشتہ سال اکتوبر میں (۷ اکتوبر لیڈر) راج نرائن نامی ۱۱ برس کے ایک مدراسی لڑکے کا ”معجزہ ریاضیات“ اسی عنوان سے یہ چھپا تھا کہ اس نے بلا کسی علم کی مدد کے اعلیٰ الجبراء ٹرگنو میٹری، تحمیلی، اقلیدس (جیومیٹری) وغیرہ از خود حاصل کی ہے۔

ولادت مسیح (بے باپ کے) یا احیائے موتی سے بڑھ کر کس شے میں انتہائی استبعاد یا اعجاز ہو سکتا ہے لیکن سائنس کی تحقیقات نے (جس کے نزدیک انسان کی حقیقت حیوان عالم سے زیادہ نہیں) حیوانات ہی کے اندر اس کے

۱۔ نظام منطق کتاب ۳، باب ۳۔

۲۔ یہ دونوں واقعہ آج ۲۷ فروری ۱۹۲۲ء کے لیڈر میں مذکور ہیں۔

نظارہ بھی تلاش کر لئے۔ چنانچہ ہکسلے جیسے سائنس دان نے معجزات ہی کے ضمن میں لکھا ہے کہ ”رہا مریم“ کے کنوار پن میں مسیح کا پیدا ہونا تو یہ نہ صرف ممکن التصور شے ہے بلکہ علم الحیات کی تحقیقات نے ثابت کر دیا ہے کہ بعض اصناف حیوانات میں یہ روزانہ کا واقعہ ہے۔ یہی حال احیائے موتی کا ہے بعض جانور مر کر مومیات کی طرح بالکل خشک ہو جاتے ہیں اور عرصہ تک اسی حالت میں رہتے ہیں لیکن جب ان کو مناسب حالات میں رکھ دیا جاتا ہے تو پھر جان آ جاتی ہے۔“ ۱۔

ایجادات سائنس:

یہ تو سائنس کا علمی و تحقیقی پہلو تھا، ایجادی و اختراعی پہلو نے بھی اس سے کم ”انتہائی حیرت انگیز“ اعجاز نمایاں نہیں کی ہیں۔

لاسکی ذریعہ پیغام رسانی کی ایجاد سے پہلے یہ کس قدر مستبعد بلکہ ایک حد تک ناقابل تصور بات تھی کہ آپ بمبئی میں بیٹھے ہیں اور آپ کا دوست لندن میں اور درمیان میں ہزار ہا میل سمندروں کی پنہائی حائل ہے، تار وغیرہ کوئی محسوس شے آپ دونوں کے مابین رابطہ نہیں پھر بھی چشم زدن میں آپ اس کو اپنا پیغام پہنچا دے سکتے ہیں۔ ایک منٹ میں ۶۰ سیکنڈ ہوتے ہیں ایک سیکنڈ کے بھی ۱۶ حصے کیجئے اور اس سولہویں حصہ میں یہ پیام ۱۲ ہزار میل سے زائد کی مسافت طے کر سکتا ہے۔ ۲۔

حیرت پر حیرت یہ ہے کہ آپ صرف پیغام ہی نہیں پہنچ سکتے ہیں بلکہ حال میں ایک فرانسیسی سائنس دان نے اس معجزہ کا دعویٰ کیا ہے کہ بمبئی میں اپنے میز پر بیٹھے بیٹھے آپ اسی لاسکی کے ذریعہ سے لندن پیرس یا نیویارک میں چیک پر اپنے دستخط ثبت کر سکتے ہیں۔ قریب قریب یعنی سینکڑوں میل کے مقامات پر اس کے کامیاب تجربات ہو چکے ہیں۔ ۳۔

تنویم:

طبیعیات کے ان کرشموں کو دیکھ چکنے کے بعد اب ذرا نفسیات کے اس شعبہ کی تحقیقات کو سامنے لائیے جس کا نام پناٹزم ہے عربی میں اس کو تنویم مقناطیسی کہتے ہیں لیکن ہم صرف تنویم یا عمل تنویم سے تعبیر کریں گے۔ اس عمل کی کرامات ہمارے زمانہ میں ایک نہایت بلند پایہ محقق نفسیات پروفیسر ولیم جیمس کے الفاظ میں یہ ہیں ”عامل تنویم اپنے معمول سے جو کچھ بھی کہتا ہے اس کو وہ یقین کر لیتا ہے اور جس چیز کا حکم کرتا ہے اس کو بجالاتا ہے حتیٰ کہ جو چیزیں معمولی حالت میں آدمی کے اختیار سے باہر ہوتی ہیں وہ بھی عامل کے حکم سے واقع ہو سکتی ہیں۔ مثلاً چھینک چہرے کا سرخ یا زرد پڑ جانا، حرارت خون کا کم یا زیادہ ہو جانا، حرکت قلب میں تیزی یا سستی پیدا ہو جانا وغیرہ وغیرہ۔“

۱۔ مقالات ہکسلے ج ۶ صفحہ ۱۹۹۔

۲۔ معارف۔

۳۔ انڈین ریویو بابت جنوری ۱۹۲۷ء صفحہ ۷۷۔

تم معمول کو یقین دلا سکتے ہو کہ وہ بخ ہوا جا رہا ہے آگ میں جلا جا رہا ہے۔ تم اس کو لوکھاؤ لیکن یہ یقین دلا سکتے ہو کہ شفا لوکھا رہا ہے۔ تم اس کو سرکہ پدا کر یقین دلا سکتے ہو کہ شراب پی رہا ہے۔ نوشادر میں اس کو کاگوئی کی بو محسوس ہو سکتی ہے۔ کرسی اس کو شیر نظر آ سکتی ہے۔ جہاز اس کے لئے خوبصورت عورت بن سکتی ہے۔ راستہ کا شور اس کو موسیقی معلوم ہو سکتا ہے۔ جوان آدمی اپنے کو بچہ یا پولین عظیم سمجھنے لگ سکتا ہے۔

سریا دانٹوں کا درد دور کر دیا جاسکتا ہے، وجع مفاصل وغیرہ کے مریض کو اچھا لیا جاسکتا ہے، بھوک فنا کر دی جاسکتی ہے یہاں تک کہ ایک شخص نے ۱۴ دن تک کھانا نہیں کھایا۔ جس چیز سے تم چاہو اسی چیز سے معمول بہرہ ایا اندھا ہو سکتا ہے مثلاً فداں لفظ وہ نہ سنے۔ لاکھ اس کے سامنے چیخو نہ سنے گا یا فداں آدمی کو وہ نہ دیکھے، اس کے سامنے کھڑ کر وہ نہ دیکھ سکے گا۔“ ۱

اس عمل کے وقت معمول پر ایک نیند کی سی کیفیت طاری ہو جاتی ہے اس کے اس کا نام تنویم ہے لیکن عمل کا اثر اس کیفیت کے بعد بھی قائم رہ سکتا ہے مثلاً جس مرض کے لئے تم عمل کر دو وہ ہمیشہ کے لئے دور ہو سکتا ہے یا فرض کرو کہ معمول سے تم یہ کہہ دو کہ آئندہ سال جنوری کی ۲۰ تاریخ کو صبح ۹ بجے اپنے چنگ کے پاس ایک شیر کھڑا دیکھو گے۔ سال بھر کے بعد ٹھیک اسی وقت چنگ کے پاس معمول کو شیر دکھائی دے گا۔

گو عمل تنویم کے تجربات زیادہ تر نیند کی کیفیت طاری ہونے کے بعد کیے جاتے ہیں لیکن اس کیفیت کا نمایاں طور پر طاری ہونا کامیابی عمل کے لازمی شرائط میں نہیں ہے بلکہ ڈاکٹر مول کا خیال تو یہ ہے کہ ایسے معمول نسبتاً کم ہوتے ہیں جن پر کیفیت نوم طاری ہوتی ہوئے ساتھ ہی یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اس عمل کا اثر افرادی تک محدود نہیں بلکہ جماعتوں اور مجموعوں کو بھی متاثر کر سکتا ہے۔

ڈاکٹر البرٹ موں کا بھی نام لیا جا چکا ہے اس جرمن فاضل کی کتاب ”پنا نزم“ اپنے موضوع پر سب سے بہتر نہایت محققانہ اور مستند خیال کی جاتی ہے۔ ڈاکٹر موصوف نے اس کتاب میں دکھایا ہے کہ بہت سے معجزات کی توجیہ نہایت آسانی کے ساتھ تنویم مقناطیسی سے کی جاسکتی ہے۔ معجزات ہی پر کیا موقوف ہے حیرت انگیزات تک کے صد ہا عجائب کی گہرہ کھل جاتی ہے اور جن واقعات پر عقلاء نے ادھام و ابا طیل کی مہر ثبت کر دی تھی وہ قوانین مادی کی طرح قوانین نفسی کے حقائق بن گئے ہیں۔

معجزات شفا:

بہت سے معجزات و کرامات کا تحقق امراض کی سی شفا سے ہے جو طب کے مادی وسائل علاج پر مبنی نہیں اور اس کے لئے مدعیان عقل کے ہاں اس کا نام ”وہم پرستی“ تھا لیکن آج تو یہ تحقیقات نے ایک نیا اور نہایت کامیاب اصول علاج منکشف کر دیا ہے جو عام مادی وسائل اور استعمال ادویہ سے قطعاً مستغنی ہے اور اس بے دوا کے علاج سے بہرے شنوا ہو جاتے ہیں، پھپھڑے اور سہل کے امراض میں شفا حاصل ہوتی ہے، آنکھوں کی بیماریاں جاتی رہتی ہیں، وجع

۱۔ ایچ۔ پریئر موصوف کی کتاب ”پنا نزم“ (اصول نفسیات) جلد دوم، باب ۳۷۔

۲۔ ڈاکٹر مول کی کتاب ”پنا نزم“ (اصول نفسیات) جلد دوم، باب ۳۷۔

مفاصل دور ہو جاتا ہے زخم بھرتے ہیں ۱۔ کیا اس کے بعد بھی انجیل کی روایات مسیحائی کو محض "خوش اعتقاد کی یا اکاذیب کا طوطا" کہنا خود اپنے جہل مرکب کی گواہی نہ ہوگی؟ فرانس کی جس مشہور درگاہ کی کرامات شفا کا اوپر ذکر گذرا ہے، یوم نے معتبر سے معتبر شہادت کے باوجود ان کو قطعاً ممکن قرار دیا تھا لیکن ڈاکٹر مسوں بدسی مطابق شہادت سے قدیم مصری اور یونانی مندروں کی کرامات شفا کو تنویم ہی کا معجزہ نفسی اثر سمجھتا ہے ۲۔ غرض جو چیز یوم کے نزدیک قطعاً ممکن تھی مول کے نزدیک اب اس میں اتنا استبعاد بھی باقی نہیں کہ کسی غیر معمولی شہادت کا مطالبہ کرے۔

جان اسٹورٹ مل نے معجزہ کی تعریف یہ کی تھی کہ "وہ عبارت ہے ایسے واقعہ سے جس کے پہلے وہ لازم و شرائط نہ پائے جاتے ہوں جو دوبارہ اس کو وجود میں لانے کے لئے کافی ہوتے ہیں" لیکن آج ہمارے سامنے وہ لوازم و شرائط موجود ہیں جن کی بناء پر عصا کی طرح اثر دھابن جاتا ہے جس طرح کہ کرسی شیر نظر آسکتی ہے تم کہو کہ تو پھر اس صورت میں حضرت موسیٰ کا اعجاز کیا رہا؟ اس کا جواب آئے گا "دست تم صرف اتنا سمجھو کہ عصا کا اثر دھابن جانا اتنا مستبعد واقعہ نہیں جس پر یقین کے لئے نفس نوعیت واقعہ کی بناء پر کسی غیر معمولی شہادت کی احتیاج ہو۔

عام تجربات:

تنویدی تجربات کے علاوہ یوں بھی کچھ نہ بچھا ایسے پراسرار واقعات مشاہد و مسموع ہوتے رہتے ہیں جن کی توجیہ عام قوانین فطرت سے نہیں ہوتی اور جو بہت سے معجزات کے متعلق ہماری حیرت و استبعاد میں کمی پیدا کرتے رہتے ہیں۔ ہمارے صوبہ کے مشہور انگریزی اخبار "لیڈر" نے پچھلے سال اپریل میں بردوان کا ایک عجیب و غریب واقعہ چھپا تھا جو نامہ نگار کے الفاظ میں حسب ذیل ہے۔

"بردوان میں ایک عجیب و پراسرار واقعہ پیش آیا جس نے لوگوں میں کافی سنسنی پیدا کر دی ہے۔ المہ کنڈن۔ ال پور ایک ہٹری زمیندار ۱۱ ماہ حال کو ۶ بجے شام کے وقت مر۔ متوفی چونکہ سوریہ منی تھے اس سے جب تک دوسرے دن صبح ۳ بجے تک اس کی لاش جلائی نہیں گئی۔ جلانے سے پہلے اس کے ٹرے اندر لے گئے ایک خان کمرہ میں جہاں کوئی اور نہ تھا رش کا فوٹو لیا لیکن اس کی حیرت کی انتہا نہ رہی جب اس نے دیکھا کہ اس کے فوٹو پر پانچ اور ہندو تصویروں گئی ہیں۔ ان تصویروں سے میں دو کو تو خاندان کے دووں نے پہچانا تھا کہ متوفی کی پہلی بیوی اور ۱۱ دن ہیں جن کو مرے ہوئے کئی سال ہو چکے ہیں باقی تین تصویریں جو یاد روشن نہ تھیں پہچانی نہ جاسکیں۔"

"ٹائمز آف سیون" میں ایک انگریز پلانٹر (چائے کا کاشتکار) نے اپنے قلیوں کی قربانی اور پوجا کے کچھ

مشاہدات لکھے تھے جو اس کو عجیب معلوم ہوتے تھے ان میں یہ بھی تھا۔ ۳۔

"ایک شخص آگ کی سوراخ اور چینی پتیلی پر رکھ کر مندر کے گرد قس و طوف کرتا تھا اس نے مجھ کو یقین دہانے کے لئے یہ چینی میں کوہاگل برہمنیں محسوس ہوتی تھیں۔ نیک جب میں نے تجربہ چینی سے اسی حصہ جو اس شخص کی پتیلی پر تھی چھو تو

۱۔ ایک مسوں کی کتاب "چین ڈیز" صفحہ ۳۵۵ مطبوعہ ۱۹۰۹ء۔

۲۔ ص ۵۱۹۔

۳۔ "ٹائمز آف سیون" ۱۹۰۹ء۔

میری نگلی جل گئی۔ ان کا بڑا بچہ رکی کم و بیش ایک منٹ تک آگ میں ہاتھ ڈالے رہا اور کوئی اثر نہ ہوا اسی طرح اور بھی کئی قلیوں نے نہایت غیر معمولی حرکتیں کیں۔“

ان چشم دید عجائب کو لکھ کر پلانٹر نے ناظرین اخبار سے درخواست کی ہے کہ اگر کسی اور صاحب نے اس قسم کے واقعات دیکھے ہوں تو براہ مہربانی اطلاع دیں یا اگر ان کی کوئی توجیہ و تشریح ہو سکتی ہو تو کریں۔ اس پر خود ”ٹائمز“ نے لکھا ہے کہ سیلون اور ہندوستان دونوں جگہ مذہبی رسوم کے مواقع پر اس قسم کے واقعات اکثر دیکھنے میں آتے ہیں مثلاً کولمبو میں محرم کے موقع پر لوگ آگ میں چھتے ہیں ہم کو نہیں معلوم کہ ایسے واقعات کی اب تک عجمی توجیہ ہو سکی ہے یا نہ ہو۔ یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے آپ پر عمل تو نیم کر لیتے ہیں۔ ۱۔

بہر حال توجیہ ہو سکے یا نہ ہو سکے لیکن ایڈیٹر ٹائمز نے پلانٹر کے بیان کی تکذیب نہیں کی نہ کسی مزید شہادت کا مطالبہ کیا کیوں؟ اس لئے کہ اس طرح کے واقعات و رجحان وقتاً فوقتاً پیش آتے رہتے ہیں جن کو سامنے رکھنے کے بعد پلانٹر کا بیان اتنا مستبعد نہیں رہتا کہ نفس نوعیت واقعات ہی کی بناء پر ان کی تغذیہ و تردید کر دی جائے یا کسی غیر معمولی شہادت کا مطالبہ کیا جائے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ تم اس واقعہ کو غلط سمجھو کہ حضرت ابراہیم کو آگ نہ جلا سکی۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی بناء پر تم ان کی نبوت کا اقرار نہ کرو لیکن نفس واقعہ سے انکار کا کیا حق حاصل ہے؟

روایئے صادقہ:

روایا خواب کی تشفی بخش عقدہ کشائی سے حکمت و فلسفہ کا ناخن اب تک عجز ہے۔ مختلف اصناف خواب کی توجیہ کے لئے جو جو نظریات فرض کئے گئے ہیں خود ایک خواب پریشان معلوم ہوتے ہیں لیکن قدرت اپنی عجائب آفرینیوں کے لئے انسانی توجیہات کا انتظار نہیں کرتی۔

تم کسی مبصر آدمی سے دریافت کرو اس کو اپنی زندگی کے بہت سے ایسے خواب یاد ہوں گے جو واقعات مستقبل کی تمثیلی یا صریحی پیش بینی تھے میرے ایک فلسفی دوست کو اپنے خوابوں کی صحت کا اس قدر تجربہ ہے کہ جب کسی شخص سے خواب میں ن سے بے طفی ہو جاتی ہے تو بیداری میں اس نتیجہ کے سئے وہ تیار رہتے ہیں اور اکثر کچھ نہ کچھ بد مزگی کی نوبت ہی جاتی ہے۔ مجھ کو اپنے خواب بہت ہی کم یاد رہتے ہیں لیکن جو جس قدر زیادہ وضاحت کے ساتھ یاد رہتا ہے اسی قدر زیادہ صحیح نکلتا ہے۔ ۱۹۲۰ء کے روزنامہ میں (۱۵ اپریل) ایک جگہ لکھا ہے کہ

”سج دو پہر کو سویا تو کیا خواب دیکھتا ہو کہ ”خ“ کا خط آیا ہے جس میں ”س“ کا بھی ایک خط ملفوف ہے اٹھنے کے

بعد ڈاک آئی تو یہ خواب بالکل واقعہ تھا۔ انتہیہ کہ خطوں کا جو مضمون خواب میں دیکھا تھا وہی قریب قریب بیداری

میں بھی پایا۔ انکہ مجھ کو ”خ“ کے خط کا کوئی اتھار نہ تھا ورنہ ”س“ کا خط تو حاشیہ خیاں میں بھی نہ تھا۔“

پروفیسر بلر کت اسیریا کے آثار قدیمہ کا ایک مشہور ماہر تھا اس نے دو بابلی کتبات کے متعلق ایک اشکال کو جو بیداری میں حل نہیں ہو سکا تھا خوب میں حل کیا اور وہ بھی اس طرح کہ بابل کے ایک پرانے کاہن نے خواب میں آنے

اس کی رہنمائی کی۔ ۱۔

جب عام لوگوں کے یہ تجربات ہیں تو پھر اس میں کیا استعجاب و استعجاب درود جاتا ہے کہ بعض نفوس قدسیہ (انبیاء) نے تر خواب روئے صادقہ یا ایک طرح کا وحی والہام ہوتے ہیں رسالت پناہ ﷺ پر وحی کی ابتداء روئے صادقہ (صادق) سے ہوئی تھی۔ اخبار بالغیب کی گرہ بھی بڑی حد تک روئے صادقہ سے کھل جاتی ہے۔

حقیقی اسرار نبوت:

اسرار نبوت میں سب سے زیادہ پر اسرار مقام وہ ہے جہاں ابراہیمؑ کو خداوند ادا دیتا ہے ﴿بَدِیْہٖ﴾۔ ۱۔ ابراہیمؑ جہاں سے موسیٰؑ کو ﴿وَكُنَّ اُمَّہٗ مُؤْمِنٰی تَكْتُمُ﴾ کی بناء پر کلیم اللہ کا شرف عطا ہوتا ہے اور جہاں محمد ﷺ اور خدا ﷻ میں ﴿قَابِ فَوْسُسِ﴾ یا اس سے بھی کم کی دوری رہ جاتی ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں منطق و استدلال کا ”حجاب اکبر“ اٹھ جاتا ہے اور ظنی علم کی جگہ کشف و مشاہدہ کا حق الیقین حاصل ہو جاتا ہے۔ ابراہیمؑ کو کس نے ندا دی؟ موسیٰؑ نے طور پر کس سے کلام کیا؟ اور ”س نرا سی“ کے باوجود کیا دیکھ؟ وہ کون سی ہستی تھی جس میں محمد ﷺ میں صرف قاب قوسین کی دوری تھی؟ اور ﴿وَحٰی سٰی عَمْدَہٗ مَا وَحٰی﴾ کا ماجر کیونکر پورا ہوا؟ ان سوالات کا جواب جامعہ تحدید میں رہ کر نہ دیا جاسکتا ہے اور نہ سمجھا جاسکتا ہے۔

حقیقی آیات نبوت کی عام مثالیں:

عام معجزات کی نوعیت ہے چونکہ اس کی مثالیں جیسا کہ اوپر معصوم ہو چکا ہے معمول واقعات زندگی میں بھی متی رہتی ہیں لہذا اسی نسبت سے ان کے استبعاد میں بھی بہت پچھ کی ہو جاتی ہے لیکن ”وادی ایمن“ اور ”سدرہ المنتہی“ کی واردات جو اصلی معجزات اور مقام نبوت کی حقیقی ”آیات کبریٰ“ ہیں ان کی بظاہر کوئی مثال اس عالم ناسوت میں نہیں نظر آتی جس سے عام انسانوں کو ان کی فہم میں مدد ملے۔ بے شک ﴿سُرِیْثٌ مِّنْ اَبْنٰہِ سَکْرِی﴾ کا رتبہ بلند ما جس کو مل گیا۔ اور یہ سچ ہے کہ آفتاب کی عالم افروزی کا اندازہ ستاروں کی چمک سے نہیں ہو سکتا تاہم بہ قدر استعداد تجلی طور کا ہلکا سا پتہ ذرات پر کبھی کبھی پڑ ہی جاتا ہے اور چشم بینا کی ہدایت کے لئے اتنا ہی بس ہے۔ انبیاء مرسلین کے بعد ادویہ مقربہ کے ہاں ان تجلیات کی کافی شہادتیں متی ہیں لیکن عام انسانی سطح سے چونکہ یہ درجہ بھی بہت بلند ہے اس لئے اور نیچے اتر ہم کو اپنی سطح کی کچھ مثالیں تلاش کرنی چاہئیں۔

پروفیسر ویمر جیمس جو ہمارے زمانہ کا سب سے نامور محقق نفسیات اور جس کا شمار کا بر فلاسفہ میں ہے اس نے لوگوں کے ذاتی واردات مذہب یا مذہبی تجربہ و شعور کے مختلف اصناف پر ۵۰۰ صفحات سے زائد کی ایک کتاب لکھی ہے۔ ۳۔ اس میں باقاعدہ مشرق و مغرب انبیاء و ادویہ، عوام و خواص، علماء و حکماء سب کے ”تجربات مذہبی“ کی آپ جیتی واردات و تجلی

۱۔ لٹریچر، یو۔ ایچ۔ مینون، ۱۹۷۷ء

۲۔ لٹریچر، یو۔ ایچ۔ مینون، ۱۹۷۷ء

۳۔ لٹریچر، یو۔ ایچ۔ مینون، ۱۹۷۷ء

کیا۔ اسی ذخیرہ میں سے ہم صرف عام انسانی سطح کے چند واقعات کا بہ ترتیب ذیل انتخاب کرتے ہیں۔

سب سے پہلے جیمس نے اپنے ایک بے تکلف اور نہایت ہی ذہین وزیر ک دوست کے متعدد تجربات لکھے ہیں اس دوست کو کبھی کبھی رات کے وقت جب کہ یہ کتب بینی میں مشغول ہے یا خالی بیٹھا ہے ایسا معلوم ہوا کہ کمرے کے اندر کوئی موجود ہے۔ پنگ کے پاس ہے، اپنی گود میں اس کو دب رہا ہے، گو وہ نہیں جانتا کہ یہ کون ہے یا کیا ہے تاہم نفس اس کی موجودگی کا اس سے کہیں زیادہ اس کو یقین ہے جتنا کہ دن کی روشنی میں کسی ذی روح کی موجودگی کا ہو سکتا ہے۔ وہ اس کو کسی متشخص ذات یا انسان کی طرح نہیں دیکھ رہا ہے پھر بھی اپنے تمام محسوسات سے زیادہ اس کے حقیقی و واقعی ہونے کا اذعان ہے۔

”اس کی موجودگی میں نہ کوئی ابہام و التباس ہے نہ یہ شعر یا موسیقی کے وجد و کیف کا سا پیدا کردہ کوئی جذبہ ہے بلکہ یہ ایک قوی شخصیت کی نہایت قریب موجودگی کا قطعی علم و یقین ہے اور اس کے چمے جانے کے بعد میرے حافظہ میں اس کی یاد ایک حقیقت کی طرح تازہ ہے ہر چیز جو میں لکھتا یا سنتا ہوں خوب ہو سکتی ہے لیکن یہ واقعہ خواب نہ تھا۔“ (صفحہ ۶۰، ۶۱)

یہ دوست کوئی وہم پرست نہیں ہے بلکہ جیمس کو اس بات پر حیرت ہے کہ وہ ان تجربات کو مذہبی رنگ میں کیوں نہیں تعبیر کرتا۔ اس کے بعد ایک اور شخص کا بیان ہے۔

”میری آنکھ بہت رات رہے کھل گئی ایسا معلوم ہوا کہ کسی نے جان بوجھ کر جگا دیا اور پہلے میں یہی سمجھا کہ کوئی شخص اندر گھس آیا ہے میں نے پھر سونے کے لئے کروٹ بدل لی، فوراً ہی محسوس ہوا کہ کمرے میں کوئی موجود ہے اور یہ کچھ عجیب احساس تھا کسی عام ذی حیات شخص کی موجودگی کا نہیں بلکہ ایک روحانی وجود کا احساس تھا۔ ممکن ہے کہ تم کو اس پر ہنسی معلوم ہوتی ہو لیکن میں وہ بیان کرتا ہوں جو مجھ پر گذری بجز اس کے کہ میں ایک روحانی وجود سے اس کو تعبیر کروں اور کوئی بہتر صورت مجھ کو اپنے احساس کے ادا کرنے کی نہیں ملتی ساتھ ہی مجھ کو ایک یہ دہشت بھی محسوس ہوئی کہ کوئی عجیب و خوفناک واقعہ ظاہر ہوا چاہتا ہے۔“ (ص ۶۲)

ایک سائنس دان کے اعترافات سنو!

”بیس اور تیس سال کی عمر کے مابین میں بتدریج درمی اور مذہب ہو گیا تھا تاہم اس ”غیر متعین شعور“ سے میں ابھی خالی نہیں رہا جس کا نام ہر برٹ پنسر نے حقیقتاً مطلقہ رکھا ہے لیکن اپنسر کی طرح یہ حقیقت میرے لئے محض ناممکن لعدم نہ تھی کیونکہ گو میں نے طفلانہ طریقہ سے خدا سے دعائیں مانگن چھوڑ دیا تھا اور مذہبی رسم کے مطابق کبھی نماز نہیں پڑھی نہ دست بدعا ہوا تاہم میرا زیادہ حال کا تجربہ یہ بتاتا ہے کہ عملاً اس ذات کے ساتھ مجھ کو وہی تعلق رہا ہے جو دعا اور نماز کا ہوتا ہے جب مجھ پر کوئی مصیبت پڑی خواہ وہ خانگی ہو یا کاروباری یا جب میں کسی معاملہ کے متعلق پریشان و متردد ہوا اور میرا دل بیٹھنے لگا تو اعتراف کرتا ہوں کہ استغاثت کے سئے میں اسی تعلق کی طرف بھاگا جو اس ذات کے ساتھ مجھ کو حاصل تھا اس نے ہمیشہ میری نصرت کی اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس کی تائید غیبی نے مجھ کو بے انتہاء قوی کر دیا ہے میں پاتا ہوں کہ اس کے ساتھ میرا تعلق دراصل شخصی تھا کیونکہ ادھر چند سال سے اس

سے، ستاعت کی قوت نے میرا ساتھ چھوڑ دیا ہے جس سے مجھ کو ایک صریح فقدان کا شعور ہے اور اقرار ہے کہ میں اپنی زندگی میں ایک بڑی قوت و نصرت سے محروم ہو گیا ہوں جس ذات کو میں ”س“ سے تعبیر کر رہا ہوں یہ اپنے آپ کی نامعلوم حقیقت نہ تھی بلکہ یہ میرا خدا تھا جس کی تائید پر مجھ کو بھروسہ تھا لیکن جس کو نہیں معلوم میں نے کس طرح ”س“ رد کیا۔“ (صفحہ ۶۵-۶۴) ۱

سوئٹزرلینڈ کے ایک شخص کی آپ جتنی یہ ہے کہ

”میں پوری طرح صحیح و تندرست تھا کسی قسم کی تھکن بھوک یا پیاس تھا نہ تھی طبیعت بالکل چاک و ریشقت تھی۔ گھر سے جو خبر ملی تھی اچھی تھی۔ غرض دور و نزدیک کسی قسم کی کوئی پریشانی نہ تھی۔ ہوشیار رہنا ہم لوگوں کے ساتھ تھا۔ رات میں بھٹکنے کا بھی مطلقاً اندیشہ نہ تھا مختصر طور پر اپنی اس حالت کو یوں دکر سکتا ہوں کہ میرا دل و دماغ اس وقت کامل توازن کی حالت میں تھا کہ یکا یک مجھ کو اپنے اندر ایک طرح کا ارتقاء محسوس ہوا اور یہ معلوم ہوا کہ خدا موجود ہو گیا اس کی رحمت و قوت میرے سارے وجود میں نفوذ کر رہی ہے یہ کیفیت ”س“ درجہ شدید تھی کہ ساتھیوں سے بہ مشکل اتنا کہہ سکا کہ آگے آگے چلو میرا انتظار نہ کرو اب مجھ میں کھڑے ہونے کی تاب نہ تھی ایک پتھر پر بیٹھ گیا اور آنکھوں سے آنسوؤں کا دریا امنڈ آیا میں نے خدا کا شکر ادا کیا کہ اس نے ایک حقیر اور میرے جیسی گنہگار مخلوق پر اتنا بڑا رحم و فضل فرمایا کہ زندگی ہی میں اپنے کو پہنچوا کر اپنی ربوبیت کا کرشمہ دکھلایا۔ میں نے ”س“ سے نہایت الحاح کے ساتھ دعا کی کہ میری زندگی تمام تر اس کی رضا جوئی میں بسر ہو۔ جواب ملا کہ ”س“ تو روز بروز عاجزی و مسکنت کے ساتھ میری رضا پر چنے کی کوشش کر اور اس کا فیصلہ مجھ خدا سے قادر و توانا پر چھوڑ دے کہ ”س“ سے زیادہ قوی شعور کے ساتھ تو مشاہدہ حق کے قابل ہو ہے یا نہیں۔ یہ احساس و اثر ”س“ قدر گہرا و واضح تھا کہ میں نے اپنے دل سے سوچ لیا کہ یہ موسیٰ نے کوہ طور پر پہنچا اس سے بھی زیادہ وضاحت کے ساتھ دیکھا تھا۔ ”س“ قدر بین کرنا اور من سب ہو گا کہ ”س“ عالم و جد میں خدا کی شکل و صورت اور رنگ و بو سے متصف نہ تھا نہ میں ”س“ کی موجودگی کی کوئی خاص جگہ محسوس کر رہا تھا۔“ (صفحہ ۶۶-۶۷) ۱

جیمس نے تو اس قسم کے تجربات کا ایک انبار لگا دیا ہے لیکن ہم ایک طویل بیان کے دو حصوں کے اقتباس پر بس کرتے ہیں۔ قیاس اور اخذ نتائج کے لئے امید ہے کہ یہی تین چار مثالیں کافی ہوں گی۔ امراض و مانی کے ایک ماہر ۱۹۱۸ء نے خود اپنا تجربہ لکھا ہے۔

”اس کے بعد مجھ پر ایک انتہائی فرحت و انبساط کی کیفیت طاری ہوئی جس کے ساتھ ہی ایک ایسی اثراتی یا انشراح حالت پیدا ہوئی جس کا بیان ناممکن ہے، اس حالت میں دوسری چیزوں کے ساتھ ”س“ بات کا بھی مجھ کو صرف یقین نہیں بلکہ یقینی مشاہدہ ہوا کہ کائنات ہے جان مادہ سے نہیں بنی ہے بلکہ ایک ذی حیات وجود ہے مجھ کو خواہ اپنے اندر ایک ابدی حیات کا احساس ہو یا یہ کیفیت صرف چند سینڈ تک رہی لیکن ”س“ کی یاد اور حقیقت کا احساس ”س“ کی چوتھلی صدی گزر جانے پر بھی اسی طرح تازہ ہے۔“ (صفحہ ۳۹۹) ۱

ان مثالوں کو سامنے رکھ کر اب یہ حدیث پڑھو کہ

”ایک دفعہ صبح کی نماز کے لئے آپ ﷺ دیر سے برآمد ہوئے نماز کے بعد لوگوں کو اشارہ کیا کہ اپنی جگہ ٹھہر

۱ اس حالت کو سامنے رکھ کر ذرا نیچے آیت کو پڑھئے یا اذ استعین ففروا الیٰ لہ و ما النصیر الامن عند اللہ۔

جائیں پھر فرمایا کہ آج شب کو میں نے، تیری رکتیں پڑھیں جتنی کہ میرے لئے مقدر تھیں تو نمازی میں کچھ اونگھ سا گیا (نعت) اس حالت میں میں نے دیکھا کہ جلال الہی بے پردہ میرے سامنے ہوا۔ خطاب ہوا اے محمد! تم جانتے ہو کہ فرشتگان خاص کس امر میں گفتگو کر رہے ہیں؟ عرض کی نہیں اے میرے رب! میں نہیں جانتا۔ اس نے اپنا ہاتھ دونوں مونڈھوں کے بیچ میں میری پیٹھ پر رکھا جس کی ٹھنڈک میرے سینہ تک پہنچ گئی اور آسمان وزمین کی تمام چیزیں نکاہوں کے سامنے جلوہ گر ہو گئیں۔ سوال ہوا یا محمد! تم جانتے ہو کہ فرشتگان خاص کس امر میں گفتگو کر رہے ہیں؟ عرض کی ہاں؟ اے میرے رب..... الخ۔

اس میں کلام نہیں مکالمہ طور اور ماجرائے اسراء (معراج) کا مقدمہ مذکور ہوا۔ مشابہتوں سے اتنی ہی بند ہے جتنی کہ انبیاء کا مقام انسانوں سے بلند ہونا چاہئے تاہم ”عالیٰ ہست کہ اس عالم از ان تمشا لے است“ ان مشابہتوں میں ایک نہ ایک حد تک اس مقام برتر کا دھندلا سا تصور پیدا کیا جاسکتا ہے اور ہمارے مدعا کے لئے اسی قدر کافی ہے۔

مقدمات مثلثہ:

یقین معجزات کے لئے ہماری منطق استدلال کے تین مقدمات تھے جن میں سے دو کو تو ہیوم اور ہکسلے نے بہ ترتیب پورا کر دیا تھا تیسرا مختلف اصناف استبعاد کے شواہد سے پورا ہو جاتا ہے ان مقدمات مثلثہ کا خلاصہ یہ ہے:

(۱) معجزات بذات خود کوئی ناقابل تصور یا ناممکن الوقوع شے نہیں ہیں (ہیوم)

(۲) زیادہ سے زیادہ ان کو ”انتہائی حیرت انگیز“ یا ”انتہائی مستبعد“ واقعات سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اس لئے (الف) انسانی شہادت کی بناء پر ان کو قبول کیا جاسکتا ہے (ب) البتہ ”انتہائی حیرت انگیزی و استبعاد“ کی وجہ سے بظاہر ان کو قبول کرنے کے لئے جو شہادت مطلوب ہے اس کو بھی ہر لحاظ سے انتہائی حد تک قابل اعتبار ہونا چاہئے (ہکسلے)

(۳) لیکن معجزات میں جس قسم کا استبعاد یا حیرت انگیزی پائی جاتی ہے اس کے شواہد چونکہ عام انسانوں کے مادی نفسی یا روحانی تجربات میں بھی ملتے رہتے ہیں جن کے قبول و یقین کے لئے کوئی غیر معمولی شہادت طلب نہیں کرتے۔

لہذا یقین معجزات کے لئے بھی کسی غیر معمولی شہادت کی ضرورت نہیں۔

اصلی بحث یقین کی ہے:

لیکن سوال یہ ہے کہ ہیوم و ہکسلے کی ناقص منطق سے اگر کوئی شخص گمراہ ہو گیا تھا تو کیا وہ اس منطق کا صرف تیسرا مقدمہ پورا کر دینے سے راہ راست پر آجائے گا اور کیا اب صفحات بار کے پڑھ لینے سے معجزہ کا کوئی منکر نہ رہ جائے گا؟ مجھ کو تو اندیشہ ہے کہ محض یہ سیاہ نقوش ایک منکر کو بھی مومن نہ بنا سکیں گے۔ آپ کہیں گے کہ شاید استدلال ہی بودا ہے لیکن کیا دنیا کا کوئی قوی سے قوی استدلال بھی نفس اپنی قوت استدلال کی بناء پر کسی کو معجزات کا یقین دلا سکتا ہے؟ ارسطو مل اور بیگل ۲ جو منطق کے ”اقانیم مثلثہ“ ہیں کیا یہ سب کے سب مل کر بھی کوئی ایسی منطق یا عقلی استدلال پیدا کر سکتے تھے جو

۱۔ یوٹی حدیث۔ لے ایمتہ۔ ۲۔ مشاہدات

۲۔ اصل علی ترتیب قیود منطق۔ مابین جن کا تعلق اضافی حقائق و علوم سے ہے لیکن بیگل (جرمنی) نے منطق کے

تین اقسام میں۔ یعنی منطق و بعد ظہوریات۔ ۱۔ ارسطو حقیقہ۔ ۲۔ ارسطو ظاہر۔

بذات خود ہر عام و خاص کو معجزات کا یقین دلاتا؟

ان سوالات کا جواب نفی میں ہے اور یقیناً نفی میں ہے تو پھر معجزات کے متعلق خالی امکان وقوع و شہادت وقوع کی بحث چنداں اہم نہیں رہ جاتی بلکہ اصلی بحث یقین کی ماہیت اور اس کے سبب و اسباب کی ہے۔

یقین معجزات

یقین کی ماہیت:

یقین کی فلسفیانہ ماہیت پر کوئی مفصل و مستقل بحث چھیڑنا مقصود نہیں ہے نہ یہاں چنداں اس کی ضرورت ہے ہر شخص جانتا ہے کہ نفس تصور اور اس کے یقین میں کیا فرق ہے؟

یہاں ہمارے مقصد کے لئے صرف توجہ جان لینا چاہئے کہ ریاضی کے تصورات مجردہ کی طرح امور و قعیدہ (واقعات) کے متعلق ہر یقین ناقابل تغیر یا احدثی نوعیت کا نہیں ہوتا بلکہ لذت و الم، حیرت و استعجاب، رنج و غم، محبت و نفرت، ارادہ و خواہش وغیرہ دیگر کیفیات نفسی کی طرح محض ایک اضافی و تغیر پذیر ذہنی کیفیت کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس طرح کسی واقعہ سے ہر شخص کے نفس میں کیفیات باہر کا پیدا ہونا یا یکساں طور پر پیدا ہونا ضروری نہیں ہے کسی طرح ہر آدمی کے دل میں اس واقعہ کا یقین یا ایک ہی معنی میں یقین پیدا ہونا بھی لازمی نہیں۔ تاریخ کی بعض کتابوں میں ایک روایت مذکور ہے کہ اسکندر یہ کتب خانہ حضرت عمرؓ کے حکم سے اس بیدردی کے ساتھ جلا گیا کہ چھ مہینہ تک مصر کے جمہور کا بندھن بنا رہا، علم کا فدائی و حکمت و فلسفہ کا عاشق اس روایت کو پڑھ کر کف افسوس منے لگتا ہے اور اس کے دل میں نفرت و غصہ کا جذبہ پیدا ہوتا ہے بخلاف اس کے اسی روایت کو اگر ایک سپاہی پڑھتا ہے تو نہ وہ اپنے اندر کوئی نفرت و غصہ پاتا ہے اور نہ اتنا افسوس کرتا ہے۔ اس کے نزدیک قلعہ انٹورپ کی بربادی کتب خانہ اسکندر یہ کی تباہی سے کہیں زیادہ ماتم انگیز ہے لیکن یہی روایت اگر کسی صوفی عرف کی نظر سے گزرے تو رنج و غصہ کی جگہ اس کو انتہائی مسرت ہو سکتی ہے کہ ”حجب اکبر“ کا یہ ”دفتر بے معنی“ اسی سلوک کا مستحق تھا۔ ”صد کتب و صدورق در نار کن“

تم نے دیکھا کہ ایک ہی چیز سے مختلف اشخاص پر مختلف بلکہ متضاد جذبات طاری ہوئے۔ جذبات کی طرح یقین و عدم یقین کے بھی متضاد اثرات طاری ہوئے ہیں۔ جن اہل یورپ کے دس میں مسلمانوں کی وحشت و جہالت کا تعصب رائج تھا اور جن کی طبیعت تنقیص اسلام کی ہر شہادت کو قبول کرنے پر حریص تھی انہوں نے نہ صرف شہادت کی

۱۔ معجزات کا حلقہ جو تاریخ و روایت سے ہے نہ کہ ریاضی و مجرات سے اس سے ہم مجرات ریاضی کے علم و یقین و مذہبیت سے روایت میں میں پڑنا چاہتے ہیں اور اصل یہ یقین ہی نہ طاری و نمل یا ناقابل تغیر بنایا پر قائم نہیں ہے جس کا انکار نہ ہو سکے بلکہ اس جیسے طبعی و طبیعی بات یہ ہوتی ہے کہ ریاضیات و مفروضات و قیاسات میں اس طرح برقی کی اس تعریف سے کہ وہ نام سے آئے ہوئے ہیں۔ اس سے یہ نہیں سمجھتا کہ برقی جو یقین و واقعی ہے اس طرح اس تعریف سے کہ وہ نام ہے کسی شکل کا جس کے تحت تمام باتیں ہوں یہ نہیں سمجھتا کہ واقعی ہونی اور موجود بھی سے نہایت میل سے نہایت اس میں بھی کوئی ناقص نہیں کہ دو درتین مل کر چھ ہوتے ہیں۔

تحقیق و تفتیش کے بغیر اس خبر کا یقین کر لیا بلکہ اس کی روایت و درایتی تضعیف کے بعد بھی ان کا یقین قائم رہا لیکن انہی اہل یورپ میں جو گروہ اس درجہ اسلام کے ساتھ عداوت نہیں رکھتا تھا کہ اس کے جذبہ انصاف پسندی کو تعصب نے مغلوب کر لیا ہو اس کو تحقیق کے بعد یہ روایت ہی سرے سے بے اصل و مضحکہ خیز نظر آئی اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ ایک مسلمان مورخ جو کتب خانہ اسکندریہ کے جلانے کو دامن اسلام پر وحشت و جہالت کا ایک بدنما داغ سمجھتا تھا اور کسی طرح اس کا محبت اسلام سے لبریز دل اس کے قبول کرنے پر آمادہ نہ تھا اس کی تحقیقات نے اس روایت کو نہ صرف دشمنوں کا صریح افترا و بہتان قرار دیا بلکہ اسے خود ان ہی افترا پرداز دشمنوں کو اصلی مجرم ثابت کر دکھایا۔

ع ہم الزام ان کو دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا لے

نظریات حکمت کا یقین:

یقین کی یہ جذباتی و اضافی حیثیت صرف واقعات تاریخ و روایت ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ فلسفہ و حکمت (سائنس) کے نظریات و نظامات کا یقین بھی یہی حیثیت رکھتا ہے۔ پروفیسر جیمس نے ”ارادہ یقین“ اور ”جذبہ عقل پرستی“ کے عنوان سے دو نہایت دلچسپ مضمون لکھے ہیں، ان میں اس نے دکھایا ہے کہ ہمارے یقین کس قدر خواہش و ارادہ یا جذبات کی اضافی کیفیت کا پابند ہے اور سائنس و فلسفہ کی بنیاد جس عقل پرستی پر ہے وہ بھی دراصل مذہب پرستی یا عجائب پرستی کی نوعیت کا محض ایک جذبہ ہے۔

یکسانی کا جذبہ:

ایک فلسفی یا حکیم فلسفیانہ یا حکیمانہ فکر و تفحص میں کیوں اپنا سر کھپاتا ہے؟ زیادہ تر اس ”خواہش“ کی بناء پر کہ عالم میں جو ایک تشمت و پریشانی، کثرت و پراگندگی نظر آتی ہے کوئی ایسا اصول یا قانون دریافت ہو جائے جو اس کثرت و پراگندگی کو وحدت و یکسانی کے رشتے سے مربوط و مسلسل کر دے اس قانون و اصول کے عقلی یا صحیح ہونے کا کیا معیار ہے صرف یہی کہ اس کے قبول و باور کرنے سے ہمارے دماغ کی حیرانی و پریشانی رفع ہو جاتی ہے اور کارخانہ فطرت میں یکسانی و ہمورہی کی موجودگی کا ایک خوش گو رولڈینہ حس یا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔

یہ لذت کہ پراگندہ واقعات دراصل کسی ایک ہی مخفی واقعہ کے مظاہر ہیں اسی طرح کی لذت ہے جو کسی گویے کو پراگندہ آوازوں کے ایک نغمہ یا راگ میں منتظم کر دینے سے حاصل ہوتی ہے۔ کون شخص اس امر کی دلفریبی کو نہ محسوس کرے گا کہ سیب کو زمین کے ساتھ وہی تعلق ہے جو چاند کو اس کے ساتھ ہے، غبارہ اسی قانون کے ماتحت اوپر چڑھتا ہے جس کے ماتحت پتھر نیچے گرتا ہے اس یقین میں کس کے لئے لذت نہ ہوگی کہ پہاڑ پر چڑھنے یا درخت کے کانٹے میں جس طاقت سے ہم کام لیتے ہیں وہ وہی ہے جو آفتاب کی ان کرنوں میں پائی جاتی ہے جو اس غد کو پکاتی ہیں جس کا صبح ہم نے ناشتہ کیا ہے۔

لظم و یکسانی کی لذت کے لئے انسان کی فطرت جس درجہ حریص ہے اسی کو ملاحظہ رکھ کر ہمارے زمانہ کے ایک

زبردست معلم فلسفہ پروفیسر روآس نے تنبیہ کی ہے کہ جہاں کہیں بھی ہم کو کسی قانون فطرت کی وحدت و یکسانی کا یقین محسوس ہو یہ یاد رکھنا چاہئے کہ اس احساس وحدت کا بڑا حصہ اصل فطرت کی واقعی وحدت کے بجائے اس ناقابل استیصال جذبہ پر مبنی ہو سکتا ہے جو وحدت و نظم کی پسندیدگی کے لئے خود ہمارے نفوس کے اندر موجود ہے۔^۱

یہی تعصب تھا جس کی بناء پر ایک بڑے سائنس دان نے جیمس سے کہا کہ کلام نفسی کا دعویٰ صحیح بھی ہو تو بھی تمام اہل سائنس کو اس کے دبانے اور چھپانے پر ایسا کرینا چاہئے کیونکہ اس سے فطرت کی یکسانی اور نیز بہت سی دوسری چیزوں کی تکذیب ہوتی ہے جن کے ماننے بغیر سائنس دان اپنا کام نہیں چلا سکتے۔ اس قول کو عقل کر کے جیمس نے لکھا ہے کہ اگر یہی سائنس دان حضرات کلام نفسی کو سائنس کے حق میں مفید مطلب پاتے تو اس سے اغراض کے بجائے نہ صرف اس کی شہادت کی تحقیق پر آمادہ ہوئے بلکہ یہی شہادت یقین کے لئے کافی ہوتی۔^۲ اب تم ہی فیصلہ کرو کہ کیا ”عقل پرست سائنس“ کے تعصبات ”وہم پرست مذہب“ کے تعصبات سے کچھ بھی تم یا مختلف ہیں؟ اور کیا اہل سائنس کا انکار معجزات وحدت و یکسانی کے مذکورہ بالا تعصب کا نتیجہ نہیں ہے؟

نظریات فلسفہ کا یقین:

خیر اہل سائنس یا حکماء کو تو خود ہی بڑی حد تک اس امر کا اعتراف ہے کہ سائنس کے نظریات و نوامیس زیادہ تر اضافی و مفروضی حیثیت رکھتے ہیں لیکن فلاسفہ یا مترلہین جو حقائقِ عالیہ اور صداقتِ مطلقہ کے چہرہ سے پردہ اٹھانے کا دعویٰ رکھتے ہیں ان کے اصول و نظریات پر تو انسانی جذبات یا ذاتی میلانات کا سایہ تک نہ پڑنا چاہئے تھا مگر یہ س قدر سرت انگیز منظر ہے کہ سب سے زیادہ فلسفہ ہی کے مذہب و نظامات شخصی جذبات و خواہشات کا عکس نظر آتے ہیں، بلکہ سچ یہ ہے کہ جتنے فلاسفہ اتنے ہی مذہبِ حتیٰ کہ ایک عام دلچسپ تقسیم کی رو سے فلاسفہ کی دو قسمیں یہ قرار پائی ہیں کہ رونے والے (بکاسیہ) اور ہنسنے والے (ضحکیہ) فلاسفہ جن کو زیادہ سنجیدہ اصطلاح میں علی الترتیب ”شریہ“ اور ”خیریہ“^۳ کہا جاتا ہے یا اس کو ”پاسیہ“ اور ”رجاسیہ“ بھی کہہ سکتے ہو اگر نفسیاتی تحلیل کی جائے تو اس اختلاف کا مبنی رونے اور ہنسنے یا سوجھنا، امید و بیم وغیرہ کے ذاتی جذبات و احوال ہی ثابت ہوں گے۔

دور جدید کا ایک زبردست فلسفی شوپنہار جس کا شمار فلسفہ کے اکابر آئندہ میں ہے اور جو فلسفہ کی رونی جماعت کا ایک نامور فرد ہے اس کا سارا فلسفہ ہی یہ ہے کہ صداقتِ مطلقہ صرف ارادہ یا خواہش ہے نہ کہ عقل یا فکر اور یہ ارادہ چونکہ ”بے عقل“ ہے اس لئے اس کی کوئی غایت نہیں۔ دنیا میں کوئی فلاح و سعادت نہیں بلکہ یہ تمام تر ”بے مقصد“ ارادہ کا ایک کھوٹا یا تماشہ ہے خارجی عالم اسی ”بے عقل و بے مقصد“ ارادہ کی محض ایک تصویر ہے۔

کرۃ عقل کی سب سے اونچی سطح پر بسنے والے ان فلاسفہ کے باہمی اختلافات بلکہ تضاد آراء کا یہ عالم ہے کہ

۱۔ ایچ۔ صول۔ نہایت جدید، ص ۳۱۶ THE RALIGIOUSAL OPTOTOPPINLOSOPHYS (مذہب کا نام نہیں ہے)

۲۔ یقیناً، فیصلہ ۱۰۔

۳۔ یقیناً، ”عقل“ اطلع جدید ۱۹۱۷ء

۴۔ نظریاتی میں، ان کا لقب علی الترتیب Optimists اور Pessimists ہے۔

جتنے منہ اتنی باتیں کوئی کہتا ہے کہ دنیا تمام تر عقل پر مبنی ہے، کوئی مدعی ہے کہ اس کا وجود سراپا بے عقل ہے کوئی شخصی خدا کا یقین رکھتا ہے کوئی کہتا ہے کہ شخصی خدا ناقابل تصور ہے کسی کو ذہن سے باہر خارجی دنیا کا اذعان ہے کوئی ثابت کرتا ہے کہ خارجی دنیا کا وجود محض وہم و فریب ہے، کسی کی زبان پر ہے کہ ایک مستقل و قائم بذات روح ہے، کوئی پکارتا ہے کہ نفس کے تغیر پذیر احوال کے سوا کچھ نہیں ہے کسی کا دعویٰ ہے کہ سلسلہ علل متناہی ہے کوئی مانتا ہے کہ نہیں ایک علیہ العلل ہے، کوئی انسان کو مجبور محض پاتا ہے اور کوئی مختار، کوئی جسد و عالم کی وحدت کا قائل ہے اور کوئی کثرت کا، بظاہر مہمل سے مہمل بات بھی تم کو ایسی نہ ملے گی جس کا باور کرنے والا عقل سے عاقل فلسفی نہ ملتا ہو۔

عقل انسانی کی انہی حیرانیوں کو دیکھ کر آدمی پکار اٹھتا ہے کہ کسی چیز کو حق کہنے کے صرف یہ معنی ہیں کہ جب تم اس کو حق یقین کرو تو حق ہے ورنہ نہیں۔ اور خصوصاً موجودہ زمانہ میں تو اس سرعت و کثرت کے ساتھ نظریات ابل پڑے ہیں کہ ایک کو دوسرے سے زیادہ واقعی خیال کرنا قریباً ناممکن ہو گیا ہے۔ اس قدر مختلف ہندسات، اس قدر مختلف منطقیں اس قدر مختلف طبیعیاتی و طبیعی مفروضات پیدا ہو گئے ہیں کہ صحیح سے صحیح اصول کی نسبت بھی گمان ہوتا ہے کہ وہ کسی واقعیت کا پرتو ہونے کے بجائے محض انسانی ذہن کی ایجاد ہے۔ ۱

مشاہدات کا یقین:

تم سمجھتے ہو گے کہ علم و یقین کی یہ اضافی یا ذہنی نوعیت زیادہ سے زیادہ اصول و نظریات تک محدود ہوگی باقی مشاہدات و محسوسات جو ان اصول و نظریات کا آخری مرجع ہیں وہ تو بہرحال کوئی اضافی شے نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کے متعلق زید و عمر کی نوعیت یقین میں کوئی تفاوت ناممکن ہے لیکن تمہارا یہ ”ناممکن“ نہ صرف ”ممکن“ بلکہ واقعہ ہے۔

دن رات کے ان معمولی تجربات کا تو ذکر ہی کیا کہ ایک چیز جو ایک آدمی کو خوبصورت معلوم ہوتی ہے دوسرے کو بدصورت نظر آتی ہے ایک کو خوش مزہ محسوس ہوتی ہے دوسرے کو بد مزہ، آلات حس و مشاہدہ کی ساری دنیا عبارت ہے رنگ و بو، آواز و مزہ سردی و گرمی، شکل و صورت، طول و عرض (متداد) پستی و بندی، دوری و نزدیکی سے، لیکن کیا ان میں سے ایک شے کے متعلق بھی عامی حکیم و فلسفی سب کا یقین یکساں نوعیت رکھتا ہے؟

عامی آدمی اپنے حواس کی مذکورہ بار سردی دنیا کو ٹھوس خارجی حقائق یقین کرتا ہے لیکن حکیم یا سائنس دان کے نزدیک ان میں سے کسی ایک کا بھی خارج میں کوئی وجود نہیں اور سچ کل سے سائنس دان تو بار بار اس حقیقت کو دہراتے رہتے ہیں کہ اشیاء دراصل وہ یاد دہی نہیں جیسی کہ ہمارے حواس کو محسوس ہوتی ہیں۔ (۵۶: ۵۷ رن بلیف صفحہ ۵۶) ذہن یا احساس سے باہر نہ کوئی رنگ ہے نہ بو نہ کوئی آواز ہے نہ مزہ لیکن حکمت کو چونکہ اپنی تحقیقات میں قدم قدم پر مادہ و قوت کے الفاظ پر ان پڑتے ہیں اس لئے خاص حکیم کے دماغ میں مادہ پرستی کا ایک ایسا جذبہ و میلان پیدا ہو جاتا ہے کہ باوجود اس اقرار کے کہ ”مادہ کسی نامعلوم شے کا نام ہے“ پھر بھی کسی نہ کسی مفہوم میں اس کے وجود خارجی کے یقین پر اپنے کو مجبور پاتا ہے بخلاف اس فلسفہ یا بعد الطبیعیات کا عالم چونکہ حکیم نہ تعصبات سے بالاتر ہے نہ ہند بے جھجک سرے سے وجود مادہ ہی کا انکار

۱ ارادۃ یقین Theories of Knowledge (نظریات علم) از پروفیسر ڈاکٹر صفحہ ۴۳۲، ۴۳۳

۲ The meaning of Truth (معنی صداقت) ص ۵۸

کر دیتا ہے اس کے نزدیک بس جو کچھ وجود ہے وہ ذہن یا نفس کا مگر یقین کی گردن دلائل سے کب جھکتی ہے ممکن ہے کہ چند محات کے لئے حکیم یا فلسفی عالم رنگ و بو یا مادہ کے وجود فی الخارج کے خلاف یقین پر قائم رہ سکتا ہو لیکن بالآخر اس کو جبلت کی حکومت قاہرہ اسی نقطہ پر واپس لاتی ہے جہاں سے غور و فکر نے اس کو منحرف کیا تھا اور شب و روز کی زندگی میں وہ عالم رنگ و بو کے وجود خارجی پر اسی طرح اذعان رکھتا ہے جس طرح ایک آدمی۔

غرض یقین اپنی ماہیت کی رو سے ترم تر صرف ایک نفسی میلان ہے جو نہ علم کا پابند ہے نہ جہل کا جس کا انحصار نہ عقل پر ہے نہ بے عقلی پر جو نہ سچ پر موقوف ہے نہ جھوٹ پر وہ فلسفہ حکمت علم و عقل سب چیزوں سے پیدا ہو سکتا ہے اور کسی سے بھی نہیں پیدا ہو سکتا اور جب پیدا ہوتا چاہتا ہے تو کلیفر ڈ کے اس مشورہ کا منہ نہیں دیکھتا کہ ”جھوٹ پر یقین کرنے سے بہتر ہے کہ ہمیشہ یقین کے بغیر رہو“۔

کیا عجیب بات ہے کہ یقین کی ماہیت پر بھی کہ وہ دلائل کا کوئی منطقی نتیجہ نہیں بلکہ محض ایک ذہنی میلان ہے خود اس شخص کی نکتہ رس نظر پڑی تھی جو یقین معجزات کا سب سے بڑا مخالف ہے۔ چنانچہ ”ارنست ٹیلین سوسائٹی“ کے ایک ممبر براڈ نامی نے ۳-۴ سال ہوئے ہیوم کے نظریہ معجزات پر ایک مضمون کے ضمن میں خود ہیوم کے اصول کی بناء پر لکھا ہے کہ

”ہیوم کو یقین معجزہ ہے اس لئے انکار ہے کہ معجزہ گزشتہ مستر تجربہ کے منافی ہوتا ہے مثلاً گزشتہ تجربہ یہ ہے کہ ”الف“ کے بعد ہمیشہ ”ب“ ظاہر ہوتا رہا ہے جس سے ہمارے ایک اندر قوی یقین پیدا ہو جاتا ہے کہ ”اندہ بھی“ ”ب“ ہمیشہ ”ف“ کے تابع ہوگا ایک مذہبی آدمی معجزہ پر اس سے یقین کرتا ہے کہ اس کے اندر عجیب پرستی و راہی چیزوں کے یقین کا ایک فطری میلان موجود ہے جن سے مذہب کی تائید ہوتی ہو۔ دونوں صورتوں میں یقین کا نفسیاتی سبب ظاہر ہے۔ ہیوم کا عدم یقین اس کے اس فطری میلان پر مبنی ہے کہ جو کچھ پہلے ہوا ہے وہی آئندہ بھی ہوگا اور مذہبی آدمی کا یقین اس کی عجائب پرستی اور ایسی چیزوں کے قبول کرنے کے فطری میلان پر مبنی ہے جن سے مذہب کی تائید ہوتی ہو لیکن خود ہیوم کو تسیم ہے کہ گزشتہ مستر تجربہ سے آئندہ پر حکم لگانے کا ہم کو کوئی منطقی حق حاصل نہیں لہذا مذہبی آدمی کا یقین معجزات پر اور ہیوم کا یقین قوانین فطرت پر (جس کا نتیجہ معجزات کا عدم یقین ہے) منطق کی نگاہ میں دونوں بالکل یکساں حیثیت رکھتے ہیں۔ دونوں صورتوں میں یقین نفسیاتی علت پر مبنی ہے اور کسی صورت میں بھی کوئی منطقی علت ہیوم نہیں پیش کر سکتا“۔

جب یہ معلوم ہو چکا ہے کہ یقین کی ماہیت صرف ایک طرح کا غیر منطقی میلان نفسی ہے تو اس کے سبب کی جستجو منطق و فلسفہ کے دائر میں بے سود ہے۔ منطقی یا فلسفیانہ دلائل زیادہ سے زیادہ میلان یقین کی تقویت و تضعیف کا کام دے سکتے ہیں لیکن خود اس میلان کی تخلیق ان کے بس سے باہر ہے۔ یہ میلان بذات خود ایک نفسی حقیقت ہے لہذا اس کے سبب تخلیق کا سراغ نفسیات (علم النفس) ہی کے اوراق میں مل سکتا ہے۔ ہم ہمیشہ ترم مہا کے نفسیات نے یقین کی ماہیت و اسباب پر بحث کی ہے لیکن ہمارے یہاں علم النفس عام تفصیل طب طرز بحث سے بہت آری قدر مختلف و مختصر راہ زیادہ مناسب ہوگی۔

نفسیات یقین:

البتہ بنیاد بحث کے لئے استناداً کسی معتبر شہادت کا سامنے رکھنا ضروری ہے جس کے سئے عہد حاضر میں امریکہ کے سب سے بڑے استاد نفسیات پروفیسر ولیم جیمس کا نام مستند ترین ضمانت ہو سکتا ہے اس لئے پہلے ہم پروفیسر موصوف کی کتاب ”اصول نفسیات“ کے باب احساس حقیقت (جد دوم) سے اسباب یقین کے متعلق چند اصولی باتیں بلفظہ نقل کرتے ہیں۔

(۱) ”معاجات (تداویر شفا طبی) کے بارے میں انسان کی زود اعتقادی اسی قسم کے نفسی اسباب (یعنی جذباتی احوال) پر مبنی ہے حتیٰ کہ جب کوئی محبوب و عزیز شخص خطرناک بیماری یا تکلیف میں مبتلا ہو تو ناگوار سے ناگوار شے بھی زود اعتقادی کی راہ میں حائل نہیں ہو سکتی (خصوصاً عورتوں کے سئے) جس شے میں کچھ بھی امید و شفا ہو اس کے کرنے سے تسلی حاصل ہوتی ہے لہذا جو علاج بھی ایسی حالت میں تجویز کیا جائے وہ آتش گیر مادہ کے سئے چنگاری کا کام دیتا ہے۔ طبیعت فوراً اس پر عمل کے لئے آمادہ ہو جاتی ہے آدمی اس علاج کا سامان کرتا ہے اور کم از کم ایک دن کے لئے اس کو یقین ہو جاتا ہے کہ خطرہ جاتا رہا لہذا معلوم ہوا کہ یقین آفرینی کے بڑے اسباب امید و بیم وغیرہ کے جذبات ہیں جن کے احاطہ اقتدار میں ماضی مستقبل اور حال تینوں داخل ہیں۔“ (صفحہ ۳۱۰-۳۱۱)

اس کے بعد دوسرے صفحہ پر ہے کہ

(۲) ”سب سے زیادہ یقین آفریں وہ نظریہ ہوتا ہے جو ہمارے محسوسات کی تشفی بخش توجیہ کے علاوہ ایسی چیزیں ہمارے سامنے پیش کرتا ہو جو سب سے زیادہ دلچسپ ہوں اور جو ہمارے حواسہ جمال پرستی اور جذباتی و عملی ضروریات کو سب سے زیادہ متاثر کرتی ہوں“

لیکن ہم کو یہاں نفسیات یقین کے متعلق اصل میں جس مختصر متن کی شرح کرنی ہے وہ یہ ہے کہ

(۳) ”ارادہ (خواہش) اور یقین (جس کے معنی نفس اور اشیاء کے مابین ایک خاص تعلق کے ہیں) ایک ہی نفسیاتی واقعہ کے دو نام ہیں۔“ (صفحہ ۳۲۱)

خواہش یقین:

ارادہ اور یقین کے ایک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کے یقین کے لئے لازمی ہے کہ پہلے دل میں اس سئے یقین کا ارادہ یا خواہش پیدا ہو۔ یقین ایک قسم کی تشفی ہے، جب تک اس کے لئے طلب و تشنگی نہ موجود ہو، یہ نہیں حاصل ہوتا پانی پینے اور اس سے سیراب ہونے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے پیاس لگے لیکن اکثر پیاس لگنا ہی پانی پی لینے کے سئے کافی نہیں ہوتا بلکہ شرط یہ ہے کہ اس کے پینے سے کوئی روکنے والا خیال موجود نہ ہو مثلاً پانی کا دشمن کے ہاتھ سے ملنا اس کی ناپاکی کا شبہ یا کسی بیماری کے سئے اس کے مضر ہونے کا اندیشہ، اسی طرح نفس پیاس کے علاوہ کبھی کبھی ترغیبات کی موجودگی بھی پانی پینے پر آمادہ کرا دیتی ہے مثلاً گرمی کے موسم میں کسی دوست سئے یہاں صفائی و نفاست کے ساتھ کوریوری صراحیوں میں ٹھنڈا پانی رکھا ہو اور ان سئے اس پیاس لکھنؤ کے نازک کاغذی آئینہ۔۔۔ چنے ہوں تو بے پیاس کے پیاس لگ آتی ہے۔

موانع و مویدات یقین:

یقین کی صورت میں ہم ان دونوں چیزوں کو علی الترتیب خواہش یقین کے موانع اور مویدات سے تعبیر کریں گے۔ جب کوئی چیز یقین و اذعان کے لئے پیش کی جاتی ہے تو خواہش اور اس کے موانع و مویدات میں باہم ایک نفسی معرکہ آرائی ہوتی ہے اور یقین یا عدم یقین کا فیصلہ اس معرکہ آرائی کے آخری نتیجہ پر منحصر ہوتا ہے اگر خواہش یقین زیادہ قوی ہے تو وہ بلا مویدات کی عانت کے موانع پر غلبہ آ جاتی ہے۔ اگر موانع زیادہ قوی ہیں تو وہ خواہش کو مغلوب کر دیتے ہیں۔ اگر موانع سرے سے نہیں موجود ہیں تو تہ خواہش کافی ہو سکتی ہے یا اگر موانع بہت ہی معمولی درجہ کے ہیں تو ضعیف سے ضعیف خواہش بھی اپنے مویدات کی مدد سے ان کو زیر کر لے گی۔ عقلی یا منطقی دلائل کو زیادہ سے زیادہ انہی موانع و مویدات کی صف میں جگہ مل سکتی ہے لیکن اصل یہ ہے کہ اس معرکہ کے تینوں (خواہش موانع اور مویدات) پہلوؤں کا اصلی حربہ جذبات ہی ہوتے ہیں۔

اب اوپر اقتباس اوں میں جیمس نے جو مثال دی ہے اس کو سامنے رکھ کر دیکھو کہ یقین کے پیدا کرنے میں خواہش و راہ کو کیا دخل ہے اور مویدات و موانع کا اس پر کیا اثر پڑتا ہے۔

فرض کرو کہ زید کے گھر میں ایک شخص مبینوں سے مریض پڑے طبی علاج کوئی کارر نہیں ہوتا ایک دوست آ کر کہتا ہے کہ شہر میں ایک متقی پرہیزگار اور بے طمع بزرگ ہیں جن کی دعا سے بہتوں کو فائدہ ہوا ہے تم بھی انہی کی طرف یوں توجہ کرو۔ ظاہر ہے کہ زید کے دل میں اس مریض کے لئے شفا طلبی کی خواہش موجود ہے اب اگر اس کو بزرگوں سے بد عقیدگی (مانع) نہیں ہے تو بے تکلف دوست کے مشورہ پر عمل کے لئے آمادہ ہو جائے گا اور طبیعت میں کم از کم پچھ دیر کے لئے شفا کی ایک امید بندھ جائے گی جس کا نام میدان یقین ہے اب بزرگ موصوف کے پاس پہنچ کر وہ دیکھتے ہیں کہ حاجت کا میلہ لگا ہوا ہے پھر ان کے اتفاق اور بدولتی کی کچھ مثالیں آنکھ کے سامنے آتی ہیں لازماً ان چیزوں سے زید کے میلان یقین کی اور تائید و تقویت ہوتی ہے۔ لیکن اگر اس کو بزرگوں سے بد عقیدگی ہے، وہ نہایت سخت مکرر و مادہ پرست ہے تو یہی حالت میں وہ دوست کے مشورہ پر عمل کرنے کی جگہ لئے اس سے طرح طرح کی بحثیں کرنے پر آمادہ ہو جائے گا۔ اس کے اثر کو قوت و فطرت کے منافی بتائے گا اس کی شہادت پر جرح کرے گا جو وہ ان بزرگ کے پاس حاجت لے کر جاتے ہیں ان کو وہاں پرست کہے گا اور اپنے ندر کوئی میدان یقین نہ محسوس کرے گا۔

البتہ اگر یہی مادہ پرست و بد عقیدہ زید ایک دوست مند آدمی ہے مریض خود اس کا اکلوتا نوجوان اور ہونہار رزک ہے جو اس کی دوست کا تہوار ث اور خاندان کا ایک ہی چراغ ہے۔ جس مرض میں اپنے بوڑھے باپ کی تمام امیدوں اور آرزوؤں کا یہ مرکز مبتلا ہے وہ نہایت خد ناک ہے۔ اس لئے اس کو طبی علاج کرتے کرتے تھک گئے اور جواب دے چکے ہیں ان حالات میں زید کی خواہش شفا طلبی جس درجہ قوی ہوئے معوم ہے۔ انہی مواقع کے لئے کہا جاتا ہے کہ مصیبت میں خدا یاد آتا ہے اب زید کی ساری بد عقیدگی دھری رہ جائے گی دوست کا مشورہ اس کی مایوسیوں میں امید کی ایک جھلک ثابت ہوگا اس کی انتہائی طلب و تشنگی الی وہ مادہ پرستی کے تمام دلائل و موانع پر غلبہ آئے گی اور وہ بلا بحث و حجت دوست کے ساتھ ہو جائے گا اور جتنی ہی زیادہ اس کی خواہش قوی ہوگی اتنی ہی زیادہ امید و یقین کے ساتھ یہ ان بزرگ کی خدمت میں

حاضر ہوگا۔ لیکن اگر زید کے الی وود عقیدگی کا جذبہ اتنا زبردست ہے کہ وہ اس کی قوی سے قوی خواہش شفا طلبی کو بھی زیر کر سکتا ہے تو بڑے سے بڑے بزرگ کی بزرگی بھی بیکار ثابت ہوگی اور دوست کی جانب سے دعا کی شفا بخشی کے دلائل و شواہد کا اگر انبار بھی لگا دیا جائے تو رائیگاں جائے گا ﴿حَتَّمَا سَلَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ عِشَاوَةً﴾ میں غالباً اسی حقیقت کی جانب اشارہ ہے۔ ایمان و یقین کا حاسہ قلب ہے اگر وہ مختوم ہے تو پھر عقل انسانی کی کوئی منطق اس مختومیت کا ازالہ نہیں کر سکتی۔

ساحروں کے دل میں ذوق ایمان کی کچھ نہ کچھ تشنگی موجود تھی، حضرت موسیٰ کا معجزہ دیکھ کر بے اختیار سر بسجود ہو گئے اور پکار اٹھے ﴿اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُونَ وَمُوسٰی﴾ لیکن کیا فرعون کے معاند مختوم قلب پر بھی کوئی معجزہ اثر کر سکا؟ انبیائے کرام خصوصاً سید الانبیاء ﷺ کی حیات طیبہ تمہارے سامنے ہے، ”سیرۃ النبی“ میں ابتدائی قبول اسلام کے صفحات پر ہر سطر ذوق ایمان و طلب یقین کے مذکورہ بالا نفسی حقائق سے معمور ہے گی۔

نفسیات یقین کی شہادت و واقعات سیرت سے:

حضرت ابوذر غفاریؓ کے قبول اسلام کا واقعہ یہ ہے کہ وہ بت پرستی سے متنفر ہو چکے تھے اور حق کی تلاش میں تھے انہوں نے اپنے بھائی (انیس) سے کہا کہ تم مکہ جاؤ اور دیکھو کہ یہ شخص (آنحضرت ﷺ) جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے اس کی تعلیم و تلقین کیا ہے؟ انیس مکہ آئے اور واپس جا کر بیان کیا کہ وہ مکارم اخلاق کی تعلیم دیتا ہے اور جو کلام پیش کرتا ہے وہ شاعری سے الگ ہے۔ ان مویذات یقین کے بعد حضرت ابوذرؓ خود مکہ گئے اور گو اس وقت مکہ کی سرزمین پر اعلان اسلام کے بے نہایت خطرناک موانع موجود تھے تاہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کے بعد ذوق ایمان کی تشفی نے اتنا جوش پیدا کر دیا کہ عین حرم کے اندر حضرت ابوذرؓ نے نہایت بند آہنگی سے عدان کر کے کہا کہ ﴿اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ﴾۔ شہدائے محمدؐ ورسولہؐ اس عدان کی بدولت جان بچنی مشکل ہو گئی۔ ۱۔

حضرت حمزہؓ کو آپ ﷺ سے خاص محبت تھی آپ سے صرف دو تین برس بڑے تھے اور ساتھ کھیلے تھے، وہ گواہی تک ایمان نہیں لائے تھے لیکن آپ ﷺ کی ہر اد کو محبت کی نظر سے دیکھتے تھے دل میں نور حق موجود تھا باز آخراں بے رحمانہ ایذاؤں نے جو دشمنان اسلام آنحضرت ﷺ کو پہنچاتے تھے اظہار اسلام پر بے تاب کر دیا۔ اظہار تو کر دیا لیکن گھر پر آئے تو متردد تھے کہ آبائی دین کو دفعہ کیونکر چھوڑ دوں۔ تمام دن سوچتے رہے آخر غور و فکر کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ دین حق یہی ہے۔ ۲۔ موانع یقین موجود تھے لیکن ”دین حق“ کے قبول اور اس کے داعی کی حمایت کا جذبہ ان موانع سے قوی تر تھا۔

قیصر روم کے پاس جس وقت داعی اسلام ﷺ کا نامہ مبارک پہنچا اور قیصر ابوسفیان میں باہم جو گفتگو ہوئی اس کے بعد گو قیصر نے ضمیر میں ایمان و اذعان کی روشنی پیدا ہوئی اور اس نے کہا کہ ”مجھ کو یہ ضرور خیال تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہوگا۔ میں گروہاں جا سکتا تو خود اس کے پاؤں دھوتا“ لیکن قیصر نے ابوسفیان

۱۔ یہ پورا واقعہ پڑھنے کے لائق ہے دیکھو سیرۃ النبی ج دوم طبع دل ص ۱۱۱-۱۲۔

۲۔ سیرہ نبی جلد دوم صبح دوم ص ۲۰۸-۲۰۷۔

سے جو گفتگو کی تھی اس سے بطریقہ اور اہل دہبار سخت برہم ہو چکے تھے نامہ مبارک پڑھے جانے کے بعد وہ بھی برہم ہوئے یہ حالت دیکھ کر قیصر نے اہل عرب کو دربار سے اٹھ دیا اور گوس کے دل میں نور ایمان آچکا تھا لیکن تاج و تخت کی تاریکی میں وہ روشنی سمجھ کر رہ گئی۔^۱ تخت و تاج کی حرص دولت ایمان کی ترغیب سے قوی تر ثابت ہوئی۔

خسرو پرویز کے تاریک دل میں قیصر روم کے برابر بھی ایمان کی روشنی نہ تھی اس پر طرہ یہ ہوا کہ عجم کا طریقہ یہ تھا کہ سلطین کو جو خطوط لکھتے تھے ان میں عنوان پر پہلے بادشاہ کا نام ہوتا تھا بخلاف اس کے نامہ مبارک پر پہلے خدا کا نام اور پھر عرب کے دستور کے موافق رسول اللہ ﷺ کا نام تھا۔ خسرو نے اس کو اپنی تحقیر سمجھا اور بولا کہ ”میرا خدام ہو کر مجھ کو یوں لکھتا ہے“ پھر نامہ مبارک چاک کر ڈالا۔ لیکن چند روز کے بعد خود سلطنت عجم کے پرزے اڑ گئے۔^۲

اسی قسم کے واقعات کی بناء پر مصنف سیرت نے اوائل دعوت میں اسلام لانے والوں اور ان کے مخالفین کے جو مشترک خصائص گنائے ہیں ان سے بھی تمام تر یقین کے انہی اصول و اسباب کی تائید ہوتی ہے جو اوپر بیان ہوئے ہیں تفصیل کے لئے خود سیرت (جلد اول طبع دوم صفحہ ۱۹۲-۲۰۴) کی طرف رجوع کرنا چاہئے یہاں اختصار کے ساتھ صرف ضروری خلاصہ کا اعادہ کیا جاتا ہے۔

اسلام لانے والوں کے خصائص مشترک۔

(۱) اکثر وہ لوگ اسلام لائے جو پہلے سے توحید حق میں سرگرداں اور فطرۃ نیک طبع و پاکیزہ اخلاق تھے حضرت ابو بکرؓ، حضرت صہیبؓ اور حضرت ابوذرؓ وغیرہ کا شمار انہی طہالبان حق میں ہے۔ (خوش یقین)

(۲) بعض صحابہ ایسے تھے جو احناف کے تربیت یافتہ تھے یعنی وہ لوگ جو زمانہ اسلام سے پہلے بت پرستی ترک کر چکے تھے اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیمؑ کا پیرو کہتے تھے۔ (مؤمن یقین کی)

(۳) یہ امر سب میں مشترک تھا کہ یہ لوگ قریش کے مناصب اعظم میں سے کوئی منصب نہیں رکھتے تھے بلکہ اکثر ایسے تھے مثلاً عمارؓ، جنابؓ، ابو فکیہؓ، صہیبؓ وغیرہ جن کو دولت و جاہ کے دربار میں جگہ بھی نہیں مل سکتی تھی (مؤمن کی) قریش سے بڑھ کر اسلام کا کون دشمن ہوگا لیکن ان کی دشمنی کے کیا اسباب تھے؟

(۱) مکہ کی جو عزت تھی کعبہ کی وجہ سے تھی قریش ہمسایگان خدا بلکہ آں اللہ یعنی خاندان الہی کہلاتے تھے جس کی سرف یہ وجہ تھی کہ وہ کعبہ کے مجاور و کلید بردار تھے۔ عرب ایک مدت سے بت پرستی میں مبتلا تھا خلیل بت شکن کی یا گار (کعبہ) تین سو ساٹھ معبودوں سے مزین تھی۔

اسلام کا اصلی فرض اس ظلم کو بر باد کر دینا تھا لیکن اس کے ساتھ قریش کی عظمت و اقتدار اور عام گیر شر کا بھی خاتمہ تھا اس لئے قریش نے شدت سے مخالفت کی اور ان میں جن لوگوں کو جس قدر زیادہ نقصان کا اندیشہ تھا اسی قدر وہ مخالفت میں سرگرم تھے۔

(۲) قریش کو عیسائیوں سے بالطبع نفرت تھی لیکن اسلام اور عیسائیت میں بہت سی باتیں مشترک تھیں سب سے

۱ ایضاً صفحہ ۲۲۶-۲۲۹ پورا مکالمہ پڑھو۔

۲ یہ نبی ﷺ جلدوں طبع دوم صفحہ ۴۳۔

بڑھ کر یہ کہ اس زمانہ میں اسلام کا قبہ بیت المقدس تھا۔ ان اسباب سے قریش کو خیال ہوا کہ آنحضرت ﷺ کا عیسائیت قائم کرنا چاہتے ہیں۔

(۳) ایک بڑا سبب قبائل کی خاندانی رقابت تھی قریش میں دو قبیلے نہایت ممتاز اور حریف یک دگر تھے بنو ہاشم اور بنو امیہ۔ آنحضرت ﷺ کی نبوت کو خاندان بنو امیہ اپنے رقیب (ہاشم) کی فتح خیال کرتے تھے اس لئے سب سے زیادہ اسی قبیلہ نے آنحضرت ﷺ کی مخالفت کی۔

(۴) ایک اور بڑا سبب یہ تھا کہ قریش میں سخت بد اخلاقیوں پھیلی ہوئی تھیں بڑے بڑے ارباب اقتدار نہایت ذلیل بد اخلاقیوں کے مرتکب تھے۔ ابولہب نے حرم محترم کا غزال زریں چرا کر بیچ ڈالا تھا، انص بن شریق تمام وکذاب تھا، نضر بن حارث کو جھوٹ بولنے کی سخت عادت تھی، آنحضرت ﷺ ایک طرف بت پرستی کی برائیاں بیان فرماتے تھے دوسری طرف ان بد اخلاقیوں پر سخت دار و گیر کرتے تھے جس سے ان کی عظمت و اقتدار کی شہنشاہی متزلزل ہوتی جاتی تھی۔ قرآن مجید میں پیغم علانیہ ان بدکاروں کی شان میں آیتیں نازل ہوتی تھیں۔

غرض اورتو ان قریش میں ایمان و یقین کی خواہش کا کوئی نشان نہیں ملتا تا نیا اگر نفس خواہش کچھ موجود بھی ہوتی تو مذکورہ بالا موانع اس قدر زبردست تھے کہ جب تک یہ نہ ہٹا دیئے جاتے اس خواہش کا ظہور ناممکن تھا۔ یقین کے متعلق اس ساری گفتگو کا حاصل یہ ٹھہرتا ہے کہ

(۱) بذات خود یقین عام انسانی جذبات و احساسات ہی کی طرح کا ایک نفسی میلان یا ذہنی کیفیت ہے۔ فلسفہ و حکمت بلکہ ریاضی تک کے منطقی دلائل سے جو یقین پیدا ہوتا ہے اس کی بہت بھی اس نفسی میلان سے زیادہ میلان نہیں ہے۔

(۲) یقین کی بنیاد عقلی و غلی تمام چیزوں میں یقین کی نفس خواہش اور پھر اس خواہش کے موانع و مویذات کا وزن ہے۔

(۳) ان بنیادی اسباب یقین کی تعمیر تمام تر ان جذبات و معتقدات اور مزعومات و مفروضات (علوم عقلیہ) سے ہوتی ہے جو کسی شے کے قبول و یقین کو پیش کرنے سے پہلے افراد یا جماعت کے نفس میں جا گزیں ہوتے ہیں۔ لہذا اب دیکھنا یہ ہے کہ معجزات کے یقین و قبول کے لئے کس قسم کے معتقدات کی نفس میں پہلے سے موجودگی لازمی ہے۔

غایت معجزات

معجزہ منطقی دلیل نہیں:

اوپر آغاز کلام میں معجزہ کا جو مفہوم بیان کیا جا چکا ہے اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ معجزہ نبوت کی کوئی منطقی دلیل نہیں ہے البتہ جو شخص مذہب کا قائل ہے غیب پر ایمان رکھتا ہے اور اس سنت الہی کا معتقد ہے کہ بندوں کی ہدایت و رہنمائی کے لئے خدا ان ہی کے اندر سے کسی نہ کسی برترزید و بندہ کو اپنے پیام کے ساتھ بھیجتا رہا ہے اس کے سامنے جب کسی مقدس انسان کی طرف سے اس پیام کے حامل یا نبی ہونے کا دعویٰ کیا جاتا ہے اور یہ داعی الی اللہ اپنے ظاہری و باطنی کمالات اخلاقیہ ووصاف حمیدہ کے لحاظ سے عام انسانوں سے برتر نظر آتا ہے تو اس شخص کے دل میں ایمان کی ایک ہر پیدا ہوتی ہے۔ اب اگر اس پیغمبر سے کوئی معجزہ نہ واقعہ ظاہر ہوتا ہے یا اس کی طرف سے معجزہ کا منتساب کیا جاتا ہے تو وہ اس کی صداقت کی ایک آیت یا نشانی کا کام دیتا ہے جس سے ذوق ایمان کی تقویت ہوتی ہے اور اس طرح ایمان کے تشنہ کام نفوس کے لئے ایک معنی میں معجزہ براہ راست خود نبوت کی نہیں البتہ مدعی نبوت کی صداقت کی ایک نفسی دلیل بن جاتا ہے۔

معجزہ کی اصلی غایت:

اس دلیل یا آیت کی جو غرض و غایت ہو سکتی ہے اس کی نفس حقیقت کو یوں سمجھو کہ مذہب کی بنیاد تمام تر اسرار و غیوب پر ہے۔ سب سے بڑا سر یا غیب بد غیب الغیوب خود خدا کا وجود اور اس کی ذات ہے۔ حشر و نشر جن و ملک و جن و الہ تمام چیزیں ایک عالم غیب ہیں۔ نبوت نام ہے اسی عالم غیب کے ساتھ رابطہ و ملاقا کا معجزہ میں بھی چونکہ ایک طرح کا غیب پایا جاتا ہے یعنی وہ عالم ظاہری کے سلسلہ عمل و اسباب سے الگ معلوم ہوتا ہے اس لئے جو شخص غیب پر ایمان رکھتا ہے اس کا نفس قدرتنا اس یقین کی جانب مائل ہو جاتا ہے کہ جس برترزید و انسان سے معجزہ ظاہر ہوا ہے وہ عالم غیب سے خاص تعلق رکھتا ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص سرے سے ایمان نہیں رکھتا یعنی سرے سے خدا و مذہب ہی کا منکر ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے لئے معجزہ تصدیق نبوت کی نہ کوئی دلیل بن سکتا ہے اور نہ آیت۔ کسی نبی کے صادق یا کاذب ہونے کا تصفیہ تو اس کے بعد کی شے ہے کہ پہلے آدمی کا نفس اس امر کا قائل ہو کہ خدا کا کوئی وجود ہے اور وہ ہدایت خلق کے لئے انبیاء کو بھیجتا یا بھیج سکتا ہے۔ جو آدمی نقطہ خہ یا سطح وغیرہ مبادی اقصیدس ہی کا قائل نہیں اس کو تم اقصیدس کی کوئی شکل کیسے سمجھا سکتے ہو؟ جس طرح علوم کی فرعی تفصیلات کے ماننے کے لئے پہلے ان کے مبادی کا ماننا لازمی ہے اسی طرح تفصیلات مذہب پر یقین کرنے کے لئے پہلے نفس مذہب کا یقین ضروری ہے۔

میں نے ہیوم کے انکار معجزات کی تنقیح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”جو شخص کسی فوق الفطرت ہستی و انسانی معادلت میں اس کی مداخلت کا پہلے ہی سے قائل نہیں ہے اس لئے سامنے اس کی نسبت فوق فطرت یا خارق عادت باتوں کی روایت کی جائے تو وہ ان کو معجزہ نہ مانے گا۔ معجزات سے خود خدا کا وجود ثابت نہیں کیا جاسکتا اس لئے اگر خدا کا اعتقاد پہلے ہی سے نہ موجود ہو تو کسی فوق فطرت ہستی کی

مداخلت کے علاوہ معجزہ نہ واقعہ کی اور بھی توجیہات ممکن ہیں یہاں تک تو ہیوم کی دلیل بامعنی کہی جاسکتی ہے لیکن اگر ایک ایسی ذات کا وجود قطعی یا غالب طور پر مان لیا جائے جو موجودہ نظم فطرت کی خالق ہے اور اس لئے اس میں تغیر و ترمیم بھی کر سکتی ہے تو ہیوم کی دلیل بے معنی ہو جاتی ہے۔ جب تم نے خدا کو مان لیا تو پھر جس شے کو اس کے ارادہ نے پیدا کیا تھا اس پر اس ارادہ کا براہ راست عمل و اثر نہ ہوگا کہ فرض نہیں رہتا بلکہ ایک سنجیدہ "امکان" بن جاتا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں سوال کی نوعیت ہی بدل جاتی ہے اور خدا کی مداخلت یا عدم مداخلت کا فیصلہ اس بحث پر ٹھہرتا ہے کہ کائنات فطرت میں اس کی سنت عمل کیا رہی ہے یا عقلاً کیا رہنا چاہئے؟^۱

غرض معجزہ کو معجزہ سمجھ کر اس کے یقین و قبول کی اومین شرط یہ ہے کہ آدمی پہلے غیب (خدا اور مذہب) پر ایمان رکھتا ہو اس کے بعد دیکھو کہ معجزہ کی مذکورہ بالا مائیت اور اس پر یقین کی اومین شرط کو پیش نظر رکھ کر وقوع معجزہ کی مختلف صورتیں یا توجیہات کیا ہوسکتی ہیں؟ جزئی شقوق یا فرعی احتمالات سے قطع نظر کر کے جن سے قدیم و جدید مسلم کلام کا دفتر پر بے اصولی طور پر صرف وہی دو صورتیں نکلتی ہیں جن کی جانب مل نے اقتباس باب ۱ میں اشارہ کیا ہے۔

پہلی صورت:

یہ ہے کہ خدا نے کارخانہ عالم چلانے کے لئے کچھ اصول و قوانین مقرر کر دیئے ہیں جن کے مطابق اس کل کا ہر پرزہ اپنی اپنی جگہ پر کام کرتا رہتا ہے اور ارادہ الہی اپنی اس سنت جاریہ میں کبھی کسی حالت میں تغیر و تبدل نہیں کرتا۔ بقول اسپنوزا کے کہ خدا کی خدائی اور اس کی حقیقی عظمت و حکمت کا اظہار ہی سے ہوتا ہے کہ عالم ایک بندھے ہوئے غیر متغیر نظام کا پابند ہو۔ قدرت خداوندی کے معنی یہی ہیں کہ کارخانہ فطرت اپنے ازلی یا اٹل قوانین کا تابع ہے۔^۲

اس احتمال کی رو سے معجزہ کا وقوع بھی انہی ازل قوانین کی کسی نہ کسی سی کار فرمائی کے ماتحت ہونا چاہئے جس کا ہم ازم ظہور معجزہ کے وقت عام لوگوں کو علم نہیں ہوتا اور اس سے معجزہ جو دراصل محض ایک فطری واقعہ ہوتا ہے بظاہر لوگوں کو معجزہ نظر آتا ہے مثلاً جس وقت تک عمل تویم کے نفسی قوانین فطرت کا انکشاف نہیں ہوا تھا، عصائے موسیٰ کا اثر دھابن جانا معجزہ تھا لیکن آج اس نفسی قانون کے جاننے والوں کے لئے کرسی کا شیر بن جانا فطری واقعہ ہے اور عصائے موسیٰ کے اثر دھانظر آنے کی بھی اس سے توجیہ کی جاسکتی ہے۔

سین۔ تانبیہ سے یہ کسی طرح نہیں نکلتا کہ حضرت موسیٰ کے عہد میں یہ واقعہ معجزہ نہ تھا اس لئے کہ اس زمانہ

۱۔ تھو Three Essays on Religion (مذہب پر تین مضامین) مطبوعہ یسٹ لینک پریس صفحہ ۹۸ نیز نظام منطق

تاب سوم باب ۲۵ فصل ۲۔ اسی میں مل نے ایک اور غلط فہمی کا بھی اراد کیا ہے وہ یہ کہ خدا کو مان لینے کے بعد معجزہ کو قانون فطرت کا سرے سے خارق بن نہیں کہا جاسکتا۔ پھر کو اوپر پھینکو اور کوئی شے سچ میں مانع یا عائق نہ ہو تو اس صورت میں اس کا زمین پر لوٹ کر نہ گرنا یا ہوا میں معلق رہنا خلاف فطرت ہوگا لیکن اگر اس کو سچ میں کوئی روک لے تو زمین پر نہ گرنا بالکل خارق عادت نہ ہوگا کیونکہ مانع موجود ہے۔ معجزہ کی صورت میں جو ارادہ خداوندی معمولی سلسلہ و سبب کا خالق ہے وہی اس کے عمل سے مانع ہو جاتا ہے ہذا معجزہ نہ خلاف فطرت ہے اور نہ بداعت کیونکہ عمل علت کی شرط تو یہ ہے کہ کوئی مانع نہ موجود ہو اور یہاں موجود ہے۔

تک معجزہ کی وہ غایت جس کا ابھی اوپر ذکر آچکا ہے اس واقعہ سے پوری طرح حاصل تھی یعنی اس میں ایک طرح کا غیب پیدا جاتا تھا اور اس کا وقوع عالم ظاہری کے سلسلہ علل و اسباب سے الگ معلوم ہوتا تھا لہذا اس سے نبی کی تصدیق کا (جو نہ لہ غیب سے تعلق رکھتا ہے) نفس میں میلان پیدا ہو سکتا تھا جیسا کہ ساحروں کے نفس میں پیدا ہوا انہوں نے حضرت موسیٰ کے نبی ہونے کی تصدیق کی۔

البتہ آج یہ واقعہ ابرٹ مول یا ولیم جیمس کے سامنے بیان کیا جائے تو وہ اس کو بجائے معجزہ کے صرف ایک فطری واقعہ سمجھنے کا حق رکھتے ہیں اس لئے اب اگر کوئی نبی یا ولی اپنی نبوت یا ولایت کی تصدیق کا میلان کسی معجزہ یا ارامت کے ذریعہ سے مول اور جیمس وغیرہ کے دل میں پیدا کرنا چاہے تو کوئی ایسی نشانی ظاہر کرنا ہوگی جس کی توجیہ سے ان کا موجودہ علم اسی طرح عاجز ہو جس طرح کہ انبیائے سابقین کے زمانہ میں ان کے معجزات کی توجیہ سے اس وقت کا علم عاجز تھا یہ بعض کی توجیہ سے اب بھی عاجز ہے مثلاً شوقِ قمر، لیکن اصل یہ ہے کہ عملِ تنویم کے تجربات میں اگر تھوڑی سی قیاسی وسعت اور پیدا کر لی جائے تو شوقِ قمر وغیرہ تقریباً ہر قسم کے خوارق کی توجیہ ہو سکتی ہے۔

کیونکہ اس عمل کا دار و مدار تمام تر عامل کی قوت اثر آفرینی اور معمول کی اثر پذیری پر ہے۔ یہ نفسی تاثیر و تاثر کم و بیش بر انسان میں موجود ہے جس کی ادنیٰ مثالیں ہم کو روزانہ کی معمولی زندگی میں ملتی رہتی ہیں ہماری زبان کی ایک عامیانہ مثل ہے کہ ”خر بوزہ کو دیکھ کر خر بوزہ رنگ پکڑتا ہے“۔ جس کے یہی معنی ہیں کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کے اوضاع و اطوار سے اثر پذیر ہوتا ہے نیک صحبت کے فوائد اور بری صحبت کے مضار کا بھید یہی نا محسوس تاثر ہے جس قدر کسی شخص کی قوت ارادی یا قوت تاثیر زبردست ہوتی ہے اسی قدر زیادہ دوسروں پر اثر ڈال سکتا ہے۔ دنیا کے اکابر و رجال کی کامیابی کا ایک بڑا راز یہی قوت رہی ہے۔ ان کے صرف کہنے کا لوگوں پر جو اثر پڑتا ہے وہ دوسروں کے دماغ و برائین کا نہیں بڑتا۔ اس کی بہترین زندہ مثال گاندھی جی ہیں انہوں نے جس درجہ کے امراء و اعیان ملک سے چرخہ کتو یا ہے اور اپنی سیدھی سادی گفتگو اور تحریروں سے جس طرح اس کی خوبیوں کا یقین ہزاروں لاکھوں انسانوں کے دل میں پیدا کر دیا ہے وہ بڑی حد تک اسی قوت کا کرشمہ ہے ورنہ ملک میں ان سے زبردست خطیب انشاء پر واز اور منطقی سینکڑوں ملیں گے لیکن اثر آفرینی کا یہ سحر و جادو کسی کی تقریر کسی کی تحریر اور کسی کے دلائل میں نہیں ملتا غرض اثر آفرینی کے یہی قوت ہے جس کو عامل تنویم مشق سے بڑھا کر کسی کو شیر اور جھاڑو کو حسین عورت بنادے سکتا ہے۔

ان واقعات کی بناء پر ہم کو یقیناً اپنے قیاس میں اتنی توسیع کا حق حاصل ہے کہ ماہرین تنویم یا عام اکابر رجال و مصممین کی قوت اثر آفرینی کے مقابلہ میں انبیائے کرامؑ کی وہی و روحانی قوت تاثیر و نفوذ کا مرتبہ کہیں زیادہ علی و ارفع ہوتا ہے اور اس لئے وہ ان سے بھی بدرجہا زیادہ عجیب تر و محیر العقول امور کا یقین لوگوں کے دل میں پیدا کر سکتے ہیں۔ حال تنویم اثر آفرینی کے لئے پچھ نہ پچھ نہ ظہری حرکات و سکنات یا الفاظ و خطب کا محتاج ہوتا ہے اور اس کا زیادہ تر اثر افراد تک

۱۔ سب سے پہلی بار فریڈ ہائیکل نے Suggestion کی اصطلاح جس کی پوری حقیقت و تجربہ بات اور مثالوں سے سمجھنے سے۔
 ۲۔ سب سے پہلی بار فریڈ ہائیکل نے "The Psychology of Suggestion" نامی کتاب میں اس کی وضاحت کی ہے۔
 ۳۔ سب سے پہلی بار فریڈ ہائیکل نے "The Psychology of Suggestion" نامی کتاب میں اس کی وضاحت کی ہے۔

محدود رہتا ہے لیکن نبی کی اعلیٰ اور روحانی قوت تاثیر کے لئے صرف باطنی ارادہ کافی ہو سکتا ہے اور اس کا اثر افراد سے بڑھ کر جماعت تک کو محیط ہو سکتا ہے۔

البتہ یہاں ایک وسوسہ دہش میں پیدا ہوگا جس کا دورِ ررین ضروری ہے وہ یہ کہ معجزہ کی اس توجیہ کو قبول کرنے کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کی حقیقت ایک طرح کے سحر، نظر بندی یا فریب حواس سے زیادہ نہیں ہے یعنی جس شخص کو کوئی معجزہ نظر آتا ہے اس کا وجود خود اس شخص کی نظر حواس یا زیادہ صحیح یہ ہے کہ ذہن سے باہر کسی خارجی و حقیقی شے کی صورت میں نہیں ہوتا۔

بعض وسوسوں کا جواب:

اوپر معجزہ کی جو غایت معلوم ہو چکی ہے اس کے لحاظ سے اس وسوسہ کا صاف جواب تو یہ ہوگا کہ وہ غایت بہر نوع حاصل ہے۔ معجزہ فی نفسہ چاہے کوئی خارجی شے ہو یا محض ذہنی اصلی غرض صرف اتنی ہے کہ جس فرد یا جماعت کے سامنے کوئی معجزہ پیش کیا جائے اس کے علم کے لحاظ سے وہ اپنے اندر کچھ نہ کچھ غیب رکھتا ہو یا بظاہر اس سے بھی ایک اور قوی تر اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس صورت میں پھر نبی اور عام تنویم یا سحر میں کیا فرق رہ جاتا ہے؟ اس اشکال کا حل بھی ضمنی طور پر ہی گذر چکا ہے کہ معجزہ بجائے خود نبوت کی کوئی منطقی دلیل نہیں ہے بلکہ جس شخص میں ظاہری و باطنی کمالات یعنی اصل خصائص نبوت و اوصاف حمیدہ عام انسانوں کے مقابلہ میں فوق العادہ حد تک مجتمع ہوتے ہیں اس کے حق میں معجزہ محض تائید مزید کا کام دے سکتا ہے اور جس شخص پر نبوت کے یہ اصلی خصائص و کمالات روحانی موثر نہ ہوں وہ بلاشبہ نبی کو بھی زیادہ سے زیادہ ایک بڑا ساحر قرار دے گا جیسا کہ منکرین نے ہمیشہ کہا ہے کہ ﴿هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾۔ اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَبِیْثٌ۔ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ۔ وَیَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾۔

لیکن اس وسوسہ کا (کہ توجیہ بالا کی بناء پر معجزہ کی حقیقت کسی خارجی و واقعی وجود کی جگہ محض ایک ذہنی یا خیالی وہم کی رہ جاتی ہے) تحقیقی جواب دراصل مابعد الطبیعیات سے متعلق ہے جو تمام عقلی موشگافیوں کی آخری عدالت مرافعہ ہے مگر اس عدالت کا آخری فیصلہ ہرگز یہ نہیں ہے کہ حقیقی یا واقعی وجود صرف خارجی چیزوں کا ہے بلکہ اس کے نزدیک تو یہی

۱۔ متکلمین اسلام کے ہاں سحر و معجزہ کی بحث ایک مستقل مسئلہ ہے لیکن ان میں بھی اہل تحقیق کا مسلک یہی ہے کہ دونوں میں کوئی نوعی فرق نہیں ہے بعضوں کے نزدیک تو محض استعمال کا فرق ہے یعنی انبیاء اور اولیاء اپنے نفس کی قوت معجز نمائی کو مقاصد خیر کے لئے استعمال کرتے ہیں اور سحر مقاصد شر کے ہے۔ سلیفہ راغب صفحہ ۱۱۸۔ مولانا حمید الدین فراہی جن سے بڑھ کر موجودہ دنیا کے اسلام میں شاید ہی کسی کو فہم قرآن کی سعادت حاصل ہو وہ بھی لا ینصیح لک حروں سے یہی نتیجہ خذ فرماتے ہیں کہ معجزہ اور سحر میں صرف یہ فرق ہے کہ سحر فساد یا ب نہیں ہوتا یعنی وہ اپنی قوت سحر و خواہ اپنے یا دوسروں کے لئے فساد و خیر کے اغراض میں استعمال نہیں کرتا بلکہ علیٰ عموم جادوگروں کی، خلقی حالت نہایت پست ہوتی ہے۔ لیکن لا ینصیح لک حروں کی کھس قرآنی کا زیادہ صاف صحیح مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ سحر کا سحر جب نبی اور اس کے معجزوں کے مقابلہ میں آتا ہے تو وہ مغلوب و ناکام رہتا ہے جیسا کہ مصداقاً حضرت موسیٰ کے مقابلہ میں ظاہر ہوا۔ سحر و معجزہ میں جب کہ وہاں میں مقاصد خیر و فساد کا بھی یہ یقینی معیار ہوتا تھا آ جاتا ہے۔ باقی دونوں کی باطنی حقیقت میں یہ فرق ہے؟ یہ تو اس حاکم مری جان مقلد سے حیران کن ہے۔ حقائق میں معلوم ہوتا ہے اور جیسا کہ حضرت موسیٰ کے مقابلہ میں سحر و جادو نے فرق جان یا تھا۔

میرے سے مشتبہ ہے کہ خود خارج کا کوئی وجود ہے اور اس طین فلسفہ کی ایک بڑی جماعت (تصور یہ) کا مسلک یہ ہے کہ
ماہر متماصلہ دو مہیاں ہیں۔ حقیقی وجود صرف روح ذہن یا نفس کا ہے باقی دریا، پہاڑ، چاند، سورج، زمین و آسمان جو
پہچھو دیکھتے ہو یہ سب تمہارے ذہن ہی کے اندر ہیں، مادہ اور عالم مادی محض ایک ”وہم و گمان“ ہے۔ اس جماعت نے
عالم خارج کی ایک توجیہ یہ کی ہے کہ جن چیزوں کو ہم موجودات خارجی سمجھتے ہیں وہ صرف ذہن کے تصورات ہیں جو خدا
ہمارے اندر پیدا کر دیتا ہے۔ اسی راز کی طرف اکبر مرحوم نے باتوں باتوں میں اس طرح اشارہ کیا ہے کہ ”جو کچھ ہے سب
خدا کا، وہم و گمان ہمارا“ لہذا جس ذات یا قوت نے سارے ذہن میں عصائے موسوی اور ثابت و مسلم قمر کا تصور پیدا کیا تھا
اسی نے اتر تھوڑی دیر کے لئے عصا کی جگہ اڑدیا اور قمر مسلم کی جگہ شق قمر کا تصور پیدا کر دیا تو دونوں کے وجود کی حقیقت و
نوعیت میں کیا فرق پڑا؟

سائنس جس کا جذبہ مادہ پرستی دماگل سے لاجوابی اور خود مادہ کو غیر مادی وغیرہ جوہری کہنے کے باوجود مادیات ۔ جو خارجی سے یک قدم دست برداری پر راضی نہیں اور س تار عنکبوت میں کسی نہ کسی طرح ابھ رہا ہی پسند کرتا ہے وہ بھی مرمحسوسات کی نسبت تو یہ ماننے پر مجبور ہی ہے کہ رنگ و بو، آواز و مزہ، سردی و گرمی وغیرہ کا وجود صرف ایک ذہنی احساس یا تصور ہے جس کو مادہ نامی کوئی ”نامعلوم شے“ ہمارے ذہن میں خلق کر دیتی ہے اور جس کا ذہن سے باہر کوئی وجود نہیں۔ جب رنگ اور آواز جس کو ہم اپنی آنکھوں سے دیکھتے اور کانوں سے سنتے ہیں اس کے حقیقی و واقعی وجود کے صرف اتنے ہی معنی ہیں کہ ہم اس کا احساس و تصور رکھتے ہیں تو پھر کیا ضرورت ہے کہ معجزات کے وجود کو ہم اس سے زیادہ حقیقی و واقعی ثابت کرنے کی کوشش کریں۔

ایک اور اعتراض:

یہ تو وہ شبہات تھے جو معجزہ اور سحر و تنویم کی یکسانی یا معجزات کے محض ذہنی وجود کی بناء پر پیدا ہوتے تھے لیکن ایک اور اعتراض معجزہ کی تمام ان تو جیہات پر وارد ہوتا ہے جن کی رو سے یہ فطرت کے معمولی یا غیر متغیر قوانین و رسل و سبب (چاہے وہ نفسی ہوں یا طبعی و مادی) ہی کے کسی نہ کسی ایسے مخفی عمل کا معلول کیا جاتا ہے جس کا ظہور معجزہ کے وقت عام لوگوں کو علم نہیں ہوتا، ایک یہ اعتراض معجزہ کے اضافی ہونے کا ہے فرض کرو کہ شق قمر کی علت خواہ تنویم کی طرح کوئی نفسی قانون ہو یا طبیعی جذب و اتصال کی طرح جو چاند کے مختلف اجزاء کو باہم ملحق کئے ہوئے ہے کوئی ایسا مادی قانون دفع و افتراق ہو جس نے چاند کے دو ٹکڑے کر دیئے ہوں ان دونوں صورتوں میں شق قمر صرف اسی وقت تک معجزہ ہے جب تک کہ اس کے نفسی یا مادی قوانین و رسل کا انکشاف نہیں ہوتا۔ سبکی یا مرسائی کے انکشاف سے پہلے اگر کوئی شخص بندوستان میں بیٹھ کر ایک سینڈ میں امریکہ کا کوئی واقعہ معلوم کریتا تو یہ کسی معجزہ سے کم نہ ہوتا لیکن اب معمولی بات ہے۔

۱۔ بعد از حج و عمرہ اس تارک مسنونۃ تہن و نغوش یہاں نہیں کانچا حتیٰ کہ وہ حج و عمرہ میں قصور سے باز رہے اور طے و طعنہ
میں متعلق نہ پڑا۔ جو کفہ کا اوقیتہ میں اوقوں کی اصل کتاب کا نام ہے۔ اس میں عام و خاص کے ہیں عام کتب شاید اوس
کتابوں کے خلاف رہا ہو جو یہ بھی نہیں مہجور۔

بے شبہ اس معجزہ یقیناً اضافی شے ہے اور ہمیشہ رہے گا کوئی معجزہ ایسا نہیں پیش کیا جاسکتا جو اس احتمال اضافیت سے خالی ہو کیونکہ انسان کا علم ہی تمام تر اضافی ہے اگر اس کا علم قطعی و مختتم طور پر تمام قوانین فطرت کا احاطہ کر سکتا تو ابدتہ کسی حد تک معجزہ کی نسبت یہ مطابہ بجا ہو سکتا تھا کہ بدار باد تک کسی قانون فطرت سے اس کی توجیہ نہ ہونی چاہئے لیکن جب ہمارا علم ہی اضافی ہے تو کوئی معجزہ احتمال اضافیت سے کیسے خالی ہو سکتا ہے؟ ایک مدعی نبوت یہ اعجاز زدہا سکتا ہے کہ یک ہفتہ تک آفتاب غروب نہ ہو لیکن اس کا قطعی یقین کیسے درایا جاسکتا ہے کہ آگے چل کر علم ہیئت کے کشافات سے اس اعجاز کی توجیہ نہ ہو سکے گی؟ لہذا جو شے آج معجزہ ہے بالفرض کل وہ طبعی واقعہ ثابت ہو جائے تو بھی اس سے آج اس کے معجزہ ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا اور معجزہ کی غرض و غایت کو پورا کرنے کے لئے اسی قدر کافی ہے۔ (۱) (صفحہ ۱۰۷)

دوسری صورت:

یہ ہے کہ عام طور پر تو کارخانہ کائنات ایک مقررہ سنت یا بندھے ہوئے قوانین ہی کے ماتحت چلتا رہتا ہے لیکن کبھی کبھی خدا اپنے مرسلین و مقربین کی تائید غیبی کے لئے اس ”سنت جاریہ“ میں مداخلت اور تغیر و تبدل کو بھی جائز رکھتا ہے خواہ یہ تغیر و تبدل فطرت میں کسی نئے حذف و اضافہ کی وساطت سے ہو یا اس کا نقش براہ راست ارادہ الہی ہو اور جس طرح اسپینوزا کے نزدیک خدا کی خدائی اس میں نظر آتی ہے کہ عالم ایک بندھے ہوئے غیر متغیر نظام کا پابند ہوا اسی طرح بہت سے فلسفہ اپنی عقل کو اس پر مجبور پاتے ہیں کہ ہر معنوں کی براہ راست علت فطرت کی کوئی قوت نہیں بلکہ یک نستی برتر کا ارادہ ہے۔ ان فلاسفہ کے نزدیک وقوع معجزہ کے لئے بھی ارادہ الہی کی براہ راست مداخلت ہی والا احتمال زیادہ قابل قبول ہوگا۔

اس صورت کے مختلف احتمالات:

صورت مداخلت کے ان احتمالات شدہ میں اگرچہ کوئی قطعی تفریق ہر جگہ نہیں کی جاسکتی تاہم جو مونہا فرق یہ جاسکتا ہے اس کو مثالوں سے سمجھ لینا چاہئے۔

(۱) عام قانون فطرت یہ ہے کہ انسان کا بچہ بلا اتصال جنسی نہیں پیدا ہوتا لیکن اس اتصال جنسی سے جو مادہ تولید رحم و درمیں داخل ہوتا ہے اس کو اگر خدا خود رحم کے اندر ہی پیدا کر دے جس طرح کہ اور بہت سی رطوبات جسم میں پیدا ہوتی رہتی ہیں تو بلا اتصال جنسی لڑکا پیدا ہو سکتا ہے اور مداخلت خداوندی کی یہ صورت فطرت میں ایک نئے عارضی اضافہ کی وساطت پر مبنی ہوگی۔ ممکن ہے کہ ”ولادت مسیح“ میں خدا نے اپنی مداخلت کی یہ صورت سے کام لیا ہو۔

(۲) اسی طرح اضافہ کے بجائے حذف کی مثال یہ ہو سکتی ہے کہ چاند کے مختلف جزاء جس کیمیاوی جذب و اتصال کی قوت سے آپس میں پیوستہ ہیں ان میں سے صرف اس حصہ قوت کو جو چاند کے نصفین میں موجب اتصال ہے تھوڑی دیر کے لئے خدا حذف یا سب کر لے جس سے شق قمر کا معجزہ ظاہر ہو سکتا ہے۔

(۳) تیسرا احتمال یہ ہے کہ کسی مادی واسطہ کا حذف و اضافہ کئے بغیر براہ راست خدا نے صرف ارادہ ”کن

فیکون“ سے قرعہ کو شق اور مسیح کو پیدا کر دیا ہو۔

یہی آخری صورت عمیق النظر فرد سفہ و مشکمین اور اہل حق کا مذہب ہے بلکہ تنویدی احتمال کی تو خود کلام مجید کی رو سے گنجائش نہیں اس لئے کہ تنویم کا عمل اس کے عامل کے علم و ارادہ کے تحت ہوتا ہے اور معجزات میں انبیاء علیہم السلام کے علم و ارادہ کو قطعاً دخل نہیں ہوتا اسی لئے وہ فرمائش و تعدی پر کسی آیت یا معجزہ کو خود پیش کر سکنے سے بجز کا صاف اعتراف اور اس امر کا غیر مشکوک اعلان کرتے ہیں کہ ”آیات تو صرف اللہ ہی کے اختیار میں ہیں“۔ ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ السَّاعَةُ﴾۔ ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ السَّاعَةُ﴾۔ ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ السَّاعَةُ﴾۔ اور رسول اگر ان کو پیش کرتا یا کر سکتا ہے تو صرف اللہ ہی کے براہ راست حکم و اذن سے، خود کسی رسول میں ہرگز اس کی طاقت نہیں کہ اللہ کی مرضی و مشیت کے بغیر کوئی آیت یا معجزہ پیش کر سکے۔ ﴿وَمَا كَانَ سَرْجُوبًا﴾۔ ﴿نَسِيَ سَابِقَةَ الْأَمَانَةِ﴾۔ اگر عامل تنویم کی طرح انبیاء علیہم السلام اپنے ہی علم و ارادہ سے معجزات ظاہر کرتے ہوتے تو حضرت موسیٰ اپنے عصا کو سانپ کی صورت میں ظاہر فرما کر خود اسی سے یوں ڈرتے اور پھر اس کے عصا بنا دینے کو اللہ تعالیٰ براہ راست اپنی طرف کیوں منسوب فرماتا کہ ”ذرو نہیں! ہم اس کو پھر ابھی چھڑی ہی بنا دیں گے“۔ ﴿لَا نَحْفَ سُنْعُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾۔

باقی اور جتنے احتمالات اوپر بیان ہوئے وہ بھی بس احتمالات و تاویلات ہی کے درجہ میں ہیں لیکن تاویل خواہ بعید ہی ہو تکذیب کے مقابلہ میں اہوان ہے لہذا یہ درحقیقت ایسے طفل مزاج عقل پرستوں پر اتمام حجت اور انکار و تکذیب کی راہ سے ان کو بچانے کے لئے ہیں جو بچوں کی طرح منھائی (عقل) کا نام لئے بغیر کسی اعلیٰ حقیقت کی طرف متفت ہی نہیں ہوتے اور جن کی عقل عقل کے نام سے اتنی مرعوب ہے کہ خود عقل کی نارسائی تک بھی رسائی نہیں پاسکتے ہیں۔

ورنہ اصل بحث و توجہ کی بات ایک ہی ہے کہ سارے کارخانہ فطرت کی اساس و بنیاد کوئی بے شعور و بے ارادہ مبداء ہے یا اندر باہر انفس و آفاق میں جو کچھ بھی ہے اور ہوتا ہے تمام تر بالذات و برہ راست کسی علم و ارادہ والی ذات کی مشیت و قدرت کا ظہور ہے فلسفہ اور فلسفیانہ عقل کے لئے ایک طرف تو یہ بات بہت پرانی ہو چکی ہے کہ جہاں کہیں جو کچھ بھی ہے یا ہو رہا ہے وہ ایک ہی ہستی کی جہوہ فرمائی و کار فرمائی کے مظاہر ہیں اور فلسفہ تصورات کی رو سے (جس کا جدید فلسفہ میں خصوصاً دور دورہ رہا ہے) یہ ہستی اسی نوعیت کی ہے جس کو ہم شاعرانہ ذات، نفس و روح یا انا و ایغو سے تعبیر کرتے ہیں باقی مادہ و طبیعت یا مادی و طبعی عوامل و قوانین کی ساری تعبیرات و اصطلاحات دفتر بے معنی ہیں۔

تیرے الفاظ نے کر رکھے ہیں دفتر پیدا ورنہ کچھ بھی نہیں اللہ کی قدرت کے سوا

نئی بات جو سائنس اور سائنس دانوں کے نام سے مرعوب ذہنوں اور عقلوں کے لئے خصوصاً لائق توجہ ہے یہ ہے کہ مادہ کی بظاہر جس ٹھوس چٹان پر مادیت یا طبعی عوامل و قوانین کی پوری عمارت کھڑی تھی وہ خود غنی طبیعیات ہی میں برف کی طرح پگھل رہی ہے اب ازلی و غیر فانی مادہ اور ٹھوس سالمات پر انا و ایغو نہ ہو چکے ہیں قائم بالذات جو ہر کی حیثیت سے مادہ کو اب کوئی اسامی حقیقت نہیں تسلیم کیا جاتا وہ اب عملاً برقی توانائی (یا برقیات) میں گم ہو کر رہ گیا ہے۔ لیکن خود برقی برقیات کی انتہائی حقیقت کیا ہے کوئی نہیں جانتا۔ یہی نہیں بلکہ مادہ کو کسی معنی میں موجود جاننے کے لئے عام نسبی ذہن و دماغ کے لئے کم از کم اتنا سہارا تاثر برتتا تھا کہ وہ کسی جگہ (یا مکان میں) موجود ہے لیکن نظریہ اضافیت نے اس آخری سہارے کو بھی

چھین لیا۔

”مادہ جو ہماری عام عقل و فہم کے لئے ایک موجود فی امکان، در قائم فی الزمان جو ہر تھا اور کائنات نام تھا مادہ کے ڈھیروں ڈلوں یا ایسے مادی جوہروں کا جو خاص خاص قوانین کے مطابق زمان و مکان میں ادھر سے ادھر مارے مارے پھرتے تھے۔ اب جو بڑا انقلاب سائنس کے نقطہ نظر سے برپا ہوا ہے وہ صحیح معنی میں ہی واقعہ کا نتیجہ ہے کہ مادہ اور زمان و مکان سرے سے تین جداگانہ حقائق ہی نہیں قرار دیئے جاتے۔“^۱

ایک عام آدمی عریں اغاظ میں اس کے سوا کیا سمجھ سکتا ہے کہ مادہ نہ کسی جگہ ہے نہ کسی وقت میں یعنی نہ کسی زمان میں تو پھر ”ہے“ کے کیا معنی؟ اضافیت کے اس شاہکار کو پوری طرح سمجھنا یا سمجھنا تو اعلیٰ ریاضیات کے ماہرین ہی کا کام ہے ہم عامیوں کو بچ پوچھے تو ایسے مادہ کی نسبت جو زمان و مکان سے مگ یا مستقل بالذات ہو کر کسی جگہ اور وقت میں یا زمان و مکان کے مظروف کی حیثیت سے نہ پایا جاتا ہو بے ساختہ یہی کہنا پڑتا ہے کہ ریاضیات نے تحلیل کرتے کرتے ہماری خارجی (یا مادی) دنیا کو قریباً عدم تک پہنچ دیا ہے۔^۲ اور یہ تو بہر حال واضح ہو گیا ہے کہ کائنات کو کوئی مشین نہیں قرار دیا جاسکتا۔ پرانی مادیت دیوالیہ ہو چکی ہے، حتیٰ وہ مادیت جو کائنات زندگی اور ذہن سب کا ایک مادی تصور رکھتی تھی^۳ اسی طرح سائنس و ریاضی کے جہرو کوں سے بھی فلسفیانہ تصویریت ہی جھانکنے لگی ہے حتیٰ کہ

”سائنس دانوں کو طبعی کائنات میں کسی اساسی خارجی یا معروضی حقیقت کی جستجو میں معصوم ہوا ہے کہ کوئی خارجی حقیقت اگر سرے سے ہو بھی تو وہ کوئی ایسی نہایت ہی عجیب و غریب شے ہوگی جو کبھی خواب و خیال میں بھی نہ آتی تھی ایڈگلٹن نے نظریہ اضافیت کے ضمن میں لکھا ہے کہ اگر میں غصی نہیں کرتا تو طبعیات کی ایک دوسری جدید ترقی کو انٹیم تھیوری تک پہنچ کر ہم نے خارجی حقیقت کی جستجو کے مقصد کو ترک کر دیا ہے اور طبعی کائنات کی ایسے عناصر میں تحلیل کرنا پڑی ہے جو صراحتہ ذہنی (SUBJECTIVE) ہیں۔ اگر خارجی دنیا کو جاننے میں ہمارے سئے خود اپنے ذہنی عنصر کو جدا کرنا مشکل ہے تو خود ان (SELF-KNOWING) شعور کے مسئلہ میں جہاں ”ذہن و خارج“ (یعنی جاننے والا اور جانا گیا) حقیقتاً ایک ہو جاتے ہیں اس کو جدا یا ممتاز کرنا کہیں زیادہ مشکل ہوگا۔“^۴

غرض فلسفہ کے بعد سائنس میں بھی ہوا کا رخ جس طرح تصویریت یعنی اس خیال کی طرف جا رہا ہے کہ ہماری کائنات اور اس کی نیرنگیاں بے شعور مادہ کی میکاکی کارستانیوں نہیں بلکہ ذہن و شعور کی کارفرمائیاں ہیں اور خالص سائنس دان نہ سہی لیکن سائنس دان فلسفی کی حیثیت سے سرچیمس، جینس، میکس، پلانک، شرودنگر، آئن سٹائن وغیرہ جسے رجاں سائنس کا تصوریت کی جانب رجحان بڑھتا جا رہا ہے اور کائنات کا اساسی سرچشمہ شعور کو قرار دینے لگے ہیں جیسا کہ سرچیمس جینس کا صاف اعتراف ہے کہ میرا رجحان تصویریت کے اسی نظریہ کی طرف ہے کہ اساسی و بنیادی حقیقت شعور ہے اور مادی کائنات اس سے ماخوذ ہے (ماڈرن ہیف م ۵۲۰)

۱۔ ماڈرن ہیف۔ مقدمہ صفحہ ۱۵۱۔

۲۔ ایضاً صفحہ ۱۴۳۔

۳۔ ایضاً۔

۴۔ ماڈرن ہیف مقدمہ ص ۸۔

مذہب کا وجود اسی ذی شعور و ذی علم اسی سرچشمہ کائنات نے سوا یا ہے اور جب ساری کائنات ہی کسی نہ کسی طرح اس کے علم و شعور سے ماخوذ یا اس کی مخلوق ہے تو معجزات کے مادی یا میکائیکی عوامل و قوانین کی جستجو خود عقل کی رو سے نوسنی عقلندی کا کارنامہ ہے۔^۱ عقل و دانش کی بات تو بس وہی اکبرالہ آبادی کی ہے کہ

تیرے الفاظ نے کر رکھے ہیں دفتر پیدا ورنہ مجھ بھی نہیں اللہ کی قدرت کے سوا

یقین معجزہ کے شرائط:

غرض یقین معجزہ کی اولین شرط خدا اور غیب کا یقین ہے اس کے بعد اپنے اپنے علم و مذاق کے مطابق توجیہ معجزات کی جس طرح یہ ”پہلی صورت“ ممکن ہے کہ وہ عام قوانین فطرت (خواہ نفسی یا مادی) ہی کے کسی مخفی عمل کا نتیجہ ہوں اسی طرح مداخلت کی (خواہ براہ راست ہو یا بواسطہ حذف و اضافہ) ”دوسری صورت“ بھی قابل قبول ہے انگلستان کے مشہور منطقی و سائنس جیونس نے ایک نہایت ضخیم کتاب ”اصول سائنس“^۲ کے نام سے لکھی ہے جس میں آخری نتیجہ یہ نکالا ہے کہ

”اوپر علم سائنس کی حقیقت و نوعیت نے تعلق جو بخش دیا ہے ان سے ایک نتیجہ جو نہایت صاف طور پر نکلتا ہے وہ یہ ہے کہ ہم کارخانہ فطرت میں مداخلت خداوندی سے مکالمہ کو کسی طرح باطل نہیں ٹھہرا سکتے جس قوت نے کائنات مادی کو خلق کیا ہے وہ میرے نزدیک اس میں حذف و اضافہ بھی کر سکتی ہے اس قسم کے واقعات ایک معنی میں ہمارے لئے ناقابل تصور کہے جاسکتے ہیں پھر بھی یہ اس سے زیادہ ناقابل تصور نہیں ہیں جتن کہ خود عالم کا وجود ہے۔“

مگر جو شخص اس خالق کائنات قوت ہی کا قطعاً منکر ہو، جو سرے سے غیب ہی پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جو آرنسٹ ہیگل (جرمنی کا مشہور ملحد و مادہ پرست) کی طرح خود خدا روح حشر و نشر وغیرہ کو معجزات (بمعنی اوہام و خرافات) قرار دیتا ہو اور جس کے نزدیک ”معجزات کا یقین جہالت و بربریت کی آخری نشانی ہو جس کا فنا کر دینا ہی علم و تمدن کی فتح ہوئی۔“ تو ایسے آدمی کو آپ کسی معجزہ کا اس معنی میں یونکر یقین دلا سکتے ہیں کہ وہ کسی نبی قوت کا آفریدہ ہے یا جس شخص سے وہ ظاہر ہوا ہے اس کے عالم غیب کے ساتھ رابطہ و تعلق (نبوت) کی آیت یا نشانی ہے؟

یقین کی اوپر جو حقیقت بیان کی گئی ہے اس کے خلاف سے معجزہ پر بہ حیثیت آیت نبوت کے یقین کرنے کے لئے ضروری ہے کہ غیب پر ایمان ہو جس کے بغیر یقین معجزہ کی خواہش کا پیدا ہونا ناممکن ہے پھر بھی جس شخص کی نسبت کوئی معجزہ بیان یا جاتا ہو یا جس سے یہ ظاہر ہوا ہو اس کی زندگی ﴿ثُمَّ عَلٰی حُفٰی عَصٰیہ﴾ کی تفسیر اور ظاہری و باطنی کمالات کا بجائے خود ایک معجزہ ہو (یہ چیزیں خواہش یقین کے لئے مویذات کا کام دیں گی) اور سب سے آخری لیکن سب سے مقدم شرط یہ ہے کہ فرعون و ابوجہل کی طرح دس میں خصوصیت و عناد خودی و خود بینی ذاتی اغراض یا ہوا و ہوس کے موافق یقین

۱۔ ان مباحث کی کامل و تشفی بخش تفصیل انشاء اللہ فلسفہ اسلام کے ذیل میں بشرط صحت و حیات ملے گی

۲۔ The Principle of Science حاشیہ طبع آخر ۱۹۱۳ء ص ۷۶

۳۔ دیکھو ہیگل کی کتاب Wonders of Life (عجائب حیات) باب ۳ معجزات۔

نہ موجود ہوں۔

جس طرح ان شرائط کی عدم موجودگی میں کوئی دلیل یقین معجزات پر آمادہ نہیں کر سکتی بالکل اسی طرح ان کی موجودگی میں کوئی دلیل یقین معجزات سے باز نہیں رہ سکتی۔

میرے ایک دوست جن کا شمار ازم مسلمانوں میں تعلیم جدید کے مستثنیٰ افراد میں سے ہے آج سے چند برس پہلے مغربی عقل و حکمت کے شدید پرستار تھے اور جو خدا کا ان سے اقرار کرنا اس لئے ناممکن تھا کہ وہ مل کی منطق اور بکسلے و بیکگل کی تحقیقات سے نہیں ثابت ہوا تھا۔ قرآن میں ان کے نزدیک علم النفس کے بیسیوں دقائق مرعی تھے اور اس کا پیش کرنے والا (پیغمبر اسلام علیہ السلام) سکندر سیزر سقراط پوین وغیرہ قائدین عظام و مصلحین عالم کی صف اول میں اپنی جگہ رکھتا تھا تاہم اگر آیات قرآنی کو بہ حیثیت کلام الہی ان کے سامنے تلاوت کیا جاتا یا پیغمبر اسلامؐ کی مکارم اخلاق سے معمور زندگی کو آپ کی پیغمبری کے ثبوت میں بیان کیا جاتا تو وہ ”جواب جہلاں“ کی باتیں ”خاموشی“ یا زیادہ سے زیادہ ایک ”خندہ تحقیر“ کی سزاوار تھی ظاہر ہے کہ بد عقیدگی کے اس عالم میں روایات معجزہ کی حقیقت اس سے زیادہ کیا ٹھہر سکتی ہے کہ وہ محض اپنے رواقہ کی خوش اعتقادیوں یا جہلانہ عجیب پرستیوں کا مجموعہ ہیں۔

لیکن ادھر ان کی اس درجہ حیرت انگیز کایا پٹ ہوئی ہے کہ عقلیات مغرب کا سارا طومار ان کے نزدیک ”صد کتاب و صدورق و درنا رکن“ سے زیادہ کا مستحق نہیں ہے قرآن کریم ”دقائق نفسیہ“ کی جگہ ”حقائق الہیہ“ کا منبع بن گیا ہے ”سیرت نبویہ“ کا ایک ایک حرف نبوت پر شاہد عدل ہے جو زبان جیمس اور ونٹ کی نفسیاتی تحقیقات سے رطب اللسان رہتی تھی اس کو انتہائی لذت اب صرف بزرگان دین کے منقلب کشف و کرامات اور مسائل تصوف کے ذکر میں ملتی ہے حتیٰ کہ دور اول کے ”ناصح احباب“ کو اب خود ان پر ”خوش اعتقادی“ کا مان ہونے لگا ہے۔

اس قلب مہیت کا نتیجہ یہ ہے کہ انبیائے عظام علیہم السلام کا تو ذکر ہی کیا ملک کی موجودہ تحریک ”ترک موالات“ کے بانی کی ذرا غیر معمولی اخلاق سے آراستہ زندگی بھی ان کو روحانی کمالات ہی کا پرتو نظر آتا ہے انتہایہ کہ ان کی طرف جو طرح طرح کی کراہتیں منسوب کی جاتی ہیں ان میں ایک مشہور واقعہ بعض درختوں سے روئی جیسی ایک چیز کا نکلنا تھا۔ میرے یہ دوست بھی اس کو تائید نبی کی ایک نشانی سمجھنے میں شریک تھے میں نے کہا ”کچھ لوگ اس روئی کو کسی کیزے کی رطوبت بتلاتے ہیں“۔ کہا ”اس سے کیا ہوتا ہے خدا نے اسی وساطت سے تائید کی ہوگی“۔

شرائط یقین و غایت معجزات کے مقدمات بالا کو سامنے رکھ کر اب ذرا ریگستان عرب کے اس امی انسان کی زندگی دعوت اور تعلیمات پر ایک سرسری نظر کر دے جس نے ساڑھے تیرہ صدی ادھر کوہ صفا پر کھڑے ہو کر اپنی نبوت کا اعلان کیا تھا۔

اسی قدسی صفات انسان کی امانت و دیانت نے ہم وطنوں کی طرف سے اس کے لئے امین کا لقب حاصل کیا تھا اس کی راست گوئی دوست و دشمن سب کو یکساں تسلیم تھی حضرت خدیجہ ”جن کو پچیس برس تک آپ ﷺ کی زوجیت کا

۱۔ یہ تجرید شدہ سوالات کے شباب نے زمانہ میں بھی گئی تھی سن وقت سن طعن کی بہت سی کراہتیں بانی ترک موالات کی زندگی اور اصاف سے متعلق ملک میں پھیلی تھیں۔

شرف حاصل رہا وہ ایک موقع پر آپؐ کو تسلی دیتی ہیں کہ ”ہرگز نہیں خدا کی قسم! خدا آپؐ کو بھی غمگین نہ کرے گا آپؐ صدمہ اُٹاتے ہیں مقروضوں کا بار اٹھاتے ہیں غریبوں کی اعانت کرتے ہیں مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں حق کی حمایت کرتے ہیں مصیبتوں میں لوگوں کے کام آتے ہیں۔“

اس اپنے پرانے کے غم خوار کی دعوت صرف یہ تھی کہ لوگو! لا الہ الا اللہ کہو تو نجات پاؤ گے اس دعوت سے بازار کھنے میں روسائے قریش جب ہر قسم کی تدبیروں سے تھک گئے تو انہوں نے آپؐ کے سامنے حکومت کا تخت زرد جو اہر کا خزانہ اور حسن کی دولت پیش کی اور بالآخر وہ وقت آیا جب آخری ہمد و مدس زین ابوطالب نے بھی ساتھ چھوڑنا چاہا۔ جس کا جواب ﷺ نے ”یا سوا العرم من المرسل“ کی زبان سے فقط یہ ملا کہ ”بچی جان اگر قریش میرے داہنے ہاتھ میں سورج اور بائیں ہاتھ میں چاند رکھ دیں تب بھی اپنے اعلان حق سے باز نہ آؤں گا“ نتیجہ وہی ہو جو ہونا چاہئے تھا یعنی حق کا میاب ہوا لیکن کیا اس کامیابی سے داعی حق ﷺ نے خود کوئی فائدہ حاصل کیا ہے؟

مسجد نبوی کے صحن میں آپؐ کے سامنے مال غنیمت کے ہارنگ جاتے تھے مگر خود اس انبار کو تقسیم کرنے والے شاہ نوین کی زندگی یہ تھی کہ آپؐ کھال کی چٹائی یا خالی زمین پر آرام فرماتے تھے۔ کاشانہ نبوتؐ کو انوار الہی کا مظہر تھا تاہم اس میں رات کو چراغ نہیں جلتا تھا۔ نئی کئی دن تک فاقہ سے شکم مبارک پر دو دو تین تین پتھر بندھے ہوتے۔ گھر کا کام کاج خود کرتے، کپڑوں میں پیوند لگاتے، گھر میں خود جھاڑو دیتے، دودھ دودھ لیتے، بازار سے سودا لاتے، جوتی پھٹ جاتی تو خود گانٹھ لیتے، اونٹ کو اپنے ہاتھ سے باندھتے، اس کو پورہ دیتے، غلام کے ساتھ مل کر آٹا گوندھتے۔ حضرت فاطمہؓ آپؐ کی محبوب ترین اولاد تھیں جن کی عام خانگی زندگی یہ تھی کہ چکی پیسنے سے ہاتھوں میں چھالے پڑ گئے تھے بار بار مشک میں پانی بھرنے سے سینہ پر گھنے پڑ گئے تھے، گھر میں جھاڑو دیتے دیتے پتھرے چسٹ ہو جاتے تھے لیکن بایں ہمہ جب انہوں نے آنحضرت ﷺ سے ایک بار گھر کے کاروبار کے لئے ایک لونڈی مانگی اور ہاتھ کے چھالے دکھائے تو آپؐ نے صاف انکار کر دیا کہ یہ فقراء و یتیم کا حق ہے۔

اتنا ہی نہیں کہ آپؐ دنیاوی عیش و آرام سے دست بردار تھے بلکہ دشمنان دین طرح طرح کی ایذائیں پہنچاتے تھے گایاں دیتے تھے گو ”رحمۃ معالین“ کا ہاتھ ان کے حق میں بھی ہمیشہ صرف دعا ہی کے لئے اٹھتا تھا اور ان کے ساتھ نیکی ہی کا حکم فرماتے تھے، راہ میں کانٹے بچھ دیتے تھے نماز پڑھنے میں جسم مبارک پر نجاست ڈالتے تھے ایک دفعہ آپؐ احرام میں نماز پڑھ رہے تھے۔ عقبہ بن ابی معیط نے آپؐ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس کا زور سے کھینچی کہ آپؐ گھٹنوں کے بل گر پڑے۔ یہ سب کچھ تھا لیکن دعوت حقؐ نوع انسان کی ہدایت اور فلاح و بہبود کی تعلیمات کا کام بلا شائبہ تزلزل جاری تھا۔

کیوں؟ اس لئے کہ آپؐ کو اپنے فرستادہ خدا ہونے کا اذعان ہر وقت اس کی نصرت و معیت پر اعتماد اور بالآخر باطل کے زہوق اور حق کے غلبہ کا اسی طرح یقین تھا جس طرح تم کو رات کی تاریکی کے بعد طلوع صبح کا یقین ہوتا ہے کفار کی دشمنی اور ایذا رسانی سے تنگ آ کر ابوطالب سمجھاتے ہیں کہ ”جان پدر! اس کام سے ہاتھ اٹھا لو“۔ آپؐ فرماتے ہیں کہ ”عم محترم! میری تنہائی کا خیال نہ کیجئے۔ حق زیادہ دیر تک تنہا نہیں رہے گا۔ عجم و عرب ایک دن اس کے ساتھ

ہوگا۔ کفار قریش بدعتی (قتل) کے ساتھ آپ ﷺ کے تعاقب میں نکلے ہیں غار ثور جس میں آپ مخفی ہیں اس کے قریب پہنچ گئے ہیں کہ ﴿فَوَقَىٰ آلَ هَارٍ﴾ (حضرت ابو بکرؓ) نے گھبرا کر عرض کی کہ ”یا رسول اللہ دشمن اس قدر قریب ہیں کہ ذرا نیچے جھک کر اپنے پاؤں کی طرف دیکھیں تو ہم پر نظر پڑ جائے گی۔“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ﴿لَا تَخْرُجُوا مِنْهُ﴾ (غم نہ کرو خدا ہمارے ساتھ ہے) ایک موقع پر آپ ﷺ کسی درخت کے نیچے تنہا استراحت فرما رہے تھے کہ ایک بدو جو شاید اسی موقع کی تاک میں تھا چپکے سے آیا اور آپ کی تلواریں درخت سے اتار کر پیام سے باہر کھینچ لی اور آپ کے سامنے آیا کہ دفعہ آپ ﷺ ہشیر ہو گئے۔ دیکھا کہ ایک بدو تیغ بکف ہڑا ہے جس نے پوچھا کہ ”اے محمد اب تم کو کون بچا سکتا ہے؟“ ایک پراطمینان صدا آئی کہ ”اللہ“

کیا تشنگان ایمان کے لئے خود یہ صدا معجزہ نہیں ہے؟ اور کیا جن لبوں سے یہ صد نکلے تھی ان کو کوئی دیکھنے والا کاذب تصور کر سکتا تھا؟ اسی کا اثر تھا کہ حضرت عبداللہ بن سلام پکاراٹھے کہ ﴿جِبْرِیلُ بْنُ مَدِیْنَةِ کَدَّ ب﴾ (یہ جھوٹے کام نہ نہیں ہے)۔

یہ سمندر کے صرف چند قطرے تھے اور اگرچہ نسان کا ناقص قلم پیغمبر نہ سیرت کے تمام خدا و خال کو کامل طور پر نمایاں نہیں کر سکتا تاہم ”سیرۃ النبی“ کے گزشتہ دو حصوں میں (جہاں سے یہ چند منتشر قطرات ماخوذ ہیں) انسانی باتھت جو نہ تمام مرقع کھینچ سکا ہے اسی سے تم بڑی حد تک اندازہ کر سکتے ہو کہ کسی پیکر بشری کے اندر ﴿لَنْ نَعْلَىٰ خُلُقِ عَصَبِ﴾ کی اس ”جامعیت کبریٰ“ کا ظہور بجائے خود اتنا بڑا اعجاز ہے جس سے بڑھ کر کوئی معجزہ نہ طلب کیا جاسکتا ہے اور نہ پیش کیا ہے کیا جاسکتا ہے۔

ایسی اعجاز مجسم جامع ہستی کے متعلق جو صاحب شمشیر و تکیں بھی ہو اور گوشہ نشین بھی بادشاہ کشور کش بھی ہو اور گدائے بنوا بھی فرمانروائے جہاں بھی ہو اور سب گرداں بھی، مفلس قانع بھی ہو اور غنی دریاں بھی، جس کی زبان ہمہ وقت ذکر الہی اور تسبیح و تہلیل میں مصروف ہو، جس کے پاؤں رات رات بھر نماز میں کھڑے رہنے سے آماں کر آتے ہوں۔ اگر کوئی ایسا واقعہ بیان کیا جائے جو خدا کی طرف سے تائید نبی کی نشانی یا آیت معلوم ہو تو اس شخص کو اس کے یقین و قیوں میں یتا مل ہو سکتا ہے جو خدا اور غیب پر ایمان رکھتا ہے۔ لیکن جو شخص نگل کی طرح خدا اور غیب ہی کا منکر ہو یا فرعون کی طرح خود اپنے کو خدا کہتا ہو ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ یا جس کے قلب و ابو جہل و ابولہب کی طرح کفر و عناد کی تاریکی نے سیاہ کر رکھا ہو اس کے سامنے بڑے سے بڑا معجزہ پیش کرنے پر بھی زیادہ سے زیادہ جواب یہ مل سکتا ہے کہ ﴿سِحْرٌ مُّسَمَّرٌ﴾

یہی راز تھا کہ سیرت نبویہ کے سارے دفتر میں بمشکل ایک آدھا ایسا واقعہ ملتا ہے کہ معجزات کی بناء پر وہوں نے رسالت کی تصدیق کی ہو بلکہ عہد رسالت کے ہزاروں ایمان لانے والے وہی ہیں جن کے دل میں ایمان کا مزہ تھا اور جن کے لئے ”روئے دآواز پیمبر“ ہی اصل معجزہ تھا گو تا خط ہری روئے و آواز ہم سے مستور ہے لیکن معنوی ”آواز قرآن اور حقیقی ”روئے پیمبر“ سیرت طیبہ ابد آباؤ تک ذوق ایمان رکھنے والوں کے لئے معجزہ نمائی کرتی رہے گی۔ ﷺ

لُبُّ لُبَاب

گزشتہ مباحث کا لب لباب یہ ہے کہ

(۱) معجزہ نام ہے پیغمبرانہ و صاف و مکارم اخلاق کے جامع انسان کے تعلق سے کسی سے واقعہ کے ظہور کا جس کی کم از کم بوقت ظہور عام علل و اسباب سے توجیہ نہ ہو سکے۔

(۲) یہ واقعات بذات خود عقلاً ناممکن نہیں ان کی حیثیت زیادہ سے زیادہ ”انتہائی حیرت انگیز“ یا مستبعد واقعات کی ہوتی ہے اس لئے بظاہر ان وقعوں سے بے خبری کے لئے بھی نہایت غیر معمولی شہادت کی ضرورت نظر آتی ہے۔

(۳) لیکن دراصل یہ استبعاد ایسا نہیں ہوتا جس کی کافی مثالیں عام زندگی میں بھی نہ ملتی ہوں اور جن کے قبول کے لئے کسی غیر معمولی شہادت کا مطالبہ نہیں کیا جاتا۔ لہذا یقین معجزات کے لئے بھی معمولی درجہ کی قابل اعتماد شہادت کافی ہو سکتی ہے۔

(۴) مگر یقین صرف شہادت وغیرہ خارجی چیزوں سے نہیں پیدا ہوتا بلکہ اس کا دار و مدار زیادہ تر یقین کی خواہش اور اس کے موانع و مویذات پر ہے جس کا تعلق بڑی حد تک خود یقین کرنے والے کے گزشتہ معتقدات و مزعومات سے ہوتا ہے۔

(۵) یقین معجزات کی خواہش کا پیدا ہونا موقوف ہے ایمان بالغیب پر۔

(۶) اگر غیب پر ایمان ہے اور فرعون و ابوجہل کی طرح عناد و تعصب کے موانع موجود نہیں ہیں تو ساتھ ہی ساتھ انبیاء کی نبوت کی زندگی اپنے احوال و اخلاق کے لحاظ سے بجائے خود اس کی نبوت کی مویذ ہے تو معجزہ (بمعنی خارق عادت) کا کیا ذکر ہے، خود پیغمبر کی آواز و صورت ہی معجزہ ہے۔

دردِ لب ہر کس کہ دانشِ رامزہ است

روئے و آوازِ پیغمبر معجزہ است



آیات و دلائل اور قرآن مجید

انبیاء اور آیات و دلائل:

گزشتہ صفحات میں جو کچھ پھیلا یا گیا ہے وہ انسانی افکار و خیالات کی جہاں تک دسترس ہے اس کی تشریح ہے لیکن مسلمانوں کے نزدیک ہدایت و ارشاد کا اصلی سرچشمہ قرآن مجید ہے اس لئے آیات و دلائل کی نسبت اخیر فیصلہ اسی کی عدالت میں ہونا چاہئے۔ قرآن مجید میں اکثر انبیاءؑ کے سوانح و حالات کے ضمن میں ان آیات اور معجزات کا بھی بیان ہے جو ان کو خدا کی بارگاہ سے عطا ہوئے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیات و دلائل انبیاءؑ کے سوانح کا ضروری جز ہیں خصوصاً حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ کے معجزات سب سے زیادہ تفصیل اور تکرار کے ساتھ قرآن میں بیان ہوئے ہیں کہ نزول قرآن مجید کے وقت انہی دونوں انبیاءؑ کی امتیں عرب میں موجود تھیں اور ان ہی کے سامنے اسلام اپنے دعووں کو پیش کر رہا تھا۔

قرآن مجید میں جن انبیاءؑ کا تذکرہ ہے ان میں سے کم و بیش حسب ذیل انبیاءؑ کے آیات و دلائل بیان ہوئے ہیں: حضرت نوحؑ، حضرت لوطؑ، حضرت صالحؑ، حضرت ہودؑ، حضرت شعیبؑ، حضرت زکریاؑ، حضرت یونسؑ، حضرت موسیٰؑ، حضرت عیسیٰؑ اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ بعض ایسے انبیاءؑ بھی ہیں جن کے آیات و دلائل کے ذکر سے قرآن خاموش ہے مثلاً حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسمعیلؑ، ذوالکفلؑ اور الیسعؑ وغیرہ لیکن اس خاموشی سے یہ نہیں ثابت ہوگا کہ ان کو کسی قسم کی نشانی اور دلیل عطا نہیں ہوئی تھی۔ صحیح بخاریؒ اور صحیح مسلمؒ میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿ مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أُعْطِيَ مِنْ آيَاتٍ مِثْلَهُ وَمِنْ أَوَامِرٍ عَلَيْهِ الشَّرْءُ ﴾

ہر نبی کو کچھ ایسی باتیں دی گئیں جس کو دیکھ کر لوگ اس پر ایمان لائے۔

البتہ انبیاء کرامؑ کے حالات پر نظر ڈالنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ غیر معمولی آیات و دلائل انہی انبیاءؑ کو مرحمت ہوئے جن کو سخت و شدید معاندین اور منکرین کا سامن کرنا پڑا اور ضرورت بھی انہی کو تھی کہ ان کے عناد و انکار کا وہ ان کے ذریعہ سے جواب دے سکتے، باقی وہ انبیاءؑ جو اپنی جماعتوں میں صرف تجدید و اصلاح کے لئے مبعوث ہوئے ان کو اس قسم کے دلائل کی حاجت نہ تھی کہ ان کی جماعتوں نے ان کی دعوت کے مقابلہ میں عناد و انکار کا اظہار نہیں کیا تھا۔

قرآن مجید اور اصطلاح آیات و دلائل:

قرآن مجید نے انبیاءؑ کے ان معجزات کو عموماً آیت جیسی نشانی کے لفظ سے تعبیر کیا ہے

﴿ فَتَمَّ حَاءُ هُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا يَتَّبِعُ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّضْمَرٌ ﴾ (قصص ۴۷)

جب موسیٰؑ ان کے پاس ہماری آیات لے کر آئے تو انہوں نے کہا کہ یہ تو صرف مصنوعی جادو ہے۔

کتاب ارعصام باب قول النبی ﷺ بعثت بجوامع الکلم۔

کتاب، ایمان باب وجوب ایمان بر سائر نبیین محمد ﷺ ان جمیع الناس و نحوہ من بعدہ۔

﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ﴾ (اعراف-۱۶)
 تو ہم نے فرعون کی قوم پر طوفان، مٹی، جوں، مینڈک اور خون کی کھلی ہوئی آیتیں بھیجیں۔
 فرعون حضرت موسیٰ سے کہتا ہے۔

﴿إِن كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ فَالْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّسِينٌ﴾
 (اعراف-۱۳)

اگر تم کوئی آیت لے کر آئے ہو تو اب لاؤ اگر تم سچے ہو موسیٰ نے اپنی لٹھی ڈال دی تو وہ دفعہ سانپ بن گئی۔
 کفار معجزہ طلب کرتے ہیں تو اس کے جواب میں ارشاد ہوتا ہے۔

﴿إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (انعام-۱۳)

آیتیں تو خدا ہی کے پاس ہیں۔

﴿إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (مکہوت-۵)

آیتیں تو خدا ہی کے پاس ہیں۔

کفار کہتے ہیں۔

﴿فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْآوَلُونَ﴾ (انبیاء-۱)

چاہیے کہ وہ ہمارے پاس کوئی آیت لائیں جیسے پہلے پیغمبر بھیجے گئے۔

حضرت صالحؑ اپنے معجزہ کی نسبت کہتے ہیں۔

﴿وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ (هود-۶)

اور اے لوگو! یہ خدا کی آیت ہے۔

لفظ آیت اور معجزہ کی حقیقت:

آیت کے معنی ”نشانی“ اور ”عدمت“ کے ہیں اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو علم و احساس کے جو ذرائع عطا کئے ہیں وہ حقیقت میں صرف آیات و علامات کی شناخت اور یاد ہے۔ دنیا میں جس قدر چیزیں ہیں تم ان کو کس طرح جانتے اور پہچانتے ہو؟ صرف آیات و علامات سے۔ کلیات سے۔ جزئیات تک جو کچھ ہم کو خارج سے علم حاصل ہوا وہ محض نشانیوں کو دیکھ کر ہم جانتے ہیں کہ یہ گھوڑا ہے، یہ انسان ہے، یہ درخت ہے، یہ سیب ہے، یہ انگور ہے لیکن ہم کیونکر جانتے ہیں؟ اس طرح کہ ان چیزوں جو مخصوص نشانیاں ہیں وہ الگ الگ ہمارے ذہن میں محفوظ ہو گئی ہیں اور اب انہی کی مدد سے ہم کہتے ہیں کہ یہ فلاں چیز ہے۔ ہم پہچانتے ہیں کہ یہ زید ہے، یہ عمرو ہے، یہ میرا عزیز ہے، یہ میرا گھر ہے، یہ میرا گھوڑا ہے مگر یہ تمام نشان ختم آیت و علامات ہی کی مدد سے ہیں۔ اگر دنیا میں ہر شے کی مخصوص آیات و علامات مٹا دی جائیں تو ہم یقیناً کسی چیز کو نہ شناخت کر سکتے ہیں نہ جان سکتے ہیں نہ پہچان سکتے ہیں۔

یہی آیات و علامات کی جان پہچان اور شناخت ہے جو حیوان و انسان اور عقل مند و بے وقوف میں فرق پیدا

کرتی ہے جس میں ان آیات و علامات کی شناخت، تمیز اور یاد کی قوت جس قدر زیادہ ہوگی اسی قدر اس کی عقل و دانائی کا کمال زیادہ ہوگا۔ ہماری منطق کا تمام تر استدلال، بجز آیات و علامات کے اور کیا ہے؟ ہم اپنے جس دعویٰ پر جو دلیل قائم کرنا چاہتے ہیں وہ انہی آیات و علامات کی مدد سے کرتے ہیں بلکہ ہمارے تمام تر تجربے اور مشاہدے بلکہ طبیعیات، کیمیا، نباتات، حیوانات، ارضیات، ہندسیات، ریاضیات وغیرہ جو کچھ اور جس قدر علوم بھی ہیں وہ صرف علامات شناسی کا مجموعہ ہیں جن سے ہم براہ راست جزئیات کا علم حاصل کرتے ہیں اور پھر ہم ان سے کلیات تیار کر لیتے ہیں۔

غرض ہمارا تمام تر فن استدلال دراصل ان ہی آیات و علامات پر موقوف ہے۔ اگر اشیاء کی علامات و آیات محو کر دی جائیں تو نہ ہم کسی چیز کو پہچان سکیں گے اور نہ کسی دعویٰ پر کوئی دلیل قائم کر سکیں گے۔ ہم علت سے معلول پر اور معلول سے علت پر استدلال کرتے ہیں مگر انہی آثار و علامات کے ذریعہ سے ہم کو تجربہ سے معلوم ہو گیا ہے کہ یہ شے جب پیدا ہوتی ہے تو اس کے ساتھ یہ آثار و آیات ظاہر ہوتے ہیں۔ اب کبھی ہم اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ ”یہ شے پیدا ہو گئی ہے اس لئے اس کا فلاں نشان اور اثر بھی ضرور پیدا ہوا“۔ یہ علت سے معلول پر استدلال ہے اور کبھی ہم اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ ”فلاں نشان اور علامت ظاہر ہے اس لئے وہ شے بھی ہے“۔ یہ معلول سے علت پر استدلال ہے۔ کبھی ہم آگ کے وجود سے حرارت کے وجود پر اور کبھی حرارت کے وجود سے آگ کے وجود پر استدلال کرتے ہیں۔ ہم کسی غیر آباد میدان میں پہنچ جاتے ہیں وہاں ہم کو ایک شاندار عمارت نظر آتی ہے اگرچہ ہم نے اس عمارت کے بنانے والوں کو نہیں دیکھا ہے مگر اس عمارت کو دیکھ کر ہم کو یقین ہو جاتا ہے کہ یہ کسی معمار کی صنعت ہے۔ ایک جنگل میں ایک جھونپڑے کے اندر ایک تنہا زخمی پڑا ہے مگر ہم دیکھتے ہیں کہ اس کے زخم صاف ہیں مرہم پٹی ٹھیک ہے اس کے آرام و آسائش کے تمام سامان قرینہ سے رکھے ہوئے ہیں ہم نے گو اس کے تیماردار کو نہیں دیکھا مگر آس پاس کے علامات و آثار بتاتے ہیں کہ اس بیمار کا کوئی تیماردار ہے اور وہ نہایت رحم و مہربانی سے اس کی دیکھ بھال کر رہا ہے ایک شخص آ کر کہتا ہے ”میں طبیب ہوں“ اس کے پاس جو مریض آتے ہیں وہ اس کے نسخہ سے شفا بھی پاتے ہیں اب گو ہم نے اس کو طب کی تحصیل کرتے ہوئے نہیں دیکھا مگر اس کے آثار و علامات کو دیکھ کر اس کے دعویٰ کی تصدیق کر سکتے ہیں۔ یہی ہمارا فن و استدلال ہے اور اسی پر ہمارے تمام حصولی علم کی بنیاد ہے۔

آیات اللہ:

قرآن مجید میں آیت کا لفظ اس معنی میں اس کثرت سے آیا ہے کہ ہم یہاں ان کا استقصاء بھی نہیں کر سکتے صرف متفرق سورتوں سے چند آیات یہاں نقل کرتے ہیں جن سے مفہوم کی تشریح ہو جائے گی۔

﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ ذَاتِ ابْتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ وَاحْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِّزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَضَرُّعِ الرِّيحِ ابْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ نُلْقِ ابْتِ اللَّهُ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ (ہائیدہ ۱)

آسمانوں میں اور زمین میں ایمان والوں کے لئے نشانیاں ہیں اور تمہاری پیدائش میں اور زمین میں جو چوپائے چلتے ہیں ان میں ان کے لئے جو یقین کرتے ہیں نشانیاں ہیں اور رات دن کے الٹ پھیر اور آسمان سے خدا جو روزی برساتا ہے اور جس سے زمین کو مرنے کے بعد زندہ کرتا ہے اور ہواؤں کے پھرنے میں عقل والوں کے لئے نشانیاں ہیں یہ آیتیں ہیں جن کو ہم سچائی کے ساتھ پڑھ کر تم کو سناتے ہیں تو پھر خدا اور اس کی نشانیوں کے بعد وہ کس چیز پر ایمان لائیں گے؟

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمُلُتِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكُلِّ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ حَيَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (البقرہ-۲)

بے شک آسمانوں کی اور زمین کی پیدائش اور رات دن کے الٹ پھیر اور ان کشتیوں میں جو دریا کے اندر انسانوں کو فائدہ پہنچانے والے سامان لے کر چلتی ہیں اور خدا آسمان سے جو پانی برساتا ہے جس سے وہ زمین کو مرنے کے بعد زندہ کرتا ہے اور زمین میں جو چوپائے اس نے پھیل رکھے ہیں اور ہواؤں کو مختلف سمتوں میں چلانے میں اور ان بادلوں میں جو آسمان و زمین کے بیچ میں مسخر ہیں عقل والوں کے لئے نشانیاں بناتا ہے۔

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قُضُوفٌ دَابَّةٌ وَجَنَّتِ مِنْهُ أَعْنَابٌ وَالزَّيْتُونُ وَالرُّمَّانُ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (الانعام-۱۳)

اور وہی خدا ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس سے ہر چیز کی نشوونما کو ظاہر کیا پھر اس سے سبزے پیدا کئے جس سے ہم تہ بہ تہ دانہ نکالتے ہیں اور کھجور جن کے خوشے نیچے ٹٹکتے ہوتے ہیں اور انگوروں کے باغوں کو اور زیتون و انار کو اس نے پیدا کیا جو باہم ملے جلتے ہوتے ہیں اور ان میل بھی ہوتے ہیں ان کے پھلنے اور پکنے کو دیکھو ان چیزوں میں ایمان والوں کے لئے نشانیاں ہیں۔

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ (یونس-۷)

اس نے تمہارے لئے رات بنائی کہ تم اس میں آرام کرو اور دن کو اس نے روشن بنایا اور اس میں ان کے لئے جو سنتے ہیں نشانیاں ہیں۔

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاخْتِلَافُ أَلْوَابِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَٰلَمِينَ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاسْتِغَاؤُكُمْ مِنْ مَّضَلِّهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْفَلَاقَ حَوْفًا

وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ﴿(روم-۳)﴾

اور خدا کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے خود تمہاری ہی جنس سے تمہارے جوڑے بنائے کہ تم کو ان کے پاس سکون اور قرار حاصل ہو اور تم دونوں کے لئے لطف و محبت پیدا کر دیا۔ اس میں سوچنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے زمین و آسمان کی پیدائش اور تمہاری زبانوں کا اور رنگوں کا ایک دوسرے سے الگ ہونا ہے اس میں جاننے والوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں رات اور دن کو تمہاری نیند ہے اور تمہارا اس کی مہربانی (روزی) کی تلاش کرنا ہے اس میں ان کے لئے جو سنتے ہیں نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ وہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس میں خدا کا خوف اور رحمت کی امید دونوں ہیں اور آسمان سے پانی برساتا ہے پھر اس کے ذریعہ سے زمین کو اس کے مرنے کے بعد زندہ کر دیتا ہے اس میں عقل والوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ آسمان اور زمین اس کے حکم سے قائم ہیں۔

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ (نصت-۵)

اور اس کی نشانیوں میں سے رات دن سورج اور چاند ہیں۔

یہ آیات اللہ یعنی خدا کی نشانیاں خدا کے وجود اور اس کے صفات کمالیہ کی علامات ہیں جس طرح ویرانہ کی عمارت معمار کے وجود کو اور ایک زخمی کی مرہم پٹی اور اس کے آرام و آسائش کا اہتمام بیمار دار کے رحم و کرم کی صفات کو ظاہر کرتا ہے اسی طرح اس عالم کی یہ عظیم الشان قدرت جس کی چھت آسمان اور صحن زمین ہے ایک خالق و صانع کے وجود کو بتاتی ہے اور زمین کے اندر و باہر ابر، بارش، دن، رات، چاند، سورج، درخت، میوے، پھل، غنہ کے اقسام وغیرہ زمین کے جانداروں کی زندگی کے سامان آرام و آسائش اس خالق و صانع کے رحم و کرم، عطا و بخشش اور دیگر اوصاف کمال کو نمایاں کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ خالق کو اپنی تمام مخلوقات کے ساتھ ایک خاص تعلق اور اعتنا ہے کفر انہی کے دلوں میں پرورش پاتا ہے جو ان آیات الہی میں غور و فکر نہیں کرتے اور ان کی جہوہ گری سے حقیقی جلوہ آراء ہستی کو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے۔

﴿وَلَدَّتْ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ (حود-۵)

اور یہ عاد کا قبیلہ ہے جس نے اپنے پروردگار کی نشانیوں کا انکار کیا۔

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ (کہف-۱۲)

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کی نشانیوں کا انکار کیا۔

﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ (یونس-۱۰)

اور ان لوگوں میں نہ ہو جنہوں نے خدا کی نشانیوں کو جھٹلایا۔

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ (انعام-۲۰)

اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا جس نے خدا کی نشانیوں کو جھٹلایا۔

جس طرح یہ آیات الہی عام بندہ اور خدا اور خالق و مخلوق کے تعلق اور رابطہ کو نمایاں کرتی ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ کسی خاص بندہ سے اپنے تعلق اور رابطہ کو اپنی مخصوص علامات و آیات کے ذریعہ سے نمایاں کرتا رہتا ہے۔

(۱) انبیاء قوموں کے تاریک ترین زمانوں میں نور الہی کی مشعل ہاتھ میں لے کر تنہا مجموعوں کے اندر آتے ہیں۔ لوگ اس نور کو بجھانا چاہتے ہیں اور تیغ و خنجر سے مشعل کے تھامنے والے دست و بازو کو زخمی کرنا چاہتے ہیں مگر وہ شمع الہی بجھنے کے بجائے رفتہ رفتہ اپنے دائرہ نورانی کو وسیع کرتی جاتی ہے اور بالآخر سطح ارض کے کناروں تک پہنچ جاتی ہے۔

﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَتَوَكَّرَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (صف-۱)

وہ چاہتے ہیں کہ اپنے منہ سے خدا کے نور کو بجھا دیں اور خدا اپنے نور کو پورا روشن کرنے والا ہے گو کافر اس سے خوش نہ ہوں اس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچائی کا مذہب دے کر بھیجا ہے تاکہ وہ اس کو ہر مذہب پر غالب کر دے گو مشرک اس سے ناراض ہوں۔

(۲) باوجود تمام معاندانہ کوششوں اور مخفی غمانہ جدوجہد کے اس نور الہی کا پھیلتا جانا خود اس بات کی شہادت ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہے اور اس مشعل گیر دست و بازو میں خدا کی غیر مرئی قوت کام کر رہی ہے۔

﴿وَمَارَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ (انفال-۲)

اور تم نے وہ مٹھی بھر کنکریاں نہیں پھینکیں بلکہ خدا نے پھینکیں۔

قدم قدم پر تائیدات الہی اس کا ساتھ دیتی ہیں۔

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَخَافِطُونَ﴾ (حجر-۱)

ہم نے اس نصیحت کو اتارا اور بے شک ہم ہیں اس کی حفاظت کرنے والے۔

(۳) پیغمبر کے صحیفہ زندگی کا صفحہ صفحہ ہر قسم کے اخلاقی داغ سے پاک ہوتا ہے اس کی سچائی اور راستبازی عالم آشکارا اور دوست و دشمن سب کے نزدیک بے عیب ہوتی ہے حضرت صالحؑ کی نسبت کافروں نے گواہی دی۔

﴿بِصَالِحٍ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا﴾ (ہود-۶)

اے صالح! پہلے تم سے بڑی بڑی امیدیں تھیں۔

حضرت شعیبؑ کی مخالفت کے باوجود ان کو اقرار کرنا پڑا کہ وہ بڑے عبادت گزار ہیں۔

﴿يَشْعَبُ أَصْلُو تُلْكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ (ہود-۸)

اے شعیب! کیا یہ تمہاری عبادت گزاری تم کو کہتی ہے کہ ہم اس کو چھوڑ دیں جس کو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔

آنحضرت ﷺ اپنی شہادت میں خود اپنی زندگی کو پیش کرتے ہیں۔

﴿فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (یونس-۲)

میں نے تمہارے درمیان مدت تک عمر گزاری ہے کیا تم سمجھتے نہیں؟

(۲) سب سے آخر یہ کہ تبلیغ و دعوت میں دین الہی کی نصرت اور اشاعت میں مخالفین کی شکست اور ہزیمت میں صلحاء کو مزید ایمان اور تسکین کے حصول میں عجیب و غریب مافوق فہم نشانات ظہور پذیر ہوتے ہیں جن کو عرف عام میں معجزات کہتے ہیں۔

غرض یہی وہ امور ہیں جو خالق اور داعی حق کے درمیان رابطہ خاص اور علاقہ مخصوص کو نمایاں کرتے ہیں اور جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ فرستادہ الہی ہے۔

آیات ودلائل کی دو قسمیں ظاہری اور باطنی:

تفصیل بالا سے یہ واضح ہوتا ہے کہ آیات اور نشانات دو قسم کے ہوتے ہیں ایک ظاہری اور مادی اور دوسری باطنی اور روحانی، ظاہری آیات ودلائل تو وہ خوارق ہیں جن کو لوگ عام طور پر معجزات کہتے ہیں مثلاً مردہ کا زندہ کرنا، عصا کا سانپ بن جانا، انگلیوں سے پانی کا چشمہ ابلنا، بیمار کو اچھا کرنا وغیرہ۔ باطنی اور روحانی آیات ودلائل مدعی نبوت کی صداقت، معصومیت، تزکیہ، تاثیر، تعلیم، ہدایت، ارشاد و فلاح اور تائید ہے۔ اہل نظر اور حقیقت شناسوں کے لئے یہی باطنی آثار و آیات نبوت کی حقیقی نشانیاں ہیں باقی ظاہری نشانیاں صرف سطحی اور ظاہر بین نگاہوں کے لئے ہیں جو ہر چیز کو ان ظاہری آنکھوں سے دیکھ کر پہچانتی ہیں۔

نبوت کی باطنی نشانیاں واقعات کی روشنی میں:

ہم نے نبوت کی ظاہری اور باطنی دو نشانیاں قرار دی ہیں اور باطنی نشانیوں کو ظاہری علامات پر ترجیح دی ہے اور یہ بتایا ہے کہ حقیقت شناس صرف باطنی نشانیوں کے طلب گار ہوتے ہیں آگے چل کر ہم بتائیں گے کہ قرآن مجید بھی ان ہی کو نبوت کی اصلی علامات قرار دیتا ہے یہاں واقعات کی روشنی میں یہ واضح کرنا ہے کہ عہد نبوی میں بھی جو لوگ اہل نظر تھے وہ انہی علامات کی تلاش کرتے تھے چنانچہ ان لوگوں کو بھی چھوڑ دو جنہوں نے بالآخر نبوت کی تصدیق کی، اس عہد کے ان یہودیوں اور عیسائیوں کو دیکھو جنہوں نے گو کسی سبب سے علی الاعلان اس کی تصدیق کی جرأت نہیں کی مگر وہ اندرونی طور سے متاثر ہو چکے تھے۔

بنی اسرائیل سے بڑھ کر عرب میں علامات الہی کا راز دان کوئی اور نہ تھا سینکڑوں یہودی مشککانہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے امتحانات لئے، تجربات کئے مگر ان کا امتحان و تجربہ کیا تھا؟ یہ تھا کہ وہ آپ ﷺ کے اخلاق کی آزمائشیں کرتے تھے، صحف انبیائے بنی اسرائیل کے سوالات دریافت کرتے تھے، آپ ﷺ کی تعلیمات کا گہرا مطالعہ کرتے تھے، ان میں سے کسی نے آکر آپ ﷺ سے خارق عادت معجزہ کا مطالبہ نہیں کیا کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ یہ تماشے بظاہر اور لوگ بھی دکھا سکتے ہیں اور یہ خوارق نبوت کی باطنی اور اندرونی علامات نہیں ہیں۔ آنے والے نبی کی بشارتیں اور صفات توراۃ اور انجیل دونوں میں مذکور تھیں لیکن ان میں سے کسی میں بھی صاحب خوارق ہونا اور ظاہری معجزات دکھانا اس کی صفت نہیں بتائی گئی تھی بلکہ توراۃ میں اس کے اوصاف یہ بتائے گئے تھے کہ ”وہ فاران سے طلوع ہوگا، دس ہزار قدوسیوں کے ساتھ آئے گا“ اس کے ہاتھ میں آتشیں شریعت ہوگی، وہ غریبوں اور مسکینوں کا مددگار ہوگا، اور بدکاروں کو جنگی مرد کے مانند ہلاک کرے گا وہ عبادت گزار اور خدا کے احکام کا مطیع ہوگا، بخون قوم (عرب) میں پیدا ہوگا۔“ انجیل نے بتایا تھا کہ ”وہ تسلی کی روح ہو گا وہ مسیح کی نامکمل تعلیم کی تکمیل کرے گا خدا کی زبان اس کے منہ میں ہوگی۔“

سینکڑوں یہود و نصاریٰ آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور انہوں نے آپ کی نبوت کا امتحان لیا مگر امتحان کے

پرچہ میں مادی معجزات کا سوال شامل نہ تھا بلکہ عام علمی اور مذہبی باتوں کی نسبت استفہار تھا قرآن مجید نے ان کے دو سوالوں کو دہرایا ہے ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْآنِ﴾ (کہف) اور ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ (بنی اسرائیل۔ ۱۰) پہلے سوال میں ”ذی القرنین“ کا قصہ پوچھا گیا ہے اور دوسرے سوال میں ”روح“ کی حقیقت دریافت کی گئی ہے ان کے علاوہ قرآن مجید میں اہل کتاب کے متعدد اعتراضات اور سوالات مذکور ہیں مگر ان میں سے ایک میں بھی یہ نہیں کہ ہم کو اپنی نبوت کی صداقت کے ثبوت میں کوئی خارق عادت تماشہ دکھاؤ، بلکہ وہی سوالات کرتے تھے جس کو پیغمبر کے علم و عمل میں یا تعلیم و تزکیہ سے تعلق تھا آگے چل کر ایک خاص باب میں ہم نے یہودیوں کے امتحانی سوالات جمع کر دیئے ہیں ان کو پڑھ کر تم بہتر فیصلہ کر سکتے ہو۔ قرآن مجید میں ان کا ایک سوال بے شبہ ایسا مذکور ہے جس سے خیال ہوتا ہے کہ وہ بھی آنحضرت ﷺ سے کسی مادی معجزہ کی خواہش رکھتے تھے اور وہ یہ ہے۔

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ (نہ۔ ۲۲)

اہل کتاب تجھ سے فرمائش کرتے ہیں کہ تو ان پر آسمان سے کتاب اتارے۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ یہودیوں کی معجزہ طلبی نہ تھی بلکہ چونکہ توراۃ کے متعلق ان کا یہ خیال تھا کہ اس کی چند لوحیں خود اللہ تعالیٰ نے اپنے دست قدرت سے لکھ کر حضرت موسیٰؑ کو دی تھیں اس لئے وہ اسی تخیل کے مطابق قرآن کے منجانب اللہ ہونے کے لئے اس کے نزول کو بھی اسی طرح چاہتے تھے۔ اب اس عہد کے عیسائیوں کو نو قیصر روم کے دربار میں جب قاصد نبوی پہنچا تو ابوسفیان کو (جو اس وقت آنحضرت ﷺ کے دشمن تھے) بلوا کر قیصر نے آنحضرت ﷺ کے متعلق جو سوالات کئے وہ حسب ذیل ہیں:

- | | |
|-----------|--|
| قیصر۔ | مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے؟ |
| ابوسفیان۔ | شریف ہے۔ |
| قیصر۔ | اس خاندان میں کسی اور نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا ہے؟ |
| ابوسفیان۔ | نہیں۔ |
| قیصر۔ | اس خاندان میں کوئی بادشاہ گزرا ہے؟ |
| ابوسفیان۔ | نہیں۔ |
| قیصر۔ | جن لوگوں نے اس کا مذہب قبول کیا ہے وہ کمزور ہیں یا صاحب اثر؟ |
| ابوسفیان۔ | کمزور لوگ ہیں۔ |
| قیصر۔ | اس کے پیرو بڑھ رہے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں؟ |
| ابوسفیان۔ | بڑھتے جاتے ہیں۔ |
| قیصر۔ | کبھی تم لوگوں کو اس کی نسبت جھوٹ کا تجربہ ہے؟ |
| ابوسفیان۔ | ابھی تک تو نہیں لیکن اب جو معاہدہ ہوا ہے دیکھیں وہ اس پر قائم رہتا ہے یا نہیں؟ |
| قیصر۔ | تم لوگوں نے اس سے جنگ کی ہے؟ |

ابوسفیان -

ہاں -

قیصر -

نتیجہ کیا رہا؟

ابوسفیان -

کبھی ہم غالب رہے کبھی وہ -

قیصر -

وہ کیا سکھاتا ہے؟

ابوسفیان -

کہتا ہے ایک خدا کی عبادت کرو، کسی اور کو خدا کا شریک نہ بناؤ، نماز پڑھو، پاکدامنی

اختیار کرو، حج بولو، صلہ رحم کرو -

اس گفتگو کے بعد قیصر نے کہا کہ ”تم نے اس کو شریف النسب بتایا، پیغمبر ہمیشہ اچھے خاندان سے پیدا ہوتے ہیں تم نے کہا کہ اس کے خاندان میں کسی اور نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی خیال کا اثر ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہ تھا اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اس کو بادشاہت کی ہوس ہے تم مانتے ہو کہ اس نے کبھی جھوٹ نہیں کہا، جو شخص آدمیوں سے جھوٹ نہیں بولتا وہ خدا پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے؟ تم کہتے ہو کہ کمزوروں نے اس کی پیروی کی ہے، پیغمبروں کے ابتدائی پیرو ہمیشہ غریب ہی لوگ ہوتے ہیں تم نے تسلیم کیا کہ اس کا مذہب ترقی کرتا جاتا ہے سچے مذہب کا یہی حال ہے کہ بڑھتا جاتا ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اس نے کبھی فریب نہیں دیا، پیغمبر کبھی فریب نہیں دیتے۔ تم کہتے ہو کہ وہ نماز و تقویٰ اور عفاف کی ہدایت کرتا ہے اور اگر یہ سچ ہے تو وہ یقیناً پیغمبر ہے۔“

باد جود طول کلام کے ہم نے یہ تمام سوالات و جوابات یہاں نقل کر دیئے ہیں غور کرو یہ تمام سوالات صرف پیغمبر کے حقیقی آثار و علامات سے متعلق ہیں ان میں ایک سوال بھی ایسا نہیں ہے جن میں یہ مذکور ہو کہ یہ مکہ کا مدعی نبوت کوئی معجزہ بھی پیش کرتا ہے؟ حالانکہ اگر نبوت کی حقیقی علامت خوارق عادت ہوتے تو سب سے پہلے عیسائی قیصر کو یہی سوال پوچھنا چاہئے تھا۔

حضرت جعفرؓ نجاشی کے دربار میں اسلام پر تقریر کرتے ہیں تو فرماتے ہیں کہ ”ایہا الملک ہم لوگ ایک جاہل قوم تھے بت پوجتے تھے مردار کھاتے تھے بدکاریاں کرتے تھے ہمسایوں کو ستاتے تھے بھائی بھائی پر ظلم کرتا تھا، قوی لوگ کمزوروں کو کھا جاتے تھے“ اس اثناء میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے اس نے ہم کو اسلام کی دعوت دی اور یہ سکھایا کہ ہم پتھروں کو پوجنا چھوڑ دیں، سچ بولیں، خون ریزی سے باز آئیں، قیموں کا مال نہ کھائیں، ہمسایوں کو تکلیف نہ دیں، عقیف عورتوں پر بدنامی کا داغ نہ لگائیں، نماز پڑھیں، روزے رکھیں، زکوٰۃ دیں ہم ان پر ایمان لائے شرک اور بت پرستی چھوڑ دی اور تمام اعمال سے باز آئے۔“

بخران کے عیسائی علماء جب آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے تو انہوں نے قرآن کی آیتیں سنیں، مسلمانوں کی روحانی کیفیتوں کا مشاہدہ کیا، حضرت عیسیٰؑ کی نسبت اسلام کا فیصلہ دریافت کیا اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے قرآن مجید کے حکم کے مطابق ان سے مہبلہ کرنا چاہا مگر انہوں نے منظور نہیں کیا اور آپس میں کہا کہ اگر یہ واقعی پیغمبر ہے تو ہم تباہ ہو جائیں گے بالآخر سالانہ خراج پر صلح کر لی، دیکھو انہوں نے اسلام کی تعلیمات کا ہر طرح امتحان کیا لیکن

دعویٰ کے ثبوت میں انہوں نے ظاہری نشان نہیں مانگا۔

اب خاص عرب کے حقیقت شناس افراد کا مطالعہ کرو آحضرت ﷺ کی نبوت کی ان میں سے ہزاروں اشخاص نے تصدیق کی جن کے فضل و کمال، عقل و ہوش اور فہم و ذکا پر ان کے حالات و واقعات گواہ ہیں مگر ان میں ایک بھی ایسا نہ تھا جو باطنی علامات کو دیکھ لینے کے بعد ظاہری نشانیوں کا طلب گار ہوا ہو۔ مسلمانوں میں سب سے پہلے حضرت خدیجہؓ اسلام لائیں چنانچہ آغاز وحی ہی میں آنحضرت ﷺ نے جب حضرت خدیجہؓ سے اپنے مشاہدات روحانی کا تذکرہ فرمایا تو وہ ایمان لے آئیں مگر کس اثر سے؟ اس کی توضیح اس سے ہوتی ہے کہ جب آپ ﷺ نے بتھائے بشریت ان سے اپنے خوف جان کا تذکرہ کیا تو انہوں نے جواب دیا۔

﴿وَاللّٰهُ مَا يَخْزِيْكَ اللهُ اَبَدًا اَنْتَ لِتُصَلَّ الرَّحْمٰ وَتَحْمِلَ الْكُلَّ وَتَكْسِبَ الْمَعْدُوْمَ وَتَقْرٰ الضَّيْفَ وَتَعِيْنَ عَلٰى نَوَائِبِ الْحَقِّ﴾ (بخاری بدء الوحی)

اللہ کی قسم خدا آپ کو کبھی رسوا نہ کرے گا آپ صلہ رحم کرتے ہیں قرض داروں کا بوجھ اٹھاتے ہیں غریبوں کی مدد کرتے ہیں مہمانوں کو کھانا کھلاتے ہیں حق کی مصیبتوں پر لوگوں کی اعانت کرتے ہیں۔

حضرت ابوذرؓ کو جب آنحضرت ﷺ کی بعثت کا حال معلوم ہوا تو انہوں نے اپنے بھائی سے کہا کہ ذرا اس شخص کے پاس جا کر دیکھو جو دعویٰ کرتا ہے کہ اس کے پاس آسمان سے خبر آتی ہے وہ مکہ آئے اور تحقیق حال کر کے واپس گئے اور حضرت ابوذرؓ سے جا کر کہا۔

﴿رَابِتْهُ يٰ مَرْبُحَكَارِمِ الْاِحْلَاقِ وَ كَلَامَا مَا هُوَ بِالشَّعْرِ﴾ (مسند نقب لی ذر)

میں نے اس کو دیکھا وہ مکارم اخلاق کا حکم دیتا ہے اور ایک کلام پیش کرتا ہے جو شعر نہیں۔

اس قسم کے بیسیوں واقعات ہیں جن سے حقیقت حال کی تشریح ہوتی ہے اور جن کی تفصیل سے سیرہ نبوی ﷺ کی گذشتہ جلدیں بھری پڑی ہیں۔

قرآن مجید اور نبوت کی باطنی علامات:

یہ تمام بیانات درحقیقت قرآن مجید کی ان آیتوں کی تشریح ہیں جن میں نبوت کی حقیقت اور اس کے اصلی آثار و علامات بتائے گئے ہیں۔

﴿يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيْرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَعْلَمُوْنَ اَعْنِ كَثِيْرًا قَدْ جَآءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُوْرٌ وَكِتٰبٌ مُّبِيْنٌ يُّهْدٰى بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ بِاِذْنِهِ وَيَهْدِيْهِمُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ﴾ (۳۰۷)

اے یہود و نصاریٰ! تمہارے پاس ہمارا رسول آچکا جو تمہاری کتاب کی بہت سی باتیں جن کو تم چھپاتے ہو صاف صاف بیان کرتا ہے اور بہت سی باتوں سے درگزر کرتا ہے اللہ کی طرف سے تمہارے پاس روشنی اور قرآن آچکا خدا اس کے ذریعہ سے ان کو جو اس کی خوشنودی کے پیرو ہیں سلامتی کے راستے دکھاتا ہے اور ان کو اپنے حکم سے وہ اندھیرے سے نکال کر روشنی میں لاتا ہے اور ان کو سیدھا راستہ بتاتا ہے۔

﴿رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (جمہ)

خود ان امیوں میں سے ایک رسول مبعوث کیا جو ان کو خدا کی آیتیں سناتا ہے اور ان کو پاک و صاف کرتا ہے اور کتاب و حکمت کی ان کو تعلیم دیتا ہے۔

﴿رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (آ عمران-۱۱)

خود امیوں میں سے ایک رسول مبعوث کیا جو ان کو خدا کی آیتیں سناتا ہے اور ان کو پاک و صاف کرتا ہے اور کتاب و حکمت کی ان کو تعلیم دیتا ہے۔

﴿الْكَرْسِيُّ النَّبِيُّ الْأَمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ (اعراف-۱۹)

اس امی فرستادہ الہی اور پیغمبر کی پیروی کرتے ہیں جس کو وہ توراۃ و انجیل میں لکھا پاتے ہیں وہ ان کو اچھے کام کا حکم دیتا ہے اور برے کام سے روکتا ہے اور پاک چیزوں کو ان کے لئے حلال اور ناپاک چیزوں کو حرام کرتا ہے اور (رسم و رواج) کے جو بوجھ اور بیڑیاں ان پر پڑی ہوئی تھیں وہ ان سے دور کرتا ہے

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُنْشِرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآدِبِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ (احزاب-۶)

اے پیغمبر! ہم نے تجھ کو اپنا گواہ اور (نیکوکاروں کو) خوشخبری سنانے والا اور (بدکاروں کو) ڈرانے والا، خدا کی طرف اس کے حکم سے پکارنے والا اور روشن چراغ بنا کر بھیجا ہے۔

الغرض نبوت کے اصلی آثار و علامات یہ ہیں کہ وہ آیات الہی تلاوت کرتا ہے رنگ آلودہ نفوس اور سیہ کار قلوب کو جلا دیتا ہے لوگوں کو کتاب و حکمت اور اخلاق کی تعلیم دیتا ہے اچھی باتوں کو پھیلاتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے وہ طیبات کو حلال اور خبیثات کو حرام کرتا ہے وہ قوموں کے بوجھ کو اتارتا ہے اور ان کے پاؤں کی بیڑیوں کو کاٹ ڈالتا ہے وہ خدا کا گواہ بن کر اس دنیا میں آتا ہے لوگوں کو خدا کی طرف دعوت دیتا ہے نیکوکاروں کو بشارت سناتا ہے بدکاروں کو عذاب الہی سے ڈراتا ہے اور اس ظلمت کدہ عالم میں وہ ہدایت کا چراغ بن کر چمکتا ہے۔ قریش آنحضرت ﷺ سے معجزہ کے طالب ہوتے ہیں، ان کے جواب میں ارشاد ہوتا ہے۔

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَاهَيْتُمْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْحَجَجِيمِ﴾ (بقرہ-۱۱۳)

اور جن کو علم نہیں وہ کہتے ہیں کہ خدا خود ہم سے باتیں کیوں نہیں کرتا یا ہمارے پاس کوئی نشانی کیوں نہیں آتی ان سے پہلے لوگوں نے بھی اسی طرح کہا تھا دونوں کے دل ایک ہی قسم کے ہو گئے ہم نے تو نشانیاں ان لوگوں کے لئے جو یقین کرتے ہیں کھول کر رکھ دیں (اے محمد!) ہم نے تجھ کو سچائی دے کر (نیکوکاروں کو) خوشخبری سنانے والا اور (بدکاروں کو) ڈرانے والا بنا کر بھیجا اور جن کو اب بھی یہ نشانیاں باور نہ آئیں ان دوزخیوں کی تم سے باز پرس نہ ہوگی۔

کفار پیغمبر کی صداقت کی نشانی چاہتے ہیں اس کے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ اس کی صداقت کی روشنی تو اس کا سر تا پا وجود ہے اور اہل یقین کے لئے اس کی سچائی کی تمام نشانیاں ظاہر کر دی گئی ہیں اس کی حقانیت نیکوکاروں کو خوشخبری سنانا بدکاروں کو ڈرانا اور متنبہ کرنا اور اس سے انقلاب انسانی اور نتائج روحانی کا ظہور یہ خود اس کی صداقت کی کھلی نشانیاں ہیں۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (عنکوت۔ ۵)

اور وہ کہتے ہیں کہ اس پیغمبر پر اس کے پروردگار کی طرف سے نشانیاں کیوں نہیں اتریں کہہ دے کہ نشانیاں تو خدا کے پاس ہیں اور میں تو کھلا ڈرانے والا ہوں ان کافروں کو یہ نشانی کافی نہیں کہ تجھ پر ہم نے کتاب اتاری جو ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے۔

یعنی خود یہ دعوت الہی اور پیغام ربانی و نشانی ہے اور اہل بصیرت کے لیے یہی معجزہ ہے۔

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَكْفُلَهُمْ غُلَامًا بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ (شعراء۔ ۱۱)

کیا ان کافروں کے لئے یہ نشانی کافی نہیں ہے کہ بنی اسرائیل کے عام لوگ اس کو جانتے ہیں۔

یعنی پیغمبر اسلام ﷺ کا معجزہ یہ ہے کہ ایک اُمی ہو کر وہ ایک ایسی کتاب اور ایسی تعلیم پیش کرتا ہے جس کی صداقت کو علمائے بنی اسرائیل جانتے اور سمجھتے ہیں کیا یہ معجزہ جہلائے قریش کی تسلی کے لیے کافی نہیں ہے کہ بڑے بڑے علماء اس کی سچائی کے دل سے معترف ہیں۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِيَنَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ (طہ۔ ۸)

اور وہ کہتے ہیں کہ یہ پیغمبر اپنے پروردگار کی طرف سے کوئی نشانی ہمارے پاس کیوں نہیں لاتا کیا ان کو اگلی کتابوں کی گواہی نہیں پہنچی؟ اور اگر ہم ان کو اس سے پہلے ہلاک کر دیتے تو یہ کہتے کہ اے ہمارے پروردگار کیوں تو نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر نہیں بھیجا کہ ہم تیری نشانوں کی پیروی کرتے۔

یعنی گزشتہ انبیاء کی کتابوں میں آنے والے پیغمبر کی جو صفات اور نشانیاں مذکور تھیں پیغمبر اسلام کا ان کا مصداق کامل ہونا یہی سب سے بڑی نشانی ہے یا اس آیت کا دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ کفار بار بار یہی کہتے ہیں کہ معجزہ دکھاؤ، معجزے تو انہیں دکھائے جا چکے کیا یہ نہیں معلوم کہ گزشتہ قومیں معجزات دیکھ کر بھی جب ایمان نہ لائیں تو ان کا کیا حشر ہوا کفار کا سوال تھا کہ

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ (زمرہ۔ ۱)

اس پیغمبر پر اس کے خدا کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نہیں اتری۔

اس کے جواب میں خدا نے ارشاد فرمایا۔

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (زمرہ۔ ۱)

(اے محمد!) تو صرف ڈرانے والا ہے اور ہر قوم میں ایک ہادی گزرا ہے۔

مقصود یہ کہ نبوت کی حقیقت معجزہ نہیں بلکہ انداز اور ہدایت ہے۔

ظاہری آیات اور نشانات:

لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ انبیاءؑ ظاہری آیات اور مادی نشانات سے خالی ہوتے ہیں تمام انبیائے کرامؑ کی سیرتیں بیک زبان اس کی تصدیق کرتی ہیں کہ باطنی آیتوں کے ساتھ ان کو ظاہری حصہ بھی ملتا ہے قرآن مجید نے اکثر انبیاءؑ کے سوانح و واقعات کے ضمن میں ان کے ظاہری آثار و دلائل کو بھی بہ تفصیل بیان کیا ہے بلکہ کہنا یہ ہے کہ یہ مادی اور ظاہری نشانات نبوت کی اصل حقیقت سے خارج ہیں۔ یہی سبب ہے کہ متعدد مقامات پر قرآن مجید نے کفار کی مادی نشانیوں کی طلب میں آپ ﷺ کی طرف سے یہ الفاظ کہے۔

﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ﴾ (بنی اسرائیل۔ ۱۰)

میں تو صرف ایک انسان پیغمبر ہوں۔

ظاہری نشانات صرف معاندین طلب کرتے ہیں:

لیکن نبوت کے ظاہری اور عامیانه آثار و علامات یعنی خارق عادت معجزات صرف وہ فرقہ طلب کرتا ہے جس کے دل کی آنکھیں اندھی ہوتی ہیں اور جو تعصب و عناد اور جہل کے باعث حق کے ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتا چنانچہ انبیائے کرام پر ایمان لانے والوں کے حالات پر غور کرو تو معلوم ہوگا کہ معجزات کی طلب نیکوکاروں نے نہیں کی، حضرت موسیٰؑ کو معجزہ بنی اسرائیل کے مقابلہ میں نہیں بلکہ فرعون کے مقابلہ میں دیا گیا۔ حضرت عیسیٰؑ سے ان کے حواریوں نے نہیں بلکہ یہودیوں نے معجزہ طلب کیا۔ آنحضرت ﷺ سے ابو بکرؓ و عمرؓ نے نہیں بلکہ ابو جہل و ابولہب نے معجزہ مانگا۔ یہی حال دوسرے انبیاءؑ کا بھی ہے قرآن مجید نے اس حقیقت کی پوری تصریح کی ہے اور طلب معجزہ کے سوال کو ہمیشہ کفار کی طرف منسوب کیا ہے۔

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ (بقرہ۔ ۱۱۳)

اور جن کو (کتاب الہی) کا علم نہیں (یعنی کفار قریش) کہتے ہیں کہ کیوں خدا ہم سے خود باتیں نہیں کرتا یا ہمارے پاس کوئی نشانی کیوں نہیں آتی۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾ (انعام۔ ۳)

اور کفار نے کہا کہ اس پیغمبر پر کوئی نشانی کیوں نہیں اتاری گئی۔

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾ (رعد۔ ۱)

اور کفار کہتے ہیں کہ اس پیغمبر پر کوئی نشانی کیوں نہیں اترتی۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ (طہ۔ ۸)

اور کفار نے کہا کہ یہ پیغمبر اپنے پروردگار کی طرف سے کوئی نشانی ہمارے پاس کیوں نہیں لاتا۔

دیکھو کہ ہر آیت میں کفار ہی کا معجزہ طلب کرنا ظاہر کیا گیا ہے۔

کفار کا یہ معجزہ طلب کرنا نفی معجزہ کی دلیل نہیں:

کفار کے اس بار بار کے اصرار سے کہ پیغمبر ہم کو معجزہ کیوں نہیں دکھاتے بعض نادان یہ سمجھتے ہیں کہ پیغمبر اسلام ﷺ نے ان کو کوئی معجزہ نہیں دکھایا اگر وہ کوئی معجزہ دیکھ چکے ہوتے تو بار بار معجزہ کے لئے اصرار کیوں کرتے؟ لیکن یہ استدلال سرتاپا غلط ہے۔ ان کو نفس معجزہ مانگنے پر بھی بلکہ ہادی اور ظاہری معجزات طلب کرنے پر تنبیہ کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ نشانیوں کے ظاہر ہونے کے بعد بھی یہ عناد سے طلب معجزہ پر مصر ہیں چنانچہ ان تمام مقامات میں جہاں کفار کی اس طلب معجزہ کا ذکر ہے یہ تصریح موجود ہے اور انہیں یہ ہدایت کی گئی ہے کہ ان خوارق سے انہیں تسلی نہ ہوگی ان کو چاہئے کہ نبوت کے اصلی آثار و علامات کی طرف توجہ کریں کہ سعادت مند دلوں کی تسلی ان ہی سے ممکن ہے۔

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ بَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَتَأْتِيهِمْ آيَاتُ كَذَالِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ نَبَّتِ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ إِنَّا أَرْسَلْنَا بِالْحَقِّ نَبِيًّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ (بقرہ-۱۴)

اور جو نہیں جانتے وہ کہتے ہیں کہ کیوں خدا ہم سے خود باتیں نہیں کرتا یا ہمارے پاس کوئی آیت نہیں آتی ان سے پہلے کے لوگوں نے بھی اسی طرح کہا تھا دونوں کے دل ایک سے ہو گئے ہیں ہم نے نشانیاں ان لوگوں کے لئے جو یقین کرتے ہیں کھول کر رکھ دی ہیں اے پیغمبر ہم نے تجھ کو سچی دے کر نیکوکاروں کو خوشخبری سنانے والا اور بدکاروں کو ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے درجن کو یہ نشانیاں یاد نہ آئیں ان دوزخیوں کی تم سے باز پرس نہ ہوگی۔

اس آیت کریمہ میں صاف موجود ہے کہ ہم نشانیاں کھول کر بتا چکے ہیں لیکن ان نشانیوں سے وہی فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو اہل یقین ہیں اور جو ہر امر میں شک کرتے ہیں ان کا علاج صرف دوزخ ہے دوسری آیت میں ہے۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِيَنَا بَايَةٌ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ فِي الصُّحُفِ الْأُولَى وَلَوْ أَنَّا أَهْلُكُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعِ آيَاتَكَ﴾ (طہ-۸)

اور کہتے ہیں کہ یہ پیغمبر اپنے پروردگار کی طرف سے کوئی نشانی ہمارے پاس کیوں نہیں لاتا۔ کیا ان کے پاس گزشتہ کتابوں کی گواہی نہیں پہنچی؟ اگر ہم اس سے پہلے کسی عذاب سے ان کو ہلاک کر دیتے تو وہ کہتے کہ اے ہمارے پروردگار کیوں ہمارے پاس کوئی رسول تو نے نہیں بھیجا کہ ہم تیری نشانیوں کی پیروی کرتے۔

اس آیت میں بھی معجزات ظاہر ہونے کے بعد مزید معجزات کی طلب پر گزشتہ قوموں کے واقعات کی طرح جو اگلی کتابوں میں مذکور ہیں متوجہ کیا گیا ہے کہ دیکھ لو! دنیا میں ان کا کیا حشر ہوا جنہوں نے معجزوں کو دیکھ کر بھی ایمان نہیں قبول کیا۔

معجزات تو بہر حال کسی نہ کسی آنی زمانہ اور مخصوص وقت میں ظاہر ہوتے ہیں اور پھر دنیا کے دوسرے حوادث کی طرح فنا ہو جاتے ہیں اس بناء پر اگر ہر معاند کے سوال پر پیغمبر معجزہ ہی دکھاتا رہے تو یہ تسلسل شاید کبھی ختم نہ ہو اور پیغمبر کی زندگی صرف ایک تمثیل کی حیثیت اختیار کرے اس لئے ظاہری معجزہ طلب کرنے والوں کو دائمی اور مسلسل معجزہ کی طرف ملتفت ہونے کی تاکید ہوتی ہے۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (عنکبوت-۵)

اور وہ کہتے ہیں کہ اس پیغمبر پر اس کے پروردگار کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نہیں ترستی کہہ دے کہ نشانیاں تو خدا ہی کے پاس ہیں۔ میں صرف کھلا ہوا ڈرنے والا ہوں۔ کیا یہ ان کو بس نہیں کرتا کہ ہم نے تجھ پر کتاب اتاری جو ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے

معاندین کو معجزہ سے بھی تسلی نہیں ہوتی:

نفسیات انسانی کا خاصہ ہے کہ جب کسی کی طرف سے اس کے جذبات مخالفانہ ہوتے ہیں تو وہ اس کی کسی بات کو حسن ظن پر محمول نہیں کرتا اور اس کو اس کی ہر شے کے اندر شر، خبیث اور بدی نظر آتی ہے۔ جہی سے جہی اور واضح سے واضح برہان بھی اس کے دل کے ریب اور قلب کے شک کو دور نہیں کر سکتے۔ معاندین جو انبیاءؑ کے مکارم اخلاق، حسن عمل، حسن تعلیم اور دیگر علمی و عملی تلقینات کو باور نہیں کرتے اور ان کے کھلے اور بدیہی دعوؤں کو بھی تسلیم کرنے کے لئے آمادہ نہیں ہوتے اور ہر قسم کی دلیلوں کو سن لینے کے بعد بھی وہ اپنے لاعلاج مرض شک سے نجات نہیں پاتے تو آخر الخلیل کے طور پر وہ پیغمبروں سے خارق عادت معجزوں کا مطالبہ کرتے ہیں اور چونکہ انہیں بدگمانی سے یہ یقین ہوتا ہے کہ ہماری ہی طرح کا ایک مدعی انسان کبھی ایسی عجیب و غریب چیز پر قدرت نہیں رکھتا اس لئے وہ کبھی کوئی خارق عادت امر پیش نہ کرے گا اور اس طرح اس کی رسوائی عالم آشکارا ہو جائے گی اور خود اسی کے ہاتھوں سے اس کے دعوؤں کے تار و پود بکھر جائیں گے لیکن قدرت الہی آخری حجت کے طور پر ان کے سامنے معجزات اور خوارق عادت بھی پیش کر دیتی ہے تاہم ان کو دیکھ کر بھی معاندانہ روح ان کے دلوں میں پیغمبروں کی سچیائی کا اعتبار نہیں پیدا ہونے دیتی اور بدگمانی انہیں یہ بتاتی ہے کہ گو اس خارق عادت کے ظہور میں تو شک نہیں مگر یہ خدائی قوت کا کرشمہ نہیں بلکہ یہ شیطانی عمل اور سحر و جادو کی قوت سے پیدا ہوا ہے اور چونکہ بظاہر معجزہ اور سحر و شعبدہ میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا اس لئے ان کے بدگمان قلب کو اس سے بھی تسلی نہیں ہوتی۔ حضرت موسیٰؑ نے فرعون کو متعدد معجزے دکھائے مگر ہر ایک کے جواب میں انہیں یہی سننا پڑا کہ تم جادوگر ہو۔

﴿هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (نمل-۱)

یہ تو کھلا جادو ہے۔

﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَٰنِ﴾ (طہ-۳)

یہ موسیٰؑ اور ہارونؑ یقیناً جادوگر ہیں۔

حضرت موسیٰؑ کے معجزہ عصا کو دیکھ کر مصر کے جادوگر جبدے میں گر گئے اور حضرت موسیٰؑ کی پیغمبری پر ایمان لے آئے مگر فرعون یہی کہتا رہا۔

﴿إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُفُّوا أَلْيَدِي عَنِ السِّحْرِ﴾ (طہ-۲)

یہ موسیٰؑ تم سب کا بڑا جادوگر ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے۔

توراة میں یہ واقعہ پوری تفصیل کے ساتھ موجود ہے کہ حضرت موسیٰؑ فرعون کو جب کوئی معجزہ دکھاتے تھے تو ہر

معجزہ کے بعد فرعون کے دل کی سختی علیٰ حالہ باقی رہ جاتی تھی چنانچہ توراۃ میں تقریباً ہر معجزہ کے بعد یہ مذکور ہے ”لیکن فرعون کا دل سخت رہا اور اس نے ان کی نہ سنی“ ۱۔ انجیل کے بیان کے مطابق حضرت عیسیٰؑ نے سب سے زیادہ معجزات دکھائے لیکن خود انجیل میں مذکور ہے کہ تقریباً ہر معجزہ کے بعد حاضرین کی دو جماعتیں ہو جاتی تھیں ایک تو ان کی معتقد ہو جاتی تھی اور یقین کرتی تھی کہ یہ خدا کی طرف سے ہے اور دوسری کہتی تھی کہ ”یسوع کے ساتھ شیطان رہتا ہے تب یہودیوں کے بچ ان باتوں کے سبب اختلاف ہوا اور بہتوں نے ان میں سے کہا کہ اس کے ساتھ ایک دیوتا رہتا ہے اور وہ مجنوں ہے۔ تم اس کی کیوں سنتے ہو؟ اوروں نے کہا یہ باتیں اس کی ہیں جس میں دیو ہے؟ کیا دیواندہ کی آنکھیں کھول سکتا ہے؟“ ۲۔ ایک دفعہ حضرت عیسیٰؑ نے ایک گونگے کو اچھا کیا لوگ حیرت زدہ رہ گئے لیکن فریسی یہودیوں نے کہا ”یہ دیوؤں کے سردار کی مدد سے دیوؤں کو نکالتا ہے“ ۳۔ حضرت عیسیٰؑ نے اپنے معاندین کے جواب میں کہا ”تم کہتے ہو کہ میں دیوؤں کو بعل زبول (ایک دیوتا کا نام ہے) کی مدد سے نکالتا ہوں۔“ ۴۔ حضرت عیسیٰؑ نے متعدد دفعہ لوگوں سے کہا کہ ”تم معجزات دیکھتے ہو مگر ایمان نہیں لاتے۔“

”یسوع (عیسیٰؑ) نے یہ باتیں کہیں اور اپنے تئیں ان سے (فریسی یہودیوں سے) چھپایا اور اگرچہ اس نے ان کے روبرو اتنے معجزے دکھائے پر وہ اس پر ایمان نہ لائے“ ۵۔ ”تب ان شہروں کو جن میں اس کے بہت سے معجزے ظاہر ہوئے ملامت کرنے لگا کیونکہ انہوں نے توبہ نہ کی تھی۔“ ۶۔

کفار قریش آنحضرت ﷺ سے معجزوں کے طالب ہوتے تھے مگر جب معجزے دیکھتے تھے تو کاہن اور جادوگر کہنے لگتے تھے۔ ”عرب میں پیشین گوئی کا ہن کیا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئیوں کو دیکھ کر معاندین نے آپ ﷺ کو کاہن کا خطاب دیا تھا اس سے قرآن مجید نے کہا۔

﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ﴾ (طور-۲)

اے پیغمبر تو اپنے پروردگار کے فضل سے کاہن نہیں ہے۔

﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٍ﴾ (حاقہ-۲)

اور یہ کسی کاہن کی بات نہیں ہے۔

آنحضرت ﷺ کے معجزات اور خوارق کو وہ دیکھتے تھے اور ان کو جادو کا اثر سمجھتے تھے۔

۱۔ توراۃ کتاب الخروج۔

۲۔ یوحنا کی انجیل باب ۲۰-۱۹

۳۔ متی کی انجیل باب ۹-۳۳

۴۔ لوقا کی انجیل ۱۱-۱۸

۵۔ یوحنا کی انجیل ۱۳-۳۷

۶۔ متی کی انجیل ۱۱-۱۰

۷۔ صحیح مسلم من قب الی ذر۔

﴿ثُمَّ أَذْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ (مثر-۱)

پھر پیٹھ کر چلا اور غرور کیا اور کہا کہ یہ تو جادو ہے جو اگلے وقتوں سے چلا آتا ہے۔

کفار ایک دوسرے کو منع کیا کرتے تھے کہ محمد (ﷺ) کے پاس نہ جایا کرو کیونکہ وہ جادو کیا کرتے ہیں۔

﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ (انبیاء-۱)

یہ محمد تو تمہاری ہی طرح آدمی ہیں کیا تم جادو کے پاس آتے ہو اور تم دیکھ رہے ہو۔

﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (احقاف-۱)

حق کے منکرین کے پاس جب حق آیا تو انہوں نے کہا کہ یہ تو کھلا جادو ہے۔

آنحضرت (ﷺ) نے جب معجزہ شق القمر دکھایا تو کفار نے اس کو بھی جادو کہا۔

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ﴾ (قمر-۱)

نزدیک آگئی قیامت اور چاند پھٹ گیا اور اگر وہ کوئی بھی نشانی دیکھیں تو منہ پھیر لیں اور کہیں کہ یہ تو جادو ہے جو ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے۔

دوسرے معجزات کو دیکھ کر وہ بھی کہتے رہے کہ محمد (ﷺ) تو جادوگر ہے۔

﴿أَكَاَنَّ لِلنَّاسِ خُبْرًا أَنْ أُوحِيَآ إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (یونس-۱)

کیا لوگوں کو اس پر تعجب ہے کہ ہم نے ان میں سے ایک پر وحی اتاری کہ لوگوں کو ڈرا اور ان کو جو ایمان لائے بشارت دے کہ ان کے پروردگار کی بارگاہ میں ان کی بڑی پایگاہ ہے کافر کہتے ہیں کہ یہ تو کھلا جادوگر ہے۔

معاندین کو معجزہ سے بھی ایمان کی دولت نہیں ملتی:

چونکہ معاندین کو حق و باطل کی تمیز کی قوت نہیں ہوتی اور یقین کی سعادت سے وہ محروم ہوتے ہیں اس لئے بڑی سے بڑی نشانی بھی شک و شبہ کے گرداب سے ان کو باہر نہیں نکال سکتی۔ وہ کبھی اس کو بخت و اتفاق کا نتیجہ سمجھتے ہیں کبھی اس کو سحر و جادو سمجھ کر اس کی تکذیب کرتے ہیں کبھی فریب اور قوت شیطانی کا ان کو دھوکا ہوتا ہے اس لئے معجزات سے بھی ان کو ہدایت نصیب نہیں ہوتی۔ حجت کے لئے ایک دفعہ معجزہ ان کو دکھایا گیا تو ان کا شبہ رفع نہیں ہوا پھر معجزہ طلب کرتے ہیں تو قرآن کہتا ہے کہ اب بھی ان کی تسلی نہ ہوگی چنانچہ سورہ انعام کی ابتدا میں اللہ تعالیٰ نے ان تمام مراتب کو بیان کر دیا ہے۔

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ (انعام-۱)

اور خدا کی نشانیوں سے کوئی نشانی ان کے پاس نہیں آتی لیکن یہ کہ اس سے روگردانی کرتے ہیں۔

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (انعام-۱)

اے پیغمبر! اگر ہم تجھ پر ایسی کتاب بھی آسمان سے اتاریں جو اوراق میں لکھی ہو کہ وہ اس کو اپنے ہاتھوں سے چھوئیں تو وہ جو کافر ہیں یہی کہیں گے کہ یہ فقط ایک ساحرانہ تماشا ہے۔

﴿وَإِنْ يَرَوْا كُفْلًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ هَٰذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (انعام-۳)

اور اگر وہ تمام نشانیاں بھی دیکھ لیں گے تو وہ ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ جب وہ تیرے پاس آتے ہیں تو تجھ سے جھگڑا کرتے ہیں اور کافر کہتے ہیں کہ یہ تو صرف اگلوں کی کہانیاں ہیں۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ۖ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾ (انعام-۱)

اور کہتے ہیں کہ اس پیغمبر کے ساتھ کوئی فرشتہ کیوں نہیں اتارا گیا؟ کہہ دے کہ اگر فرشتہ اتارا جاتا تو ان کو پھر مہلت نہ دی جاسکتی اور بات پوری ہو جاتی اگر ہم رسول کا ساتھی کسی فرشتہ کو بناتے تو اس کو بھی انسان ہی کی صورت میں بناتے تو پھر وہی شے ان کے دلوں میں ہم پیدا کرتے جواب یہ کر رہے ہیں۔

﴿وَلَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكُتِبَ لَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُلْتُمْ لَا يُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (انعام-۱۳)

اور اگر ہم ان کے پاس آسمان سے فرشتے بھی اتار کر بھیجیں اور مردے بھی ان سے باتیں کریں اور ہر چیز ان کے سامنے لاکھڑی کر دیں تو وہ ایمان نہ لائیں گے لیکن یہ کہ خدا کی مشیت ہو لیکن اکثر لوگ جانتے نہیں۔

آنحضرت ﷺ کو فرط شفقت سے یہ خیال بار بار آتا تھا کہ یہ رؤسائے قریش ایمان کی دولت سے محروم نہ رہنے پائیں خدا نے فرمایا کہ ان کو حقیقت میں براہ راست نبوت کا انکار نہیں بلکہ ان کو نبوت سے اس لئے انکار ہے کہ ان کو اول نفس خدا پر یقین نہیں۔ یہ بظاہر نبوت کی نشانیوں کو طلب کرتے ہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ ان کو خدا کی نشانیاں بھی تسلیم نہیں ایسے لوگوں کی قسمت میں ایمان کی سعادت نہیں ان کے لئے معجزے بیکار ہیں۔ یہ سعادت انہی کو ملتی ہے جو حق کے طالب ہیں اور حق کی باتوں کو سنتے ہیں۔

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُنكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَٰكِنَّ الظَّالِمِينَ بَايِتَ اللَّهُ بِحَدِّثُونَ ۖ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرُوا وَلَا مُبَدِّلَ يَكْمِنتُ اللَّهُ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نِسَائِ الْمُرْسَلِينَ ۖ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَتَغَيَّ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بَابَهُ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْخَاطِلِينَ ۖ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَسْعَاهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۖ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (نعام-۴)

ہم جانتے ہیں کہ ان کافروں کی باتیں تجھ کو ٹھیکین کرتی ہیں لیکن تجھ کو ٹھیکین نہ ہونا چاہئے کیونکہ وہ تجھ کو نہیں جھٹلاتے بلکہ دراصل ان ظالموں کو خدا کی نشانوں سے انکار ہے۔ تجھ سے پہلے انبیاء بھی جھٹلائے گئے تو انہوں نے اپنی تکذیب پر صبر کیا اور انکو بھی ایذا پہنچی گئی یہاں تک کہ ان کے پاس خدا کی نصرت آئی خدا کی باتوں کو کوئی بدلنے والا نہیں گذشتہ پیغمبروں کے واقعات مجھ کو معلوم ہو چکے ہیں اور اگر ان کافروں کی روگردانی تجھ پر گراں ہو تو اگر تجھ میں

حالت ہو تو زمین میں کوئی سرنگ یا آسمان میں کوئی سیڑھی ڈھونڈ کر انکو کوئی نشانی لا کر دے (ان نشانیوں سے ان پر کوئی اثر نہ ہوگا) اگر خدا چاہتا تو ان کو راہ ہدایت پر متفق کر دیتا تو (غفلتیں ہو کر) جاہلوں میں سے نہ بن۔ دعوت الہی کو وہی قبول کرتے ہیں جو آواز پر کان دھرتے ہیں (اور یہ کافر جو دوسرے کے مردے) ہیں ان کو خدا ہی اٹھائے گا پھر اسی کی طرف لائے جائیں گے۔ یہ کہتے ہیں کہ اس پیغمبر پر اس کے پروردگار کی جانب سے کوئی نشانی کیوں نہیں اتاری گئی کہہ دے کہ خدا نشانی لانے پر قادر ہے لیکن اکثر لوگ نادان ہیں۔

لیکن معجزہ دیکھنے پر بھی ان کے قلوب کو اطمینان حاصل نہ ہوگا کیونکہ اس شک و شبہ کا منشاء محض عناد ہے حق طلبی نہیں۔ اگر حق طلبی مقصود ہوتی تو پہلی ہی دفعہ دیکھ کر وہ ایمان لے آتے۔

﴿وَأَسْمُوا بِاللّٰهِ حَٰزِدَٰتِ اٰیْمَانِهِمْ لِنَبِّیٍّ جَآءَ تَهُمْ اٰیَةٌ یُّؤْمِنُوْنَ بِهَا فَمِنْ ثَمَّ اٰلَیْتُ عِندَ اللّٰهِ وَمَا یُشْعِرُكُمْ اَنَّهَا اِذَا جَآءَتْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَتُقَبَّبُ اٰیٰتُهُمْ وَابْصَارُهُمْ کَمَا لَمْ یُؤْمِنُوْا بِہِ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَنْزِلُ فِیْ طُعَیْبِهِمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ وَنُوحِیْٓ اِلَیْہِمْ اَلْمُبٰرَکَۃُ وَکَذٰلَہُمُ الصَّوۡتِیْ وَحٰشَرُنَا عَلَیْہِمْ کُلُّ شَیْءٍ قَبْلَ مَا کَانُوْا یُؤْمِنُوْا اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ وَلَکِنْ اَکْثَرُہُمْ یَجْہَلُوْنَ وَکَذٰلِکَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیْطٰنِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ یُوْحٰی عَصٰیہُمْ اِلٰی غٰیۡطٍ رُّحُوفٍ اَلْقَوْلِ غُرُوْرًا ۝ (انعام-۱۱۳)

اور یہ کافر خدا کی بڑی بڑی قسمیں کھاتے ہیں کہ اگر کوئی نشانی نہ آئے پس آجائے گی تو وہ اس پر ایمان لے آئیں گے کہہ دے کہ نشانیاں تو خدا ہی کے پاس ہیں اور تمہیں کس نے بتایا کہ یہ نشانیاں اٹھ رہی ہیں ان میں سے یہ ایمان نہیں لے سکتے (نشانی کے بعد) ہم ان کے دوسروں کو (حصوں یقین سے) ورنہ ان کی آنکھوں کو (اپنے دیکھنے پر اعتبار کرنے سے) پھیر دیتے ہیں جس طرح کہ یہ پہلے اس پر ایمان نہیں لائے اور ہم ان کو ان کی اسی سرکشی کی حالت میں چھوڑ دیں گے کہ بھٹکتے رہیں۔ اگر ہم ان کے پاس فرشتے بھی اتار کر بھیجیں اور مردے بھی اٹھ کر ان سے باتیں کریں اور ہر چیز ہم ان کے سامنے بھی کر دیں تو وہ ایمان لانے والے نہیں مگر جو چاہے اللہ لیکن ان میں اکثر نادان ہیں اور ہم نے اسی طرح ہر نبی کا معاندانوں اور جنوں سے بتایا ہے جو ایک دوسرے کو دھوکے کی نمائش باتیں سکھایا کرتے ہیں (اسی عناد کے باعث وہ نشانیاں کو نہیں مانتے)۔

اگر رفع حجت کے لئے ان کو معجزہ دکھایا بھی جاتا ہے تو حیدہ جوئی کر کے کہتے ہیں کہ گذشتہ انبیاء کو جیسے معجزے دیئے گئے جب تک وہی معجزے ہم کو نہ دیئے جائیں ہم ایمان نہ لائیں گے۔

﴿فَلَبَّیۡنَا بِاٰیَۃٍ کَمَا اُرْسِلَ الْاَوَّلُوْنَ ۝ (انبیاء-۱)

چاہئے کہ ہمارے پاس کوئی نشانی لائے جیسے پہلے لوگ پیغمبر بنا کر بھیجے گئے۔

لیکن فرض کرو کہ وہی معجزات دکھائے جائیں تو ان کی حیلہ جو صیعت ان سے کب تسلی پائے گی وہ فوراً یہ کہہ دیں گے جیسا کہ انہوں نے بارہا کہا ہے کہ یہ محض ساحرانہ کرشمہ ہے اور ہماری آنکھوں کو مسحور کر دیا گیا ہے۔

﴿وَقَالُوْا یٰۤاٰیُّہَا الدِّیُّ نَزَّلَ عَلَیْہِۭ اٰیٰتُکُمْ لَمَجْنُوْنٍ ۝ سُوۡفَ نَاۡتِیۡکُمْ بِمِثْلِکُمْ اَوْۤ اَکْثَرُ ۝ صٰدِقِیۡنَ مَا نُنَزِّلُ اَلْمَلٰٓئِکَۃَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا کَانُوْا اِذَا مُطٰرِبِیۡنَ ۝ اِنَّ سِحْرَکُمْ لَمَدَّکُوْرٌ وَّ اِنَّا لَہٗ

حَفْصُونَ وَلَقَدْ رَسَا مِنْ فِثْلِ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ
 سِنِينَ وَأَنْ كَذَّبَتْ نِسْكُهُ فِي قُتُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ
 وَبِهِ فَجَحَا عَلَيْهِمْ وَأَنْ مِنْ سَمَاءٍ فَطَنُوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَدْ أُنْزِلَتْ أَنْصَارُ مِنْ لَدُنْ
 قَوْمٍ مَسْجُورُونَ ﴿١﴾ (حجر۔۱)

اور کافر کہتے ہیں کہ اے وہ جس پر نصیحت اتری ہے تجھ پر کوئی جن سوار ہے۔ کیوں تو فرشتوں کو ہمارے پاس نہیں
 لے آتا اگر تو سچا ہے (خدا کہتا ہے) ہم فرشتوں کو دنیا میں حق کے ساتھ اتار دیتے ہیں اگر فرشتے اتار دیئے جائیں تو
 پھر ان کافروں کو بہت زد دی جائے گی۔ اس نصیحت کو ہم نے اتارا ہے اور ہم ہی اس کے نگہبان ہیں ہم نے تجھ سے
 پہلی قوموں میں بھی پیغمبر بھیجے اور ان میں سے کسی کے پاس کوئی پیغمبر نہ گیا لیکن انہوں نے اس سے تمسخر کیا اسی طرح
 ہم گنہگاروں کے دلوں میں بٹھ دیتے ہیں۔ وہ اس پر ایمان نہ لائیں گے یہ اگلوں سے رسم ہوتی آئی ہے اور اگر ہم
 اس پر آسمان کا کوئی دروازہ بھی کھول دیں اور وہ اس میں چڑھ بھی جائیں تو یہی کہتے رہیں گے کہ ہماری آنکھوں کو
 متوالا بنایا گیا ہے بلکہ ہم پر جادو کر دیا گیا ہے۔

حاصل یہ کہ ان معاندین کے شکوک و شبہات کا تو برتو بادل معجزات اور آیات کی روشنی سے بھی نہیں چھٹتا
 انہوں نے جب پہلے پہل اسلام کی دعوت ان کے سامنے پیش کی تو آپ ﷺ کو انہوں نے "مجنون" کا خطاب
 دیا قرآن مجید نے ان کی تردید کی۔

﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ (ان۔۱)

تو اپنے پروردگار کی عنایت سے مجنون نہیں۔

اس کے بعد آپ ﷺ نے ان کے سامنے معجزات اور آیات پیش کئے کہ کہیں مجنون سے بھی یہ افعال صادر
 ہوتے ہیں؟ تو انہوں نے آپ ﷺ کو مجنون کے ساتھ "کاہن" اور "جادوگر" کہا

﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ (طور۔۲)

تو اپنے پروردگار کی عنایت سے نہ تو کاہن ہے اور نہ مجنون۔

﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (یونس۔۱)

کافروں نے کہا کہ یہ تو کھلا ہوا جادوگر ہے۔

آپ ﷺ نے ان کے اس الزام کے جواب میں اپنی تعییمات و تلقینات کو پیش فرمایا کہ کاہن و جادوگر علم و
 حکمت کا یہ خزانہ نہیں رکھتے لیکن پر عناد قلوب کو اس سے بھی تسلی نہ ہوئی اور کہا کہ علم و حکمت کے اسرار انہیں کوئی سکھاتا ہے۔

﴿وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ﴾ (دخان۔۱)

اور (ان معاندوں نے) کہا کہ یہ سکھایا ہوا مجنون ہے۔

الغرض انسانوں کے افہام و تفہیم اور ہدایت و رہنمائی کے جو اسلوب اور طریق ہو سکتے تھے وہ سب ان کے
 سامنے پیش کئے گئے مگر انہیں شک و شبہ کی کشمکش سے نجات نہ ملی۔

بایں ہمہ انبیاءؑ معاندین کو معجزات دکھاتے ہیں اور وہ اعراض کرتے ہیں:

معاندین کی اس پیہم طلب اور اصرار سے خیال ہو سکتا ہے کہ اگر انکو کوئی معجزہ دکھایا جائے تو وہ شاید ایمان لے سکیں لیکن تمام انبیاءؑ کی سیرتیں شہادت دیتی ہیں کہ ایسا نہیں ہو انہوں نے معجزات دیکھے پھر بھی اپنے انکار و اعراض پر نہایت استقلال کے ساتھ قائم رہے حضرت موسیٰؑ نے فرعون کو بار بار معجزہ دکھایا لیکن اس کا انکار ایمان سے متبدل نہ ہوا جیسا کہ توراۃ اور قرآن دونوں میں یہ تکرار بیان ہوا ہے قرآن مجید میں ہے۔

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُسْمِعُوا أَسْمَاءَ وَلَا يُدْخِلُوا الْحِلَّالَ﴾ (ف۔ ۵)

جب موسیٰؑ ہماری نشانیاں لے کر فرعون کے پاس آیا تو وہ ہنستے ہیں اور ہم نہیں کوئی نشانی نہیں دکھاتے ہیں لیکن یہ کہ وہ پہلی نشانی سے زیادہ بڑی ہوتی ہے اور ہم نے ان کو بڑے عذاب میں رفق رکھا کہ شاید وہ رجوع کریں اور انہوں نے موسیٰؑ سے کہا اے جادوگر اپنے خدا سے ہمارے لئے دعا کر جیسا کہ اس نے تجھ سے تیری دعاؤں کے قبول کرنے کا وعدہ کیا ہے کہ وہ ہم سے یہ عذاب دور کر دے، ہم راہ راست قبول سے لیتے ہیں جب ہم نے ان سے عذاب ہٹا دیا تو وہ اپنا وعدہ توڑ ڈالتے ہیں۔

اس موقع پر ایک نکتہ خاص خیال کے لائق ہے۔ یہ حکایت حضرت موسیٰؑ کے قصہ کا ایک ٹکڑا ہے جو زمانہ ماضی کا ایک واقعہ تھا جس کو تمام تر صیغہ ماضی سے ادا ہونا چاہئے تھا لیکن اس میں تین جہد اللہ تعالیٰ نے صیغہ مضارع کا استعمال کیا ہے جو واقعہ حال و مستقبل کے بیان کے لئے مقرر ہے۔

- ۱۔ ”جب موسیٰؑ ہماری نشانیاں لے کر فرعون کے پاس آئے تو وہ ہنستے ہیں۔“
- ۲۔ ”اور ہم انہیں کوئی نشانی نہیں دکھاتے ہیں لیکن وہ پہلی نشانی سے بڑی ہوتی ہے۔“
- ۳۔ ”پہلے انہوں نے وعدہ کیا کہ اگر موسیٰؑ کی دعا قبول ہوئی تو ہم ایمان لے آئیں گے لیکن جب دعا قبول ہو کر اس کا اثر ہوا تو وہ اپنا وعدہ توڑ ڈالتے ہیں۔“

اس موقع پر صیغہ مضارع کے استعمال سے یہ نکتہ پیدا ہوتا ہے کہ گو یہ واقعہ خاص فرعون کے ساتھ پیش آیا مگر یہ مخصوص حضرت موسیٰؑ ہی کے فرعون کے ساتھ نہیں بلکہ ہر عہد کے فرعون اور ہر پیغمبر کے معاندین کی نفسی کیفیت یہی ہوتی ہے کہ جب ان کے پیغمبر خدا کے احکام اور نشانیاں لے کے ان کے پاس جاتے ہیں تو وہ صدائے خندہ تحقیر بلند کرتے ہیں لیکن خدا ان کو نشانوں پر نشانیاں دکھاتا جاتا ہے تاہم ان سے ان کی تسکین نہیں ہوتی اور دوسری کوئی نشانی مانگتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر یہ نشانی ہم کو دکھادی گئی تو ہم یقیناً ایمان لے آئیں گے لیکن جب وہ نشانی بھی ان کو دکھادی جاتی ہے تو ان کو اس سے بھی تسکین نہیں ہوتی اور وہ آخر تک ایمان کی سعادت سے محروم رہتے ہیں۔

حضرت صالحؑ کی امت نے حضرت صالحؑ سے ایک نشانی طلب کی انہوں نے کہا یہ اونٹنی تمہاری نشانی ہے جو ایک دن میں ان کے چشمہ یا کنوئیں کا تمام پانی پی جاتی تھی اور دوسرے دن ان کے جانوروں کو پانی ملتا تھا لیکن اس نشانی

کو دیکھ کر کہ اونٹنی تمام چشمہ یا کنوئیں کا پانی پی جاتی ہے انہیں تسکین نہ ہوئی اور اس اونٹنی کو مار ڈالا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی پاداش میں وہ ہلک ہو گئے۔ سورہ شعراء میں ہے۔

﴿وَمَنْ لَّا يَشْرُ مَثَلًا فَاَتَىٰ نَكَتَ مِّنْ صَدَقَتٍ ۖ فَرِ هَدَاهُ نَهًا شَرًّا وَكُفْرًا
شَرُّ يَوْمٍ مَّعْنُومٍ ۚ وَلَا تَمْسُوهٖ سُوْءًا فَيُحْدِثْ كُمْ عَذَابٌ يُّوْمٍ عَظِيْمٍ ۚ فَعَقَرُوْهَا وَاصْحَوْا
نَدْمًا ۚ وَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۚ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝۸﴾ (شعراء۔ ۸)

صاح! تم ہماری ہی طرح آدمی ہو اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو تو کوئی نشانی داد۔ صحابہ نے کہا یہ اونٹنی ہے اس سے پانی پینے کی ایک باری ہے ورتہا رہے سچے ایک مقرر دن کا پانی پینا ہے اور اس کے ساتھ کوئی برائی نہ کرو ورنہ ایک بڑے دن کا عذاب تم کو آئے گا تو نہوں نے اس کی کوچ کاٹ ڈالی پھر نادام ہوئے تو عذاب نے نہیں آگھیرا اس واقعہ میں بڑی نشانی ہے۔ صالح کی قوم کے لوگ اکثر مومن نہ تھے۔

عہد محمدی کے فرعونوں اور معاندوں کی نفسی کیفیت بھی یہی تھی کہ ان کو نشانیاں دکھائی جاتی تھیں مگر انہیں عناد کی کور پلٹنے کے باعث ان سے تسکین نہیں ہوتی تھی چنانچہ کفار قریش کے حال میں قرآن مجید کا بیان ہے۔

﴿وَمِنْ اٰیٰتِہٖمۡ مِّنْ اٰیۃٍ مِّنْ اٰتِیۡہِمۡ لَا کُتُبُوْا عَنْہَا مُعْرِضِیْنَ ۚ فَقَدْ کَذَّبُوْا بِمَاۤ هُوَ لَہُمۡ اٰیٰتٌ ۚ
فَسَوْفَ یَاْتِیْہِمُ السُّوْمُ ۚ کُتُبُوْا لَہٗ یَسْتَهْزِءُوْا ۝۱۱﴾ (انعام۔ ۱۱)

ان نے پاس خدائی نشانیوں میں سے کوئی نشانی نہیں آتی لیکن وہ اس سے اعراض کرتے ہیں حق ان کے پاس آیا تو نہوں نے اس کو جھٹلایا تو عنقریب جس چیز کا مذاق اڑاتے ہیں اس کی حقیقت ان کو معلوم ہوگی۔

ایک موقع پر قرآن مجید نے کسی واقعہ کو بیان کیا ہے کہ جب محمد رسول اللہ ﷺ کے صدق نبوت کی کوئی نشانی ظاہر ہوتی ہے تو معاندین قریش کہتے ہیں کہ ان نشانیوں سے ہم کو تسکین نہ ہوگی جب تک گذشتہ پیغمبروں کی طرح خود ہم کو بھی وہی نشانیاں نہ دی جائیں جتنی نبوت کے تمام آثار و کیفیات خود ہم پر طاری نہ ہوں تاکہ ہم کو دھوکا اور فریب کا شبہ نہ رہے خدا نے کہا یہ نبوت ہر ایک کا حصہ نہیں۔

﴿وَاِذَا جَآءَ تَہُمۡ اٰیۃٌ فَاُولَٰئِکَ سُوْمٌ حَتّٰی تُوْتٰی بِمِثْلِ مَاۤ اُوْتِیَ رُسُلُ اللّٰہِ اَعْلَمُ حَیْثُ
یَجْعَلُ رَسٰلَہٖٗ ۝۱۵﴾ (انعام۔ ۱۵)

اور جب ان کفار قریش کے پاس کوئی نشانی آتی ہے تو کہتے ہیں ہم اس وقت نہ مانیں گے جب تک ہم کو بھی وہ کچھ نہ دیا جائے جو خدا کے پیغمبروں کو دیا گیا ہے خدا بہتر جانتا ہے کہ وہ اپنی پیغامبری کا منصب کس کو عطا کرے۔

اس لئے بالآخر معاندین کی طلب معجزہ سے تغافل برتا جاتا ہے:

ان تمام منازل کے طے ہونے کے بعد بالآخر معاندین پر حجت تمام ہو جاتی ہے اور پھر طلب معجزہ کے لئے ان کے پیہم اصرار ارجح اور طلب کی کوئی پرواہ نہیں کی جاتی اور صرف عذاب الہی کی آخری نشانی ان کے لئے باقی رہ جاتی ہے انجیل کے مطابق حضرت عیسیٰؑ نے تمام انبیاءؑ سے زیادہ معجزات اور نشانیاں دکھائیں تاہم فریسی یہودیوں کو معجزہ کی تشنگی باقی رہ گئی اور ہر ملاقات میں انہوں نے معجزہ کی نئی فرمائش کی۔

”تب فریسی نکلے اور اس سے (حضرت عیسیٰ سے) حجت کر کے اس کے امتحان کے لئے کوئی نشان چاہا۔“ (مرقس ۸-۱۱)

حضرت عیسیٰ نے آہ سرد بھر کر فرمایا:

”اس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں تم سے کہتا ہوں کہ زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان نہ دیا جائے گا۔“ (مرقس ۱۸-۱۲)

ایک دفعہ حضرت عیسیٰ نے ایک گونگے کو اچھا کیا بعضوں نے کہا کہ ”یہ بعض زبول دیوتا کی مدد سے ایسے عجیب کام کرتا ہے اور اوروں نے آزمائش کے لئے اس سے ایک آسمانی نشان مانگا۔“ (لوقا ۱۱-۱۶)

حضرت عیسیٰ نے ان کے جواب میں فرمایا۔

”اس زمانہ کے لوگ بُرے ہیں وہ نشان ڈھونڈتے ہیں پر کوئی نشان نہ دیا جائے گا مگر یونس نبی کا نشان۔“ (لوقا ۱۱-۲۹)

اللہ تعالیٰ نے معاندین قریش کے جواب میں اسی نکتہ کا اظہار فرمایا۔

﴿وَمَا مَنَعَا أَلَّا تُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ (نہیل ۲)

اور ہم کو نشانوں کے بھیجنے سے صرف اس امر نے بعض رکھا کہ پہلوں نے ان کو جھنڈا یا۔

قرآن مجید میں چار پانچ مقام پر مذکور ہے کہ عہد محمدی کے معاندین نے کہا

﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ﴾ (رعد ۳)

محمد پر اس کے خدا کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نہیں اتاری جاتی۔

اس کے جواب میں ان کو نبوت کی اصلی حقیقت، انداز تبشیر اور ہدایت کی طرف متوجہ کیا گیا اور خرق عادت کی

کسی مزید نشانی کے دکھانے سے تغافل اور احتراز برتا گیا۔ عیسائی معترضین قرآن مجید کی ان آیتوں کو پیش کر کے کہتے ہیں

کہ ”محمد“ نے معجزہ سے دکھانے سے اس لئے انکار کیا کہ ان کو خدا کی طرف سے کوئی معجزہ نہیں ملا تھا اگر ان آیتوں سے یہ

استنباط صحیح ہے تو انجیل کی جو آیتیں ہم نے اوپر نقل کی ہیں ان کا کیا مطلب ہوگا؟ کیا حضرت عیسیٰ کا فریسیوں کو معجزہ دکھانے

سے انکار کرنا بھی یہی نتیجہ ظاہر کرتا ہے کہ نعوذ باللہ ان کو کوئی معجزہ خدا کی طرف سے نہیں ملا تھا؟

معجزہ کے انکار یا تاخیر کے اسباب:

اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کائنات روحانی کو بھی ایک نظام اور اصول کے تحت رکھا ہے اس بناء پر ہم کو

ضرورت ہے کہ ان مصالح اور اسباب کا پتہ لگائیں جن کی بناء پر باوجود قدرت اور اشد ضرورت کے معجزات سے کھیتہ انکار

کیا گیا ہے یا ان کے ظہور میں تاخیر ہوتی ہے قرآن مجید کے امعان مطالعہ سے ان اسباب کو ذیل کی صورتوں میں محدود کیا

جاسکتا ہے۔

(۱) معجزات کے ذریعہ سے جو لوگ ایمان لاتے ہیں ان کا ایمان محض جبری تقلیدی اور بالواسطہ ہوتا ہے وہ

لوگ اپنے دل میں انبیاء کے محاسن تعلیم کا کوئی خاص ذوق نہیں پاتے، صرف معجزات کی قوت اور اعجوبگی ان کو متحیر اور مبہوت کر دیتی ہے حالانکہ انبیاء کی تعلیم کا سب سے بڑا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ان کی جماعت میں ایسے افراد شامل ہوں جو شریعت کے رمزشناس اور اس کے اسرار و حکم سے ذوق آشنا ہوں۔

یہی حالت ہے جس کو قرآن مجید نے ”شرح صدر“ اور ”انشرح قلب“ سے تعبیر کیا ہے۔

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ (انعام-۱۵)

جس کو خدا ہدایت دینا چاہتا ہے اس کے سینہ کو قبول اسلام کے لئے کھول دیتا ہے۔

اس قسم کے لوگوں کے لئے معجزات کی ضرورت نہیں ہوتی ان کے لئے آفتاب و آفتاب آسمان و زمین، دن اور رات غرض دنیا کا ایک ایک ذرہ معجزہ ہوتا ہے اور خدا کے وجود خدا کی وحدانیت اور پیغمبر کی نبوت پر بلا واسطہ دلالت کرتا ہے ان کے لئے صرف تفکر اور بصیرت کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہی گروہ ہے جس پر زیادہ سے زیادہ انبیاء کی نگاہ انتخاب پڑتی ہے اور وہ ان کو صرف تفکر و اعتبار کی ترغیب دیتے ہیں اس گروہ کے بالمقابل ایک گروہ باطن فرقہ اور بھی ہوتا ہے جس پر نظام فطرت کے دوسرے شواہد و آیات کی طرح معجزات کا بھی کوئی خاص اثر نہیں پڑ سکتا۔ انبیاء کو ابتداءً بعثت سے انہی دو گروہوں سے سابقہ پڑتا ہے اور چونکہ فطرۃ ایک معجزات سے بے نیاز ہوتا ہے اور دوسرے پر معجزات کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا اس لئے ان دونوں گروہوں کے لئے معجزات بیکار ہوتے ہیں اور اس بناء پر انبیاء ان کے پیش کرنے سے انکار کرتے ہیں اسی نکتہ کو خداوند تعالیٰ نے ان آیتوں میں بیان کیا ہے۔

﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا تُعْبٰی الْاٰیٰتِ وَالنُّرُّ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ﴾ (یونس-۱۰)

کہہ کہ دیکھو آسمان و زمین میں کس قدر نشانیاں ہیں ورنشانیوں در ذرا وہ تو اس قوم کے لئے کچھ بھی مفید نہیں جو ایمان نہیں لانا چاہتی۔

﴿وَيَقُوْلُوْا نَدْبِیْ كَفَرُوْا لَوْلَا نُزِّلْ عَلَیْهِ اٰیٰةٌ مِّنْ رَّبِّهِ فُلَنْ نَّهْ یُصَلِّیْ مِنْ یَّشَآءُ وَیَهْدِیْ اِلَیْهِ مِّنْ اٰنَابٍ﴾ (زمرہ-۳)

اور کفار کہتے ہیں کہ اس پر خدا کی طرف سے کوئی معجزہ کیوں نہیں تر تا کہ خدا جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے اس کو ہدایت کرتا ہے۔

(۲) بعض دفعہ معاندین اسی نشانیوں کے طلب گار ہوتے ہیں جن کے بار کے متحمل قوت انسانی کے دوش و باز نہیں ہو سکتے خدا کا خود انسانوں کے سامنے آنا خدا کا خود ہر انسان سے باتیں کرنا، فرشتوں کا نظر آنا، آسمان سے کوئی مجسم کتاب اتارنا، باز گیر کی طرح پیغمبر کا آسمان پر چڑھنا، کفار کی طرف سے جب اس قسم کے معجزات طلب کئے جاتے ہیں تو انبیاء کو ہمیشہ انکار کرنا پڑتا ہے اور اس انکار کا منہ خود منکرین کی فطرت ہے۔

﴿یَسْتَسْتَأْذِنُ الْاَهْلُ الْکِتٰبِ اَنْ تُزَلَ عَلَیْهِمْ کِتٰبًا مِّنْ سَمَآءٍ فَقَدْ سَاَلُوْا مُوْسٰی الْکَبِیْرَ مِنْ ذٰلِکَ فَقَالُوْا اَرٰنَا اللّٰهَ جَهْرَةً فَاَحَدَتْهُمْ الصَّعِقَةُ لِظُلْمِهِمْ﴾ (نہ-۲۴)

تم سے یہود کہتے ہیں کہ ان کے اوپر آسمان سے ایک کتاب اتار دو لیکن ان لوگوں نے تو موسیٰ سے اس سے بھی بڑ

سول کیا تھا یعنی ان لوگوں نے کہا تھا کہ ہمیں خدا کھلم کھلا دکھا دو۔ اس ظلم کا جو انہوں نے اپنے اوپر کیا یہ نتیجہ ہوا کہ بجلی کی کڑک نے ان کو بادیہ کیا۔

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنْزِيلًا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَانِهْتُمْ قُلُوبُهُمْ﴾ (نورہ-۱۳)

اور جن لوگوں کو علم نہیں وہ کہتے ہیں کیوں خدا ہم سے باتیں نہیں کرتا یا کوئی نشانی ہماری پاس نہیں لاتا کسی طرح ان سے پہلے لوگوں نے بھی کہا دونوں کے دل ایک سے ہیں۔

﴿لَوْ مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ مَا سُرُّ الْمَلٰٓئِكَةُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوْا اِلَّا مُنْظَرِیْنَ﴾ (حجر-۱۱)

کیوں نہیں فرشتوں کو ہمارے پاس لے آتے اگر تم سچے ہو (خدا کہتے ہیں) ہم فرشتوں کو نہیں اتارتے لیکن حق کے ساتھ۔ اگر وہ ان کافروں کے سامنے اتریں تو پھر ان کو مہلت نہ دی جاسکے گی۔

(۳) مادیت کی ترقی کے زمانہ میں تمام فضائل و محاسن کا مرکز صرف دولت جائیداد مال و اسباب ہوتے ہیں عام لوگ اخلاق و عادات تمدن و معاشرت، رسم و رواج غرض تمام چیزوں میں امراء کی تقلید کرتے ہیں لیکن انبیاءؑ ہمیشہ اپنی معاشرت اپنی وضع اپنے لباس غرض اپنی ایک ایک ادا سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ فضائل کا منبع صرف روح ہے اور زخارف دنیوی سے ان کو کوئی تعلق نہیں۔

اسی بناء پر جب منکرین انبیاءؑ سے اس قسم کے معجزات طلب کرتے ہیں جو امراء کے ساتھ مخصوص ہیں تو انبیاءؑ کو عموماً ان کا انکار کرتا پڑتا ہے۔

﴿وَقَالُوا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يٰۤاْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِیْ فِی الْاَسْوَاقِ لَوْلَا اُنْزِلَ اِلَیْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنُ مَعَهُ نَذِیْرًا ۙ اَوْ یُلْقٰی اِلَیْهِ كُتُبًا اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ يَّاْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظّٰلِمُوْنَ اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا﴾ (فرقان-۱)

اور ان لوگوں نے کہا کہ یہ پیغمبر کیوں کھاتا ہے اور کیوں بازاروں میں چلتا پھرتا ہے کیوں اس پر ایک فرشتہ نہیں اترتا جو اسکے ساتھ لوگوں کو ڈرائے یا اس پر کوئی خزانہ کیوں نہیں اتارا جاتا یا اس کے پاس کوئی باغ کیوں نہیں ہے جس سے وہ کھائے اور ظالموں نے کہا تم صرف ایک ایسے شخص کا اتباع کرتے ہو جس پر کسی نے جادو کر دیا ہے۔

(۴) آیت بالا سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اس انکار کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کفر کا عام خیال یہ تھا کہ خدا کی طرف سے جو قاصد بن کر آئے اس کو مرتبہ بشریت سے بااثر ہونا چاہئے اور اس کو بے انتہاء خدائی قدرتیں حاصل ہونی چاہئیں اس بناء پر جب اس قسم کے معجزے طلب کئے جاتے ہیں جن سے اس ظن و فساد کی تائید ہوتی ہے تو انبیاءؑ ان سے انکار کرتے ہیں۔

﴿قُلْ لَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِیْ حَرٰٓسٌ مِّنْ اِلٰهِ وَلَا اَعْمٰمٌ اَلْعِیْبُ وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّیْ مِسٌّ اِنْ اَتَّبِعْ اِلَّا مَا یُوْحٰی اِلَیَّ﴾ (الانعام-۵)

کہہ میں یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ میں نے یہ کہا کہ میں فرشتہ ہوں میں تو صرف وحی کا اتباع کرتا ہوں۔

(۵) متحدہی بہ معجزات یعنی وہ معجزات جو کفار کے مطالبہ پر صادر ہوتے ہیں ان کی تاخیر کا ایک بڑا سبب یہ ہے کہ ایسے معجزات پر ایمان نہ لانے کے بعد پیغمبر کو ہجرت کا حکم ہوتا ہے اور منکرین کا گروہ ہلاک کر دیا جاتا ہے چنانچہ اس کی مثالیں قوم نوح، نمرود اور فرعون سے لے کر قریش تک کی تمام تاریخیں پیش کرتی ہے اور قرآن کریم نے اس کو بتدریج بیان کر دیا ہے حضرت صالحؑ کی امت نے ان سے نشانی طلب کی خدا نے کہا ناشانی تمہیں دکھائی جائے گی لیکن اس سے بعد بھی ایمان نہ لائے تو تمہاری ہلاکت یقینی ہے۔

﴿وَمَا مَعَكُمْ - تُرْسٌ - لَا يَنْتَ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ - وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُنْصَرَّةً
وَعَطَّمُوا بِهَا وَمَا تُرْسٌ إِلَّا نَحْوُيُفَا﴾ (یٰ سُرَاجِل - ۶)

میرے منہ سے نشانیں بھیجتا اس سے موقوف کیا کہ اگلوں نے من کو جھٹلایا اور ہم نے ثمود کو اونٹنی کی نشانی دی سمجھانے کو اور
پھر اس کا حق نہ مانا اور نشانیاں جو ہم بھیجتے ہیں تو ڈرانے کو۔

لیکن جس طرح افراد کی موت و حیات کا ایک زمانہ ہے اسی طرح قوموں کی ہلاکت و بربادی کی ایک خاص مدت متعین ہے۔

﴿وَكُلِّمْنَا قَوْمَهُ﴾ (آیہ ۱۰۱)
 بر قومہ کا یہ رہنہ مقرر ہے۔

اس سے اس قسم کے معجزات کے ظہور میں اس مدت معینہ تک کے سب تاخیر کی جاتی ہے اور پیغمبر اور معاندین دونوں اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ یوں اس پر خدا کی طرف سے کوئی نشان نہیں اترتا؟ کہہ کہ غیب صرف خدا کے ساتھ مخصوص ہے۔ تم لوگ اس کے ظہور کا انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں۔

یہی سبب ہے کہ جن انبیاء و ائمہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا مظہر اتم بنایا ان کے ہاتھوں سے توحید اور مطاہرہ کے معجزوں کے صدور میں تاخیر برتی جاتی تھی۔

حضرت عیسیٰ کے متعلق انجیل کی آیتیں گنہگار ہیں کہ یوں تو ان سے بیسیوں معجزے سرزد ہوتے تھے مگر تحدیٰ اور مطالبہ کے معجزہ سے انہوں نے بالعموم انکار کیا کہ وہ بنی اسرائیل کو تباہ و برباد نہیں دیکھنا چاہتے تھے یہاں تک کہ حواریین نے جب زیارت ایمان اور ترقی ایمان کے لئے معجزہ کی فرمائش کی تو خدا نے جواب دیا۔

۱۱۔ گاہے دنیا میں کسی کو نہ دیا ہوگا۔

غرض کہ نات روحوں کا یہی اصول پیش نظر تھا جس کی وجہ سے، آنحضرت ﷺ کفار کے مطالبہ کی پرواہ نہیں

کرتے تھے کیونکہ آپ ﷺ جانتے تھے کہ ان کے مطالبہ اور تحدی کے مطابق معجزہ آنے کے بعد ان کو پھر فرصت نہ دی جاسکے گی اور وہ برباد ہو جائیں گے۔ چنانچہ معاندین قریش آنحضرت ﷺ سے یہ معجزہ طلب کرتے تھے کہ فرشتوں کو ہماری آنکھوں کے سامنے لے آؤ خدا نے کہا کہ اگر وہ سامنے آئیں بھی تو انسانوں کی صورت میں آئیں گے اور تم کو پھر وہی شبہ رہ جائے گا علاوہ ازیں قانون الہی میں یہ آخری حجت ہے۔ اگر فرشتے اتر آئے اور اس سے بھی تمہاری تسلی نہ ہوئی تو پھر تم کو اس مطالبہ کے معجزہ کے بعد مہلت نہ مل سکے گی اور تم ہلاک و برباد کر دیے جاؤ گے۔

﴿سَوَ مَا تَأْتَسُّ بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنَّ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ مَا تُرٰی الْمَلٰٓئِكَةَ لَا بِصُورٍ وَّمَا كَانُوْا اِذَا مُسْطَرِیْنَ﴾ (حجر-۱)

کیوں تم فرشتوں کو ہمارے پاس نہیں لے آتے گرم چے ہو۔ خدا کہتا ہے فرشتوں کو حق نے ساتھ اتارتے ہیں اگر وہ اتریں تو پھر تم کو اس وقت مہلت نہ دی جاسکے گی۔

(۶) معاندین عموماً پیغمبروں کو جھوٹا جان کر یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ جس آخری معجزہ نہ عذاب کی تم دھمکی دیتے ہو وہ آخرب آئے گا اور وہ جلد کیوں نہیں آتا؟ چونکہ اپنی ناپہنچی سے ان کو یقین ہوتا ہے کہ یہ معجزہ نہ عذاب ظاہر نہ ہوگا اس لئے وہ اس کا مطالبہ بار بار کرتے ہیں تاکہ لوگوں میں پیغمبر کی سبکی ہو اور ہماری طرح اور لوگ بھی اس کو کاذب تسلیم کریں چنانچہ قرآن میں بار بار ہر قرن کے کافروں کے س مقولہ کو دہرایا گیا ہے اور اس کا جواب دیا گیا ہے۔ حضرت شعیب کی امت نے کہا۔

﴿وَ اِنْ نُّصَّبْ لِمَنْ الْكَذِبِیْنَ فَاَسْقِطْ عَلَیْهَا كَسْفٌ مِّنَ السَّمَاءِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ .
ورہمارے خیال میں تم جھوٹے ہو اگر سچے ہو تو ہم پر آسمان کا ایک ٹکڑا گرا دو۔

لیکن اس کے لئے خدا کے ہاں ایک قانون مقرر ہے

﴿كُلُّ مَّۃٍ اَحْسَنُ دَاجِیًا حُلُّهُمْ فَلَا یُسْتَاحِرُوْنَ سَاعَةً وَّلَا یَسْتَقْدِمُوْنَ. قُلْ اَرٰءَ یُنٰمُ اِنْ اٰتٰكُمۡ عَدُوُّهُ بَیِّنًا وَّ نَهَارًا مَّا ذَا یَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُخْرَجُوْنَ اَنتُمْ دَاۤمًا وَّ قَعۡ اَمْتُمْ بِهَ الْفٰسِقِیْنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهَ تَسْتَعْجِلُوْنَ﴾ (یونس-۵)

ہر قوم کا یہ وقت مقرر ہے تو جب اس کا مقررہ وقت آجاتا ہے تو پھر نہ یک گھڑی وہ دیررہ سکتے ہیں اور نہ جلدی کہہ دے اے پیغمبر بھلا دیکھو تو اگر خدا کا عذاب راتوں رات یا دن کو آ پہنچے تو یہ گنہگار جلدی کر کے کیا کر لیں گے۔ کیا جب آنے والا واقعہ آجائے گا تب تم ایمان لاؤ گے۔ اب یمن آتے ہو حالانکہ تم تو اسی کی جلدی کر رہے تھے۔

عقیدہ معجزات کی اصلاح:

قرآن مجید کے مطالعہ سے یہ حقیقت واضح اور نمایاں ہو جاتی ہے کہ اس کی نظر میں ان ظاہری معجزات کی چند وقعت نہیں وہ نبیوں کو ہمیشہ اصل روح نبوت کی طرف متوجہ کرتا ہے اور اس کے خاص اسباب ہیں اسلام و دنیا میں دین الہی کی تکمیل اور گزشتہ مذہبی اغلاط کی تصحیح کے لئے آیا تھا ان ظاہری معجزات نے گزشتہ قوموں میں بہت سے فاسد عقیدے پیدا کر دیئے تھے جن انبیاء اور بزرگوں سے بکثرت معجزات صادر ہوئے ان میں بڑھاپا اور خدائی کا عنصر تسلیم

کیا گیا اور اس طرح توحید اور نبوت کی اصلی حقیقت جس پر دین الہی کی بنیاد ہے متزلزل ہو گئی اس لئے قرآن مجید نے نہایت وضاحت اور نہایت صفائی اور نہایت تصریح کے ساتھ ان غلطیوں کا پردہ چاک کیا اور دنیا میں توحید اور نبوت کی اصل حقیقت اس استواری اور مضبوطی کے ساتھ قائم کر دی کہ آئندہ فساد اور سوء عقیدہ کے سیل و طوفان سے اس کو گزند پہنچنے کا خطرہ باقی نہ رہا۔

(۱) سب سے پہلے اس نے یہ حقیقت واضح کی کہ نبوت اور ظاہری معجزات میں کوئی تلازم نہیں اور یہ آثار و دلائل اصل نبوت سے خارج امور ہیں۔ نبوت کے اصل لوازم وحی، مخاطبہ الہی، تزکیہ انداز تبشیر، تعظیم اور ہدایت ہیں جیسا کہ ان کی تفصیل پہلے گذر چکی ہے اس بناء پر جب معاندین نے معجزہ کا مطالبہ کیا ہے تو قرآن مجید نے اکثر اس کے جواب میں نبوت کی اصلی حقیقت کی طرف ان کو متوجہ کیا ہے۔

﴿وَقُلِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ بَلَا يُكْتُمُ اللَّهُ أَوْتَانًا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قُلُوبِهِمْ مَثَلُ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ إِنَّا أَرْسَلْنَا بِالْحَقِّ نَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ (بقرہ-۱۴)

اور جن کو علم نہیں وہ کہتے ہیں خدا خود ہم سے کیوں باتیں نہیں کرتا یہ ہمارے پاس کوئی نشانی کیوں نہیں آتی۔ ان سے پہلے لوگوں نے بھی اسی طرح کہا تھا دونوں کے دل ایک ہی قسم کے ہو گئے ہم نے تو نشانیاں ان لوگوں کے لئے کھول دی ہیں جو یقین کرتے ہیں۔ اے محمد! ہم نے تجھ کو سچی دے کر نیکو کاروں کو خوشخبری سنانے والے اور بدکاروں کو ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے جن کو اب بھی یہ نشانیں نہ نظر آئیں تو ان دوزخیوں کا حال تجھ سے نہ پوچھا جائے گا

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (عنکبوت-۵)

اور وہ کہتے ہیں کہ اس پر اس کے پروردگار کی طرف سے نشانیاں کیوں نہیں اترتی ہیں کہہ دے کہ نشانیں تو خدا کے پاس ہیں اور میں تو کھڈ ڈرانے والا ہوں کیا ان کافروں کو یہ نشانی کافی نہیں کہ ہم نے تجھ پر کتاب اتاری جو ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے۔

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَمَّا اسْتَمْدَرُوا مِنْكَ قَوْمًا هَادٍ﴾ (رعد-۱)

اور کافر کہتے ہیں کہ اس پر کوئی نشان اس کے پروردگار کی طرف سے کیوں نہیں اتار جاتا۔ اے محمد! تو تو ڈرانے والا ہے اور ہر قوم کا ایک ہدایت کرنے والا ہوتا ہے۔

(۲) قرآن مجید نے نہایت وضاحت اور تکرار کے ساتھ اس حقیقت کا اعادہ کیا ہے کہ ہمارا پیغمبر بشر اور خالص بشر ہے اس میں الوہیت کا کوئی شائبہ نہیں ہے اور اس لئے وہ اپنی طرف سے خدا کے حکم کے بغیر کچھ نہیں کر سکتا۔

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (کہف-۱۲-۱۳-۱۴)

میں بھی تمہاری طرح ایک آدمی ہوں (ابستہ) مجھ پر وحی کی جاتی ہے۔

کفر قریش کا خیال تھا کہ پیغمبر کے ساتھ فرشتوں کا پر ہونا چاہئے کبھی کبھی خود خدا اس کے سامنے آ کر نمایاں ہو اس کے لئے سونے چاندی کا محل ہو عجیب و غریب اقسام کے باغ اس کے قبضہ میں ہوں ہمارے سامنے وہ آسمان پر

چڑھے اور وہاں سے ہمارے لئے کتاب اتار لائے۔

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَسُوعَا أَوْ تَكُونَ لَكَ حَنَّةٌ مِّنْ نُحِيلَ
وَعَبٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ يَجْلِيهَا تَفْجِيرًا أَوْ تَسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا رَعِمْتَ عَلَيْنَا بَكْسًا أَوْ تَأْتِي
بِالسَّحَابِ الْمَلِئِكَةِ قَبِيلًا أَوْ يَكُونَ لَكَ نَبِئٌ مِّنْ رُّحْرَفٍ أَوْ تَرْفَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ
حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ﴾ (بنی اسرائیل-۱۰)

اور کافروں نے کہا کہ ہم تم پر اس وقت تک ایمان نہ لائیں گے جب تک ہمارے لئے زمین سے ایک چشمہ نہ بہا دو یا
تمہارے قبضے میں سمجھو اور انگور کا ایک باغ نہ ہو اور پھر تم اس کے بیج میں نہریں نہ بہا دو یا جیسا کہہ کرتے ہو آسمان کو
ٹکڑے کر کے ہم پر نہ گرا دو یا خدا اور فرشتوں کو ضامن بنا کر لے آؤ یا تمہارے لئے سونے کا ایک گھر نہ ہو جائے یا تم
آسمان پر نہ چڑھ جاؤ اور وہاں تمہارے آسمان پر چڑھنے کا یقین اس وقت تک ہم کو نہ آئے گا جب تک وہاں سے
کوئی ایسی کتاب نہ اتار لاؤ جس کو ہم پڑھ سکیں۔

ان سب کے جواب میں قرآن مجید آپ ﷺ کو سکھاتا ہے۔

﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا نَذِيرًا مِّمَّنْ﴾ (ذیٰ-۱۰۰)

کہہ دے اے پیغمبر! سبحان اللہ! میں کون ہوں ایک آدمی پیغمبر۔

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي حَزَنٌ أَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَنكُ إِنِ اتَّبِعِ إِلَّا
مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (نعم-۵)

اے پیغمبر! ان لوگوں سے کہہ دے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب کی
باتیں جانتا ہوں اور نہ تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں۔ میں تو اس حکم کی پیروی کرتا ہوں جو میری طرف الہام
کیا جاتا ہے۔

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا مَنَاصُ لَكُمْ
مِّنَ الْحَيْرِ وَمَا مَنِّي إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (م-۲۳)

اے پیغمبر! ان لوگوں سے کہہ دے کہ خود میرا نفع اور نقصان بھی میرے قبضہ اختیار میں نہیں لیکن جو چاہے خدا اور اگر
میں غیب کی باتیں جانتا تو اپنا بہت سرفائدہ کریتا اور مجھ کو کوئی گزند نہ پہنچتا۔ میں تو صرف ڈرانے والا اور خوشخبری
سنانے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں۔

غور کرو کہ زمین سے باغ کا اگادینا یا سونے کا محل کھڑا کر دینا یا چشمہ بہا دینا یا آسمان سے لکھی لکھی کتاب
اتار دینا نہ خدا کی قدرت سے باہر تھا اور نہ اس رسول کے ان معجزات سے مافوق مطالبہ تھا جس کے ہاتھ سے چشمے بہہ چکے
تھے جس کے اشارے سے درخت چل چکے تھے یا جو معراج میں ساتوں آسمانوں کی منزلیں طے کر چکا تھا لیکن چونکہ اگر ان
کے مطالبہ پر یہ امور واقع ہو جاتے تو وہ اگر بد عقیدگی کو راہ دیتے تو وہ آپ ﷺ کو جادوگر کہہ دیتے اور اگر خوش عقیدگی کا
اظہار کرتے تو آپ ﷺ کو نعوذ باللہ مافوق بشر تسلیم کر لیتے اور یہ دونوں باتیں اصول کے منافی ہیں اس لئے سرے سے ان
کے اس جہلانہ مطالبہ کو رد کر دیا گیا کہ چند لوگوں کے ایمان و عدم ایمان کی خاطر نفس پیغام و دعوت کے اصول کی بیخ کنی

نہیں کی جاسکتی۔

(۳) عام لوگوں میں انبیاء کی نسبت یہ غلط عقیدہ پیدا ہو گیا تھا کہ وہ براہ راست عالم کائنات کے تصرف پر قادر ہیں چنانچہ موجودہ انجیل کے مصنفوں نے حضرت عیسیٰ کے معجزات کو جس طریقہ سے پیش کیا ہے اس نے عیسائیوں کے دلوں میں یہ یقین پیدا کر دیا ہے کہ یہ تمام کائنات حضرت عیسیٰ کے قبضہ قدرت میں تھی اور وہ اس میں جس طرح چاہتے تھے تصرف کرتے تھے یہی بنیادی پتھر ہے جس پر انجیل کے مصنفوں نے، یقیناً حق دین، یواریٹ تھری کی اور اسی کا نتیجہ ہے کہ توحید کی عبادت اس پر قائم نہ رہ سکی قرآن مجید نے نہایت شدت اور نہایت صراحت سے یہ حقیقت واضح کی ہے کہ معجزات اور نشانات پیغمبر کی قوت اور ارادہ سے نہیں بلکہ خدا کی قدرت و ارشیت سے ظاہر ہوتے ہیں۔

﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (انعام-۱۳)

کہہ دے اے پیغمبر! کہ نشانیاں تو خدا ہی کے پاس ہیں۔

﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (مکہوت-۵)

کہہ دے اے پیغمبر! کہ نشانیاں تو خدا ہی کے پاس ہیں۔

﴿قُلْ إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾ (نوم-۳)

کہہ دے اے پیغمبر! کہ خدا کو قدرت ہے کہ وہ نشان اتارے۔

سب سے زیادہ صاف اور صریح آیت یہ ہے۔

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (مائدہ-۶)

کسی رسول میں یہ قدرت نہیں کہ وہ خدا کی اجازت کے بغیر کوئی نشان لائے۔

انجیل میں حضرت عیسیٰ کے معجزات جس عبارت اور لب و لہجہ میں بیان ہوئے ہیں ان کا صاف منشاء یہ ہے کہ گویا حضرت عیسیٰ کو تمام کائنات کی بادشاہی سپرد کر دی گئی تھی اس لئے وہ خاص اپنی قدرت اور اختیار سے جو چاہتے تھے کر دیتے تھے۔ قرآن مجید اس عقیدہ کو تسلیم نہیں کرتا اس نے حضرت عیسیٰ کے تمام معجزات کو بیان کر دیا ہے مگر اسی کے ساتھ اس عقیدہ باطل کو بھی رد کرتا گیا ہے اور نہایت تصریح کے ساتھ یہ ظاہر کر دیا ہے کہ یہ جو چھتھ خدا کی قدرت سے تھا حضرت عیسیٰ کے اختیار سے نہیں چنانچہ خود حضرت عیسیٰ کی زبان سے قرآن کہتا ہے۔

﴿إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ إِنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ مَا يَشَاءُ وَيَفْخُ فِيهِ فَيَكُونُ

طَيْرًا ۚ يَأْذُنُ اللَّهُ وَأُكْرِمُ الْأَرْضَ وَأُخِي الْمَوْسَىٰ ۚ﴾ (مائدہ-۱۵)

میں تمہارے رب کی طرف سے ایک نشانی لے کر آیا ہوں کہ میں مٹی سے پرندوں صورت کا جو نور بناتا ہوں وہ اس میں پھونک مارتا ہوں تو وہ خدا کے حکم سے پرندہ ہو جاتا ہے اور مادرزاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا اور مرد و دوزندہ کرتا ہوں خدا کے حکم سے۔

دوسرے موقع پر حضرت عیسیٰ پر اپنے احسانات جتاتے ہوئے خدا نے فرمایا۔

﴿وَإِذْ نَحْنُ مِنَ الطَّيْرِ مَا يَشَاءُ وَيَفْخُ فِيهِ فَيَكُونُ صَرًّا ۚ﴾ (مائدہ-۱۵)

وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِأَذْنِي ﴿ (مائده-۱۵)

اور یہ اگر جب تو مٹی سے پرندہ کی طرح صورت میرے حکم سے بناتا تھا پھر اس میں پھونک مارتا تھا تو وہ میرے حکم سے پرندہ ہو جاتا تھا اور تو اندھے اور کوڑھی کو میرے حکم سے اچھا کرتا تھا اور جب مردے کو میرے حکم سے زندہ کرتا تھا۔

یہ قرآن مجید کے اسی اظہار حقیقت اور خالص تعلیم کا اثر تھا کہ اسلام میں توحید اور نبوت کی حقیقتیں مشتبہ نہ ہوئیں اور پیغمبر اسلام ﷺ میں الوہیت کا ادنیٰ سا شبہ بھی مسلمانوں نے کبھی تسلیم نہیں کیا اور تمام دنیا کے مذاہب میں توحید کامل کی علمبرداری صرف اسلام کے دست و بازو کو سپرد ہوئی۔

مسئلہ اسباب و علل میں افراط و تفریط:

عقیدہ معجزات کے اصلاحات ہی کے تحت میں مسئلہ اسباب و علل سے بھی تعرض کرنا ہے جس نے دوسرے مذاہب کی طرح اسلام میں بھی دو فرقے پیدا کر دیئے ہیں ایک فرقہ وہ ہے جو دنیا میں صرف اسباب و علل کے اختیارات کو تسلیم کرتا ہے اور ان اختیارات کو ناقابلِ تسخیر مانتا ہے اس کے نزدیک اس عالم میں جو کچھ ہوتا ہے وہ ان ہی مادی علل و اسباب کے ماتحت ہوتا ہے ورنہ میں کسی قسم کا رد و بدن اور تسخیر و تغیر نہیں ہوتا اور اس لئے وہ خرق عادت کو ممتنع اور محال یقین کرتا ہے۔ یہ اسباب و علل اور عالم کا یہ نظام کار سنت الہی ہے اور سنن الہی میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا جیسا کہ قرآن مجید کی حسب ذیل آیتوں سے ثابت ہوتا ہے۔

﴿وَسَنَجْعَلُ لِسَنتَهُ اللَّهُ تَبْدِيلًا﴾ (احزاب-۸)

تم خدا کی سنت (طریقہ) میں ہرگز تبدیلی نہ پاؤ گے۔

﴿وَلَنْ تَجْعَلَ لِسَنَةَ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾

تم خدا کی سنت (طریقہ) میں ہرگز تغیر نہ پاؤ گے۔

﴿لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ﴾ (روم-۴۳)

اللہ کے بنائے کو بدلنا نہیں۔

اور افریق اللہ تعالیٰ کو نظر میں خاص قوانین فطرت اور اسباب و علل کا پابند ٹھہرانا اس کی شان قدرت کے منافی سمجھتا ہے اور وہ ان بیچ کے وسط نقطہ کے بغیر اس کو فرماں روائے مطلق یقین کرتا ہے۔ یہ فریق اپنے دعویٰ پر حسب ذیل دلیلیں پیش کرتا ہے۔

﴿فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ﴾ (بروج)

وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

﴿كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (آل عمران-۳)

اسی طرح خدا جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے۔

﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (ابراہیم-۳)

و اما مہربان ہے درگھوڑے، خچر اور گدھے بتائے کہ تم ان پر سوار ہو اور رونق ہو اور وہ پیدا کرتا ہے جو تم نہیں جانتے۔
خدا ہی پر ہے سیدھی راہ اور اس سے پہنچنے والے بھی اسی نے آسمان سے تمہارے سنے پانی اتارا، کچھ اس میں سے
پینے کے کام آتا ہے اور کچھ سے درخت اگتے ہیں جس میں تم اپنے جانور چراتے ہو اس پانی سے خدا تمہارے لئے
کھیتی اگاتا ہے اور زیتون، چھوہارے، انگور اور ہر قسم کے پھل پیدا کرتا ہے اس میں غور و فکر کرنے والوں کے لئے بڑی
نشانی ہے اور اسی خدا نے رات اور دن اور سورج اور چاند تمہارے کام میں لگائے اور تارے اس کے حکم سے کام میں
لگے ہیں اس میں عقل والوں کے لئے نشانیاں ہیں، اور جو بکھیرتا ہے تمہارے لئے زمین میں کئی رنگ کے غلے اور
دانے اس میں ان کے لئے جو سوچتے ہیں نشانی ہے، اور وہی خدا ہے جس نے دریا کو کام میں لگایا ہے کہ تم اس سے
تازہ گوشت کھاؤ اور اس سے وہ (موٹی اور مونگے) نکالو جس کو زینت کا سامان بنا کر پہنتے ہو اور تم دیکھو کہ کشتیاں اس
دریا کو پھڑکتی ہوئی چلتی ہیں اور اس واسطے کہ تلاش کرو اس کی روزی کو اور شاید احسان مانو۔

غور کرو اگر ان چیزوں میں مصدح و حکم نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ ہم انسانوں کو ان چیزوں کی پیدائش پر شکر کا حکم

کیوں دیتا؟

بعض شیاء کے مصدح و اسباب کو خود قرآن مجید نے نہایت وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے پہاڑوں کی

مصمحت یہ ظاہر کی ہے۔

﴿وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ﴾ (نحل-۲)

اور اس نے زمین میں بڑے بڑے پہاڑوں کے گرد ڈال دیئے ہیں کہ زمین تم کو لے کر جھک نہ پڑے۔

ستاروں کی پیدائش کی یہ غرض بتائی۔

﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (نحل-۲)

اور ستاروں سے لوگ راہ پاتے ہیں۔

رات کی پیدائش کی مصمحت یہ بتائی۔

﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ (یونس-۷)

اور اسی نے رات بنائی کہ تم سکون حاصل کرو۔

چاند کے گھٹنے بڑھنے کی غایت یہ ظاہر کی۔

﴿يَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَهْثَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لَيْلٍ﴾ (بقرہ-۲۳)

لوگ تجھ سے چاند کی نسبت دریافت کرتے ہیں کہ وہ لوگوں کے لئے وقت اور زمانہ کا معیار ہیں۔

سایہ آفتاب رات دن ہوا اور پانی کے مصالح یہ تعلیم کئے۔

﴿أَنَّمْ نَزَّلْنَا سُبْحَانَكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَخَبَعْنَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا

ثُمَّ قَبْضَهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَانْسُومَ سُبَاتًا وَجَعَلَ السَّهَرُ

سُورًا، وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ تُشِيرًا يُبَيِّنُ يَدِي رَحْمَةً ۖ وَزَالَسْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

صَهُورًا يُخْطِي بِهِ بَنَدَةً مُّيْتًا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا﴾ (فرقان-۵)

کیا تو نے نہ دیکھا کہ تیرے رب نے سایہ کو کس طرح پھیلا رکھا ہے اور اگر وہ چاہتا تو ایک ہی جگہ ٹھہرا رہتا پھر سورج کو سایہ کارہنما بنایا پھر اس سایہ کو ہم اپنی طرف آہستہ آہستہ سمیٹ لیتے ہیں۔ اسی خدا نے رات کو تمہارا اوڑھنا اور نیند کو آرام اور دن تمہارے جدوجہد کے لئے بنایا اسی خدا نے اپنے ابر رحمت کے آگے آگے ہواؤں کو خوشخبری سنانے والا بنایا اور ہم نے آسمان سے سترا اور تھرا پانی اتارا کہ اس سے مردہ زمین کو زندہ کر دیں اور چوپایوں اور بہت سے انسانوں کو اس سے میراب کریں۔

قرآن مجید نے اشیاء کے اسباب و علل ہونے کا بھی صاف اقرار کیا ہے مثلاً جابجا بارش کو کھیتی اور پھل پھول کے پیدا ہونے کا سبب بتایا ہے۔

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ (بقہ ۳۰)

اور آسمان سے پانی برسایا اور اس پانی سے تمہاری روزی کے لئے پھل نکالے۔

تمام ذی روح چیزیں پانی سے زندہ ہیں۔

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ (نور ۶۱)

اور خدا نے ہر چلنے والے کو پانی سے پیدا کیا۔

﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ (انبیاء ۳۰)

اور ہم نے ہر زندہ شے کو پانی سے بنایا۔

ہم قسم کے نباتات پانی سے اگتے ہیں۔

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَرَجْنَا بِهِ نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (عام ۱۲)

اسی نے آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس سے ہر چیز کی روئیدگی ظاہر کی۔

باد صرصر اور آندھی، ہلاکت اور بربادی کا ذریعہ ہے۔

﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَبْلِيَهُمْ عَذَابَ الْحَرَى﴾ (مائدہ ۴۰)

ہم نے عادی قوم پر باد صرصر بھیجا منحوس دنوں میں تاکہ ہم ان کو رسوائی کا عذاب چکھائیں۔

﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَذْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ (احقاف ۳۰)

ایسی آندھی جس میں دردناک عذاب تھا جو خدا کے حکم سے ہر شے کو برباد کر دیتی ہے۔

﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ۝ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرِّمِيمِ﴾ (الذریات ۳۰)

یاد کرو جب ہم نے قائمہ نہ پہنچنے والی آندھی ان پر بھیجی جو جس شے پر گذرتی تھی اس کو بوسیدہ ہڈی کی طرح کر دیتی تھی۔

آگ جلاتی ہے۔

﴿تَلْفَحُ وَجَّوْهُمْ النَّارُ﴾ (مومنین)

آگ ان کے چہروں کو جھلسا دیتی ہے۔

آگ لکڑی سے پیدا ہوتی ہے۔

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ (یونس-۵)

جس نے ہرے درختوں سے آگ کو پیدا کیا۔

قرآن مجید اشیاء کے طبعی خواص کا بھی منکر نہیں۔ شراب میں بھی خواص ہیں۔

﴿قُلْ فِيهِمَا أَثَمٌ كَثِيرٌ وَمَنَافِعُ لِّنَاسٍ وَاثْمُهُمَا أَكْثَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾ (بقرہ-۲۰۱)

کہہ دے کہ شراب اور جوئے میں بڑا گناہ ہے اور ان میں لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں مگر ان کا گناہ کئے فائدے سے زیادہ ہے۔

اون میں گرمی کی خاصیت ہے۔

﴿فِيهَا دُفٌّ﴾ (نحل)

جانوروں کے اون میں خوشگوار گرمی ہے۔

پانی میں پیاس بجھانے اور درخت اگانے کی خاصیت ہے۔

﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَّكُم مِّنْهُ شَرِبٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ (نحل-۲۰)

وہی خدا آسمان سے پانی برساتا ہے اس سے پینا ہے اور اس سے درخت ہیں۔

شہد میں صحت بخشنے اور بیماری دور کرنے کی خاصیت ہے۔

﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُّحْتَفٍ لِّوَالِهَةٍ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ (نحل-۸)

شہد کی مکھیوں کے پیٹ میں سے پینے کی چیز نکلتی ہے جس کے کئی رنگ ہوتے ہیں ان میں لوگوں کے لئے شفا ہے۔

لیکن علت حقیقی قدرت و مشیت ہے:

غرض ان آیات کریمہ سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ قرآن مجید اسباب و علل مصالح و مخمور و طبائع و خواص کے وجود کو تسلیم کرتا ہے اور اس جماعت کا ساتھ نہیں دیتا جو ان چیزوں کا انکار کرتی ہے۔ اور یہ جانتی ہے کہ ان چیزوں نے تسلیم کرنے سے قدرت و مشیت الہی کے عقیدہ کا ابطال لازم آتا ہے حالانکہ یہ تو اس وقت لازم آتا ہے جب ان سبب و علل اور طبائع و خواص کو خدا سے مستقل اور مستغنی تسلیم کیا جائے اور قرآن اس کی تعلیم نہیں دیتا قرآن کی تعلیم یہ ہے کہ اشیاء سبب و علل سے پیدا ہوتی ہیں اور ان میں طبائع و خواص ہیں لیکن یہ اسباب و علل اور طبائع و خواص خود خلاق عالم کے پیدا کردہ اور مقرر کردہ ہیں اور وہ ان ہی پر عموماً کاربند رہتا ہے لیکن وہ اس درجہ ان کا مجبور اور پابند نہیں کہ وہ ان میں تغیر نہ کر سکتا ہو اور کبھی اپنے خاص حکم و ارادہ سے بھی وہ ان کو شکست نہ کر سکتا ہو کیونکہ اس عقیدہ سے کفر پرورش پاتا ہے اور خدا کی قدرت اور عظمت میں فرق آتا ہے اس لئے ہر موقع پر قرآن مجید نے اپنی تعلیم میں اس نکتہ کو ملحوظ رکھا ہے کہ اسباب و علل کے ساتھ ساتھ خدا کی مشیت اور ارادہ کو پیش نظر رکھتا ہے تاکہ انسانوں میں خدا کی معذوری و مجبوری و عدم قدرت کا تصور نہ پیدا ہو اور نہ اس کی مشیت و ارادہ پر خود اس کی مشیت و ارادہ کے سوا خارجی پابندیاں عائد ہوں چنانچہ وہ تمام آیتیں جو اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کے متعلق اوپر دوسرے فریق کی طرف سے پیش کی گئی ہیں وہ اسی موقع کی ہیں اور جن سے یہی تعلیم مقصود ہے۔

ہم نے اوپر اسباب و علل اور طبائع و خواص کے ثبوت میں جس قدر آیتیں لکھی ہیں، غور کرو ان سب میں فعل کی نسبت اللہ تعالیٰ نے خود اپنی طرف کی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ان مسببات کے اسباب و علل اور اشیاء کے طبائع و خواص خود اس نے اپنی مشیت و ارادہ اور اپنے حکم و امر سے بنائے ہیں اور ہر جگہ اس کی توضیح کر دی ہے تاکہ ظاہر میں انسان ان ظاہری علل و اسباب اور طبائع و خواص کو دیکھ کر اشیاء کی علت حقیقی کا انکار کر کے بتلائے الحاد یا اسباب و خواص کو مستقلاً شریک تاثیر مان کر گرفتار شرک نہ ہو جائے۔ یہ انبیاء کی تعلیم کا خاص طریقہ ہے اور قرآن نے اس نکتہ کو کہیں فراموش نہیں کیا ہے یہاں تک کہ انبیائے کرامؑ اور بزرگان خاص کو بھی عادت جاریہ اور ظاہری علل و اسباب کے خلاف باور کرنے میں جب استعجاب اور استبعاد ہوا ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو متنبہ کیا ہے اور ان کے اس استعجاب اور استبعاد کو اپنی قدرت اور مشیت کو یاد دلایا کہ رفع کیا ہے حضرت سرہ کو پیرانہ سالی میں جب حضرت اسحقؑ کی پیدائش کی بشارت دی گئی تو توراۃ اور قرآن دونوں میں ہے کہ ان کو اس پر سخت تعجب ہوا انہوں نے کہا۔

﴿يَا وَيْلَتَىٰ ۖ أَلَيْسَ ٱللَّهُ وَٱلْآءَءُ عَجُوْزًا ۖ وَهَءَءَا بُعِىْ شَيْخًا ۖ اِنَّ هَءَءَا شَيْءٌ عَجِیْبٌ﴾ (ہود)

ے خرابی! کیا میں جنوں کی اور میں بڑھیا ہوں اور میرا یہ خاوند بوڑھا ہے۔ یہ تو بڑے تعجب کی بات ہے۔

فرشتوں نے جواب میں کہا۔

﴿اَتَعْجَبِیْنَ مِنْ اَمْرِ ٱللّٰهِ﴾ (ہود۔ ۷)

اے سارہ کیا تم خدا کے کام سے تعجب کرتی ہو۔

اس قدر تنبیہ ان کے ایمان کے لئے کافی تھی۔

حضرت زکریاؑ بوڑھے ہو گئے تھے اور ان کی بیوی بانه تھیں حضرت زکریاؑ کو اپنی اور اپنی بیوی کی حالت کا قطعی علم تھا لیکن وہ اپنی اور اپنی بیوی کی ظاہری عدم استعداد اور اسباب و علل کے نہ موجود ہونے کی صورت میں بھی خدا کی قدرت اور مشیت کے موثر حقیقی ہونے پر یقین کامل رکھتے تھے چنانچہ اسی حالت میں انہوں نے ایک وارث کی دعا مانگی مگر جب ان کو اجابت دعا کی بشارت دی گئی تو تقاضائے بشریت سے کہ انسان ظاہری اسباب و علل کے دیکھنے کا عادی ہے اس کمال ایمان کے باوجود ان کو یہ واقعہ مستبعد معصوم ہوا اور انہوں نے عرض کی۔

﴿رَبِّ اِنِّیْ یٰکُوْنُ لِیْ غُلَامٌ وَّكَانَتْ اَمْرًا نِّیْ عَافِرًا وَّفَدَنْعْتُ مِنْ ٱلْکَثْرِ عَیْنًا﴾ (مریم۔ ۱)

ے میرے رب! کہاں سے میرے لڑکا ہوگا؟ میری بیوی بانه ہے اور میں بوڑھا ہو گیا ہوں یہاں تک کہ بڑھا پے سے اکڑ گیا ہوں۔

خدا کے اس جواب میں صرف اسی قدر فرمایا۔

﴿قَالَ كَذٰبٌ ۙ قَالَ رَبُّنَا ۙ هُوَ عَلٰی ہٰٓئِیْنَ وَّفَدَنْعْتُ مِنْ قَبْلُ وَّلَمْ تَكُ شَیْءًا﴾ (مریم۔ ۱)

کہا یوں ہی ہے، تیرے رب نے کہا یہ مجھ پر آسان ہے (زکریاؑ تجھ کو یاد نہیں) کہ میں نے تجھ کو پیدا کیا اور تو کچھ نہ تھا۔

حضرت مریمؑ کو جب حضرت عیسیٰؑ کی خوشخبری دی گئی تو انہوں نے بھی ظاہری علل و اسباب کے خلاف ہونے

پر حیرت ظاہر کی۔

﴿قَالَتْ اِنِّیْ یُکُوْنُ لِیْ غُلَامٌ وَّمِمَّ یُمَسِّسِیْیَیْ شَرٌّ وَّلَمْ اَکُنِّیْ﴾ (مریم۔۲)
مریمؑ نے کہا میرے بچہ کا کہاں سے ہو گا مجھ کو کسی آدمی نے چھوا بھی نہیں اور نہ میں کبھی بدکار تھی۔
فرشتہ نے جواب میں کہا۔

﴿قَالَ کَذٰلِکَ : قَالَ رُبُّکَ هُوَ عِیْیَیْ وَّلِیْجَعَلَنَّ اٰیَةً لِّیْنٰسٍ وَرَحْمَةً مِّنَّا﴾ (مریم۔۲)
بولایوں ہی ہے تیرے رب نے کہا وہ مجھ پر آسان ہے اور ہم اس کو لوگوں کے لئے نشانی بنانا چاہتے ہیں اور اپنی طرف سے رحمت۔

قرآن میں سنت اللہ کا مفہوم:

وہ فریق جو خرق عادت اور خلاف اسباب و علل کے محال ہونے پر قرآن مجید کی ان آیتوں سے استدلال کرتا ہے جن میں ”سنت الہی“ کے عدم تبدیل کا ذکر ہے درحقیقت دانستہ یا نادانستہ مفہوم قرآن کی تحریف کا مجرم ہے قرآن مجید میں ”سنت الہی“ کا ایک خاص مفہوم ہے اور اسی اصطلاح خاص میں یہ لفظ کئی جگہ قرآن مجید میں استعمال ہوا ہے خیر، شر، حق و باطل، نور و ظلمت اور ظلم و انصاف جب باہم ٹکراتے ہیں تو بالآخر اللہ تعالیٰ خیر کو شر پر حق کو باطل پر نور کو ظلمت پر اور انصاف کو ظلم پر فتح اور کامیابی عطا کرتا ہے گنہگار اور مجرم تو میں جب حق کی دعوت قبول نہیں کرتیں اور پند و موعظت ان کے لئے موثر نہیں ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان قوموں پر اپنا عذاب نازل کرتا ہے اور وہ بالآخر بجلی کی کڑک آسمان کی گرج، زلزلہ کی تھر تھراہٹ، آندھی کی گھڑ گھڑاہٹ، دریا کے طوفان، پہاڑ کی آتش فشانی یا دشمن کی تلوار سے ہلاک اور برباد ہو جاتی ہیں۔ یہ سنت الہی ہے جو ہمیشہ سے قائم ہے اور ہمیشہ قائم رہے گی اور اس میں کبھی کوئی فرق پیدا نہ ہو گا۔ قرآن مجید میں جہاں جہاں یہ لفظ آیا ہے اسی مفہوم میں آیا ہے چنانچہ وہ تمام آیتیں ذیل میں لکھ دی جاتی ہیں تاکہ ناظرین کو شک و شبہ نہ رہے۔ قریش داعی حق کو شہر مکہ سے نکالنے کی تیاری کرتے ہیں اور اس دعوت کو قبول کرنے سے علانیہ انکار کر دیتے ہیں تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

﴿وَ اِنْ کَادُوْا لَیَسْتَفِیْزُوْۤنَکَ مِنَ الْاَرْضِ لَیُخْرِجُوْکَ مِنْهَا وَاِذَا لَا یُدْبُوْۤنَ حَلْفَکَ اِلَّا قَلِیْلًا سُوْۤءَ مَنۡ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَکَ مِنْ رُّسُلِنَا وَا لَا تَجِدُ بَسِیْۤتِنَا تُحْوِیْلًا﴾ (نمل۔۸)
اور وہ (کفار قریش) تو تجھ کو اس شہر سے لگے تھے گھبرانے تاکہ وہ تجھ کو یہاں سے نکال دیں لیکن اگر یہ ہو تو وہ تیرے بعد کم ٹھہریں گے۔ یہ دستور پڑا ہوا ہے ان رسولوں کا جن کو ہم نے تجھ سے پہلے بھیجا اور تو اللہ کے دستور کو ٹٹرتے نہ پائے گا۔

مدینہ کے منافقین اپنی شرارت سے باز نہیں آتے۔ خدا فرماتا ہے۔

﴿اٰیْنَمَا تُقِفُوْۤا اُحِیْذُوْا وَّقَتِلُوْۤا تَقْتٰیِلًا ۝ سُوْۤءَ اللّٰہِ فِی الَّذِیْنَ حَنُوْۤا مِنْ قُلٍّ وَّلٰی نَحْنُ لِسُوْۤءَ اللّٰہِ

تَبْدِیْلًا﴾ (احزاب۔۸)

وہ جہاں پائے گئے پکڑے گئے اور مارے گئے دستور پڑا ہوا ہے اللہ کا ان لوگوں میں جو پہلے ہو چکے اور تو اللہ کے

دستور کو بدلتے نہ پائے گا۔

اس مفہوم کو واضح کرنے کے لئے سورہ فاطر کی حسب ذیل آیت سے بڑھ کر اور کون آیت ہو سکتی ہے ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مُسْتَأْذِنِينَ قُلْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۝ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۝﴾ (فاطر-۵)

اور بدی کا داؤ بیچ خود داؤ بیچ کرنے والوں کو اسٹ جاتا ہے تو کیا اب یہ کافر پہلی قوموں کے دستور ہی کی راہ دیکھتے ہیں تو تم اللہ کے دستور کو ہرگز نہ بدلتے پاؤ گے اور نہ کبھی اللہ کے دستور کو ہٹتے پاؤ گے۔ کیا وہ زمین میں پھرے نہیں ہیں کہ دیکھتے کہ اس سے پہلی قوموں کا کیا انجام ہوا۔

حدیبیہ کے موقع پر کفار قریش کو تنبیہ اور مسلمانوں کو تسکین دی جاتی ہے۔

﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا نَوَلَّوْا الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا يَحْدُونُ وَبَيِّنًا وَلَا نَصِيرًا ۝ مُسَّةِ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝﴾ (فتح-۳)
اور اگر یہ کافر سے لڑتے تو پیٹھ پھیر دیتے پھر وہ کوئی حامی نہ پاتے اور نہ مددگار اللہ کا دستور یہ پہلے سے چلا آتا ہے اور تم اللہ کے دستور کو بدلنے نہ پاؤ گے۔

اب ان آیتوں کے پڑھ لینے کے بعد بھی سہ اللہ کے مفہوم کے سمجھنے میں کس کو غلطی ہو سکتی ہے؟

قرآن میں فطرۃ اللہ کا مفہوم:

قرآن مجید کی ایک اور آیت ہے جس کو یہ فریق اپنے ثبوت میں پیش کرتا رہتا ہے۔

﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۝﴾ (روم-۴)
خدا کی فطرت جس پر اس نے لوگوں کو بنایا، خدا کے بنائے میں بدلنا نہیں۔

اس موقع پر اس آیت کو پیش کرنا قرآن مجید کی معنوی تحریف ہے قرآن مجید کی اصطلاح میں فطرۃ اللہ سے مقصود تو حید ہے جس کو وہ دین فطری سے تعبیر کرتا ہے چنانچہ اوپر کی پوری آیت اگر پیش نظر ہو تو یہ مفہوم خود بخود آئینہ ہو جاتا ہے خدا فرماتا ہے۔

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۝ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۝ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۝﴾
ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝﴾ (روم-۴)
سو باطل سے ہٹ کر اپنے آپ کو دین پر سیدھا قائم رکھو وہی اللہ کی فطرت خاص اس نے لوگوں کو بنایا ہے اللہ کے بنائے میں بدلتا نہیں یہی سیدھا دین ہے لیکن بہت لوگ نہیں جانتے۔

قرآن مجید کی اس اصطلاح کی تفسیر ایک صحیح حدیث سے پوری ہو جاتی ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے۔

﴿مَامِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَوْاهُ يَهُودًا أَوْ نَصْرَانًا أَوْ مَجَسَّانًا كَمَا تَنْتَجِ الْبَهِيمَةُ

جمعاً هن تحسون فيها من جدعاً ثم يقول فِصْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَصَرَ النَّاسَ ﴿۱﴾ (خ. کی تفسیر سورہ روم ۴۳-۴۴) کوئی بچہ یہ نہیں جو فطرت پر پیدا نہیں ہوتا لیکن ماں باپ اس کو یہودی نصرانی اور مجوسی بنادیتے ہیں جس طرح ہر جانور صحیح و سالم بچہ پیدا کرتا ہے کیا تم نے دیکھا کہ کوئی کان کٹا بچہ بھی وہ جنتا ہے؟ اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی ”خدا کی فطرت جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا“ اور اخیر آیت تک۔

معجزہ کا سبب صرف ارادہ الہی ہے:

الفرض اس تمام تفصیل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ قرآن مجید نہ تو اسباب عادیہ کا منکر ہے اور نہ عالم کے نظام کار کو علل و مصالح سے خالی تسلیم کرتا ہے لیکن وہ ان تمام اسباب و علل سے مافوق ایک اور قادر اور ذی ارادہ ہستی کو فرما کر دوائے کل یقین کرتا ہے جس کی مشیت اور ارادہ کی قوت سے کائنات کی یہ مشین چل رہی ہے معجزہ کا سبب اور علت براہ راست اس کی مشیت اور ارادہ ہے کبھی یہ مشیت اور ارادہ عادات جاریہ اور ظاہری علل و اسباب کے پردہ میں ظاہر ہوتا ہے۔ مثلاً قوم نوحؑ کے سئے طوفان آنا، قوم ہود کے سئے کوہ آتش فشاں کا پھوٹنا یا زلزلہ آنا، حضرت ایوبؑ کا چشمہ کے پانی سے صحیح و تندرست ہو جانا، قوم صالح کے لئے آندھی آنا، مکہ میں قحط عظیم کا رونما ہونا، غزوہ خندق میں آندھی چلنا یہ تمام نشانیاں ظاہری اسباب اور عادات جاریہ کے خلاف نہیں لیکن اس اسباب کے ظاہر ہونے کا سبب جس میں حق کی فتح اور باطل کی شکست، نیکو کاروں کی نجات اور گنہگاروں کی ہلاکت ہوئی محض بخت و اتفاق نہیں بلکہ ارادہ و مشیت الہی نے خاص ان قوموں کے لئے بطور نشانی کے ان کو پیدا کیا اور کبھی یہ مشیت الہی عادات جاریہ اور اسباب ظاہری کا نقاب اوڑھ کر نہیں بلکہ بے پردہ نشان بن کر سامنے آتی ہے مثلاً عصا کا سانپ بن جانا، انگلیوں سے چشمہ کا جاری ہونا، مردہ کا جی اٹھنا، چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا، پتھر سے چشمہ کا ابلنا، درختوں کا اپنی جگہ سے حرکت کرنا، بے جان چیزوں میں آواز پیدا ہونا کہ ان چیزوں کی تشریح موجودہ علم و اسباب و علل کی بناء پر نہیں کی جاسکتی اور نہ ان کو عادات جاریہ کے مطابق کہا جاسکتا ہے اس لئے انکی علت خدا کی مشیت اور ارادہ کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہو سکتی اس سئے انبیاءؑ نے یہ تصریح کی ہے کہ جو کچھ ان سے ظاہر ہوتا ہے وہ صرف خدا کی قدرت، مشیت اور اذن سے ہوتا ہے کیونکہ اگر وہ ظاہری علل و اسباب کے مطابق ہوں تو وہ عین غیر اور خدا کے باہمی ربط و علاقہ کی دلیل کیونکر بن سکتے ہیں؟ کفار ان کو دیکھ کر فورا کہہ سکتے ہیں کہ یہ تو فلاں سبب سے ہوا ہے اس لئے خدائی نشان ہونے کا ثبوت کیونکر ہم پہنچ سکتا ہے؟

معجزہ کے باعتبار خرق عادت کے چار قسمیں:

اس بناء پر یہ ضروری ہے کہ معجزات اور نشانیاں کسی نہ کسی حیثیت سے خارق عادت ہوں چنانچہ

(۱) کبھی نفس واقعہ خارق عادت ہوتا ہے مثلاً عصا کا سانپ بن جانا، چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا، انگلیوں سے چشمہ کا ابلنا، مردہ کا زندہ کرنا وغیرہ۔

(۲) کبھی یہ ہوتا ہے کہ نفس واقعہ خلاف عادت نہیں ہوتا مگر اس کا اس وقت خاص پر رونما ہونا خرق عادت بن جاتا ہے مثلاً طوفان آنا، آندھی آنا، زلزلہ آنا، کفار کا باوجود کثرت تعداد کے بے یار و مددگار اہل حق سے خوف کھانا وغیرہ تمام تائیدات الہی اسی قسم میں داخل ہیں۔

ایک صورت یہ ہے کہ نفس واقعہ اور اس کے ظہور کا وقت خاص تو عادات جاریہ کے خلاف نہیں ہوتا مگر اس کا طریقہ ظہور خلاف عادت ہوتا ہے مثلاً انبیاء کی دعاؤں سے پانی کا برسنے یا بیمار کا اچھا ہونا، آفتوں کا ٹل جانا، کہ نہ تو پانی کا برسنے یا بیمار کا اچھا ہو جانا کسی آئی ہوئی آفت کا ٹل جانا خلاف عادت ہے اور نہ اس کے ظہور کا کوئی خاص وقت ہے لیکن جس طریقہ سے اور جن اسباب و علل سے یہ معجزات ظاہر ہوئے وہ خارق عادت ہیں۔ استجاب دعا اسی قسم میں داخل ہے۔ (۴) کبھی نہ تو واقعہ خارق عادت ہوتا ہے اور نہ اس کا طریقہ ظہور خارق عادت ہوتا ہے بلکہ اس کا قبل از وقت علم خارق عادت ہوتا ہے مثلاً انبیاء کی پیشین گوئیاں ایک دفعہ زور سے آندھی چلی آنحضرت ﷺ مدینہ سے باہر تھے آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ آندھی ایک منافق کی موت کے سبب چلی ہے چنانچہ جب لوگ مدینہ پہنچے تو معلوم ہوا کہ مدینہ میں ایک منافق اس آندھی سے مر گیا۔ اس معجزہ میں نہ تو آندھی کا چلن خرق عادت ہے نہ آدمی کا آندھی کے صدمہ سے مرجنا خلاف اسباب ہے بلکہ صرف واقعہ کا قبل از وقت علم خرق عادت ہے۔

اہل ایمان پر اثر کے لحاظ سے معجزات کی دو قسمیں:

انبیاء کی زندگی علم و عمل دونوں کا مجموعہ ہوتی ہے اور ان کے تمام ارشادات و تعلیمات سے صرف ان ہی دونوں کی ترقی اور تکمیل مقصود ہوتی ہے اس لیے ان سے انبیاء کے بعض معجزات کا اثر صرف علم و یقین پر پڑتا ہے ان سے کوئی عملی نتیجہ مرتب نہیں ہوتا۔ ہاتھ کا چمک اٹھنا، عصا کا سانپ بن جانا، چاند کا شق ہو جانا، اگرچہ نہایت عظیم الشان معجزے ہیں لیکن ان کا نتیجہ صرف اس قدر ہے کہ ایک گروہ ایمان لایا اور دوسرے نے انکار کیا لیکن انبیاء کے بہت سے معجزات ایسے ہوتے ہیں جن سے نہایت عظیم الشان عملی نتائج ظاہر ہوتے ہیں مثلاً عصا کے سانپ بن جانے سے بنو اسرائیل کو کوئی عملی فائدہ نہ پہنچ سکا لیکن اس کے ذریعہ سے پانی کا جو چشمہ ابلا وہ ان کے لئے حیات بخش ثابت ہوا۔ پہلی قسم کے معجزات کو قرآن میں حجت برہان اور سلطان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے کہ ان سے علم و یقین کو ترقی ہوتی ہے اور دوسری قسم کے معجزات کو اس نے تائید اور نصرت الہی کہا ہے۔ پہلی قسم کے معجزات طلب اور سواں کے محتاج ہوتے ہیں لیکن تائید اور نصرت الہی اس کی پابند نہیں ہوتی۔

آغاز نبوت میں چونکہ انبیاء صرف عقائد کی تعلیم دیتے ہیں اور کفار کی طرف سے ان ہی عقائد کا انکار کیا جاتا ہے ورنہ انہی کے اثبات پر دلیل طلب کی جاتی ہے اس لئے ان اول انبیاء سے اسی قسم کے معجزات کا ظہور ہوتا ہے جن کا اثر صرف علم و یقین پر پڑ سکتا ہے یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو اسی قسم کے دو معجزے دے کر فرعون کے پاس بھیجا اور اسی بناء پر آنحضرت ﷺ نے کفار قریش کو معجزہ شق القمر دکھایا لیکن اس کے بعد انبیاء کی تعلیم و ہدایت سے مومنین مخلصین کا ایک گروہ پیدا ہو جاتا ہے جو عموماً مفلوک الحال، خانہ بدوش، بے سر و سامان اور بے یار و مددگار ہوتا ہے یہ گروہ اگرچہ صفائے باطن اور خصوص نیت اور شدت ایمان کی بناء پر کسی معجزہ کا خواستگار نہیں ہوتا تاہم تائید الہی خود اس کی طلب گار ہوتی ہے اور ہر موقع پر اس کی حفاظت اور حمایت کرتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تائیدات الہیہ کا ظہور اکثر بغیر طلب و سوال کے ہوتا ہے مسلمانوں نے آنحضرت ﷺ سے کسی معجزہ کا سوال نہیں کیا لیکن آپ سے اکثر معجزات کا ظہور انہی کے درمیان ہوا بالخصوص غزوات میں اکثر تائید الہی نے مسلمانوں کی مدد کی ہے غزوہ بدر و حنین میں فرشتوں کا آسمان سے نازل ہونا،

تھوڑے سے زاوراہ کا تمام فوج کے لئے کافی ہونا، آپ ﷺ کی انکیوں سے پانی کا لکنا یہ اور اس قسم کے بہت سے معجزات غزوات ہی کے زمانہ میں آپ ﷺ سے ظہور پذیر ہوئے اور ان سے تمام مسلمانوں نے ایسی حالت میں فائدہ اٹھایا جب کہ تمام دنیوی اسباب و وسائل منقطع ہو چکے تھے۔

اسی کا نام قرآن مجید کی زبان میں نصر (مدد) اور تائید ہے اور یہ ہر نبی کو آخر وقت میں عطا کی جاتی ہے اور عین اس وقت جب بظاہر اسباب مایوسیوں کے تمام مناظر پیش ہوتے ہیں اور تائید حق کا بظاہر کوئی سامان نظر نہیں آتا دفعۃً نصرت الہی وقوع کے خلاف گرد و پیش کے واقعات کے خلاف بجلی کی طرح ناامیدیوں کے بادل سے چمک اٹھتی ہے۔

﴿ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ حَبِطُوا مِنْ قَبْلِكُمْ ط مَسْتَهْمُ الْبِاسَاءِ وَالصَّرَآءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللّٰهُ ؕ اَلَا اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيبٌ ﴾ (بقرہ-۲۶)

کیا تم کو خیال ہے کہ تم جنت میں چلے جاؤ گے اور ابھی تم پر وہ حالت گزری نہیں جو تم سے پہلوں پر گزری ان پر مصیبت اور تکلیف آئی اور اس قدر جھڑجھڑائے گئے کہ پیغمبر اور اس کے ساتھ مسلمان (گھبرا کر) کہہ اٹھے کہ خدا کی نصرت کہاں ہے ہاں خدا کی نصرت نزدیک ہے۔

﴿ حَتَّى اِذْ سَتَانِیْسَ الرُّسُلُ وَطَمُّوْا اَنْهُمْ قَدْ كَذَبُوْا جَاۤءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّیْ مَنْ نَّشَآءُ وَلَا یُرَدُّ نَاسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُحَرِّمِیْنَ ﴾ (یوسف-۱۲)

یہاں تک کہ جب ناامید ہونے لگے رسول اور خیال کرنے لگے کہ ان سے نصرت کا وعدہ پورا نہیں کیا گیا کہ ہماری نصرت آگئی پھر ہم نے جن کو چاہا وہ پی دیئے گئے اور پھیری نہیں جاتی ہماری آفت گنہگار قوم سے۔ خدا کا یہ قطعی وعدہ ہے کہ وہ حق پرستوں کو ہمیشہ آخر کار نصرت عطا کرے گا۔

﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ ﴾ (روم)

اور ایمان داروں کی مدد ہم پر فرض ہے۔

یہ نصرت مسلمانوں کو ہر قدم پر تسلی کا پیغام سناتی تھی بدر ہو کہ احد خندق ہو کہ حنین، ہر جگہ وہی ان کی دستگیر تھی۔

﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِیْ مَوَاطِنَ كَثِیْرَةٍ ﴾ (توبہ-۳)

خدا نے بہت سے موقعوں پر تمہاری نصرت کی۔

لیکن سب سے بڑی نصرت بدر کی تھی جب تین سو بے برگ و ساز نہتوں نے قریش کی ایک ہزار مسلح فوج کو

کامل شکست دے دی۔

﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرِ وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ ﴾ (آل عمران-۱۳)

اور خدا نے یقیناً بدر میں تمہاری مدد کی جب تمہارے پاس کوئی قوت نہ تھی۔

لیکن عام معجزات اور نصرت الہی میں یہ فرق ہے کہ جو معجزات بطور حجت اور برہان کے پیش کئے جاتے ہیں وہ

صرف انبیاء کی روحانی طاقت کا فیض ہوتے ہیں یعنی ان کا یہ فیض سبب ہوتا ہے ارادۃ الہی کے ظہور کا، لیکن نصرت الہی میں

پیغمبر کی روحانی طاقت کے ساتھ مومنین کے کمال ایمان، شدت یقین، تزکیہ نفس اور استعداد قلب کی شرکت بھی ضروری ہوتی ہے چنانچہ حضرت عیسیٰؑ کی امت نے جب سخت فاقہ کی حالت میں نزول ماندہ (خوان آسمانی) کی درخواست کی تو انہوں نے ان کو تقویٰ اختیار کرنے کی تعلیم دی۔

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ۖ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مَوْمِنِينَ﴾ (ماندہ-۱۵)

یاد کرو جب حواریوں نے کہا اے مریمؑ کے بیٹے عیسیٰ! کیا آپ کا پروردگار ہم پر آسمان سے ایک خوان اتار سکتا ہے عیسیٰؑ نے کہا خدا سے تقویٰ کرو اگر تم کو یقین ہے۔

میدان جنگ میں آنحضرت ﷺ صحابہ کو نزول ملائکہ کی بشارت سناتے ہیں تو ساتھ ساتھ صبر اور تقویٰ کی بھی تعلیم دیتے ہیں۔

﴿إِذْ تَقُولُ لِمُؤْمِنِينَ الزُّكُوفِيكُمْ أَلْ يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَرِّفِينَ ۝ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدَدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ (آل عمران-۱۳)

یاد کر اے پیغمبر! جب تو مسلمانوں سے کہہ رہا تھا کہ کیا تم کو یہ کافی نہیں کہ تمہارا پروردگار تین ہزار فرشتے اتار کر تم کو مدد دے (خدا کہتا ہے) ہاں اگر تم مستقل رہو اور تقویٰ کرو اور وہ فوراً آجائیں تو خدا پانچ ہزار سوار فرشتوں کے ذریعہ سے تمہاری مدد کرے گا۔

یہی وہ معجزات تھے جن کی نسبت صحابہ کرامؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم ان کو برکت سمجھا کرتے تھے۔

کفار کے لئے نتائج کے لحاظ سے معجزات کی دو قسمیں:

جس طرح مومنین پر اثر کے لحاظ سے معجزات کی دو قسمیں ہیں اسی طرح کفار پر نتائج کی حیثیت سے بھی ان کی دو قسمیں ہیں۔ آیت ہدایت اور آیت ہلاک، انبیاء کفار کو پہلے ہدایت کی نشانیاں دکھاتے ہیں اور ان کو حق کی دعوت دیتے ہیں۔ کفار کی کثیر تعداد میں جس قدر صالح اجزاء ہوتے ہیں وہ اس دعوت کو قبول کرتے جاتے ہیں یہاں تک کہ بالآخر وہ وقت آتا ہے جب مادہ فاسد کے سوا کفار کی جماعت میں کوئی صلاحیت پذیر عنصر باقی نہیں رہ جاتا تو اس وقت آیت ہلاک، آسمان کی بجلی، فضا کی آندھی، زمین کا سیلاب، لوہے کی تلوار بن کر رونما ہوتی ہے اور سطح خاکی کو ان کے وجود کی نجاست سے پاک کر دیتی ہے۔

حضرت موسیٰؑ کو متعدد معجزے عنایت ہوئے تھے مگر وہ اس لئے تھے کہ ان کو دکھا کر فرعون کو حق کی طرف دعوت دی جائے جب ایک مدت کے بعد اہل مصر میں سے جس قدر لوگ ایمان لا سکتے تھے لے آئے تو حضرت موسیٰؑ کو شق بحر کی آیت ہلاک عنایت ہوئی اور رود احمر کی لہریں فرعون کو اس کے سارے ساز و سامان اور امراے دربار کے ساتھ ہمیشہ کے لئے نکل گئیں حضرت نوحؑ کو آیت طوفان، حضرت صالحؑ کو آیت ناقہ، حضرت لوطؑ کو بربادی سدوم کی نشانی، حضرت شعیبؑ کو آیت صاعقہ ابر، حضرت عیسیٰؑ کو آیت رفع اور آنحضرت ﷺ کو معجزہ ہلکائی (بدر) کا جو دیا گیا تھا وہ اسی دوسری قسم

میں داخل تھا ان میں سے ہر معجزہ اور نشانی کے طور کے بعد یا خود اسی معجزہ اور نشانی کے ذریعہ سے معاندین کی ہلاکت، ستیصال اور بربادی ہوئی اور اسی کو قرآن مجید نے سسۃ اللہ (خدا کا دستور) اور سسۃ الاولیاء (پہلوں کا دستور) کہا ہے کہ ہر پیغمبر کی قوم میں یہ اسی طرح ہوتا چلا آیا ہے۔

﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ (ذطر-۵)
 اور بدی کا داؤ پیچ کرنے والوں پر اسٹ جاتا ہے تو کیا اب یہ کافر، گلی قوموں کے دستور ہی کی راہ دیکھتے ہیں۔
 ﴿أَيَسْمَأُفَقُوا أَوْ قَتَلُوا وَفُتِلُوا تَقْتِيلًا سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ (حزب-۸)
 یہ جہاں پائے گئے پکڑے گئے اور مارے گئے یہ اللہ کا دستور پڑا ہوا ہے اگلی قوموں میں۔

اس معجزہ عذاب کے ظاہر ہونے میں عموماً ایک وقت معین تک تاخیر کی جاتی ہے جس کے اسباب حسب ذیل ہیں۔
 (۱) یہ معجزہ عذاب اس وقت تک ظاہر نہیں ہوتا جب تک آیات ہدایت سے قوم کے تمام صالح اجزاء اس کے فی سدر عنصر سے الگ نہیں ہو جاتے اور مومنین اور کافرین ایک دوسرے سے پھٹ کر جدا نہیں ہو جاتے اور رسوں کو بقیہ عنصر کے ایمان سے قطعی، یوسی نہیں ہو جاتی، حضرت نوحؑ نے ایک طویل زمانہ تک اپنی قوم کو دعوت دی اور اس کے بعد ناامید ہو کر انہوں نے آخری معجزہ کی دعا مانگی۔

﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَسَى الْأَرْضُ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَرًا إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُفْسِدُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ (نوح-۲)
 اے میرے پروردگار! زمین پر کافروں میں سے کوئی بسنے والا نہ چھوڑا اگر تو ان کو چھوڑے گا تو وہ تیرے بندوں کو گمراہ کریں گے اور وہ نہ جنیں گے لیکن فاجر اور کافر کو۔
 اس کے بعد طوفان آیا اور قوم نوح کو بہا لے گیا۔

اسی طرح حضرت موسیٰؑ کو جب فرعون سے پوری، یوسی ہو گئی تو انہوں نے دعا کی۔
 ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ رَيْنَةً وَأَمْوَالًا هِيَ الْحَيَوَةُ لَدُنَّكَ رَبَّنَا يَصْطَوِ عَنْ سَيْبِثَ رَبَّنَا طَعَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ (یونس-۹)
 اے ہمارے رب! تو نے فرعون کو اور اس کے سرداروں کو دنیا کی زندگی میں شان و شوکت اور دوست عطا کی ہے اے ہمارے رب وہ اس سے یہ کام بیٹے ہیں کہ وہ لوگوں کو تیرے راستہ سے گمراہ کرتے ہیں۔ خداوندان کی دولت کو سمیٹ دے اور ان کے دلوں کو سخت کر دے جب تک وہ تیرے دردناک عذاب کو نہ دیکھیں گے ایمان نہ لائیں گے۔
 اسی موقع پر اسی قسم کی دعائیں دیگر انبیاءؑ نے بھی کی ہیں۔

(۲) اس منزل پر پہنچ کر پیغمبر کو اپنے مومنین کی جماعت کو ساتھ لے کر ہجرت کا حکم ہوتا ہے، حضرت نوحؑ کو مع رفقاء کے کشتی پر چڑھا کر کفار سے الگ کیا جاتا ہے حضرت ابراہیمؑ نمرود کے ملک سے اپنی ہجرت کا اعلان کرتے ہیں اسی مہاجر، لسی راسی (عنکبوت) (میں خدا کی طرف ہجرت کرتا ہوں) حضرت موسیٰؑ بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے نکال جاتے ہیں۔ حضرت لوطؑ، حضرت ہودؑ، حضرت شعیبؑ، حضرت صالحؑ سب نے اپنی اپنی جماعتوں کو لے کر اپنی نانہ۔

قوموں سے علیحدگی اختیار کی اور جب تک یہ ہجرت نہیں ہو لیتی اور مومن و کافر الگ نہیں ہو جاتے معجزہ عذاب نہیں بھیجا جاتا۔ حضرت نوحؑ جب تک کشتی پر سوار ہو کر علیحدہ نہ ہو لئے طوفان نہ آیا، حضرت ابراہیمؑ جب تک کلدانیوں کے ملک (عراق) سے نکل کر شام اور مصر نہ چلے گئے ان پر عذاب نہ آیا اسی طرح حضرت لوطؑ، حضرت ہودؑ، حضرت صالحؑ اور حضرت شعیبؑ اپنی اپنی جماعتوں کو لے کر جب تک الگ نہ ہو گئے ہلاکت کا عذاب نہیں آیا اور جب انہوں نے ہجرت کر لی تو یہ معجزہ عذاب مختلف صورتوں میں ان قوموں پر نازل ہوا اور مومنین کی نجات اور کافروں کو ہلاکت نصیب ہوئی۔

قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں ان واقعات کو بکثرت بیان کیا گیا ہے اور نیز اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنا وہ دستور اور قانون فرمایا ہے جس میں تغیر و تبدل ناممکن ہے جیسا کہ اس سے پہلے قرآن مجید میں سے اللہ کے مفہم کے ضمن میں آیات قرآنی کے حوالہ سے اس کی پوری تفصیل گذر چکی ہے سورہ یونس میں اللہ تعالیٰ اس اصول کو اس طرح بیان کرتا ہے۔

﴿مَنْ يَسْتَعْطِرْهُنَّ أَلَمْ يَخْلُ مِنْ قُلُوبِهِمْ قُلْ فَأَنْتَطِرُوا آتِي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ﴾

ثُمَّ نُسَجِّى رُسُلَنَا وَالدِّينِ اٰمَنُوا كَذٰلِكَ خَقًا عَلَيْنَا نَسْجِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰﴾ (یونس۔ ۱۰)

کیا یہ کافر گذشتہ قوموں کی طرح واقعہ ہلاکت کا انتظار کرتے ہیں کہہ دے کہ انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں پھر ہم اپنے رسولوں کو نجات دیتے ہیں اور ایسے ہی ایمان لانے والوں کو ہم پر فرض ہے ہم نجات دیں گے ایمان والوں کو۔

آنحضرت ﷺ اور معجزہ ہدایت:

ہدایت کی غرض سے آنحضرت ﷺ سے جو معجزات اور نشانیاں صادر ہوتی رہتی تھیں ان کا بڑا حصہ غیر معمولی قوت تاثیر استجاب دعا، تائید و نصرت اور پیشین گوئی کا تھا۔ اسی غیر معمولی قوت تاثیر کا نتیجہ تھا کہ قریش لوگوں کو آپ ﷺ کے پاس جانے سے روکتے تھے سیرت کی کتابوں میں اس قسم کے متعدد واقعات مذکور ہیں۔ قرآن مجید کی یہ آیت کفار کے اس باطنی اعتراف کا آئینہ ہے۔

﴿لَا تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ وَالْعَوَا فِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ﴾ (م سجدہ)

اس قرآن کو نہ سنو اور اس میں شور و غل کرو شاید تم غالب آؤ۔

قرآن کے اثر کا ان پر یہ رعب چھایا ہوا تھا کہ وہ لوگوں کو اس سے باز رکھنے کی اس کے سوا کوئی تدبیر نہ دیکھتے تھے کہ وہ شور و غل اور ہنگامہ کر کے لوگوں کو سننے نہ دیں۔ آنحضرت ﷺ کی استجاب دعا کا بھی کفار کو بدرجہ اتم یقین تھا ایک دفعہ صحن حرم میں جب ابو جہل وغیرہ رؤسائے قریش آنحضرت ﷺ کی نماز میں خلل انداز ہوئے اور آپ ﷺ نے ان پر بددعا کی تو بخاری و مسلم میں یہ تصریح ہے کہ وہ اس کو سن کر کانپ اٹھے۔ ایک دفعہ جب مکہ میں قحط عظیم پڑا تو ابوسفیان نے آپ ﷺ کے پاس آ کر کہا کہ ”محمد تمہاری قوم ہلاک ہو گئی“ خدا سے دعا کرو کہ وہ اس بلا کو ان سے دور کرے۔“ چنانچہ آپ ﷺ نے دعا کی اور وہ بلا دور ہوئی۔ اسی طرح آپ ﷺ کی پیشین گوئی کی صداقت کا بھی ان کو

۱۔ صحیح بخاری آخر کتاب الوضوء و مسلم باب ما لقی النبی ﷺ من اذی المشرکین۔

۲۔ صحیح بخاری تفسیر سورہ دخان۔

اس سے اعتراف تھا یاد ہوگا کہ غزوہ بدر سے پہلے جب امیہ کو حضرت سعد بن معاذ انصاری کی زبانی یہ معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے مارے جانے کی پیشین گوئی کی ہے تو وہ گھبرا اٹھا اور اس کی بیوی پر یہ اثر ہوا کہ اس نے غزوہ بدر کے موقع پر اپنے شوہر کا دامن تھام لیا کہ ”محمد کی پیشین گوئی تمہیں یاد نہیں“۔ فتح روم کی مشہور پیشین گوئی جس دن پوری ہوئی بہت سے لوگ اس نشان صداقت سے ہدایت پا کر مسلمان ہو گئے۔ ۱

آنحضرت ﷺ کی تائید و نصرت کے عجیبات بھی قریش کی نظروں سے گذر چکے تھے وہ بار بار آپ ﷺ پر حسد کی تیاریاں کرتے تھے اور ناکام رہتے تھے۔ ایک دفعہ ابو جہل نے یہ ناپاک ارادہ کیا اور اس نیت سے آگے بڑھا تو فوراً ذکر کر پیچھے ہٹ گیا۔ ساتھیوں نے واقعہ پوچھا تو بتایا کہ مجھے یہ نظر آیا کہ میرے اور محمد کے درمیان آگ کی خندق ہے اور چند پروار ہستیاں کھڑی ہیں۔ ۲

الغرض ہدایت کے متعدد نشانات تھے جو مکہ میں کفار کو اس غرض سے دکھائے گئے تھے کہ ان کو دیکھ کر ان کے قلوب میں قبول حق کی صلاحیت پیدا ہو۔

شق قمر آخری نشان ہدایت تھا:

ہدایت کی ان نشانیوں میں کفار مکہ کے لئے سب سے آخری اور فیصلہ کن نشان شق قمر کا تھا جس کے بعد آیات ہلاکت کا آغاز ہونے والا تھا احادیث میں ہے کہ کفار مکہ آپ ﷺ سے معجزہ کے طالب تھے تو آپ نے ان کو شق قمر کا معجزہ دکھایا۔ چاند دو ٹکڑے ہو کر نظر آیا لیکن معاندین کو اس عظیم الشان اور واضح تر معجزے سے بھی ہدایت نہ ملی بعضوں نے کہا محمد نے جادو کیا ہے کسی نے کہا ایسی عجیب و غریب باتیں ہمیشہ ہوتی رہتی ہیں چنانچہ قرآن مجید نے اس واقعہ کا ذکر کیا ہے۔

﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ، وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَعْتَبٌ﴾ (قمر: ۱)

قیامت کا وقت قریب آ گیا ہے اور چاند شق ہو گیا اور اگر یہ کافر کوئی نشانی دیکھیں تو اس سے منہ پھیر لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو تو ہمیشہ سے ہوتا آیا ہے۔

اب خداوند ذوالجلال کے رحم و کرم نے دوسری شان اختیار کی یعنی اس کے قہر و غضب نے ان غیر صلاحیت پذیر ہستیوں سے سطح ارضی کو پاک کر دینے کا تہیہ کر لیا اور وہ سنت الہی جو تمام گزشتہ امتوں کے ساتھ جاری رہی تھی یعنی یہ کہ معجزوں

۱۔ صحیح بخاری اول کتاب المغازی۔

۲۔ ترمذی تفسیر سورہ روم۔

۳۔ صحیح مسلم باب قولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ

۴۔ ہم نے قرآن مجید کے بتائے ہوئے صوں الہی کے مطابق اولیٰ ایسا سمجھا تھا کہ شق قمر کا معجزہ ہجرت سے پہلے ظاہر ہوا ہوگا لیکن سیر و مغازی و رتب احادیث کا مطبوعہ ذخیرہ اس دعویٰ کے ثبوت و انکار دونوں سے خاموش تھا سی اثناء میں حاکم کی مستدرک کی دوسری جلد حیدرآباد سے چھپ کر پہنچی اس میں سورہ قمر کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے جو واقعہ کے معنی شہد ہیں یہ تصریح ملی کہ یہ نشان قبل مخرج النبی ﷺ یعنی ہجرت سے پہلے ظاہر ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ ہجرت سے کچھ ہی پہلے کا ہے حاکم کی سیر و روایت بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے ورنہ لفظ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس کی تصدیق کی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ سیر و روایت مصنف عبدالرزاق میں بھی موجود ہے مستدرک ج ۲ صفحہ ۷۷ حیدرآباد۔

کے دیکھنے کے بعد ایمان نہ لانے پر کفار کی ہلاکت اور بربادی فرض مٹم ہو جاتی تھی وہ قریش کے حق میں جاری ہوئی۔
گذشتہ دستور الہی کی تفصیل کے مطابق اس ہلاکت کے عذاب کے نازل ہونے کے لئے پہلے دو چیزوں کی ضرورت تھی۔

(۱) مؤمنین کی جماعت کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی شہر مکہ سے ہجرت۔

(۲) ہجرت سے پہلے ہدایت کی کسی آخری کھلی نشانی کا ظاہر ہونا۔

چنانچہ ہجرت سے پہلے شق قمر کا نشان ظاہر ہوا اور اس کو دیکھ کر بھی جب قریش کے رؤساء اسلام نہ لائے تو آنحضرت ﷺ کو مکہ سے ہجرت کا حکم ہوا اور ہلاکت کے عذاب کے نازل ہونے کا وقت قریب آ گیا۔ صحابہؓ میں اسرار نبوت کے جو محرم تھے وہ پہلے ہی سمجھ چکے تھے کہ یہ ہجرت قریش کی بربادی کا پیش خیمہ ہے۔ مستدرک حاکم (جلد ۳ ص ۷۱) اور مسند ابن حنبل (جلد ۱ صفحہ ۲۱۶) میں ہے کہ جب آنحضرت ﷺ مکہ سے نکلے تو حضرت ابوبکرؓ نے کہا اِنَّا لِلّٰہِ مکہ والوں نے اپنے پیغمبر کو نکال دیا اب یہ ضرور ہلاک ہو جائیں گے چنانچہ ﴿اُدُّنَا لِلدِّیْنِ﴾ والی قتال کی آیت نازل ہوئی۔ ۱۔

آنحضرت ﷺ اور معجزہ ہلاکت:

آنحضرت ﷺ نے مکہ میں قریش کو تقریباً ۱۳ برس تک دعوت دی اور ان تیرہ سالوں کے اندر اس راہ میں ہر قسم کی مسیبت اور تکلیف برداشت کی اور آیات ہدایت کے مختلف نمونے ان کو دکھائے۔ بالآخر شق قمر کا معجزہ بھی ان کی نگاہوں کے سامنے سے گزرا اور آخر وہ وقت آیا جو اپنے اپنے پیغمبروں کے سامنے دوسری قوموں پر آپکا تھا یعنی قبیۃ قریش میں سے وہ افراد صالح جو بے خوف و خطر حق کو قبول کر سکتے تھے انہوں نے حق کو قبول کر لیا اور صرف وہ رؤساء قریش رہ گئے جو قبول حق کی مطلق صلاحیت نہیں رکھتے تھے یا وہ ضعفاء تھے جو ان رؤساء کی موجودگی میں حق کا ساتھ دینے کی قوت نہیں رکھتے تھے اور اس لئے ضرورت ہوئی کہ ان رؤساء کے وجود سے ارض حرم کو پاک کیا جائے۔

آنحضرت ﷺ مکہ سے مایوس ہو کر طائف تشریف لے گئے لیکن وہاں بھی کوئی حق کا سننے والا نہیں تھا۔ بازار اور راستہ میں شریروں نے آپ ﷺ کو پتھر مارے یہاں تک کہ قدم مبارک خون آلود ہو گئے۔ آپ ﷺ مکہ واپس آ رہے تھے کہ فرشتہ جبال نے آپ کو ندا دی کہ اگر اجازت ہو تو پہاڑوں سے ان کو چکنا چور کر دیا جائے۔ رحمت عالم ﷺ اب بھی مایوس نہ ہوئے اور بارگاہ الہی میں عرض کی کہ ابھی وہ معجزہ ہلاکت ظاہر نہ ہو شاید کہ ان کی نسل سے کوئی توحید کا پرستار پیدا ہو۔ صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ ”یا رسول اللہ! احد کے علاوہ آپ پر سب سے زیادہ سخت دن کون سا تھا؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ دن جب میں نے طائف کے سردار عبدیاسیل کے سامنے اپنے کو پیش کیا اور اس نے انکار کیا۔ میں مغموم واپس آ رہا تھا کہ فرشتہ جبال نظر آیا“ اور اس کے بعد آپ ﷺ نے کفار کی ہلاکت کے لئے فرشتہ جبال کی اجازت طلبی اور اپنا جواب بیان کیا۔ ۲۔ آنحضرت ﷺ اس دن کو ایام مصائب

۱۔ نسائی کتاب الجہاد اور ترمذی تفسیر آیت بالا میں بھی یہ حدیث مذکور ہے ”س“۔

۲۔ مسلم باب ما فی النبی ﷺ من اذی المشرکین و بخاری کتاب بدء الخلق۔

کی تاریخ میں سب سے زیادہ سخت فرماتے تھے بظاہر ایسا سمجھا جاتا تھا کہ آپ ﷺ نے عائف کی تکلیف کو سخت ترین دن فرمایا لیکن واقعہ یہ نہیں ہے اس سے بھی زیادہ تکالیف اور مصیبت کی گھڑیاں آپ ﷺ پر آئی ہیں بلکہ اس لحاظ سے آپ اس کو سخت ترین دن قرار دیتے ہیں کہ یہ قریش کی فرصت اور مہلت کی اخیر گھڑی تھی اور اب معجزہ ہدک ان کے سر پر تھا اور رحمت عالم ﷺ کو اس کا صدمہ تھا تاہم قریش کو اب آخری عذاب کی اطلاع دی گئی تھی اور وہ نادان استہزا کرتے تھے جیسا کہ دوسری قومیں بھی اپنے اپنے پیغمبروں کے ساتھ یہی کرتی آئی ہیں۔ کفار قریش آنحضرت ﷺ کی خدمت میں جا کر کہتے تھے جس عذاب کی دھمکی دی جاتی ہے وہ کیوں نہیں آتا؟ اگر تم میں قدرت ہے تو وہ عذاب لاؤ اور اپنی صداقت کی یہ آخری نشانی بھی دکھا دو۔

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْثُ لِيَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ (یونس: ۲)

اور وہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ اس پر خدا کی طرف سے کوئی نشان کیوں نہیں اترتا؟ اے پیغمبر کہہ دے کہ غیب کی بات خدا کے پاس ہے۔ تم اس کے ظہور کا انتظار کرو ہم بھی تمہارے ساتھ منتظر ہیں۔

﴿أَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا رَعِمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِي بَالِدِهِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ قَبِيْلًا﴾ (یونس: ۱۰)

یا جیسا تم کہا کرتے ہو آسمان کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہم پر گرادو یا خدا اور فرشتوں کو ہمارے سامنے آوے

﴿لَوْ مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ﴾ (حجر: ۱)

اگر تم سچے ہو تو کیوں نہیں ہمارے پاس فرشتوں کو لے آتے؟

خدا نے جواب میں کہا۔

﴿وَمَا كَانُوْا اِذَا مُنْتَظِرِيْنَ﴾ (حجر)

جب فرشتے آجائیں گے تو پھر انہیں مہلت نہ دی جائے گی۔

کفار قریش کو معجزہ عذاب کے دیکھنے کی جلدی تھی کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ پیشین گوئی سراسر جھوٹ ہے خدا نے کہا جب تک پیغمبر کی آمد کی برکات ختم نہ ہو جائیں یعنی تمام افراد صالحہ الگ نہ ہو جائیں عذاب نہیں آئے گا۔

﴿وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالسَّيْفَةِ قَبْلَ الْحَسَةِ وَقَدْ حَلَّتْ مِنْ قُلُوْبِهِمُ الْمُنْتَلٰٓئَةُ وَاِنْ رَّثْتَ لِدُوْا مَغْفِرَةً لِّلنَّاسِ عَلٰی ظُلْمِهِمْ وَاِنْ رَّثْتَ لَشَدِيْدُ الْعِقَابِ﴾ (سجده: ۱)

اور کفار جلدی چاہتے ہیں تجھ سے بھلائی سے پہلے برائی حالانکہ ان سے پہلے گزشتہ قوموں میں اس قسم کے واقعات گزر چکے ہیں اور تیرا رب لوگوں کی گنہگاری کے باوجود ان کو معاف کرتا ہے اور تیرا رب بڑے عذاب والا بھی ہے۔

اللہ تعالیٰ قرآن مجید کے معجزہ کا ذکر کر کے کہتا ہے۔

﴿لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰی يَزُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۝ فَيَأْتِيْهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ فَيَقُوْلُوْا هٰذَا نَحْنُ مُنْظَرُوْنَ ۝ اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۝ اَفَرَاٰتِ اِنْ مَّتَّعْنٰهُمْ سِنِيْنَ ۝ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوْا

يُوعِدُونَ، مَا اَعْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُعْتَقُونَ ۝ وَمَا اَهْلُكُمْ مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿۱۱﴾ (شعراء۔ ۱۱)
 وہ نہ مانیں گے اس کو جب تک دکھ کا عذاب نہ دیکھ لیں گے پھر یہ عذاب اچانک ان پر اس طرح آ جائے گا کہ ان کو
 خبر (نہیں) ہونے پائی گی تو اس وقت کہیں گے کہ ہم کو مہلت بھی کچھ مل سکتی ہے؟ کیا یہ کفار ہمارا عذاب جلد مانگتے
 ہیں؟ بھلا دیکھ تو اگر ہم نے ان کو چند سال فائدہ اٹھانے کا موقع دے بھی دیا اور پھر ان پر وہ عذاب آ گیا جس کا
 وعدہ تھ تو کیا ان کی یہ دولت ان کے کچھ کام آنے گی۔ ہم نے کسی آبادی کو ہلاک نہیں کیا لیکن اس کو ڈرنے والے
 پہلے موجود تھے۔

یعنی اس اصول کی بناء پر کہ قوموں کی ہلاکت سے پہلے ان کے اندر ایک ڈرنانے والا مامور ہوا کرتا ہے قریش
 میں بھی ایک ڈرنانے والا آیا۔ اُروہ اس کی نہ سنیں گے تو پچھلی قوموں کی طرح وہ بھی نیست و نابود ہو جائیں گے سورہ حج
 میں اللہ تعالیٰ قریش کو مختلف قوموں کے حالات سنا کر کہتا ہے۔

﴿وَكَأَيُّ مَنِ قَرْيَةٍ اَهْلُكُمْ اَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيْهَا حَاوِيَةٌ عَلٰى عُرُوْشِهَا وَبِئْسَ مُعْطٰىةٌ وَقَصِيْرٌ
 مُّشِيْدٌ اَقْلَمُ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَتَكُوْنُ لَهُمْ قُبُوْرٌ يَعْقِلُوْنَ بِهَا اَوْ اَدَاٰنٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا
 مَا نَهَا لَا تَعْمٰى الْاَنْصَارُ وَتَكُنْ تَعْمٰى الْقُبُوْرُ الَّتِىْ فِى الصُّدُوْرِ ۚ وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ
 وَهُمْ يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ وَاِنْ يُّوْمَا عِدَرْتُمْ كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ۚ وَكَأَيُّ مَنِ قَرْيَةٍ اَمْبِيْتُ لَهَا
 وَهِيَ صَالِمَةٌ ثُمَّ اَحْدَثْتُهَا وَاِلٰى اَمْصِيْرٍ قُلْ يٰ اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ﴾ (حج۔ ۶۔ ۷)

تو کتنی بستیوں ہم نے برپا دیکیں اور وہ گنہگار تھیں اور اب وہ اپنی چھتوں گری پڑی ہیں اور کتنے کنویں بے کار پڑے
 ہیں اور کتنے اونچے اونچے محل خراب اور دیرین ہیں۔ کیا یہ کافر زمین میں چھتے پھرتے نہیں ہیں کہ ان کے پاس دل
 ہوتے جن سے سمجھتے، یا کان ہوتے جن سے سنتے، کیونکہ آنکھیں کچھ ندھی نہیں ہوتی ہیں کہ ان کو یہ عبرت اک مناظر
 سو جھالی نہ دیتے ہوں مگر وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں ہوتے ہیں اور یہ کافر تجھ سے جلدی مانگتے ہیں
 عذاب کی اور اللہ ہرگز اپنا وعدہ نہ ٹالے گا اور تیرے رب کے نزدیک ایک دن تمہارے ہزار برس کے برابر ہے اور
 کتنی بستیوں ہیں کہ میں نے ان کو ڈھیل دی اور وہ گنہگار تھیں پھر ان کو پکڑا اور میری طرف پھر آتا ہے کہہ دے اے
 لوگو! میں تو صاف صاف تم کو ڈرنانے والا ہوں۔

قرآن نے رؤسائے قریش کی طرف اشارہ کر کے پوچھا۔

﴿فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا سَنَةَ الْاَوَّلٰىنِ﴾ (فاطر۔ ۵)

کیا وہ پہلی قوموں کے دستور کا انتظار کر رہے ہیں۔

چنانچہ گذشتہ قوموں کے قانون کے چرے ہونے کے دن گئے ہیں یعنی رسول اور مومنین کو گنہگار قوم کی آبادی
 کے اندر سے نکل جانے کی اجازت ہی کیونکہ جیسا پہلے گذر چکا ہے جب تک رسول اپنی قوم سے ہجرت نہیں کرتا عذاب و
 بدلت کا نشان ظاہر نہیں ہوتا چنانچہ کفار قریش کو جو اس نشان کے دیکھنے کے لئے بے تاب تھے پہلے ہی یہ جہاد یا گیا تھا۔

﴿وَإِنْ كَادُوْا لَيَسْتَفْرِضُوْا مِنْ اَرْضٍ لِّيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِلَّا يُلْقُوْا بِخِلَافِكَ اِلَّا قَلِيْلًا ۝

سُتَّةٌ مِنْ قَدَرٍ سَبْعٌ مِّنْ رُّسُلٍ وَلَا تَجِدُ لَشَيْئًا خَوْفًا ۝﴾ (یٰٰ رعد۔ ۸)

اور اگر وہ اس زمین سے تجھ کو گھبرانے لگے ہیں تاکہ تجھ کو یہاں سے نکال دیں تو یاد رہے کہ تیرے چلے جانے کے بعد بہت کم پھر ٹھہر سکیں گے۔ تجھ سے پہلے جو رسول گذرے ہیں ان کی یہ سنت ہے اور خدا کی سنت کو تم ہٹانہ پاؤ گے۔

ایک دفعہ آنحضرت ﷺ صحن حرم میں نماز پڑھ رہے تھے۔ روسائے قریش ادھر ادھر بیٹھے ہنسی دل لگی کی باتیں کر رہے تھے۔ ابو جہل نے کہا کہ کون مذبح میں جا کر وہاں سے اونٹ کی اوجھڑی اٹھالائے گا؟ چنانچہ ایک شریر نے یہ خدمت انجام دی اور جب آنحضرت ﷺ سجدہ میں گئے تو وہ نجاست آپ کی پشت مبارک پر ڈال دی آنحضرت ﷺ اس بوجھ سے سر نہیں اٹھا سکتے تھے اور کفار اس منظر کو دیکھ کر ہنسی سے بے خود ہوئے جاتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جو اس موقع پر موجود تھے کہتے ہیں کہ میں یہ دیکھ رہا تھا لیکن مجھ میں اتنی طاقت نہ تھی کہ میں ان کے سامنے کچھ کر سکتا اسی اثناء میں ایک شخص نے جا کر فاطمہؓ کو اطلاع دی جو اس زمانہ میں بچی تھیں۔ وہ آئیں اور اس نجاست کو ہٹایا تو آپ ﷺ نے سراٹھایا۔ یہ پہلا موقع ہے کہ سرور عالم ﷺ روسائے قریش کے ایمان سے قطعاً مایوس ہوتے ہیں اور یہ اس لئے نہیں کہ آپ ﷺ کے جسم مبارک کو تکلیف پہنچی بلکہ اس لئے کہ وہ نماز (یعنی مشاہدہ جمال الہی) میں جو اس دنیا میں آپ کی محبوب ترین چیز تھی خلل انداز ہوئے۔

قرآن نے کہا۔

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ (علق)

کیا تو نے دیکھا اس شخص کو جو ایک بندہ الہی کو نماز سے روکتا ہے؟

یہ روسائے قریش کی مہلت کا اخیر لمحہ تھا آنحضرت ﷺ نے بند آواز میں بددعا کی اور اس آخری معجزہ ہلاک کی درخواست کی مگر پھر بھی رحمت عالم ﷺ کی شفقت دیکھئے کہ حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ کی طرح پوری قوم کی تباہی و بربادی کی دعا نہیں مانگی بلکہ صرف قریش کے رئیسوں کے حق میں بددعا کی اور ان میں سے بھی سات رئیسوں کے نام لئے اور فرمایا ”خداوند! قریش کے سرداروں کو لئے خداوند! ابو جہل، عتبہ، شیبہ، عقبہ بن ابی معیط، امیہ بن خلف، ولید بن عقبہ اور ابی بن خلف کو پکڑ۔“ یہ بددعا سن کر سب کے ہوش اڑ گئے۔ ۱۔

اب سنت الہی کے مطابق معراج کے ساتھ ہجرت کی دعا آپ ﷺ کو بتائی گئی ۲۔

﴿رَبِّ اٰذْهِبْ بَغْيِيْ مُدْخِلْ صِدْقِيْ وَاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجْ صِدْقٍ وَّاجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا﴾ (بنی اسرائیل۔ ۹)

خداوند! مجھ کو خوبی سے کہیں پہنچا اور خوبی سے نکال اور اپنے پاس سے مجھے ایک مدد کرنے والی طاقت عطا کر۔ یہ دعا مقبول ہوئی اور بشارت آئی۔

﴿جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْفًا﴾ (بنی اسرائیل ۹)

حق آگیا اور باطل مٹ گیا اور باطل مٹنے ہی کو ہے۔

۱۔ بنی بنی اور مسلم باب ما لقی النبی ﷺ من اذی المشرکین۔

۲۔ ترمذی فیہ آیت مذکور (بنی اسرائیل) اور مستدرک حاکم باب الهجرة میں تصریح ہے کہ یہ دعا ہجرت ہے۔

انبیاء کی سنت کے مطابق آنحضرت ﷺ نے اپنے قبیضین کے ساتھ ہجرت فرمائی اور جس دن کا انتظار تھا وہ آگیا قرآن نے کہا کہ روسائے قریش پر آیت عذاب کے نازل ہونے کے لئے ہجرت کا انتظار تھا وہ ہو چکی اور اب کوئی مزید انتظار نہیں۔

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُجْرِحُوا وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ ۝ وَإِذْ تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا نُسَاءً نَقُصُّ مِثْلَ هَذَا ۖ لَا سَاطِرُ الْإَوَّلِينَ ۝ وَإِذْ قَالُوا النَّهْمُ ۖ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطَرَ عَيْنًا حِجَارَةً مِنْ سَّمَاءٍ أَوْثَقَ عَذَابِ الْيَوْمِ ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ ۚ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ۝﴾ (انفال-۳)

اور جب (اے پیغمبر) منکرین داؤ کر رہے تھے تیری جان لینے کا کہ وہ تجھ کو قید کر دیں یا مار ڈالیں یا جلا وطن کر دیں وہ داؤ کرتے ہیں اور خدا بھی داؤ کرتا ہے اور خدا داؤ کرنے والوں میں سب سے بہتر ہے اور جب ان کو ہماری آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو کہتے ہیں ہاں ہم نے سنا اگر چاہیں تو ہم بھی ایسا کہہ سکتے ہیں یہ تو فقط اگلوں کی کہانیاں ہیں اور جب وہ کہتے ہیں کہ اے خدا اگر یہ قرآن حق ہے تو ہم پر پتھروں کی بارش کر یا کوئی اور بڑا عذاب ہم پر لا اور خدا ان پر (ہجرت سے پہلے) کیونکر عذاب کرتا جب کہ تو ان میں تھا اور خدا ان پر عذاب کرنے والا نہیں ہے درآنحالیکہ وہ مغفرت چاہتے ہوں اور خدا ان پر عذاب کیوں نازل نہ کرے گا جب وہ مسجد حرام سے روکتے ہیں حالانکہ وہ اس کی تولیت کے مستحق نہیں اس کے مستحق صرف پرہیزگار ہیں۔

غزوہ بدر معجزہ ہلاک تھا:

جس طرح دوسری قوموں کے لئے مختلف معجزات عذاب آئے اسی طرح جس قوم میں آنحضرت ﷺ مبعوث ہوئے تھے اس کے لئے غزوہ بدر معجزہ عذاب تھا ہجرت سے قبل آنحضرت ﷺ کی بدعا سے پہلے تو قریش پر قحط کا عذاب آیا جو اس قدر سخت تھا کہ بھوک سے آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا جاتا تھا آسمان کی طرف دیکھتے تو دھواں سا نظر آتا تھا بعض روسائے قریش نے خدمت نبوی میں آکر کہا کہ ”محمد! تم رحمت و شفقت اور صلہ رحمی کی دعوت دیتے ہو۔ تم دیکھتے ہو کہ اس قحط سے قریش کا کیا حال ہے؟“ آنحضرت ﷺ نے دعا کی اور یہ بلا دور ہوئی مگر پھر قریش کی سرگردانی کا وہی عالم ہو گیا تو ان کے لئے معجزہ عذاب کے سوا کوئی اور طریقہ علاج باقی نہ رہا چنانچہ ہجرت کے بعد بدر کی بطش ببری (بڑی پکڑ) ان کے لئے ہلاکت کی نشانی قرار پائی قرآن مجید نے ہجرت سے پہلے مکہ میں اپنا یہ اعلان عام سنا دیا تھا جس میں پہلے اس قحط کی پھر ان کے گزر گزرنے کی اور اس کے بعد غزوہ بدر کی پیشین گوئی کی تھی۔

﴿فَإِذَا تَفَافُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ۖ يَعْشَى النَّاسُ هَذَا عَذَابَ الْيَوْمِ ۖ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ ۖ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ۚ أَسَىٰ لَهُمُ الْذِكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ۖ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعِنتَنَا مَجُحُوتٌ ۚ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا أَنْكُمْ عَائِدُونَ ۚ يَوْمَ نَضْضُ الضُّفُفَةَ الْكُفْرَىٰ ۚ

مُتَقِمُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ﴿۱﴾ (دخان-۱)

اس دن کی رات دیکھ جب آسمان صاف دھوئیں سے اور زمین پر جو لوگوں کو گھیرے اس وقت کہا جائے گا یہ ہے دکھ کی مار تب گزر جائیں گے کہ خداوند! ہم سے یہ عذاب دور کر دے ہم ایمان لاتے ہیں کہاں ہے ان کے لئے سمجھنا حال تکہ ان کے پاس کھول کر سنانے والا رسول آچکا تو اس سے پیٹھ پھیری اور کہا کہ سکھایا ہوا دیو نہ ہے اچھا ہم تھوڑے دنوں کے لئے عذاب کو دور کر دیتے ہیں تم پھر وہی کرنے والے ہو انتظار کرو اس دن کا جب ہم بڑی پکڑ پکڑیں گے ہم بدلہ لینے والے ہیں اور ان سے پہلے ہم فرعون کی قوم کو آزمائے چکے ہیں۔

ان آیات کریمہ میں پورے واقعہ کی تصویر کھینچ دی گئی ہے اور آخر میں یہ بھی ظاہر کر دیا گیا ہے کہ بطش اکبران روسائے قریش کے لئے وہی حیثیت رکھتا ہے جو فرعون کے لئے غرق بحر کی حیثیت تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے بیان کیا ہے کہ یہ آیتیں قریش کی شان میں نازل ہوئی ہیں۔ قریش نے جب نافرمانی کی تو آنحضرت ﷺ نے خدا سے دعا کی کہ اے خدا! ان پر حضرت یوسفؑ کے سات برس والے قحط کی طرح قحط نازل کر چنانچہ مکہ میں سخت قحط پڑا یہاں تک کہ بھوک سے آسمان اور قریش کی آنکھوں کے درمیان دھواں سا اڑتا نظر آتا تھا۔ انہوں نے آنحضرت ﷺ کے سامنے آ کر دعا کی درخواست کی چنانچہ آپ ﷺ نے دعا کی اور بارش ہوئی۔ خدا نے کہا کہ وہ پھر اپنی پہلی حالت پر آجائیں گے یعنی ایمان نہ قبول کریں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا تب اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے بظہر الکبریٰ (بڑی پکڑ) کا دن مقرر فرمایا۔ یعنی بدر۔

یاد ہو گا کہ صحن حرم میں روسائے قریش جو نماز میں ظل انداز ہوئے تھے آپ ﷺ نے ان کا نام لے لے کر ہر ایک کے حق میں بددعا کی تھی۔ اس سے پہلے کہ غزوہ بدر کا واقعہ پیش آئے ہجرت کے بعد ہی آپ ﷺ نے ان کی ہلاکت و بربادی کا اعلان کر دیا تھا بدر سے پہلے حضرت سعد نصاریٰؓ عمرہ کو گئے تھے ابو جہل نے ان کو روکا امیہ نے بیچ میں دخل دینا چاہا۔ حضرت سعدؓ نے کہا ”امیہ تم دخل نہ دو، آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم ان کے ہاتھوں سے مارے جاؤ گے۔“ یہ سن کر امیہ ڈر گیا چنانچہ جب بدر کا موقع پیش آیا تو اس نے جانے میں پس و پیش کیا لوگوں کے طعن سے جانا چاہا تو اس کی بیوی نے دامن تھام لیا اور کہا کیا ”تم کو اپنے یثربی دوست کی بات یاد نہیں؟“ ۱

جب غزوہ بدر کے سنے آپ مسلمانوں کو ساتھ لے کر نکلے تو اس وقت جیسا کہ پہلی جلد میں تفصیل گزر چکی ہے مسلمانوں کے سامنے قریش کی دو جمعیتیں تھیں ایک قریش کا شامی قافلہ جو مدینہ کی راہ سے گذر کر مکہ جا رہا تھا دوسرا روسائے قریش کا جنگی لشکر جو مسلمانوں سے لڑنے کے لئے نکلا تھا۔ خدا نے مسلمانوں سے وعدہ کیا تھا کہ ان دو جمعیتوں میں سے ایک ان کے ہاتھ لگے گی۔ عام مسلمان یہی سمجھتے تھے کہ تجارتی قافلہ ان کے ہاتھ آئے گا لیکن حضور انور ﷺ کو اچھی طرح معلوم تھا کہ آج معمولی فتح و شکست کا نہیں بلکہ اس بظہر الکبریٰ کا دن ہے جس کا بارگاہ الہی میں مدت سے وعدہ تھا۔ رات کو جب مسلمان بدر کے پڑاؤ پر پہنچے تو انہیں یہ فکر ہوئی کہ قریش کے تجارتی قافلہ کا پتہ لگایا جائے چنانچہ مسلمان خبر

۱۔ صحیح بخاری تفسیر سورہ دخان۔

۲۔ صحیح بخاری کتاب المغازی۔

ادھر ادھر گئے اور ایک جہاں کو پکڑ لائے اور اس سے قریش کے قافلے کا حال پوچھنے لگے۔ اس نے جو ب دیا کہ قریش کے قافلہ کا تو مجھے علم نہیں البتہ ان کا لشکر ادھر پڑا ہے۔ یہ سن کر مسلمانوں نے اس کو مارا کہ یہ ہم سے صحیح حال چھپاتا ہے۔ مار کھانے پر اس نے کہا ”اچھا ٹھہرو قافلہ کا حال بتاتا ہوں“۔ جب لوگ اس کو چھوڑ دیتے تو وہ پھر یہی کہتا کہ ”مجھ کو قافلہ کی خبر نہیں البتہ یہ جانتا ہوں کہ ادھر قریش کا لشکر سامنے پڑا ہے“۔ آنحضرت ﷺ نماز میں مصروف تھے۔ اس سے فراغت ہوئی تو فرمایا ”جب وہ جھوٹ کہتا ہے تو تم چھوڑ دیتے ہو اور جب وہ سچ کہتا ہے تو تم مارتے ہو“۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ قریش کی تباہی کا دن ہے۔ یہ ابو جہل کا قتل ہے یہ عتبہ کا ہے یہ ابی کا ہے وغیرہ“۔ راوی کہتا ہے کہ آپ ﷺ نے جس کا قتل جہاں متعین فرمایا تھا ایک سر مو فرق وہاں سے اس نے تجاؤز نہیں کیا اور معرکہ جنگ میں وہ وہیں مرا پڑا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جو حن حرم کی بددعا کے دن موجود تھے وہ کہتے ہیں کہ عرب کے ساتوں رئیس جن کے حق میں آپؐ نے بددعا کی تھی کل کے کل بدر کے میدان میں ڈھیر ہو گئے۔ اور بطشہ الکبریٰ کے انتقام کی پیشین گوئی پوری ہوئی۔ سورہ انفال جس میں بدر کے تمام واقعات کا ذکر ہے، اس میں اللہ تعالیٰ نے یہ ظہر کر دیا ہے کہ یہی وہ فیصلہ کا دن تھا جس کا مدت سے انتظار تھا۔

﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَيْمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَانِرَ الْكَافِرِينَ ، يُلْحِقَ الْحَقَّ وَيُطْلُ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ (انفال-۱)

اور خدا جو چاہتا ہے کہ حق کو اپنی بات سے مستحکم کر دے اور کافروں کا پیچھا کاٹ دے تاکہ حق کو حق اور باطل کو باطل کر دے اگرچہ گنہگار اس کو پسند نہ کریں۔
وسط سورہ میں فرمایا۔

﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ (انفال-۷)

یہ وہی ہوا جیسے فرعون والوں کا اور ان سے پہلوں کا کہ انہوں نے اپنے پروردگار کی نشانوں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کے گناہوں کے سبب ان کو ہلاک کر دیا۔
یہ فیصلہ کا دن تھا۔

﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعَيْنِ﴾ (انفال-۵)

اور جو ہم نے اپنے بندہ پر فیصلہ کے دن اتارا جس دن دونوں لشکر آمنے سامنے بھڑے۔
یہ سب اس لئے ہوا کہ

﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ (انفال-۵)

تاکہ خدا اس کام کو پورا کر دے جو پہلے مقرر کیا جا چکا تھا۔

نکتہ:

بدر کے میدان میں جب تین سو بے سروسامان مسلمان ایک ہزار لوہے میں غرق فوج سے مقابل تھے

۱۔ یہ دونوں واقعے صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے بھی اسی قسم کی بددعا مانگی جیسی حضرت نوحؑ نے طوفان سے اور حضرت موسیٰؑ نے غرق سے پہلے اپنی قوم کے لئے مانگی تھی۔ حضرت نوحؑ نے کہا ”خداوند! اب زمین پر کوئی کافر بسنے والا نہ چھوڑ کہ جب تک وہ زندہ رہیں گے تیرے نام کی تقدیس نہ ہوگی اور نہ ان کی نسل سے کوئی تیرا نام لینے والا پیدا ہوگا۔“ حضرت موسیٰؑ نے کہا ”خداوند! ان کے دل سخت کر دے جب تک عذاب نہ دیکھ لیں گے ایمان نہ لائیں گے“ لیکن اس موقع پر آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے جو فقرہ نکلا وہ یہ تھا کہ ”خداوند! اپنا وعدہ پورا کر اگر یہ مٹھی بھر مسلمان تباہ ہو گئے تو پھر کوئی تیرا نام پینے والا نہ ملے گا۔“

حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ نے براہ راست اپنی اپنی قوم کی تباہی کی دعا مانگی لیکن رحمت عالم ﷺ نے اب بھی دعا مانگی تو صرف اہل توحید کی فتح و نصرت کی، دشمنوں کی تباہی و بربادی کی نہیں۔

حاکم نے مستدرک (جلد ۳ صفحہ ۲۱) میں یہ روایت صحیحہ نقل کیا ہے کہ بدر کے قیدی جب گرفتار ہو کر آئے اور آپ ﷺ نے ان کے متعلق صحابہؓ سے مشورہ طلب کیا اور مختلف صاحبوں نے مختلف آرائیں پیش کیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ کفار قریش اپنے انہی بھائیوں کی طرح ہیں جو ان سے پہلے تھے (یعنی گذشتہ انبیاء کی امتوں میں) نوحؑ نے دعا کی کہ خداوند! زمین پر ان کافروں میں سے کوئی آباد گھر والا باقی نہ رکھ۔ موسیٰؑ نے کہا ہمارے پروردگار! ان کی دوست کو من دے اور ان کے دلوں کو سخت کر دے۔ ابراہیمؑ نے فرمایا جس نے میری پیروی کی وہ مجھ سے ہے اور جس نے میری نافرمانی کی تو خدا غفور رحیم ہے۔ عیسیٰؑ نے کہا اہی اُرتوان (نافرمانوں) پر عذاب بھیجے تو وہ تیرے بندے ہیں۔ اگر تو ان کو معاف کر دے تو تو غالب اور دانا ہے۔ اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے قریش کو خطاب کر کے فرمایا کہ ”تم لوگ وہ قوم ہو جس میں فریب و ردغا سے قتل کر دینے کا رواج ہے تو تم میں سے کوئی زرفندیہ یا پنا سر دیئے بغیر لوٹ کر نہ جاسکے گا۔“

اس روایت سے ہمارے اصول مذکورہ کی حرف حرف تائید ہوتی ہے یعنی یہ کہ

(۱) بدر قریش کے لئے ویسا ہی عذاب ہلاکت کا دن تھا جیسا گذشتہ قوموں پر ہلاکت کے لئے دن آیا کئے

ہیں۔

(۲) آنحضرت ﷺ نے اس موقع پر دو قسم کے انبیاءؑ کے نام اور ان کی دعاؤں کا ذکر فرمایا ہے ایک وہ جنہوں

نے سخت گیری کا پہلو اختیار کیا مثلاً حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ اور دوسرے وہ جنہوں نے نرمی کا اظہار کیا مثلاً حضرت ابراہیمؑ اور حضرت عیسیٰؑ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں میں سے بچ کی راہ اختیار کی۔

سحر اور معجزہ کا فرق اور ساحر اور پیغمبر میں امتیاز:

گذشتہ صفحات میں انبیاءؑ کے جو خصائص و امتیازات اور علامات و آثار بتائے گئے ہیں ان سے خود سحر و معجزہ کا فرق اور ساحر اور پیغمبر کا امتیاز ظاہر ہوتا ہے۔ سحر و شعبہ میں صرف دس لگی کے آئی تماشے ہوتے ہیں لیکن معجزات و آیات قوموں اور جماعتوں کے صلاح و فساد، تعمیر و تخریب، ترقی اور تنزل کے اسباب و سامان ہوتے ہیں۔ ساحر کا مقصد کسی غیر معمولی واقعہ کا صرف حیرت انگیز طریقہ سے اظہار ہوتا ہے تاکہ وہ دیکھنے والوں کو تھوڑی دیر کے لئے متحیر کر دے لیکن پیغمبر کا

مقصد اپنے ان حیرت انگیز اعمال سے دنیا کی اصلاح، قوموں کی دعوت، جماعتوں کی تہذیب اور دین الہی کی تقویت کے سوا کچھ اور نہیں ہوتا۔ پیغمبر بشیر، نذیر، مزی، ہادی، سراج منیر اور شاہد عالم ہوتا ہے۔ ساحران تمام اوصاف سے خالی ہوتا ہے اور حیرت انگیز تماشاگری کے سوا اور کوئی ممتاز بات اس کے اندر نہیں ہوتی۔

قرآن مجید میں سحر کے متعلق جس قدر بیانات ہیں ان سے واضح ہوتا ہے کہ وہ سحر کی حقیقت کو تسلیم نہیں کرتا اور تخیل اور نظر بندی سے زیادہ اس کو وقعت نہیں دیتا۔ ہاروت و ماروت کے قصہ میں سحر کے زور و قوت کا ملکہ یہ بیان کیا ہے۔

﴿ مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَوْحِهِ وَمَا هُمْ بِبَصَائِرٍ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ (بقرہ-۱۳)

سحر کا وہ فن سیکھتے ہیں جس سے خاوند اور اس کی بیوی میں تفریق کر دیتے ہیں اور یہ کسی کو حکم الہی کے بغیر نقصان نہیں پہنچا سکتے اور یہ وہ چیز سیکھتے ہیں جو ان کو نقصان پہنچاتی ہے اور نفع نہیں پہنچاتی۔

غرض سحر و جادو کوئی موثر حقیقی شے نہیں سورۃ طہ میں نہایت تصریح کے ساتھ یہ حقیقت واضح کی گئی ہے کہ خیال سے زیادہ اس کی حقیقت نہیں۔

﴿ جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ يُحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى ﴾ (طہ-۳)

پھر ناگاہ مصر کے جادو گروں کی رسیاں اور لائٹیاں ان کے جادو کے اثر سے موسیٰ کے خیال میں معلوم ہونے لگیں کہ وہ دوڑ رہی ہیں۔

حکم ہوا کہ موسیٰ تم بھی اپنا عصا اے العجز ڈال دو۔ نتیجہ یہ ہوا کہ حق نے باطل پر فتح پائی۔

﴿ قُلْنَا لَا تَحْفَ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰی ۝ وَاَلْقٰ مَا فِیْ یَمِیْنِکَ تَمَقَّفُ مَا صَنَعُوْا ۝ اِنَّمَا صَنَعُوْا کِبْدُ سَحِیْرٍ ۝ وَلَا یُفْلِحُ السَّحِیْرُ حَیْثُ اَتٰی ﴾ (طہ-۳)

ہم نے کہا موسیٰ! ڈرو نہیں تم ہی سر بلند رہو گے۔ تمہارے داہنے ہاتھ میں جو ہے، تم اس کو ڈال دو۔ وہ ان کی صنعت کاری کو نکل جائے گا۔ بے شک جادو گروں نے جو صنعت کی تھی وہ جادو گر کا فریب تھا اور جادو گر جادو سے بھی آئے وہ فلاح نہیں پاسکتا۔

ساحر اور نبی میں اللہ تعالیٰ نے جو فرق و امتیاز بتایا وہ یہی ہے کہ نبی فلاح پاتا ہے اور جادو گر فلاح نہیں پاتا۔ نبی کے تمام اعمال مساعی، جدوجہد اور معجزات کا مرکز و محور فلاح اور خیر ہوتا ہے اور جادو گر کا مقصد صرف فریب، دھوکا اور شر ہوتا ہے۔ دوسری جگہ ایک اور آیت میں اسی مفہوم کو دہرایا گیا ہے۔ حضرت موسیٰ مصر کے جادو گروں سے کہتے ہیں۔

﴿ مَا جِئْتُمْ بِهٖ السِّحْرِ اِنَّ اللّٰهَ سَبِّطٌ ۝ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُضِلُّ عَمَلُ الْمُفْسِدِیْنَ ﴾ (یونس-۸)

جو تم لائے ہو وہ جادو ہے اللہ اس کو باطل کر دے گا بے شک اللہ شریروں کے کام کو نہیں سنوارتا۔

یعنی وہ سحر و جادو ایک آنی تماشا ہوتا ہے اور اعجاز کا اثر دائمی ہوتا ہے اور اس کے نتائج دنیا میں نہایت عظیم الشان ہوتے ہیں فرعون نے حضرت موسیٰ کے اعجاز کو دیکھ کر کہا کہ یہ سب جادو کے کرشمے ہیں۔ حضرت موسیٰ نے جواب دیا

﴿ اَسِحْرٌ هٰذَا وَلَا یُفْلِحُ السَّحِرُوْنَ ﴾ (یونس-۸)

کیا یہ جادو ہے اور جادو کرنے والے تو فلاح نہیں پاتے۔

غرض ”فلاح“ اور ”عدم فلاح“ سحر اور مجاز کے درمیان سب سے بڑا فرق ہے۔

کفار آنحضرت ﷺ کی نسبت کہتے تھے کہ یہ شیطان کی قوت سے یہ کلام پیش کرتے ہیں اور ان کے کلام کا سرچشمہ شیطان کی تعلیم ہے خدا نے اس کے جواب میں کہا کہ اس حقیقت کا امتیاز کہ اس کا منبع اور سرچشمہ خیر ہے یا شر اور یہ شیطان کی قوت کا نتیجہ ہے یا ملکوتی طاقت اس کا مظہر ہے، نہایت آسان ہے اور خود مدعی کی زندگی اور اس کے اخلاق و اعمال اس کے شاہد عدل ہیں، حضرت یحییٰؑ کے قول کے مطابق درخت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے ان دونوں قوتوں کے درمیان تفریق کچھ زیادہ نہیں، خدا نے کہا، ہم بتائیں شیطان کس پر اترتے ہیں؟

﴿عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ يُنْفِقُونَ السَّمْعَ وَكَثُرُهُمْ كَذِبُونَ ﴿شعر، ۱۱﴾

شیطان اترتے ہیں ہر جھوٹے گنہگار پر لاؤ اُسے ہیں وہ سنی بات اور بہت ان میں جھوٹے ہیں۔

یعنی نبی اور متنبی کا فرق خود اس کی اخلاقی زندگی ہے۔ علاوہ ازیں افترا پرداز اور شریر کے کام کو مستقل و ردائی زندگی عطا نہیں ہوتی۔

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَعْتَرِضُونَ عَنِ الْمَكِيدِ الْكَذِبَ لَا يُفْبِحُونَ﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَهُمْ عِدَاتُ الْيَمِّ ﴿نمل، ۱۵﴾

جو لوگ کہ خدا پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ فلاح نہیں پاتے چند روزہ کامیابی اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

معجزات اور نشانات سے کن لوگوں کو ہدایت ملتی ہے:

معجزات، دلائل، آیات اور آثار سے ہدایت کن لوگوں کو عطا ہوتی ہے؟ قرآن مجید نے ان کے اوصاف و شرائط بیان کئے ہیں۔

(۱) سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ اس کو خدا پر ایمان ہو۔ اگر اس کو سرے سے خدا پر ایمان نہیں تو اس کو معجزہ سے ہدایت نہیں مل سکتی اس کے لئے اس کی ضرورت ہے کہ پہلے کائنات کے اسرار و عجائب کو دیکھ کر ایک قادر مطلق ہستی کے وجود پر یقین کرے اس کے بعد معجزات اور نشانیوں کے ذریعہ سے اس کو نبوت کے باب میں ہدایت نصیب ہوگی۔

﴿فَإِن تَطْرُقُوا مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْشَى الْاَيَاتِ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

(یونس، ۱۰)

کہا اے پیغمبر! کہ غور سے دیکھو کیا کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین اور کچھ کام نہیں آتیں نشانیاں اور ڈراوے ان لوگوں کے جو ایمان نہیں رکھتے۔

(۲) دوسری چیز جو آیات اور نشانیوں سے عبرت پذیر نہیں ہونے دیتی وہ خودی اور تکبر ہے۔ معاندین چونکہ عموماً دولت مند، رؤساء اور مدعیان عقل و خرد ہوتے ہیں اس لئے ان کا جذبہ انانیت ان کو داعیان حق کے علم کے نیچے کھڑے ہونے سے باز رکھتا ہے۔ اس بنا پر آیات اور نشانیوں سے ہدایت پانے کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس جذبہ سے پاک ہوں۔ معاندین نے ہمیشہ انبیاء کو کہا ﴿إِنشَرَابًا﴾ وَاَجِدَا نَشْعَةً ﴿یہ پیغمبر تو ہماری طرح ایک آدمی ہے کیا ہم اس کی پس روی قبول کر لیں﴾۔ مصر کے بادشاہ اور سرداروں نے اسی جذبہ کی بناء پر حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ کی دعوت

قبول کرنے سے انکار کیا اور ان کو گونا گوں معجزات دیکھنے کے بعد بھی ہدایت نہیں ملی۔

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُفْحًا مِّنْ مِّنِي، أَلَيْسَ فَرْعَوْنُ وَمَلَأَتْهُ فَاسْتَكْبَرُوا، وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ، فَقَالُوا أَتَأْتِيهِمُ السَّمَكُ مِنَ الْبَحْرِ وَهُمْ يُعَذِّبُونَ﴾ (مومن-۳)

پھر ہم نے موسیٰ اور اس کے بھائی ہارون کو نشانیاں اور کھلی قوت دے کر فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا تو انہوں نے غرور کیا اور وہ مغرور لوگ تھے تو انہوں نے کہا کیا ہم اپنی ہی طرح کے آدمیوں پر ایمان لائیں درآنحالیکہ ان کی قوم ہماری رعایا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ایسے منکروں اور خود پسندوں کی نسبت اپنا فیصلہ سنایا۔

﴿مَنَاصِرِفْ عَنَّا إِلَٰهِي الْإِثْمِ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُفْلًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ (اعراف-۱۷)

ہم ان لوگوں کو اپنی نشانیوں کے سمجھنے سے پھیر دیں گے جو زمین میں ناحق تکبر کرتے ہیں اور اگر وہ تمام نشانیوں کو دیکھ بھی چکیں تب بھی ایمان نہ لائیں گے۔

قریش کے معاندین جو اپنی قوم کے روساء اکابر اور اہل دولت تھے وہ بھی ان نشانیوں سے اسی لئے ہدایت نہ پاسکے کہ ان کو ایک غریب و مفلس اور بے یار مددگار انسان کی پیروی گوارا نہ تھی۔ وہ کہتے تھے کہ اگر نبوت ہوتی تو مکہ یا طائف کے کسی بڑے آدمی کو ملتی۔

﴿وَقَالُوا سَوَاءٌ نَّوْلَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتِيںِ الْعَظِيمِ﴾ (زمر-۳)

اور انہوں نے کہا کہ یہ قرآن طائف اور مکہ کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں اترتا۔

سب سے آخری چیز جو ان آیات اور نشانیوں سے ہدایت پانے کی صلاحیت اور استعداد پیدا کرتی ہے وہ دل کا قبول حق کی طرف میلان ہے۔ بڑے بڑے خوارق اور عجیب سے عجیب معجزات ان لوگوں کے نزدیک سحر و جادو سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے جن کے دل اتنا ثابت اور رجوع الی الحق کی استعداد سے خالی ہیں۔

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُصَلِّئُ مَن يَّشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يَّأْتَابُ﴾ (زمر-۲۱)

اور کافر کہتے ہیں کہ اس پر اس کے خدا کی طرف سے کوئی نشانی کیوں نہیں اتری کہہ دے کہ خدا جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور اسی کو اپنی راہ دکھاتا ہے جو خدا کی طرف اپنے کو رجوع کرتا ہے۔

اگر قبولیت اور اصلاح کی یہ استعداد نہ ہو تو بڑے سے بڑا معجزہ بھی باطل پرستی سے زیادہ نہیں اور یہی وہ لوگ ہیں جن کے دلوں پر گمراہی کے شقاوت کی مہر لگی ہوئی ہے۔

مشرک جو کسی مذہب حق کو نہیں مانتے اور علم سے بے بہرہ ہیں، ان کا یہی حال ہے۔

﴿وَلَمَّا جَعَلْنَاهُمْ آيَةً لِّقَوْمٍ الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِنْ لَّمْ أَتَمُنُوا عَلَىٰ كَدَابِكُمْ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ قُتُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (روم-۶)

اور (اے پیغمبر)، اگر تو ان کے پاس کوئی نشانی دے تو وہ جو منکر ہیں کہیں گے کہ تم فریبی ہو۔ اسی طرح اللہ ان لوگوں کے دلوں پر مہر کر دیتا ہے جو علم نہیں رکھتے۔

اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ پیغمبر اسلام ﷺ کی صداقت کے طلب ثبوت میں یہ کہتے ہیں کہ اس وقت تک ہم ان کو پیغمبر برحق تسلیم نہ کریں گے جب تک اسی قسم کے معجزے وہ نہ دکھائیں جیسے ان پیغمبروں نے لوگوں کو دکھائے تھے قرآن کہتا ہے کہ فرض کرو کہ صرف ان ہی جیسے معجزوں سے پیغمبری کی سچائی تسلیم کی جاسکتی ہے تو ان پیغمبروں نے تو وہی معجزے دکھائے تھے پھر ان کو دیکھ کر ان کے زمانہ کے کل منکرین کیوں ایمان نہ لے آئے اور آخر تک وہ ان کو جادوگر ہی کیوں سمجھتے رہے؟

﴿فَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرٌ مُّطَهَّرٌ وَآلَ نَارٍ كَافِرُونَ﴾ (قصص۔ ۵)

تو جب ہماری طرف سے سچائی ان کے پاس آئی تو انہوں نے کہا کیوں نہیں (محمد ﷺ کو) ویسی ہی چیز دی گئی جیسی موسیٰ کو دی گئی تھی۔ کیا موسیٰ کو جو چیز دی گئی تھی اس کا انکار منکرین پہلے نہیں کر چکے؟ انہوں نے کہا کہ یہ جادوگر ہیں جو باہم ایک دوسرے کے مددگار ہیں ہم ان سب کے ماننے سے انکار کرتے ہیں۔

صداقت کی نشانی صرف ہدایت ہے:

قرآن مجید نے اس کے بعد ہی کہا کہ صداقت کی نشانی صرف ہدایت و رہنمائی ہے کہ مدعی جو پیغام اور جو احکام پیش کرتا ہے وہ انسانوں کو فلاح، نجات اور رشد کی طرف لے جاتے ہیں اور جو ان سے انکار کرتے ہیں وہ ظالم اور خود سر ہیں، ان کو ہدایت کی سعادت نہیں ملتی۔

﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا كِتَابَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ اهْدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ، وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَعِيرٌ هُذًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (قصص۔ ۵)

کہہ دے (اے پیغمبر) کہ اگر تو رات اور قرآن دونوں جھوٹی کتابیں ہیں، تو تم سچے ہو تو ہدایت میں ان سے بڑھ کر کوئی ایسی کتاب الہی نہ تو میں اس کی پیروی کروں تو اگر وہ تمہارے اعلان کے مطابق نہ کر دکھائیں تو جان لے کہ یہ صرف اپنی خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اس سے بڑھ کر گمراہ کون ہے جو ہدایت الہی کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی کرتا ہے۔ اللہ خود سر لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا۔



آیات ودلائل نبوی کی تفصیل

”معجزہ“ کے ہر پہلو پر کُل حیثیت سے بحث کرنے کے بعد اب موقع آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے تمام مافوق فہم بشری سوانح و واقعات کی تفصیل کی جائے۔ یہ سوانح و واقعات دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو حقیقت میں لوازم نبوت ہیں اور کم و بیش ہر پیغمبر کو وہ ایک ہی طرح پیش آئے ہیں ہم نے ان کا نام خصائص النبوة رکھا ہے دوسری قسم میں وہ جزئی واقعات داخل ہیں جو ہر پیغمبر سے اس کے حالات زمانہ کے مطابق مختلف صورتوں میں صادر ہوئے ہیں اور جن کو اصطلاح عام میں معجزات کہتے ہیں۔

ہم نے ان معجزات کو ان کے استناد اور ماخذ کی حیثیت سے تین مختلف ابواب میں منقسم کر دیا ہے۔ پہلے میں وہ معجزانہ واقعات ہیں جو نبص صریح یا اشارۃ قرآن مجید میں مذکور ہیں دوسرا باب ان معجزات کا قرار دیا ہے جو صحیح اور مستند روایات سے ثابت ہیں اور تیسرے باب میں ان معجزات پر بحث کی ہے جن کو بعض محدثین اور ارباب سیر نے اپنی کتابوں میں جگہ دی ہے مگر محدثانہ اصول کی بناء پر وہ تمام ترکمزور اور غیر مستند ہیں۔ اس کے بعد کتب سابقہ کی وہ پیشین گوئیاں درج ہیں جو آنحضرت ﷺ کی آمد کے متعلق ان کتابوں میں پائی جاتی ہیں اور سب سے آخر میں خصائص محمدی کا باب ہے اس تفصیل کے مطابق آئندہ اوراق کی ترتیب حسب ذیل صورت ہوگی۔

- ۱۔ خصائص النبوة۔
- ۲۔ وہ آیات ودلائل جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔
- ۳۔ صحیح اور مستند روایتوں سے جو آیات ودلائل ثابت ہیں۔
- ۴۔ غیر مستند روایتیں اور ان پر تنقید۔
- ۵۔ کتب سابقہ کی بشارتیں۔
- ۶۔ خصائص محمدی۔



خصائص النبوة

دنیا میں ہر جنس اور نوع کی کچھ نہ کچھ خصوصیات ہوتی ہیں جن سے وہ اپنے غیر سے ممتاز ہوتی ہیں۔ وہ خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جن سے اس جنس اور نوع کی کوئی فرد خالی نہیں ہوتی اسی طرح نبوت کی بھی کچھ نہ کچھ خصوصیتیں ہیں جو اس کے لئے بمنزلہ لوازم حقیقت کے ہیں چنانچہ دنیا میں جس قدر پیغمبر کسی نہ کسی قوم اور کسی نہ کسی زمانہ میں آئے ہیں وہ ان خصوصیات سے ہمیشہ ممتاز ہوئے ہیں مثلاً یہ کہ خدا نے کسی نہ کسی طرح ان کو اپنے کلام و ارشاد سے مفتخر اور اپنے احکام سے مطلع فرمایا ہے۔ ان کے ادراک و احساس کی قوتوں کو اس قدر بند کیا کہ عام انسانوں کو جو چیزیں نظر نہیں آتیں ان کو نظر آتی ہیں۔ عامہ بشر جن آوازوں کو نہیں سن سکتے وہ ان کو سنائی دیتی ہیں۔ ملائکہ الہی خدا کے قاصد بن کر ان کے پاس آئے ہیں صداقت کے لحاظ سے ان کے خواب و بیداری کا ایک ہی عالم رہا ہے کیونکہ گوان کی آنکھیں سوتی ہیں۔ لیکن ان کے دل نہیں سوتے اور ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیوں میں سے کوئی نہ کوئی نشانی بھی عطا فرمائی ہے۔ ۱۔

آنحضرت ﷺ چونکہ افضل الرسل اور خاتم النبیین تھے اس لئے ان خصوصیات میں سے ہر خصوصیت کا وافر حصہ آپ کو عنایت ہوا تھا اسی لئے مکالمہ الہی نزول ملائکہ مشاہدہ خواب و بیداری وغیرہ خصائص نبوت کے واقعات آپ کی سیرت میں دوسرے انبیاء علیہم السلام کی سیرتوں سے بیشتر اور کامل تر نظر آتے ہیں ۲۔ چنانچہ قرآن مجید میں ان کے اشارات اور احادیث صحیحہ میں ان کی تفصیلات مذکور ہیں۔ مختلف انبیاء میں ان خصائص کا کم و بیش ہونا بھی قرآن مجید کا فیصلہ ہے۔

﴿تَلَتْ الرُّسُلُ فَضُلًا بِغُصْنِهِمْ عَلَى نَعِصٍ ۖ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ اللَّهُ وَرَفَعَ بِغُصْنِهِمْ دِرْخِيمًا ۖ وَآتِيَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَتِّتِ وَيَذْنُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ﴾ (بقہ ۳۳)

ان پیغمبروں میں سے بعض کو بعض پر ہم نے فضیلت بخشی ہے ان میں سے بعض سے خدا نے باتیں کیں بعضوں کے رتبے بلند کئے اور مریم کے بیٹے عیسیٰ کو ہم نے کھلی نشانیاں دیں اور روح القدس کے ذریعہ سے اس کی تائید کی۔

دیکھئے مکالمہ الہی رفع درجات عطاے نشان تائید بروح القدس یہ چاروں باتیں ایسی ہیں جن سے خدا کا کوئی فرستادہ محروم نہ تھا تاہم چونکہ ان میں سے ہر چیز تمام پیغمبروں میں یکساں نہ تھی بلکہ بعض کو ان میں سے کسی چیز کا حصہ وافر دیا گیا تھا اور بعض کو کوئی دوسری چیز زیادہ ملی تھی اس لئے ہر پیغمبر کی طرف اس خاص چیز کی نسبت مخصوص طور سے کی گئی ہے جس کا ان کی قسمت میں بڑا حصہ آیا تھا اس سے یہ مقصود نہیں کہ نبوت کے ان خصائص سے کوئی پیغمبر محروم بھی تھا۔

ان خصائص میں سے اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ زور و جوش اور نزول ملائکہ پر دیا ہے۔ ہر جگہ رسوں اور نبی کی گویا تعریف ہی یہی کی ہے کہ ایک ایسا انسان جس کو خدا نے اپنی پیغمبری کے لئے منتخب کیا ہو اور اس پر اپنی وحی نازل کی ہو چنانچہ سورہ نحل اور سورہ انبیاء میں تمام پیغمبروں کا مشترک وصف یہ بتایا ہے۔

۱۔ صحیح بخاری کتاب المناقب باب صفۃ ﷺ کتاب توحید باب ۱ و کَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا۔

۲۔ صحیح بخاری باب ۱۱۱۱۱۔

۳۔ کما قیل حسن یوسف دم عیسیٰ ید بیضا و داری۔ آنچہ خواباں ہمہ دارند تو تہاداری

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ (یوسف-۱۲)

اور ہم نے اپنا قاصد بنا کر تم سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں بھیج لیا۔ وہ انسان تھے جن کی طرف ہم نے اپنی وحی بھیجی۔
نزول ملائکہ کی نسبت بھی خدا نے یہ فرمایا کہ وہ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے فرشتوں کو اس لئے اتارتا ہے تاکہ وہ اس کی بات کو ان تک پہنچا دیں۔

﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ (نحل-۱)

خدا اپنی بات کی روح دے کر اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے فرشتوں کو نازل کرتا ہے۔
ان کے علاوہ رویت و مشاہدہ غیب اور سیر ملکوت کے احوال و مشاہدہ کا بھی اکثر انبیاء علیہم السلام کے سوانح زندگی میں ان کے درجوں اور رتبوں کے مطابق پیش آنا اسفار و کتب الہی سے ثابت ہے جیسا کہ آئندہ اوراق کے مطالعہ سے ناظرین پر روشن ہوگا۔



مکالمۃ الہی

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ (شوری)
پیغمبروں کی خصوصیات میں سے سب سے بڑی خصوصیت مکالمۃ الہی ہے۔ قرآن مجید میں بار بار پیغمبروں کے ساتھ مخاطبہ ربانی اور مکالمۃ الہی کی تصریح ہے اور مجموعہ تورات میں ہر پیغمبر کے متعلق اس کی شہادتیں موجود ہیں۔ خدا انبیاء سے کلام کیونکر کرتا ہے؟ قرآن مجید کی ایک آیت میں اس کی حسب ذیل تصریح ہے۔

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ (شوری۔ ۵)

اور کسی بشر کی یہ تاب نہیں کہ خدا اس سے دوبدو کلام کرے لیکن وحی کے ذریعہ سے یا پردہ کی آڑ سے یا یہ کہ وہ کسی قاصد کو بھیجے جو اس کے حکم سے جو کچھ وہ چاہتا ہے پہنچا دیتا ہے۔

اس آیت میں مکالمۃ الہی کی تین صورتیں بیان ہوئی ہیں۔ کلام بالوحی، کلام پس پردہ اور کلام بذریعہ قاصد و فرشتہ ان ہر سہ اقسام میں سے ہر پیغمبر کو کسی نہ کسی طریقہ کلام سے مشرف کیا گیا ہے بعض پیغمبروں کو خصوصیت کے ساتھ کلام پس پردہ کے شرف سے ممتاز کیا گیا ہے اسی لئے ان کے فضائل میں تکلم الہی کی فضیلت کو مستقل حیثیت دی گئی ہے مثلاً حضرت موسیٰؑ کہ ان کی شان میں

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ (نساء)

اور خدا نے موسیٰؑ سے باتیں کیں۔

کی تصریح ہے ان کو وادی سینا کے ایک درخت سے خدا کی آواز سنائی دی سورۃ بقرہ میں اس خاص طریقہ کلام کے دائرہ کو اور بھی وسعت دی گئی ہے چنانچہ پیغمبروں کے وصف میں خدا نے فرمایا

﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ (بقرہ)

ان پیغمبروں میں سے بعض سے خدا نے باتیں کیں۔

اس آیت کریمہ میں یہ تصریح نہیں کہ کن پیغمبروں کو خدا تعالیٰ نے اس مخصوص طریقہ کلام سے مشرف کیا اس لئے اس شرف خاص میں حضرت موسیٰؑ کے ساتھ دوسرے انبیاء بھی شریک ہو سکتے ہیں آنحضرت ﷺ کو مکالمۃ الہی کے تینوں مذکورہ بالا طریقوں سے خدا کی ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا ہے بلکہ واقعہ معراج میں وہ مرتبہ بھی پیش آیا ہے جہاں حبیب و محبوب کے درمیان قاصد و پیامبر سرے سے بیگانہ تھے، جہاں زمان و مکان اور جلوہ و نگاہ کی شرکت بھی نکل تنہائی تھی، جہاں نہ کوہ سینا تھا نہ برق طور و دشت ایمن تھا نہ نخل وادی، صورت سرمدی سامعہ نواز تھی اور حقیقت محمدی گوش سامع ﴿فَاَوْحَىٰ إِلَىٰ غَنِيهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ (نجم) پھر اس نے اپنے بندہ سے چپ چاپ باتیں کیں جو باتیں کیں۔

وحی

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (نجم)

گو مکالمہ الہی کی متعدد صورتیں ہیں جن میں سے ایک وحی بھی ہے لیکن اسلام کے محاورہ میں وحی کا مفہوم اس قدر وسیع کر دیا گیا ہے کہ مکالمہ الہی کی تمام صورتیں اس کے تحت میں داخل ہو گئی ہیں۔ وحی کے معنی لغت میں حسب ذیل ہیں

﴿إِسْوَحَى الْإِشَارَةُ وَالْكُتَاةُ وَالرَّسَالَةُ وَالْإِلْهَامُ وَالْكَلَامُ الْحَمَىٰ وَكُلُّ مَا الْقَيْتَهُ إِلَىٰ غَيْرِكَ﴾ (لسان العرب)

وحی سے معنی اشارہ کرنا، لکھنا، پیغام دینا، دل میں ڈالنا، چھپا کر بولنا اور جو کچھ تم دوسرے کے خیال میں ڈالو۔ لکھنا، عجاج کا شعر ہے۔

حتى نحا هم جدنا ولنا حتى

لقد ركان وحاء الواحي

خط اور کتاب، لبید کہتے ہیں۔

فمدافع الريان عری رسمہ خلقا كما ضمن الوحي سلامها

”تو ریان پہاڑ کے نالوں کے آثار پر نے ہو کر یسے دھند لے ہو گئے جیسے پتھر پر لکھی ہوئی عبارت“ حکم دینا، عجاج کہتا ہے۔

وحي لها القرار فاستقرت و شدها بالراسيات الثبت

زمین کو ٹھہرنے کا حکم دیا تو وہ ٹھہر گئی اور اسے جسے ہوئے پہاڑوں سے جکڑ دیا

چھپا کر بات کرنا، ابو ذؤیب کا شعر ہے۔

فقال لها وقد اوحى اليه لا لله امك ما تصيف

اس مرد نے کہا جب عورت نے اس سے پوشیدہ طریقہ پر گفتگو کی کہ تیری ماں کا کیا کہنا کہ وہ کیا قال بدلتی ہے

اشارہ کرنا، یوحى اليها بانقاض و نقنقة

وہ مرغ اس مرغی کی طرف کڑکڑا کر اشارہ کرتا ہے

آواز، ابو زبید مرتجز الجوف یوحى اعجم

گھوڑے کے پیٹ سے نہ سمجھنے والی آواز آتی ہے

لیکن اہل لغت کہتے ہیں کہ اس لفظ کے اصلی معنی ”دوسروں سے چھپ کر کسی سے چپکے چپکے بات کرنے کے

ہیں۔“ کسائی عرب کا محاورہ بتاتا ہے کہ ﴿وحيث اليه ساكلام و اوحيه اليه هو﴾۔ تکلمہ بکلام تحفہ من

عبیرہ ﴿یعنی﴾ ”کسی سے اس طرح باتیں کرو کہ اس کو دوسروں سے چھپاؤ۔“ ابو اسحاق لغوی کہتا ہے ﴿و اصل الوحي في

السنة كلها اعلام في حفاء﴾ ”وحی کا اصل مفہوم اس کے تمام معنوں میں چھپا کر اطلاع دینے کے ہیں۔“

قرآن مجید میں یہ لفظ اپنے اصل مفہوم کے اندر تین معنوں میں آیا ہے۔
۱۔ فطری حکم۔

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ (نحل)

تیرے پروردگار نے شہد کی مکھوں کو ”وحی“ کیا۔

﴿بِأَنَّ رَبُّكَ أَوْحَىٰ لَهُمَا﴾ (زلزال)

اس لئے کہ تیرے پروردگار نے ”زمین“ کو وحی کیا۔

عاج کے اس شعر میں بھی یہی معنی ہیں۔

و وحی لها القرار فاستقرت و شدھا بالراسيات الثبت

خدا نے زمین کو ساکن رہنے کی ”وحی“ کی تو وہ ساکن ہے اور اس کو مضبوط پہاڑوں سے باندھ دیا ہے۔

(۲) دل میں بات ڈال دینا۔

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ اْمُتُوا بِئِي وَبِرَسُولِي﴾ (مائده)

اور جب میں نے حواریوں کو ”وحی“ کیا کہ مجھ پر اور میرے پیغمبر پر ایمان لاؤ۔

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ (قصص۔۱)

اور ہم نے موسیٰ کی ماں کو ”وحی“ کیا کہ اس بچہ کو دودھ پلاؤ۔

۳۔ چپکے سے بات کرنا۔

﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ﴾ (انعام)

یہ ایک دوسرے کو چکنی چٹری بات ”وحی“ کرتے ہیں۔

﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآءِهِمْ﴾ (انعام)

اور یہ شیطان لوگ اپنے دوستوں کو ”وحی“ کرتے ہیں۔

وحی کے ان متفرق معنوں میں ایک مفہوم مشترک ہے اور وہ یہ ہے کہ ”منہ سے لفظ نکالے بغیر ایک شخص کا دوسرے شخص کو اپنا مفہوم سمجھا دینا یا اگر الفاظ ہوں تو وہ اس قدر پوشیدہ ادا ہوں کہ دوسرے ان کو نہ سن سکیں“۔ اس لئے اشارہ کرنا، لکھنا، دل میں ڈال دینا، حکم فطری، خط اور کتابت اور جانوروں کا اپنے حرکات سے اپنا مطلب ظاہر کرنا سب اس کے معنوں میں داخل ہیں۔ بہرحال اس تفصیل سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وحی کا لفظ جس مذہبی معنی میں مستعمل ہے وہ درحقیقت لغوی معنی کے بہت قریب ہے۔ چنانچہ خود شعرائے جاہلیت نے اس کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے۔ آنحضرت ﷺ کے مکالمہ الہی اور وحی کا آغاز رویا اور خواب سے ہوا صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

﴿أول ما سدى به رسول الله ﷺ من الوحي الروي الصالحة في اليوم فكاك لا يرى

رويا الا جاءت مثل فلق الصبح﴾

”آنحضرت ﷺ کے ساتھ وحی کا آغاز اچھے خواب سے ہوا۔ آپ ﷺ جو خواب دیکھتے وہ صبح کو روشنی کی طرح ظاہر

ہوتا تھا۔

صحیح بخاری کے پہلے ہی باب میں حدیث ہے کہ ایک صحابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! آپ پر وحی کیونکر آتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿احیانا یاتیبی مثل صلیصة الجرس وهو اشدہ عنی فیمصہ عنی وقد وعیت عنہ ما قال

و احیانا تمثل لی الملك رجلا فیکلمنی فاعی ما یقول﴾

کبھی گھنٹی کی آواز کی طرح آواز میرے پاس آتی ہے اور یہ مجھ پر زیادہ سخت ہوتی ہے اور پھر یہ حالت دور ہو جاتی ہے اور جو کچھ وہ کہتا ہے میں اس کو محفوظ کر لیتا ہوں اور کبھی وہ فرشتہ (جبریل) میرے لئے انسان کی شکل میں نمودار ہوتا ہے اور وہ مجھ سے باتیں کرتا ہے اور جو وہ کہتا ہے اس کو میں محفوظ کر لیتا ہوں۔

﴿صلیصة الجرس﴾ یعنی ”گھنٹہ کی آواز کی طرح آواز کا آنا“۔ اس کی تشریح متکلمین اور ارباب باطن نے اپنے اپنے مذاق کے مطابق کی ہے لیکن ہم اس کا صاف اور صریح مطلب وہ سمجھتے ہیں جو عوام ہاتھ غیب یا منادی عیب کے نغظ سے سمجھتے ہیں یعنی یہ کہ آواز سنائی دے لیکن کوئی صورت نظر نہ آئے۔ بانگ جرس کے ساتھ اس کی تشبیہ محض اس بات میں ہے کہ جس طرح دور سے جرس کی آواز سنائی دیتی ہے اور اس کے متعینہ اشاروں سے انسان کچھ سمجھ سکتا ہے حالانکہ جرس یا اس کے بجائے والے کی شکل آنکھوں سے اوجھل یا بہت دور ہوتی ہے اسی طرح پیغمبر کبھی دور سے منادی غیب کی آواز سنتا ہے لیکن کوئی مجسم شکل اس کے سامنے نہیں ہوتی اسی کے بالمقابل آپ ﷺ نے وحی کی دوسری صورت بیان فرمائی کہ بولنے والا فرشتہ مجسم ہو کر سامنے آتا ہے اور وہ باتیں کرتا ہے۔

حدیثوں میں طریقہ وحی کی اور صورت بھی آئی ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

﴿ان روح القدس نفث فی روعی﴾

روح القدس نے میرے دل میں پھونکا۔

اور کہیں یہ صیغہ مجہول کے ساتھ آیا ہے۔

نفث فی روعی

میرے دل میں پھونکا گیا

حافظ ابن قیم نے ان ہی حدیثوں کو پیش نظر رکھ کر وحی کی حسب ذیل قسمیں قرار دی ہیں۔

۱۔ رویائے صادقہ۔ سچ خواب دیکھنا۔

۲۔ نفث فی الروع یا القاء فی القلب۔ دل میں پھونکنے یا دس میں ڈالنا۔

۳۔ صلیصة الجرس۔ گھنٹہ کی طرح آواز آنا۔

۴۔ تمثیل۔ فرشتہ کی کسی شکل میں متشکل ہو کر نظر آنا۔

۵۔ فرشتہ کا اپنی اصلی صورت میں نمودار ہونا۔

۶۔ وہ طریق مکالمہ جو معراج میں پیش آیا۔

۷۔ بلا واسطہ مکالمہ

صحیح بخاری 'بدء الوحی میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیسری صورت مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے اور پھر وہ شدت جاتی رہتی ہے۔ آپ ﷺ پر وحی آتی تھی تو آپ پر ایک خاص کیفیت طاری ہوتی تھی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ”وحی اترنے کی حالت میں میں نے آپ کو دیکھا کہ جب یہ کیفیت ختم ہو جاتی تھی تو سخت سردی کے دنوں میں بھی جبین مبارک حرق آلودہ ہو جاتی تھی“ ۱۔ ایک اور موقع پر حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ ”وحی کی حالت میں آپ کی پیشانی سے موتیوں کی طرح پسینے کے قطرے ڈھکنے لگے“ ۲۔ صحابہ کا بیان ہے کہ اس حالت میں جسم مبارک بہت بھاری ہو جاتا تھا۔ سواری کے اونٹ بیٹھ بیٹھ جاتے تھے۔ ۳۔ حضرت زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ آپ پر وحی آئی اور میرا پاؤں زانوئے مبارک کے نیچے دبا تھا۔ مجھے یہ معلوم ہوتا تھا کہ میرا پاؤں بوجھ سے ٹوٹ جائے گا ۴۔ یعلیٰ بن امیہؓ ایک صحابی تھے۔ ان کو بڑا شوق تھا کہ یک دفعہ نزول وحی کے عالم میں وہ آپ ﷺ کی زیارت کرتے۔ اتفاق سے حج کے سفر میں ان کو یہ سعادت نصیب ہو گئی۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا ہے اور آپ ﷺ کا خراٹے رے رہے ہیں۔ تھوڑی دیر میں یہ حالت ۵ رفع ہوئی۔ عبدوہ بن صامتؓ کہتے ہیں کہ جب آپ ﷺ پر وحی نازل ہوتی تو آپ کو بے چین ہوتی۔ چہرہ کا رنگ بدل جاتا۔ آپ ﷺ سر جھکا لیتے۔ صحابہ جو آپ ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوتے وہ بھی سر نیچے کر لیتے۔ وحی کے بعد آپ ﷺ سر اٹھاتے۔ ۶۔

فرشتہ کی زبانی سب سے پہلی وحی غار حرا میں آئی۔ اس وقت عمر شریف چالیس برس کی تھی اور ۷ افراسیہ بنت ۸ لہیٰ حلیؓ کی ابتدائی آیتیں اس مکتب کا اولین درس تھا۔ اس کے بعد پچھانوٹ تک وحی کا سلسلہ رکا رہا آپ ﷺ کو سخت صدمہ ہوا۔ ابن اسحاق کی روایت ہے کہ اس موقع پر یہ آیتیں نازل ہوئی۔

﴿وَالصُّحُفِ ۝ وَالنَّبْلِ ۝ سَجَى ۝ مَا وَدَّعْتُ رِثًا وَمَافَلَى ۝﴾ (اشعری)

قسم ہے ان کی جبکہ وہ پوری روشنی پر ہو، قسم ہے رات کی جبکہ وہ سناں ہو جائے کہ تیرے پروردگار نے نہ تجھ کو چھوڑا ہے اور نہ تجھ سے اس نے اپنی محبت اٹھائی۔

لیکن صحیح بخاری تفسیر سورہ والضحیٰ اور باب کیف نزول الوحی میں ہے کہ اس سورہ کا شان نزول یہ ہے کہ ایک دفعہ آپ ﷺ بیمار تھے۔ چند روز راتوں میں اٹھ کر عبادت الہی میں مصروف نہ ہو سکے تو ایک ہمسایہ عورت نے طعن سے کہا کہ ”ایہ معلوم ہوتا ہے کہ (نعوذ باللہ) تیرے شیطان نے تجھ کو چھوڑ دیا کیونکہ وہ دو تین روز سے تیرے پاس نہیں آیا“۔ اس پر یہ سورہ نازل ہوئی۔ اسی موقع پر دوسری روایت ہے کہ اس عورت نے کہا ”میں دیکھتی ہوں کہ تمہارے رفیق نے تم سے ملنے میں تاخیر کی ہے“۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ سورہ اس کے بعد کسی اور زمانہ میں نازل ہوئی۔

۱۔ بخاری، بدء الوحی۔

۲۔ بخاری، واقعۃ الکف۔

۳۔ مسند ابن حبیل، مسند عائشہؓ، مستدرک حاکم تفسیر سورہ منزل۔

۴۔ صحیح بخاری و جامع ترمذی تفسیر سورہ نساء۔

۵۔ صحیح بخاری کتاب الحج و باب کیف نزل الوحی۔

۶۔ صحیح مسلم باب عرق نبی ﷺ۔

تمام محدثین ۱۔ کا اس پر اتفاق ہے کہ فترۃ الوحی یعنی سلسلہ وحی کے رک جانے (فترۃ) کے بعد سب سے پہلے سورہ مدثر کی آیتیں نازل ہوئیں۔ آپ ﷺ حرا سے واپس آرہے تھے کہ راہ میں ایک آواز سنائی دی۔ آپ ﷺ نے دھڑا دھڑا دیکھا کچھ نظر نہ آیا۔ اوپر دیکھا تو وہی فرشتہ نظر آیا۔ آپ ﷺ حضرت خدیجہؓ کے پاس آئے تو کہا کہ مجھے کبل اوڑھاؤ اور مجھ پر ٹھنڈا پانی ڈالو اسی حالت میں یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُمْ فَأَنذِرْ، وَرَبُّكَ فَكْبَرُ﴾ (سورہ مدثر)

اے کبل پوش! اٹھ اور لوگوں کو خدا سے ڈرا اپنے رب کی کبریائی بیان کر۔

اس کے بعد مسلسل وحی نازل ہونی شروع ہو گئی ۲۔ اور اس کا تار اس وقت تک نہ ٹوٹا جب تک حیات طیبہ کا ظاہری سلسلہ منقطع نہ ہو گیا یعنی چالیس برس کے سن سے لے کر تریسٹھ کے سن تک کل ۲۳ برس نزول وحی کے ہیں۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کے آخر عمر میں وحی کی کثرت ہو گئی تھی ۳۔ محدثین نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ چونکہ مسلمانوں کی کثرت ہو گئی تھی اطراف ملک سے وفود کا سلسلہ جاری ہو گیا تھا احکام اور دعوؤں کے استفسار رات بڑھ گئے تھے اس لئے مخاطبہ الہی کی ترقی بھی اس کے ساتھ ضروری تھی۔

صحیہ کرامؓ وفات نبوی کے بعد جب ان ایام سعادت کو یاد کرتے تھے جب مدینہ کی گلیاں روح الامین کی نذر گاہ اور مدینہ کے درود یوار وحی کے مطلع انوار تھے تو ان کی آنکھیں اشک آلودہ ہو جاتی تھیں۔ آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ جمعہ کی نماز کے بعد ایک بوڑھی صحابیہؓ تھیں ان کی ملاقات کو تشریف لے جاتے تھے۔ آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ ان کے گھر تشریف لے گئے۔ دیکھا کہ ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہیں۔ سبب دریافت کیا تو کہا آہ! کہ آنحضرت ﷺ وفات پا گئے اور وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ یہ سن کر ان صاحبوں کی آنکھوں سے بھی آنسو جاری ہو گئے۔ ۴۔

قرآن مجید نے وحی کی حقیقت کو اس قدر بلند کیا ہے کہ وہ نبوت کے مترادف ہو گئی ہے۔ دنیا کے دوسرے مذاہب میں نبوت کی حقیقت یا تو سراسر مفقود ہے اور یا یہ کہ اس کو انسانیت و بشریت کے پر تو سے اس قدر منزہ سمجھا ہے کہ اس کو الوہیت کا ہم رتبہ قرار دے دیا ہے لیکن قرآن مجید نے آنحضرت ﷺ کو کئی دفعہ اس اعلان کی تاکید کی ہے کہ

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ (کہف و نصرت)

کہہ دو کہ میں تمہاری ہی طرح ایک آدمی ہوں (فرق یہ ہے) کہ میرے پاس وحی بھیجی جاتی ہے کہ تمہارا رب خدا ہے

۱۔ اس کے برخلاف صرف حضرت جابرؓ کی حدیث ہے (بخاری باب بدء الوحی و باب کیف نزول الوحی) کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے سنا کہ سب سے پہلی وحی میں سورہ مدثر کی یہ آیتیں نازل ہوئیں مگر اجماع عام یہ ہے کہ یہ حضرت جابرؓ کا وہم ہے۔ وہ آیتیں فترۃ الوحی کے بعد سب سے پہلے اتریں۔

۲۔ صحیح بخاری باب بدء الوحی و تفسیر سورہ مدثر۔

۳۔ صحیح بخاری باب کیف نزل الوحی۔

۴۔ صحیح مسلم فضائل حضرت ام ایمنؓ۔

آنحضرت ﷺ جو کچھ خدا کی طرف سے لوگوں کو سناتے تھے وہ چیز آپ کے نفس و ارادہ سے نہیں اٹھتی تھی بلکہ خدا کی طرف سے ان کے اندر آتی تھی۔

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (نجم-۱۱)

وہ خواہش نفس سے نہیں بولتا بلکہ وہ وحی ہے جو اس کو بھیجی جاتی ہے۔

البتہ اس کا مواد اور مہبط آپ ﷺ کا پاک و منزہ قلب تھا۔

﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (بقرہ-۱۲)

کی نے اس کو تمہارے قلب پر خدا کے حکم سے اتارا ہے۔

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَبْلِكَ﴾ (شعراء-۱۱)

روح الامین نے اس کو تیرے قلب پر اتارا ہے۔

اور یہی مجموعہ وحی آپ ﷺ کی نبوت کا بڑا معجزہ ہے ارشاد ہوا کہ ”دنیا میں کوئی پیغمبر نہیں آیا لیکن اس کو ایسی چیزیں دی گئی جس کو دیکھ کر لوگ اس پر ایمان لائے لیکن مجھے جو چیز دی گئی وہ وحی ہے جو مجھ پر اتاری گئی“۔^۱

سرمایہ وحی کی جو دولت اسلام کے ہاتھ آئی وہ قرآن کی صورت میں مسلمانوں کے سینوں اور سفینوں میں اب تک محفوظ ہے۔ اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ گنج گرانمایہ حدیث صحیحہ کے اوراق میں مخزون ہے۔ حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”مجھے قرآن عطا کیا گیا اور اتنا ہی اور“^۲۔ یعنی وہ احکام و مواظبات کو جان نثاروں نے حرز جان بنا کر رکھا اور دوسروں کو سپرد کیا۔ یعلیٰ بن امیہ صحابی ”حجۃ الوداع کے زمانے کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ بصرانہ میں آپ ﷺ تھے کہ ایک شخص نے آ کر سوال کیا کہ یا رسول اللہ! آپ اس شخص کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں جس نے کپڑوں میں خوشبوئیں لینے کے بعد احرام کی نیت کی؟ آنحضرت ﷺ نے کسی قدر انتظار کیا۔ آپ پر وحی کی کیفیت طاری ہوئی جب وہ کیفیت زائل ہوئی تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ وہ آدمی کہاں گیا؟ لوگ اس کو سامنے لے آئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو خوشبو تم مل چکے ہو اس کو تین دفعہ دھو ڈالو اور اس کپڑے کو اتار ڈالو پھر حسب معمول عمرہ ادا کرو“۔^۳

ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”روح القدس نے میرے دس میں یہ ڈالا ہے کہ کوئی انسان اس وقت تک نہیں مر سکتا جب تک وہ اپنی روزی پوری نہ کرے تو لوگو خدا سے ڈرو اور روزی کی تلاش میں صحیح طریقہ کو کام میں لاؤ۔ رزق میں تاخیر تمہیں اس پر آمادہ نہ کرے کہ گنہ کے ذریعوں سے روزی تلاش کرو کیونکہ جو خدا کے پاس ہے وہ اس کی بندگی ہی سے مل سکتا ہے“۔^۴ حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”مجھ سے جبریلؑ نے کہا کہ آپ کی امت میں جو شخص اس حال میں مرا کہ اس نے کسی کو خدا کا شریک نہیں کیا تو وہ جنت میں

۱۔ صحیح بخاری باب کیف نزل الوحي و صحیح مسلم کتاب الایمان۔

۲۔ بوداؤد کتاب السنۃ۔

۳۔ صحیح بخاری باب نزول القرآن۔

۴۔ مستدرک حاکم جلد ۲ صفحہ ۳۴۰ میرزا باد۔

، خل ہوگا۔ ۱

اور بہت سی حدیثیں ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ ”خدا نے مجھے حکم دیا ہے یا خدا نے مجھ سے یہ کہا“۔ لیکن وہ قرآن مجید کے اجزاء نہیں ہیں۔ اسی لئے فقہانے وحی کی دو قسمیں کر دی ہیں وحی متلو یعنی وہ وحی جو تلاوت کی جاتی ہے یعنی قرآن اور وحی غیر متلو جو تلاوت نہیں کی جاتی مثلاً وہ احکام و نصائح جو بہ روایت صحیح احادیث میں مذکور ہیں۔ پہلی وحی کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کا ایک ایک حرف تو اتر روایت سے ثابت ہے اور وہ اپنے لفظ و معنی دونوں کے لحاظ سے خدا کا کلام ہے۔

دوسری قسم تو اتر سے بہت کم مروی ہے اور وہ اپنے الفاظ کے لحاظ سے خدا کا کلام نہیں بلکہ اپنے معنی کے لحاظ سے خدا کا ارشاد ہے۔



نزول ملائکہ

﴿اللّٰهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ (الحج ۱۷)

لفظ ”ملائکہ“ کا واحد ”ملاک“ ہے جو عربی کے قاعدہ سے ملک ہو گیا ہے۔ یہ لفظ سے مشتق ہے جس کے معنی ”پیغام“ کے ہیں۔ اس لئے ملائکہ کے معنی پیغام رساں اور قاصد کے ہیں۔

ملائکہ الہی خالق اور مخلوق کے درمیان قاصد ہیں۔ قرآن مجید نے متعدد مقام پر ان کو رسل اور رسل اللہ یعنی قاصدان الہی کہا ہے۔

﴿اللّٰهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ (الحج ۱۷)

خدا فرشتوں میں سے اپنے پیغامبر منتخب کرتا ہے۔

علاوہ ازیں یہ خدا کے حکم سے عالم کی مشین کے پرزوں کو ہدایت اور چلاتے ہیں اور اسی لئے خدا نے ان کو ہدایت امر کے نام سے بھی یاد کیا ہے (سورہ انعام ۱۱۷) ان کی مخصوص صفت یہ ہے کہ خدا کے سراپا مطیع ہیں اور اس کے کسی امر یا اشارہ سے کبھی روگردانی نہیں کرتے۔

﴿عَنْهَا مَلَائِكَةٌ عَلَاظٌ شِدْدٌ لَا يَعْصُونَ لِلّٰهِ مَا يُمْرُونَ﴾ (تہ ۱۱)

اس پرخت اور مضبوط فرشتے ہیں۔ اللہ ان کو جو حکم دیتا ہے وہ اس سے روگردانی نہیں کر سکتے اور وہی کرتے ہیں جو ان کو حکم دیا جاتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کی تمام سیرتیں فرشتوں کی آمد ان کی بشارت و نصرت سے معمور ہیں۔ تورات اور انجیل و قرآن ہر کتاب الہی ان کے کارناموں کی شاہد ہے حضرت آدمؑ کی بارگاہ میں انہوں نے سجدہ کیا۔ حضرت ابراہیمؑ کے مہمان خانہ میں یہ بھیجے گئے۔ حضرت لوطؑ کی حفاظت اور ان کی قوم کی برہائی پر یہ مامور ہوئے حضرت ہاجرہؑ کو بیابان میں یہ نظر آئے حضرت یعقوبؑ کے خیمہ میں ان کا دنگل ہوا حضرت ایوبؑ کے مناظرہ جبر و اختیار میں حکم یہ قرار پائے۔ حضرت زکریاؑ اور مریمؑ کو بشارت انہوں نے دی۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں بھی یہ مختلف فرائض پر مامور ہوئے۔ یہ آپ ﷺ کی خدمت میں احکام الہی کے قاصد تھے، دشمنوں سے وجود اقدس کی محافظت ان کے سپرد تھی، کمزور اور ناتواں مسلمانوں کی دھمکیوں کا فرض تھا۔

ملائکہ کے سرخیل جبریلؑ ہیں اور وہی خدا اور پیغمبروں کے درمیان سفارت پر مامور ہیں اور یہی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھی آ کر سفارت کا فرض انجام دیتے تھے اور خدا کا پیغام پہنچاتے تھے۔

نزول جبریل:

”جبریل“ عبرانی لفظ ہے جس کے لغوی معنی ”مرد خدا“ کے ہیں لیکن یہ اصطلاح شریعت میں اس فرشتہ کا نام ہے جو خدا اور خاندان خدا کے درمیان پیامبری کی خدمت انجام دیتا ہے۔ توراۃ اور انجیل میں بھی یہ نام اسی حیثیت سے مستعمل ہوا ہے چنانچہ دانیال (۸-۱۶-۱۹-۲۱) میں اس کی پیغامبری کا بیان ہے۔ اسی طرح انجیل (لوقا ۱-۹-۲۶) میں

مذکور ہے کہ وہ حضرت زکریاؑ کے پاس حضرت یحییٰؑ کی بشارت اور حضرت مریمؑ کے پاس حضرت عیسیٰؑ کی بشارت لے کر آیا تھا۔ قرآن مجید نے بتایا ہے کہ وہ پیامبر جو آنحضرت ﷺ اور خدا کے درمیان وحی کا ایلچی تھا وہ یہی جبریل تھا۔

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (بقہ-۱۲)

جو جبریل کا دشمن ہو وہ ہو، کیونکہ (اے پیغمبر) اس نے خدا کے حکم سے تیرے دل پر اس کو نازل کیا ہے۔

اور کہیں اسی کو الروح الامین (امانت دار روح) سے تعبیر کیا ہے۔

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ (شعرا-۱۱)

امانت دار روح اس کو لے کر تیرے دل پر اتری تاکہ تم لوگوں کو خدا کے خوف سے ڈرانے والوں میں ہو۔

سورہ نحل میں اس کو روح القدس (پاکی کی روح) کہا گیا ہے۔

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسُ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ (نحل-۱۳)

کہہ دے کہ اس کو روح القدس نے تیرے پروردگار کی طرف سچائی کے ساتھ اتارا ہے۔

رسول (فرستادہ) کا لفظ بھی اس کی شان میں استعمال کیا گیا ہے۔

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (الحاقہ)

یہ تو ایک بزرگ فرستادہ کی بات ہے۔

سورہ تکویر میں اس ”رسول“ کی متعدد صفات کا بھی ذکر ہے۔

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ، مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ (تکویر)

یہ تو ایک بزرگ فرستادہ کی بات ہے جو قوت والا ہے اور تخت والے خدا کے حضور میں اس کا اعتبار ہے۔ اس کی سب

اطاعت کرتے ہیں اور وہ امانت والا ہے۔

سورہ نجم میں اس کے کچھ اور صفات بھی مذکور ہیں۔

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾ (نجم-۱)

اس پیغمبر کو بڑی قوتوں والے اور بڑی طاقت والے نے تعلیم دی۔

آغاز وحی کے واقعہ میں آنحضرت ﷺ نے جبریل کے لئے الملک کا لفظ فرمایا ہے اور ورقہ نے اس کو

”ناموس“ کے لفظ سے ادا کیا ہے۔ ملک کی اصل جیسا کہ ابتداء میں بتایا جا چکا ہے، الملک جو الو کہ سے نکلا ہے اور جس

کے معنی پیغام کے ہیں، اس لئے ملک کے معنی پیغامبر کے ہوئے اور لفظ ناموس کے معنی محرم اسرار اور رازداں کے ہیں۔

بہر حال یہ تمام مختلف الفاظ اور عنوانات ایک ہی مفہوم و معنی کو ادا کرتے ہیں۔ قرآن مجید میں جبریلؑ کا نام تین مقام پر آیا

ہے۔ دو دفعہ سورہ بقرہ میں اور ایک جگہ سورہ تحریم میں لیکن اس خصوصیت کے ساتھ کہ وہ وحی محمدی کے پیامبر اور قرآن کے

حامل ہیں صرف ایک ہی موقع پر قرآن مجید نے اس نام سے ان کو یاد کیا ہے اور وہ اس آیت میں

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (بقہ-۱۳)

جو جبریل کا دشمن ہو وہ ہو، کیونکہ اس نے تیرے قلب پر خدا کے حکم سے اس کو اتارا ہے۔

دوسری آیتوں میں قرآن مجید نے حامل قرآن فرشتہ کی تعبیر جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں روح الامیں روح القدس اور رسول کریم کے الفاظ سے کی ہے لیکن احادیث اور روایات میں ان الفاظ کے بجائے جبرئیلؑ کا ہی لفظ عام طور سے مستعمل ہوا ہے۔

ایک پیامبر کی حیثیت سے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں جبرئیلؑ کی سب سے پہلی آمد اس وقت ہوئی ہے جب آپ ﷺ غار حرا میں محکف تھے۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ کی زبانی یہ واقعہ ان الفاظ میں ادا ہوا ہے۔

”آنحضرت ﷺ کی وحی کا آغاز خواب میں رویائے صالحہ سے ہوا۔ آپ ﷺ جو رویہ دیکھتے تھے وہ سپیدہ سحر کی طرح (سچا ہو کر) نمودار ہوتا تھا پھر (طبیعت مبارک میں) تخمید پسندیدہ کیا گیا۔ غار حرا میں جا کر آپ ﷺ تنہا کچھ دن بسر کرتے تھے اور عبادت میں مصروف رہتے تھے۔ کھانے پینے کی چیزیں ساتھ لے جاتے تھے۔ جب وہ سامان ختم ہو جاتا تو گھر واپس آتے اور پھر نیا سامان لے کر غار میں چلے جاتے یہاں تک کہ حق آپ ﷺ کے سامنے آ گیا اور وہ فرشتہ آپ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا ”پڑھ“۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں پڑھا نہیں ہوں“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اس نے مجھ کو پکڑ کر اتنا دبایا کہ وہ تھک گیا پھر مجھے چھوڑ دیا اور کہا کہ ”پڑھ“۔ میں نے پھر وہی جواب دیا۔ اس نے مجھے تنہا دبایا کہ وہ تھک گیا اور چھوڑ دیا اور کہا کہ ”پڑھ“ میں نے پھر کہا کہ ”میں پڑھا نہیں ہوں“ اس نے تیسری دفعہ دبایا اور چھوڑ دیا اور کہا۔

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ (علق)

اپنے پروردگار کے نام سے پڑھ جس نے انسان کو جنمے ہوئے خون سے پیدا کیا پڑھا اور تیرا پروردگار بڑا بزرگ ہے جس نے قلم کے ذریعہ سے سکھایا اور انسان کو وہ کچھ تعلیم کی جو نہیں جانتا تھا۔

آنحضرت ﷺ ان آیتوں کے ساتھ گھر واپس آئے۔ قلب مبارک پر لرزہ تھا۔ حضرت خدیجہؓ کے پاس آئے اور فرمایا ”مجھے کبیل اوڑھاؤ مجھے کبیل اوڑھاؤ“ لوگوں نے آپ ﷺ کو کبیل اوڑھایا۔ جب آپ ﷺ کو سکون ہوا تو حضرت خدیجہؓ سے تمام ماجرایاں کر کے فرمایا کہ ”مجھے اپنی جان کا خطرہ ہے“ حضرت خدیجہؓ نے کہا ”ہرگز آپ کی جان کو خطرہ نہیں۔ خدا آپ ﷺ کو کبھی رسوا نہ کرے گا۔ آپ ﷺ قرابتدِ رسول کا حق ادا کرتے ہیں، لوگوں کے بوجھ کو آپ ﷺ خود اٹھاتے ہیں۔ فقیروں اور مسکینوں کی مدد کرتے ہیں، مسافروں کی مہمان نوازی کرتے ہیں، انصاف کی خاطر آپ ﷺ لوگوں کی مصیبتوں میں کام آتے ہیں۔“ پھر آپ ﷺ کو لے کر وہ ورقہ بن نوفل کے پاس گئیں جو زمانہ جاہلیت میں عیسائی ہو گئے تھے اور عبرانی یا عربی لکھنا جانتے تھے (شاید توراۃ سے مراد ہو) اور انجیل کو عبرانی یا عربی میں لکھتے تھے۔ اور بہت بوڑھے تھے اور آنکھوں کی روشنی بھی جاتی رہی تھی۔ حضرت خدیجہؓ نے کہا کہ اے ابن عم! اپنے بھتیجے کا جراسنے ورقہ نے کہا ”اے میرے بھتیجے! ہاں بتاؤ تم کیا دیکھتے ہو؟“ آنحضرت ﷺ نے جو کچھ دیکھا تھا بیان فرمایا ورقہ نے کہا ”یہ وہی ناموس (محرم اسرار ہے) جو موسیٰؑ پر اتارا گیا تھا۔ اے کاش کہ میں اس وقت جوان ہوتا اے کاش کہ میں اس

۱۔ دونوں روایتیں ہیں۔ ایک میں ہے کہ عبرانی میں لکھتے تھے اور دوسری میں ہے کہ عربی میں لکھتے تھے۔

وقت زندہ ہوتا جب کہ تمہاری قوم تم کو نکال دے گی۔ آپ ﷺ نے پوچھا ”کیا میری قوم مجھ کو نکال دے گی“ اس نے جواب دیا ”ہاں جو کچھ تم لے کر آئے ہو اس کو لے کر کوئی آدمی نہیں آیا جس سے لوگوں نے دشمنی نہ کی ہو اور اگر اس زمانہ تک میں زندہ رہا تو تمہاری ہر طرح مدد کروں گا۔“ اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد ورقہ نے وفات پائی۔ ۱۔

اس کے بعد جبریلؑ کی آمد کی رہی اور آپ ﷺ بدستور غار حرا میں جاتے رہے۔ اسی اثناء میں ایک دن آپ ﷺ غار حرا سے نکل کر اور پہاڑی سے نیچے اتر کر جب میدان میں پہنچے تو غیب سے ایک آواز آئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں نے آگے پیچھے داہنے بائیں دیکھا پھر نگاہ اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھا تو دیکھا کہ وہی فرشتہ جو پہلے غار حرا میں نظر آیا تھا آسمان اور زمین کے بیچ تخت پر بیٹھا ہے اور میں مرعوب ہو کر گھر واپس آیا۔“ اس کے بعد حضرت جبریلؑ کی پے درپے آمد شروع ہوئی۔

حضرت جبریلؑ جب وحی لے کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آتے تو آپ ﷺ جلد جلد اپنی زبان سے ان کے الفاظ کو ادا کرنے لگتے۔ اس پر حکم ہوا۔ ۲۔

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَاجِلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (تیسرا ۱)

وحی کے الفاظ کے ساتھ اپنی زبان کو بجلتِ طبعی کے لئے جنبش نہ دو۔ اس کی حفاظت اور قرأت کا فرض ہم پر ہے۔

اس کے بعد جب جبریلؑ نازل ہوتے تو آپ ﷺ خاموشی سے سنتے اور ان کے چپے جانے کے بعد آپ ﷺ اس کو پڑھتے۔

بارگاہِ نبوی میں جبریلؑ کے آنے کا کوئی وقت متعین نہ تھا۔ صبح و شام روز و شب صلح و جنگ ہر وقت فیضانِ الہی کا چشمہ ابلتا رہتا تھا۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ آپ ﷺ نصف شب کو سوتے تھے کہ اٹھ کر بقیع کے قبرستان میں تشریف لے گئے۔ صبح کو آپ ﷺ نے فرمایا ”رات جبریلؑ نے مجھے پیغام دیا کہ میں اس وقت بقیع جا کر لوگوں کی مغفرت کی دعا مانگوں“ ۳۔ غزوہ بدر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”دیکھو یہ جبریلؑ اپنے گھوڑے کی لگام تھامے کھڑے ہیں“ ۴۔ غزوہ خندق سے جب مسلمانوں کی فوج لے کر آنحضرت ﷺ واپس آئے اور ہتھیار کھول کر غسل فرمایا تو جبریلؑ نے سامنے آ کر کہا کہ آپ نے ہتھیار کھول دیئے جا، نیکہ ہم اب تک مسیح ہیں اور بنو قریظہ کو ابھی ان کی غداری کا صلہ دینا ہے ۵۔ بایں ہمہ سب سے زیادہ جبریلؑ کی آمد آپ ﷺ کے پاس ماہ رمضان میں ہوتی تھی جس میں وہ ہر روز آ کر آپ ﷺ سے قرآن مجید سنتے تھے اور خود آپ ﷺ کو سنتے تھے۔ ۶۔

۱۔ صحیح بخاری بدء الوحی و کتاب التعمیر و تفسیر سورہ مدثر میں یہ پورا فقرہ مفصل مذکور ہے۔ میں نے ان تینوں روایتوں کو تسلسل کے لئے یکجا کر دیا ہے۔ چونکہ استاد مرحوم نے جداول میں ان تفصیلات کو قلم انداز کر دیا تھا اس لئے یہاں ان کے لکھنے کی ضرورت ہوئی۔

۲۔ صحیح بخاری باب الوحی۔

۳۔ نسائی باب الاستغفار للمؤمنین۔

۴۔ صحیح بخاری غزوہ بدر۔

۵۔ بیضا غزوہ خندق۔

۶۔ صحیح بخاری مدنی۔

جبریلؑ اس وقت بھی آتے تھے جب آپؐ لوگوں کے مجمع میں بیٹھے ہوتے تھے لیکن جو کچھ آپؐ دیکھتے اور سنتے تھے وہ عموماً اوروں کو دکھائی اور سنائی نہیں دیتا تھا۔ ایک دفعہ آپؐ حضرت عائشہؓ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے۔ آپؐ نے فرمایا: اے عائشہ! جبریلؑ تم پر سلام بھیجتے ہیں انہوں نے کہا یا رسول اللہ! آپؐ وہ دیکھتے ہیں جو میں نہیں دیکھتی۔^۱ توراۃ میں انبیائے بنی اسرائیل کے قصوں میں اس فرشتہ غیب کے جسم اور تشکل کے بکثرت واقعات مذکور ہیں۔ انجیل میں ہے کہ روح القدس کبوتر کی شکل میں حضرت عیسیٰؑ پر اترتی، حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن آنحضرتؐ لوگوں کے ساتھ باہر بیٹھے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آ کر آپؐ کے پاس بیٹھا اور سوال کیا کہ ایمان کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: ”ایمان یہ ہے کہ خدا پر اس کے فرشتوں پر خدا سے ملنے پر اور اس کے پیغمبروں پر اور قبر سے پھر جی اٹھنے پر تم یقین رکھو۔“ اس نے پھر پوچھا کہ اسلام کیا ہے؟ جواب دیا کہ ”تم خدا کی اطاعت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ اور نماز پڑھو زکوٰۃ مفروضہ دو روز سے رکھو۔“ اس نے کہا ”اور احسان کیا ہے؟“ ارشاد ہوا ”احسان یہ ہے کہ تم خدا کو اس طرح پوجو کہ گویا تم خدا کو دیکھ رہے ہو کیونکہ اگر تم اس کو نہیں دیکھتے تو وہ تو تمہیں دیکھ رہا ہے۔“ اس نے پھر سوال کیا کہ ”قیامت کب آئے گی؟“ آپؐ نے فرمایا مجیب اس باب میں سائل سے زیادہ واقف نہیں، البتہ میں تمہیں اس کی علامتیں بتاتا ہوں۔ جب لونڈی اپنے آقا کو جنے، اور جب اونٹوں کے چرانے والے بڑی بڑی عمارتیں بنانے لگیں قیامت کا علم ان پانچ باتوں میں سے ہے جن کو خدا کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔“ پھر آپؐ نے یہ آیت تلاوت کی۔^۲

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾

قیامت کا علم خدا ہی کو ہے۔

وہ شخص اس کے بعد اٹھ کر چلا تو آپؐ نے صحابہؓ سے فرمایا ذرا اس کو واپس بلا لو۔ لوگوں نے ادھر ادھر دیکھا تو کچھ نظر نہ آیا آپؐ نے فرمایا ”یہ جبریلؑ تھے جو تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے۔“ صحابہؓ میں دجیہ نام کے ایک صحابی بہت سین تھے۔ جبریلؑ اکثر انہی کی صورت میں مجسم ہو کر آیا کرتے اور اس حالت میں کبھی کبھی لوگوں کو نظر بھی آ جاتے تھے۔ حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ ایک دفعہ میں نے دیکھا کہ دجیہؓ آپؐ کے سامنے بیٹھے آپؐ سے باتیں کر رہے ہیں۔ مجھے کچھ بھی شک نہ ہوا کہ یہ دجیہؓ نہیں ہیں۔ اتنے میں مسجد نبویؐ میں نے آپؐ کے خطبہ کی آواز سنی کہ آپؐ فرما رہے تھے کہ ابھی میرے پاس جبریلؑ آئے۔ ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ تب میں سمجھی کہ وہ اصل میں دجیہؓ نہیں بلکہ جبریلؑ امینؑ تھے۔^۳

حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ جبریلؑ کو آنحضرتؐ نے ان کی اصلی شکل میں دو دفعہ ملاحظہ فرمایا۔^۴ ایک دفعہ تو معراج میں سدرۃ المنتہی کے پاس اور دوسری دفعہ ایک اور مقام پر، وہ آسمان کے کناروں میں نظر آئے۔ سورۃ

۱۔ صحیح بخاری باب بدء الخلق۔

۲۔ صحیح بخاری باب الایمان۔

۳۔ صحیح بخاری باب نبیؐ۔

۴۔ صحیح بخاری فیہ سورہ و نجم صحیح مسلم معراج۔

نجم کی یہ آیتیں اسی کے متعلق ہیں۔

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ، ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ، وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ، ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ، فَأُولَٰحِیَ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أُولَٰحِی ، مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ، أَفَتُخْرَوْنَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى ، وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ، عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ (النجم۔ ۱)

بڑی قوتوں والے طاقتور نے اس کو سکھایا اور پھر وہ برابر ہوا اور بہت اوپر آسمان کے کنارے تھا، پھر قریب ہوا، پھر لٹک آیا تو دو کمانوں کے بقدر تھا یا اس سے بھی قریب تر تو خدا نے اپنے بندہ پر وحی کی جو وحی کی دل نے جھوٹ نہیں کہا جو دیکھا، کیا تم لوگ اس سے اس کے مشاہدہ پر جھگڑتے ہو حالانکہ اس نے اس کو دوسری دفعہ اترتے دیکھا سدرۃ المنتہی کے پاس۔

سورہ تکویر کی حسب ذیل آیتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ کفار آپ ﷺ کو مجنوں اسی لئے کہتے تھے کہ آپ ﷺ اس غیر مشاہدہ ہستی کے مشاہدہ کا دعویٰ کرتے تھے۔

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ، ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ، مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ، وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ، وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴾ (تکویر)

یہ ایک بزرگ پیغام رساں کی بات ہے قوت والا جو عرش والے خدا کے پاس معتبر ہے۔ وہاں اس کی اطاعت کی جاتی ہے۔ وہ امانت دار ہے۔ تمہارا ساتھی (یعنی پیغمبر) مجنوں نہیں ہے۔ یقیناً اس کو آسمان کے کھلے کنارہ میں دیکھا۔

وہ ذوق و شوق جو حضور ﷺ کو اس قاصد الہی کی آمد کے ساتھ تھا وہ اس آرزو کی شکل میں ظاہر ہوا کہ آپ ﷺ نے جبریل سے فرمایا کہ تم اس سے بھی زیادہ میرے پاس کیوں نہیں آیا کرتے جواب ملا۔

﴿وَمَا تَسْأَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ، لَهُ مَا يَشِئُ يَنْزِلْنَا وَمَا حَنَسْنَا وَمَا يَشِئُ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَبِيًّا ﴾ (مریم۔ ۴)

ہم تو تیرے پروردگار کی اجازت اور حکم سے اترتے ہیں۔ ہمارے آگے اور پیچھے اور درمیان کا سب علم اسی کو ہے اور تیرا رب بھول چوک سے پاک ہے۔

حضرت ابوذرؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ شب کو میں نکلا تو دیکھا کہ آنحضرت ﷺ تنہا چاندنی میں ٹہل رہے ہیں میں سمجھا کہ شاید آپ ﷺ اس وقت تنہائی چاہتے ہیں اور کسی اور کا یہاں ہونا پسند نہ فرمائیں گے۔ چنانچہ اسی خیال سے میں سایہ میں ہو گیا لیکن آپ ﷺ کی نگاہ پڑ گئی پوچھا کون ہے؟ عرض کیا آپ ﷺ پر قربان میں ہوں ابوذرؓ۔ آپ ﷺ نے ساتھ لے لیا اور تھوڑی دیر تک ٹہلتے رہے پھر فرمایا "جو آج دولت مند ہیں وہی کل قیامت میں غریب ہوں گے لیکن وہ شخص جس کو خدا نے جو دولت دی ہو وہ اس کو داہنے بائیں آگے پیچھے پھینک دے اور اس میں نیکی کا کام کرے۔" ابوذرؓ کہتے ہیں کہ میں تھوڑی دیر تک ساتھ ٹہلتا رہا اس کے بعد ایک خاص جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا تم یہاں ٹھہرے رہو اور یہ کہہ کر آپ ﷺ پہاڑ کی طرف گئے اور میری نگاہوں سے اوجھل ہو گئے۔ میں نے دور سے آواز سنی تو میں ڈرا لیکن چونکہ آپ ﷺ نے حکم دیا تھا کہ میں اپنی جگہ سے نہ ٹلوں اس لیے ٹھہرا رہا۔ تھوڑی دیر کے بعد آپ ﷺ سامنے سے

آتے نظر آئے اور زبان مبارک سے یہ فرما رہے تھے کہ ”اگر چہ چوری کرے اور زنا کرے“۔ میں نے کہا یا رسول اللہ آپ ﷺ پر قربان ہوں آپ ﷺ پہاڑی کے اوٹ میں کس سے باتیں کر رہے تھے؟ فرمایا کیا تم نے آواز سنی؟ عرض کیا ہاں فرمایا جبرئیلؑ تھے پہاڑی کے بیچ مجھے نظر آئے اور کہا کہ اپنی امت کو خوشخبری سنا دیجئے کہ جو اس حال میں مرا کہ اس نے کسی کو خدا کا شریک نہ بنایا ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا یا جبرئیلؑ کیا اس نے زنا یا چوری ہی کیوں نہ کی ہوں۔ جواب دیا ”ہاں“ میں نے پھر کہا اگر چہ زنا چوری ہی کیوں نہ کی ہو وہی جواب دیا ہاں۔ میں نے پھر کہا کہ اس نے زنا یا چوری ہی کیوں نہ کی ہو تیسری دفعہ بھی جواب وہی تھا۔ ۱

فرشتہ میکائیل کا نزول:

جبرئیلؑ کے علاوہ دوسرے ملائکہ کا بھی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آنا ثابت ہے۔ قرآن مجید میں جبرئیلؑ کے علاوہ ایک دو اور فرشتوں کے نام بھی آئے ہیں جن میں سے ایک میکائیلؑ ہیں۔ یہودیوں نے قرآن کے ماننے سے اس سے اپنا انکار طرہ کر لیا تھا کہ یہ جبرئیلؑ کی وساطت سے نازل ہوتا ہے۔ خدا نے اس کے جواب میں کہا۔

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (بقرہ ۱۲۰)

جو اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کے پیغمبروں کا اور جبرئیل اور میکائیل کا دشمن ہو تو خدا ان کافروں کا دشمن ہے۔

یہودیوں کے اعتقاد میں یہ عرش الہی کے چار مخصوص فرشتوں میں سے ایک کا نام تھا۔ یہ خاص طور پر اسرائیل اور اس کے خاندان کا محافظ سمجھا جاتا تھا اور لڑائیوں میں ان کی مدد کیا کرتا تھا (دانیل ۱۰-۱۳-۲۱) عیسائیوں کے عقیدہ کے مطابق یہی فرشتہ تھا جو کوہ طور پر حضرت موسیٰؑ سے ہم کلام ہوا تھا۔ (عدل ۷-۳۸)

میکائیل بھی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں کئی بار حاضر ہوئے ہیں۔ معراج کے موقع پر جو دو فرشتے آئے تھے وہ جبرئیلؑ اور میکائیلؑ تھے۔ اسی طرح غزوہ احد میں جو دو فرشتے دشمنوں سے آپ ﷺ کی حفاظت کرتے تھے وہ بھی جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے جبرئیلؑ اور میکائیلؑ تھے بعض روایتوں میں ہے کہ نبوت کے ابتدائی تین سووں میں میکائیلؑ ہی آپ ﷺ کے ساتھ تھے۔

عام ملائکہ کا نزول:

جبرئیلؑ اور میکائیلؑ کے ناموں کی تخصیص کے علاوہ دوسرے عام فرشتوں کا بلا تعین نام آپ ﷺ کی خدمت میں آنا بھی صحیح روایتوں میں ثابت ہے اور انہی کی روحانی تائیدات کا اثر تھا کہ آپ ﷺ کا دل ہر وقت سکینت الہی سے معمور رہتا تھا آنحضرت ﷺ کے دوش مبارک پر جب نبوت کا بار گراں رکھا گیا تو یقیناً آپ ﷺ کو نظر آتا ہوگا کہ ایک طرف بظہر ایک بے دست و پا انسان ہے جس کے قبضہ میں نہ سونے چاندی کے خزانے ہیں اور نہ اس کے علم کے نیچے خود اس کی ذات کے سوا کوئی دوسرا سپاہی ہے اور دوسری طرف ایک دنیا ہے جس کے ہاتھوں میں دنیوی دولت کے خزانے ’بل رہے ہیں اور جس کے پرچم کے زیر سایہ ہزاروں اور لاکھوں کا نڈی دل ہر وقت حق کے مٹنے کو آمادہ پیکار ہے، یہ وہ

وقت تھا جب فرشتوں کو حکم پہنچا کہ میرے پیغمبر کو اپنی بشارتوں اور خوشخبریوں سے مطمئن کرو۔

﴿ اِنَّ الشَّيْءَ وَمَسْبُكَتَهُ يُصْلِحُونَ عَلَى النَّبِيِّ يَأْتِيهَا الْاٰدِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِیْمًا ﴾ (حزاب-۷)

بے شک خدا اور اس کے فرشتے اس پیغمبر پر رحمت بھیجتے ہیں۔ اے مسلمانو! تم بھی اس پر درود و سلام بھیجو۔

رکس قریش اپنی قوت و طاقت پر نازاں ہو کر اعلان کرتا ہے کہ روسائے قریش ہمارے ساتھ ہیں۔ پیغمبر کی طرف سے خدا منادی فرماتا ہے۔

﴿ فَلْيَدْعُ نَادِیْهِ ۖ سَنَدْعُ الزَّبَانِیَّةَ ﴾ (علق)

وہ اپنی مجلس کے لوگوں کو بلائے، ہم بھی اپنے فرشتوں کو آواز دیں گے۔

اس وقت جب منافقین آپ ﷺ کی بزم خاص میں نفاق ڈالنا اور گھر میں خانہ جنگی کے سامان بہم پہنچانا چاہتے ہیں بعض ازواج سے آپ ﷺ آزرده ہیں تو ارشاد ہوتا ہے۔

﴿ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَوْلٰهُ وَجِبْرِیْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظٰهِرٌ ﴾ (تحریم)

تو خدا پیغمبر کا والی و ناصر ہے اور جبرئیل اور نیک مسلمان اور اس کے بعد فرشتے اس کے مددگار ہیں۔

ایک بار ابو جہل نے کفار سے پوچھا کہ ”کیا محمد کبھی تمہارے سامنے سر بسجود ہوتے ہیں“۔ سبھوں نے کہا ”ہاں“
س نے کہالات و عزی کی قسم! اگر میں ان کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھوں گا تو ان کی گردن توڑ ڈالوں گا اور ان کی پیشانی کو
زمین میں رگڑ دوں گا۔ چنانچہ ایک دفعہ جب آپ ﷺ مصروف نماز تھے وہ اسی نیت سے آپ ﷺ کی طرف بڑھا لیکن
فوراً سہم کر پیچھے ہٹ گیا۔ کفار نے سبب پوچھا تو اس نے بتایا کہ ”میرے اور محمد کے درمیان آگ کی ایک خندق اور بہت
سے پر (یعنی فرشتوں کے) حائل ہو گئے“۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر وہ میرے قریب آتا تو فرشتے اس کی ٹکا بوٹی
کر دیتے“۔

قرآن مجید کی اس آیت میں۔

﴿ اَرَاۤءَ الَّذِیْ یُنْهٰی ۚ عِبْدًا اِذَا صَلَّی ﴾ (عن)

تم نے اس شخص کو دیکھا جو ایک بندہ کو نماز سے منع آتا ہے۔

اسی واقع کی طرف اشارہ ہے۔

سفر حائف سے جب آپ ﷺ ناکام واپس آرہے تھے تو حسب اقتضائے بشری آپ ﷺ دس شکستہ تھے
جب آپ ﷺ قرن الثعالب میں پہنچے اور سر اٹھایا تو دیکھا کہ ابر کا ایک لکھ سا یہ قلعن ہے۔ اس میں آپ ﷺ کو ایک فرشتہ
نظر آیا جس نے پکار کر کہا ”یا محمد میں پہاڑوں پر موکل (ملک ابوال) ہوں“ آپ کے پروردگار نے آپ کی اور آپ کی قوم
کی گفتگو سنی۔ مجھے بھی ہے کہ اگر آپ حکم دیں تو میں پہاڑوں کے نیچے ان کو پکچل ڈالوں“۔ فرمایا کہ شاید ان کی نسل سے کوئی
خدا کا پرستار پیدا ہو۔

۱۔ صحیح مسلم باب توہن ... ۲۔ ... ۳۔ ... ۴۔ ... ۵۔ ... ۶۔ ... ۷۔ ... ۸۔ ... ۹۔ ... ۱۰۔ ... ۱۱۔ ... ۱۲۔ ... ۱۳۔ ... ۱۴۔ ... ۱۵۔ ... ۱۶۔ ... ۱۷۔ ... ۱۸۔ ... ۱۹۔ ... ۲۰۔ ... ۲۱۔ ... ۲۲۔ ... ۲۳۔ ... ۲۴۔ ... ۲۵۔ ... ۲۶۔ ... ۲۷۔ ... ۲۸۔ ... ۲۹۔ ... ۳۰۔ ... ۳۱۔ ... ۳۲۔ ... ۳۳۔ ... ۳۴۔ ... ۳۵۔ ... ۳۶۔ ... ۳۷۔ ... ۳۸۔ ... ۳۹۔ ... ۴۰۔ ... ۴۱۔ ... ۴۲۔ ... ۴۳۔ ... ۴۴۔ ... ۴۵۔ ... ۴۶۔ ... ۴۷۔ ... ۴۸۔ ... ۴۹۔ ... ۵۰۔ ... ۵۱۔ ... ۵۲۔ ... ۵۳۔ ... ۵۴۔ ... ۵۵۔ ... ۵۶۔ ... ۵۷۔ ... ۵۸۔ ... ۵۹۔ ... ۶۰۔ ... ۶۱۔ ... ۶۲۔ ... ۶۳۔ ... ۶۴۔ ... ۶۵۔ ... ۶۶۔ ... ۶۷۔ ... ۶۸۔ ... ۶۹۔ ... ۷۰۔ ... ۷۱۔ ... ۷۲۔ ... ۷۳۔ ... ۷۴۔ ... ۷۵۔ ... ۷۶۔ ... ۷۷۔ ... ۷۸۔ ... ۷۹۔ ... ۸۰۔ ... ۸۱۔ ... ۸۲۔ ... ۸۳۔ ... ۸۴۔ ... ۸۵۔ ... ۸۶۔ ... ۸۷۔ ... ۸۸۔ ... ۸۹۔ ... ۹۰۔ ... ۹۱۔ ... ۹۲۔ ... ۹۳۔ ... ۹۴۔ ... ۹۵۔ ... ۹۶۔ ... ۹۷۔ ... ۹۸۔ ... ۹۹۔ ... ۱۰۰۔ ... ۱۰۱۔ ... ۱۰۲۔ ... ۱۰۳۔ ... ۱۰۴۔ ... ۱۰۵۔ ... ۱۰۶۔ ... ۱۰۷۔ ... ۱۰۸۔ ... ۱۰۹۔ ... ۱۱۰۔ ... ۱۱۱۔ ... ۱۱۲۔ ... ۱۱۳۔ ... ۱۱۴۔ ... ۱۱۵۔ ... ۱۱۶۔ ... ۱۱۷۔ ... ۱۱۸۔ ... ۱۱۹۔ ... ۱۲۰۔ ... ۱۲۱۔ ... ۱۲۲۔ ... ۱۲۳۔ ... ۱۲۴۔ ... ۱۲۵۔ ... ۱۲۶۔ ... ۱۲۷۔ ... ۱۲۸۔ ... ۱۲۹۔ ... ۱۳۰۔ ... ۱۳۱۔ ... ۱۳۲۔ ... ۱۳۳۔ ... ۱۳۴۔ ... ۱۳۵۔ ... ۱۳۶۔ ... ۱۳۷۔ ... ۱۳۸۔ ... ۱۳۹۔ ... ۱۴۰۔ ... ۱۴۱۔ ... ۱۴۲۔ ... ۱۴۳۔ ... ۱۴۴۔ ... ۱۴۵۔ ... ۱۴۶۔ ... ۱۴۷۔ ... ۱۴۸۔ ... ۱۴۹۔ ... ۱۵۰۔ ... ۱۵۱۔ ... ۱۵۲۔ ... ۱۵۳۔ ... ۱۵۴۔ ... ۱۵۵۔ ... ۱۵۶۔ ... ۱۵۷۔ ... ۱۵۸۔ ... ۱۵۹۔ ... ۱۶۰۔ ... ۱۶۱۔ ... ۱۶۲۔ ... ۱۶۳۔ ... ۱۶۴۔ ... ۱۶۵۔ ... ۱۶۶۔ ... ۱۶۷۔ ... ۱۶۸۔ ... ۱۶۹۔ ... ۱۷۰۔ ... ۱۷۱۔ ... ۱۷۲۔ ... ۱۷۳۔ ... ۱۷۴۔ ... ۱۷۵۔ ... ۱۷۶۔ ... ۱۷۷۔ ... ۱۷۸۔ ... ۱۷۹۔ ... ۱۸۰۔ ... ۱۸۱۔ ... ۱۸۲۔ ... ۱۸۳۔ ... ۱۸۴۔ ... ۱۸۵۔ ... ۱۸۶۔ ... ۱۸۷۔ ... ۱۸۸۔ ... ۱۸۹۔ ... ۱۹۰۔ ... ۱۹۱۔ ... ۱۹۲۔ ... ۱۹۳۔ ... ۱۹۴۔ ... ۱۹۵۔ ... ۱۹۶۔ ... ۱۹۷۔ ... ۱۹۸۔ ... ۱۹۹۔ ... ۲۰۰۔ ... ۲۰۱۔ ... ۲۰۲۔ ... ۲۰۳۔ ... ۲۰۴۔ ... ۲۰۵۔ ... ۲۰۶۔ ... ۲۰۷۔ ... ۲۰۸۔ ... ۲۰۹۔ ... ۲۱۰۔ ... ۲۱۱۔ ... ۲۱۲۔ ... ۲۱۳۔ ... ۲۱۴۔ ... ۲۱۵۔ ... ۲۱۶۔ ... ۲۱۷۔ ... ۲۱۸۔ ... ۲۱۹۔ ... ۲۲۰۔ ... ۲۲۱۔ ... ۲۲۲۔ ... ۲۲۳۔ ... ۲۲۴۔ ... ۲۲۵۔ ... ۲۲۶۔ ... ۲۲۷۔ ... ۲۲۸۔ ... ۲۲۹۔ ... ۲۳۰۔ ... ۲۳۱۔ ... ۲۳۲۔ ... ۲۳۳۔ ... ۲۳۴۔ ... ۲۳۵۔ ... ۲۳۶۔ ... ۲۳۷۔ ... ۲۳۸۔ ... ۲۳۹۔ ... ۲۴۰۔ ... ۲۴۱۔ ... ۲۴۲۔ ... ۲۴۳۔ ... ۲۴۴۔ ... ۲۴۵۔ ... ۲۴۶۔ ... ۲۴۷۔ ... ۲۴۸۔ ... ۲۴۹۔ ... ۲۵۰۔ ... ۲۵۱۔ ... ۲۵۲۔ ... ۲۵۳۔ ... ۲۵۴۔ ... ۲۵۵۔ ... ۲۵۶۔ ... ۲۵۷۔ ... ۲۵۸۔ ... ۲۵۹۔ ... ۲۶۰۔ ... ۲۶۱۔ ... ۲۶۲۔ ... ۲۶۳۔ ... ۲۶۴۔ ... ۲۶۵۔ ... ۲۶۶۔ ... ۲۶۷۔ ... ۲۶۸۔ ... ۲۶۹۔ ... ۲۷۰۔ ... ۲۷۱۔ ... ۲۷۲۔ ... ۲۷۳۔ ... ۲۷۴۔ ... ۲۷۵۔ ... ۲۷۶۔ ... ۲۷۷۔ ... ۲۷۸۔ ... ۲۷۹۔ ... ۲۸۰۔ ... ۲۸۱۔ ... ۲۸۲۔ ... ۲۸۳۔ ... ۲۸۴۔ ... ۲۸۵۔ ... ۲۸۶۔ ... ۲۸۷۔ ... ۲۸۸۔ ... ۲۸۹۔ ... ۲۹۰۔ ... ۲۹۱۔ ... ۲۹۲۔ ... ۲۹۳۔ ... ۲۹۴۔ ... ۲۹۵۔ ... ۲۹۶۔ ... ۲۹۷۔ ... ۲۹۸۔ ... ۲۹۹۔ ... ۳۰۰۔ ... ۳۰۱۔ ... ۳۰۲۔ ... ۳۰۳۔ ... ۳۰۴۔ ... ۳۰۵۔ ... ۳۰۶۔ ... ۳۰۷۔ ... ۳۰۸۔ ... ۳۰۹۔ ... ۳۱۰۔ ... ۳۱۱۔ ... ۳۱۲۔ ... ۳۱۳۔ ... ۳۱۴۔ ... ۳۱۵۔ ... ۳۱۶۔ ... ۳۱۷۔ ... ۳۱۸۔ ... ۳۱۹۔ ... ۳۲۰۔ ... ۳۲۱۔ ... ۳۲۲۔ ... ۳۲۳۔ ... ۳۲۴۔ ... ۳۲۵۔ ... ۳۲۶۔ ... ۳۲۷۔ ... ۳۲۸۔ ... ۳۲۹۔ ... ۳۳۰۔ ... ۳۳۱۔ ... ۳۳۲۔ ... ۳۳۳۔ ... ۳۳۴۔ ... ۳۳۵۔ ... ۳۳۶۔ ... ۳۳۷۔ ... ۳۳۸۔ ... ۳۳۹۔ ... ۳۴۰۔ ... ۳۴۱۔ ... ۳۴۲۔ ... ۳۴۳۔ ... ۳۴۴۔ ... ۳۴۵۔ ... ۳۴۶۔ ... ۳۴۷۔ ... ۳۴۸۔ ... ۳۴۹۔ ... ۳۵۰۔ ... ۳۵۱۔ ... ۳۵۲۔ ... ۳۵۳۔ ... ۳۵۴۔ ... ۳۵۵۔ ... ۳۵۶۔ ... ۳۵۷۔ ... ۳۵۸۔ ... ۳۵۹۔ ... ۳۶۰۔ ... ۳۶۱۔ ... ۳۶۲۔ ... ۳۶۳۔ ... ۳۶۴۔ ... ۳۶۵۔ ... ۳۶۶۔ ... ۳۶۷۔ ... ۳۶۸۔ ... ۳۶۹۔ ... ۳۷۰۔ ... ۳۷۱۔ ... ۳۷۲۔ ... ۳۷۳۔ ... ۳۷۴۔ ... ۳۷۵۔ ... ۳۷۶۔ ... ۳۷۷۔ ... ۳۷۸۔ ... ۳۷۹۔ ... ۳۸۰۔ ... ۳۸۱۔ ... ۳۸۲۔ ... ۳۸۳۔ ... ۳۸۴۔ ... ۳۸۵۔ ... ۳۸۶۔ ... ۳۸۷۔ ... ۳۸۸۔ ... ۳۸۹۔ ... ۳۹۰۔ ... ۳۹۱۔ ... ۳۹۲۔ ... ۳۹۳۔ ... ۳۹۴۔ ... ۳۹۵۔ ... ۳۹۶۔ ... ۳۹۷۔ ... ۳۹۸۔ ... ۳۹۹۔ ... ۴۰۰۔ ... ۴۰۱۔ ... ۴۰۲۔ ... ۴۰۳۔ ... ۴۰۴۔ ... ۴۰۵۔ ... ۴۰۶۔ ... ۴۰۷۔ ... ۴۰۸۔ ... ۴۰۹۔ ... ۴۱۰۔ ... ۴۱۱۔ ... ۴۱۲۔ ... ۴۱۳۔ ... ۴۱۴۔ ... ۴۱۵۔ ... ۴۱۶۔ ... ۴۱۷۔ ... ۴۱۸۔ ... ۴۱۹۔ ... ۴۲۰۔ ... ۴۲۱۔ ... ۴۲۲۔ ... ۴۲۳۔ ... ۴۲۴۔ ... ۴۲۵۔ ... ۴۲۶۔ ... ۴۲۷۔ ... ۴۲۸۔ ... ۴۲۹۔ ... ۴۳۰۔ ... ۴۳۱۔ ... ۴۳۲۔ ... ۴۳۳۔ ... ۴۳۴۔ ... ۴۳۵۔ ... ۴۳۶۔ ... ۴۳۷۔ ... ۴۳۸۔ ... ۴۳۹۔ ... ۴۴۰۔ ... ۴۴۱۔ ... ۴۴۲۔ ... ۴۴۳۔ ... ۴۴۴۔ ... ۴۴۵۔ ... ۴۴۶۔ ... ۴۴۷۔ ... ۴۴۸۔ ... ۴۴۹۔ ... ۴۵۰۔ ... ۴۵۱۔ ... ۴۵۲۔ ... ۴۵۳۔ ... ۴۵۴۔ ... ۴۵۵۔ ... ۴۵۶۔ ... ۴۵۷۔ ... ۴۵۸۔ ... ۴۵۹۔ ... ۴۶۰۔ ... ۴۶۱۔ ... ۴۶۲۔ ... ۴۶۳۔ ... ۴۶۴۔ ... ۴۶۵۔ ... ۴۶۶۔ ... ۴۶۷۔ ... ۴۶۸۔ ... ۴۶۹۔ ... ۴۷۰۔ ... ۴۷۱۔ ... ۴۷۲۔ ... ۴۷۳۔ ... ۴۷۴۔ ... ۴۷۵۔ ... ۴۷۶۔ ... ۴۷۷۔ ... ۴۷۸۔ ... ۴۷۹۔ ... ۴۸۰۔ ... ۴۸۱۔ ... ۴۸۲۔ ... ۴۸۳۔ ... ۴۸۴۔ ... ۴۸۵۔ ... ۴۸۶۔ ... ۴۸۷۔ ... ۴۸۸۔ ... ۴۸۹۔ ... ۴۹۰۔ ... ۴۹۱۔ ... ۴۹۲۔ ... ۴۹۳۔ ... ۴۹۴۔ ... ۴۹۵۔ ... ۴۹۶۔ ... ۴۹۷۔ ... ۴۹۸۔ ... ۴۹۹۔ ... ۵۰۰۔ ... ۵۰۱۔ ... ۵۰۲۔ ... ۵۰۳۔ ... ۵۰۴۔ ... ۵۰۵۔ ... ۵۰۶۔ ... ۵۰۷۔ ... ۵۰۸۔ ... ۵۰۹۔ ... ۵۱۰۔ ... ۵۱۱۔ ... ۵۱۲۔ ... ۵۱۳۔ ... ۵۱۴۔ ... ۵۱۵۔ ... ۵۱۶۔ ... ۵۱۷۔ ... ۵۱۸۔ ... ۵۱۹۔ ... ۵۲۰۔ ... ۵۲۱۔ ... ۵۲۲۔ ... ۵۲۳۔ ... ۵۲۴۔ ... ۵۲۵۔ ... ۵۲۶۔ ... ۵۲۷۔ ... ۵۲۸۔ ... ۵۲۹۔ ... ۵۳۰۔ ... ۵۳۱۔ ... ۵۳۲۔ ... ۵۳۳۔ ... ۵۳۴۔ ... ۵۳۵۔ ... ۵۳۶۔ ... ۵۳۷۔ ... ۵۳۸۔ ... ۵۳۹۔ ... ۵۴۰۔ ... ۵۴۱۔ ... ۵۴۲۔ ... ۵۴۳۔ ... ۵۴۴۔ ... ۵۴۵۔ ... ۵۴۶۔ ... ۵۴۷۔ ... ۵۴۸۔ ... ۵۴۹۔ ... ۵۵۰۔ ... ۵۵۱۔ ... ۵۵۲۔ ... ۵۵۳۔ ... ۵۵۴۔ ... ۵۵۵۔ ... ۵۵۶۔ ... ۵۵۷۔ ... ۵۵۸۔ ... ۵۵۹۔ ... ۵۶۰۔ ... ۵۶۱۔ ... ۵۶۲۔ ... ۵۶۳۔ ... ۵۶۴۔ ... ۵۶۵۔ ... ۵۶۶۔ ... ۵۶۷۔ ... ۵۶۸۔ ... ۵۶۹۔ ... ۵۷۰۔ ... ۵۷۱۔ ... ۵۷۲۔ ... ۵۷۳۔ ... ۵۷۴۔ ... ۵۷۵۔ ... ۵۷۶۔ ... ۵۷۷۔ ... ۵۷۸۔ ... ۵۷۹۔ ... ۵۸۰۔ ... ۵۸۱۔ ... ۵۸۲۔ ... ۵۸۳۔ ... ۵۸۴۔ ... ۵۸۵۔ ... ۵۸۶۔ ... ۵۸۷۔ ... ۵۸۸۔ ... ۵۸۹۔ ... ۵۹۰۔ ... ۵۹۱۔ ... ۵۹۲۔ ... ۵۹۳۔ ... ۵۹۴۔ ... ۵۹۵۔ ... ۵۹۶۔ ... ۵۹۷۔ ... ۵۹۸۔ ... ۵۹۹۔ ... ۶۰۰۔ ... ۶۰۱۔ ... ۶۰۲۔ ... ۶۰۳۔ ... ۶۰۴۔ ... ۶۰۵۔ ... ۶۰۶۔ ... ۶۰۷۔ ... ۶۰۸۔ ... ۶۰۹۔ ... ۶۱۰۔ ... ۶۱۱۔ ... ۶۱۲۔ ... ۶۱۳۔ ... ۶۱۴۔ ... ۶۱۵۔ ... ۶۱۶۔ ... ۶۱۷۔ ... ۶۱۸۔ ... ۶۱۹۔ ... ۶۲۰۔ ... ۶۲۱۔ ... ۶۲۲۔ ... ۶۲۳۔ ... ۶۲۴۔ ... ۶۲۵۔ ... ۶۲۶۔ ... ۶۲۷۔ ... ۶۲۸۔ ... ۶۲۹۔ ... ۶۳۰۔ ... ۶۳۱۔ ... ۶۳۲۔ ... ۶۳۳۔ ... ۶۳۴۔ ... ۶۳۵۔ ... ۶۳۶۔ ... ۶۳۷۔ ... ۶۳۸۔ ... ۶۳۹۔ ... ۶۴۰۔ ... ۶۴۱۔ ... ۶۴۲۔ ... ۶۴۳۔ ... ۶۴۴۔ ... ۶۴۵۔ ... ۶۴۶۔ ... ۶۴۷۔ ... ۶۴۸۔ ... ۶۴۹۔ ... ۶۵۰۔ ... ۶۵۱۔ ... ۶۵۲۔ ... ۶۵۳۔ ... ۶۵۴۔ ... ۶۵۵۔ ... ۶۵۶۔ ... ۶۵۷۔ ... ۶۵۸۔ ... ۶۵۹۔ ... ۶۶۰۔ ... ۶۶۱۔ ... ۶۶۲۔ ... ۶۶۳۔ ... ۶۶۴۔ ... ۶۶۵۔ ... ۶۶۶۔ ... ۶۶۷۔ ... ۶۶۸۔ ... ۶۶۹۔ ... ۶۷۰۔ ... ۶۷۱۔ ... ۶۷۲۔ ... ۶۷۳۔ ... ۶۷۴۔ ... ۶۷۵۔ ... ۶۷۶۔ ... ۶۷۷۔ ... ۶۷۸۔ ... ۶۷۹۔ ... ۶۸۰۔ ... ۶۸۱۔ ... ۶۸۲۔ ... ۶۸۳۔ ... ۶۸۴۔ ... ۶۸۵۔ ... ۶۸۶۔ ... ۶۸۷۔ ... ۶۸۸۔ ... ۶۸۹۔ ... ۶۹۰۔ ... ۶۹۱۔ ... ۶۹۲۔ ... ۶۹۳۔ ... ۶۹۴۔ ... ۶۹۵۔ ... ۶۹۶۔ ... ۶۹۷۔ ... ۶۹۸۔ ... ۶۹۹۔ ... ۷۰۰۔ ... ۷۰۱۔ ... ۷۰۲۔ ... ۷۰۳۔ ... ۷۰۴۔ ... ۷۰۵۔ ... ۷۰۶۔ ... ۷۰۷۔ ... ۷۰۸۔ ... ۷۰۹۔ ... ۷۱۰۔ ... ۷۱۱۔ ... ۷۱۲۔ ... ۷۱۳۔ ... ۷۱۴۔ ... ۷۱۵۔ ... ۷۱۶۔ ... ۷۱۷۔ ... ۷۱۸۔ ... ۷۱۹۔ ... ۷۲۰۔ ... ۷۲۱۔ ... ۷۲۲۔ ... ۷۲۳۔ ... ۷۲۴۔ ... ۷۲۵۔ ... ۷۲۶۔ ... ۷۲۷۔ ... ۷۲۸۔ ... ۷۲۹۔ ... ۷۳۰۔ ... ۷۳۱۔ ... ۷۳۲۔ ... ۷۳۳۔ ... ۷۳۴۔ ... ۷۳۵۔ ... ۷۳۶۔ ... ۷۳۷۔ ... ۷۳۸۔ ... ۷۳۹۔ ... ۷۴۰۔ ... ۷۴۱۔ ... ۷۴۲۔ ... ۷۴۳۔ ... ۷۴۴۔ ... ۷۴۵۔ ... ۷۴۶۔ ... ۷۴۷۔ ... ۷۴۸۔ ... ۷۴۹۔ ... ۷۵۰۔ ... ۷۵۱۔ ... ۷۵۲۔ ... ۷۵۳۔ ... ۷۵۴۔ ... ۷۵۵۔ ... ۷۵۶۔ ... ۷۵۷۔ ... ۷۵۸۔ ... ۷۵۹۔ ... ۷۶۰۔ ... ۷۶۱۔ ... ۷۶۲۔ ... ۷۶۳۔ ... ۷۶۴۔ ... ۷۶۵۔ ... ۷۶۶۔ ... ۷۶۷۔ ... ۷۶۸۔ ... ۷۶۹۔ ... ۷۷۰۔ ... ۷۷۱۔ ... ۷۷۲۔ ... ۷۷۳۔ ... ۷۷۴۔ ... ۷۷۵۔ ... ۷۷۶۔ ... ۷۷۷۔ ... ۷۷۸۔ ... ۷۷۹۔ ... ۷۸۰۔ ... ۷۸۱۔ ... ۷۸۲۔ ... ۷۸۳۔ ... ۷۸۴۔ ... ۷۸۵۔ ... ۷۸۶۔ ... ۷۸۷۔ ... ۷۸۸۔ ... ۷۸۹۔ ... ۷۹۰۔ ... ۷۹۱۔ ... ۷۹۲۔ ... ۷۹۳۔ ... ۷۹۴۔ ... ۷۹۵۔ ... ۷۹۶۔ ... ۷۹۷۔ ... ۷۹۸۔ ... ۷۹۹۔ ... ۸۰۰۔ ... ۸۰۱۔ ... ۸۰۲۔ ... ۸۰۳۔ ... ۸۰۴۔ ... ۸۰۵۔ ... ۸۰۶۔ ... ۸۰۷۔ ... ۸۰۸۔ ... ۸۰۹۔ ... ۸۱۰۔ ... ۸۱۱۔ ... ۸۱۲۔ ... ۸۱۳۔ ... ۸۱۴۔ ... ۸۱۵۔ ... ۸۱۶۔ ... ۸۱۷۔ ... ۸۱۸۔ ... ۸۱۹۔ ... ۸۲۰۔ ... ۸۲۱۔ ... ۸۲۲۔ ... ۸۲۳۔ ... ۸۲۴۔ ... ۸۲۵۔ ... ۸۲۶۔ ... ۸۲۷۔ ... ۸۲۸۔ ... ۸۲۹۔ ... ۸۳۰۔ ... ۸۳۱۔ ... ۸۳۲۔ ... ۸۳۳۔ ... ۸۳۴۔ ... ۸۳۵۔ ... ۸۳۶۔ ... ۸۳۷۔ ... ۸۳۸۔ ... ۸۳۹۔ ... ۸۴۰۔ ... ۸۴۱۔ ... ۸۴۲۔ ... ۸۴۳۔ ... ۸۴۴۔ ... ۸۴۵۔ ... ۸۴۶۔ ... ۸۴۷۔ ... ۸۴۸۔ ... ۸۴۹۔ ... ۸۵۰۔ ... ۸۵۱۔ ... ۸۵۲۔ ... ۸۵۳۔ ... ۸۵۴۔ ... ۸۵۵۔ ... ۸۵۶۔ ... ۸۵۷۔ ... ۸۵۸۔ ... ۸۵۹۔ ... ۸۶۰۔ ... ۸۶۱۔ ... ۸۶۲۔ ... ۸۶۳۔ ... ۸۶۴۔ ... ۸۶۵۔ ... ۸۶۶۔ ... ۸۶۷۔ ... ۸۶۸۔ ... ۸۶۹۔ ... ۸۷۰۔ ... ۸۷۱۔ ... ۸۷۲۔ ... ۸۷۳۔ ... ۸۷۴۔ ... ۸۷۵۔ ... ۸۷۶۔ ... ۸۷۷۔ ... ۸۷۸۔ ... ۸۷۹۔ ... ۸۸۰۔ ... ۸۸۱۔ ... ۸۸۲۔ ... ۸۸۳۔ ... ۸۸۴۔ ... ۸۸۵۔ ... ۸۸۶۔ ... ۸۸۷۔ ... ۸۸۸۔ ... ۸۸۹۔ ... ۸۹۰۔ ... ۸۹۱۔ ... ۸۹۲۔ ... ۸۹۳۔ ... ۸۹۴۔ ... ۸۹۵۔ ... ۸۹۶۔ ... ۸۹۷۔ ... ۸۹۸۔ ... ۸۹۹۔ ... ۹۰۰۔ ... ۹۰۱۔ ... ۹۰۲۔ ... ۹۰۳۔ ... ۹۰۴۔ ... ۹۰۵۔ ... ۹۰۶۔ ... ۹۰۷۔ ... ۹۰۸۔ ... ۹۰۹۔ ... ۹۱۰۔ ... ۹۱۱۔ ... ۹۱۲۔ ... ۹۱۳۔ ... ۹۱۴۔ ... ۹۱۵۔ ... ۹۱۶۔ ... ۹۱۷۔ ... ۹۱۸۔ ... ۹۱۹۔ ... ۹۲۰۔ ... ۹۲۱۔ ... ۹۲۲۔ ... ۹۲۳۔ ... ۹۲۴۔ ... ۹۲۵۔ ... ۹۲۶۔ ... ۹۲۷۔ ... ۹۲۸۔ ... ۹۲۹۔ ... ۹۳۰۔ ... ۹۳۱۔ ... ۹۳۲۔ ... ۹۳۳۔ ... ۹۳۴۔ ... ۹۳۵۔ ... ۹۳۶۔ ... ۹۳۷۔ ... ۹۳۸۔ ... ۹۳۹۔ ... ۹۴۰۔ ... ۹۴۱۔ ... ۹۴۲۔ ... ۹۴۳۔ ... ۹۴۴۔ ... ۹۴۵۔ ... ۹۴۶۔ ... ۹۴۷۔ ... ۹۴۸۔ ... ۹۴۹۔ ... ۹۵۰۔ ... ۹۵۱۔ ... ۹۵۲۔ ... ۹۵۳۔ ... ۹۵۴۔ ... ۹۵۵۔ ... ۹۵۶۔ ... ۹۵۷۔ ... ۹۵۸۔ ... ۹۵۹۔ ... ۹۶۰۔ ... ۹۶۱۔ ... ۹۶۲۔ ... ۹۶۳۔ ... ۹۶۴۔ ... ۹۶۵۔ ... ۹۶۶۔ ... ۹۶۷۔ ... ۹۶۸۔ ... ۹۶۹۔ ... ۹۷۰۔ ... ۹۷۱۔ ... ۹۷۲۔ ... ۹۷۳۔ ... ۹۷۴۔ ... ۹۷۵۔ ... ۹۷۶۔ ... ۹۷۷۔ ... ۹۷۸۔ ... ۹۷۹۔ ... ۹۸۰۔ ... ۹۸۱۔ ... ۹۸۲۔ ... ۹۸۳۔ ... ۹۸۴۔ ... ۹۸۵۔ ... ۹۸۶۔ ... ۹۸۷۔ ... ۹۸۸۔ ... ۹۸۹۔ ... ۹۹۰۔ ... ۹۹۱۔ ... ۹۹۲۔ ... ۹۹۳۔ ... ۹۹۴۔ ... ۹۹۵۔ ... ۹۹۶۔ ... ۹۹۷۔ ... ۹۹۸۔ ... ۹۹۹۔ ... ۱۰۰۰۔

۱۔ صحیح مسلم باب توہن ... ۲۔ ... ۳۔ ... ۴۔ ... ۵۔ ... ۶۔ ... ۷۔ ... ۸۔ ... ۹۔ ... ۱۰۔ ... ۱۱۔ ... ۱۲۔ ... ۱۳۔ ... ۱۴۔ ... ۱۵۔ ... ۱۶۔ ... ۱۷۔ ... ۱۸۔ ... ۱۹۔ ... ۲۰۔ ... ۲۱۔ ... ۲۲۔ ... ۲۳۔ ... ۲۴۔ ... ۲۵۔ ... ۲۶۔ ... ۲۷۔ ... ۲۸۔ ... ۲۹۔ ... ۳۰۔ ... ۳۱۔ ... ۳۲۔ ... ۳۳۔ ... ۳۴۔ ... ۳۵۔ ... ۳۶۔ ... ۳۷۔ ... ۳۸۔ ... ۳۹۔ ... ۴۰۔ ... ۴۱۔ ... ۴۲۔ ... ۴۳۔ ... ۴۴۔ ... ۴۵۔ ... ۴۶۔ ... ۴۷۔ ... ۴۸۔ ... ۴۹۔ ... ۵۰۔ ... ۵۱۔ ... ۵۲۔ ... ۵۳۔ ... ۵۴۔ ... ۵۵۔ ... ۵۶۔ ... ۵۷۔ ... ۵۸۔ ... ۵۹۔ ... ۶۰۔ ... ۶۱۔ ... ۶۲۔ ... ۶۳۔ ... ۶۴۔ ... ۶۵۔ ... ۶۶۔ ... ۶۷۔ ... ۶۸۔ ... ۶۹۔ ... ۷۰۔ ... ۷۱۔ ... ۷۲۔ ... ۷۳۔ ... ۷۴۔ ... ۷۵۔ ... ۷۶۔ ... ۷۷۔ ... ۷۸۔ ... ۷۹۔ ... ۸۰۔ ... ۸۱۔ ... ۸۲۔ ... ۸۳۔ ... ۸۴۔ ... ۸۵۔ ... ۸۶۔ ... ۸۷۔ ... ۸۸۔ ... ۸۹۔ ... ۹۰۔ ... ۹۱۔ ... ۹۲۔ ... ۹۳۔ ... ۹۴۔ ... ۹۵۔ ... ۹۶۔ ... ۹۷۔ ... ۹۸۔ ... ۹۹۔ ... ۱۰۰۔ ... ۱۰۱۔ ... ۱۰۲۔ ... ۱۰۳۔ ... ۱۰۴۔ ... ۱۰۵۔ ... ۱۰۶۔ ... ۱۰۷۔ ... ۱۰۸۔ ... ۱۰۹۔ ... ۱۱۰۔ ... ۱۱۱۔ ... ۱۱۲۔ ... ۱۱۳۔ ... ۱۱۴۔ ... ۱۱۵۔ ... ۱۱۶۔ ... ۱۱۷۔ ... ۱۱۸۔ ... ۱۱۹۔ ... ۱۲۰۔ ... ۱۲۱۔ ... ۱۲۲۔ ... ۱۲۳۔ ... ۱۲۴۔ ... ۱۲۵۔ ... ۱۲۶۔ ... ۱۲۷۔ ... ۱۲۸۔ ... ۱۲۹۔ ... ۱۳۰۔ ... ۱۳۱۔ ... ۱۳۲۔ ... ۱۳۳۔ ... ۱۳۴۔ ... ۱۳۵۔ ... ۱۳۶۔ ... ۱۳۷۔ ... ۱۳۸۔ ... ۱۳۹۔ ... ۱۴۰۔ ... ۱۴۱۔ ... ۱۴۲۔ ... ۱۴۳۔ ... ۱۴۴۔ ... ۱۴۵۔ ... ۱۴۶۔ ... ۱۴۷۔ ... ۱۴۸۔ ... ۱۴۹۔ ... ۱۵۰۔ ... ۱۵۱۔ ... ۱۵۲۔ ... ۱۵۳۔ ... ۱۵۴۔ ... ۱۵۵۔ ... ۱۵۶۔ ... ۱۵۷۔ ... ۱۵۸۔ ... ۱۵۹۔ ... ۱۶۰۔ ... ۱۶۱۔ ... ۱۶۲۔ ... ۱۶۳۔ ... ۱۶۴۔ ... ۱۶۵۔ ... ۱۶۶۔ ... ۱۶۷۔ ... ۱۶۸۔ ... ۱۶۹۔ ... ۱۷۰۔ ... ۱۷۱۔ ... ۱۷۲۔ ... ۱۷۳۔ ... ۱۷۴۔ ... ۱۷۵۔ ... ۱۷۶۔ ... ۱۷۷۔ ... ۱۷۸۔ ... ۱۷۹۔ ... ۱۸۰۔ ... ۱۸۱۔ ... ۱۸۲۔ ... ۱۸۳۔ ... ۱۸۴۔ ... ۱۸۵۔ ... ۱۸۶۔ ... ۱۸۷۔ ... ۱۸۸۔ ... ۱۸۹۔ ... ۱۹۰۔ ... ۱۹۱۔ ... ۱۹۲۔ ... ۱۹۳۔ ... ۱۹۴۔ ... ۱۹۵۔ ... ۱۹۶۔ ... ۱۹۷۔ ... ۱۹۸۔ ... ۱۹۹۔ ... ۲۰۰۔ ... ۲۰۱۔ ... ۲۰۲۔ ... ۲۰۳۔ ... ۲۰۴۔ ... ۲۰۵۔ ... ۲۰۶۔ ... ۲۰۷۔ ... ۲۰۸۔ ... ۲۰۹۔ ... ۲۱۰۔ ... ۲۱۱۔ ... ۲۱۲۔ ... ۲۱۳۔ ... ۲۱۴۔ ... ۲۱۵۔ ... ۲۱۶۔ ... ۲۱۷۔ ... ۲۱۸۔ ... ۲۱۹۔ ... ۲۲۰۔ ... ۲۲۱۔ ... ۲۲۲۔ ... ۲۲۳۔ ... ۲۲۴۔ ... ۲۲۵۔ ... ۲۲۶۔ ... ۲۲۷۔ ... ۲۲۸۔ ... ۲۲۹۔ ... ۲۳۰۔ ... ۲۳۱۔ ... ۲۳۲۔ ... ۲۳۳۔ ... ۲۳۴۔ ... ۲۳۵۔ ... ۲۳۶۔ ... ۲۳۷۔ ... ۲۳۸۔ ...

اسلام کی تاریخ میں ابتلا و امتحان کا سب سے زیادہ سخت اور سب سے پہلا موقع غزوہ بدر میں پیش آیا۔ مسلمانوں کی تعداد تین سو انیس آدمیوں سے زیادہ نہ تھی لیکن اس شرمزہ قلیلہ کے مقابلہ کے لئے کفار کا ٹڈی دل اٹھا ہوا چلا آتا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے جب اس منظر کو دیکھا تو قبلہ رو ہو کر درگاہِ اہی میں دعا کے سئے ہاتھ اٹھائے۔ دفعۃً ایک ہزار فرشتوں کی روحانی فوج مسلمانوں کی صفِ جنگ میں آ کر کھڑی ہو گئی۔ قرآن مجید میں ہے۔

﴿ اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ اَنِّي مُعَذِّدُكُمْ بِاَنْفِ الْمَلٰٓئِكَةِ مُرْدِفٍ ۝۱۱۱﴾ (فال۔)

جب تم خدا سے فریاد کر رہے تھے تو خدا نے تمہاری فریاد کو سنا اور کہا کہ میں ایک ہزار ہمرکاب سواروں سے تمہاری مدد کرتا ہوں۔

اس فوج نے جس طرح مسلمانوں کی مدد کی اس کی کیفیت حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس طرح بیان کی ہے کہ ”ایک مسلمان ایک کافر کا تعاقب کر رہا تھا کہ اس نے کافر کے اوپر سے کوڑے کی آواز سنی اور سوار کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”آگے بڑھ اے جزم“ یہ کہنا تھا کہ کافر چت زمین پر گر پڑا۔ مسلمانوں نے آگے بڑھ کر دیکھا تو اس کی ناک میں سوراخ ہو گیا تھا جس میں ٹکیل لگی ہوئی تھی اور تمام چہرہ پھٹ گیا تھا اور اس میں نیلی بدھیاں پڑ گئی تھیں۔ ان صحابی نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اس واقعہ کو بیان کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”سچ کہتے ہو یہ تیسرے آسمان کی مدد ہے“۔ لے

غزوہ احد میں بھی مسلمانوں کی تعداد کفار کے مقابلہ میں بہت کم تھی۔ مسلمانوں کو یہ دیکھ کر اضطراب ہوا لیکن آنحضرت ﷺ نے تسلی دی کہ اپنی قلت تعداد اور بے سروسامانی پر نہ جاؤ، خدا اپنے ہزاروں فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا۔ خدا نے کہا کہ ”ہاں بے شک اگر مسلمان جرأت و ہمت اور صبر سے کام لیں گے تو میں پانچ ہزار فرشتوں کی فوج ان کی مدد کو اتاروں گا“۔ سورۃ آل عمران میں اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ کو تفصیل بیان کیا ہے۔

﴿ اِذْ تَقُوْلُ لِمُؤْمِنِيْنَ اَلَيْسَ بِكُمْ رٰكِبٌ ۙ ثَلٰثَةِ اَلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُرْسِلِيْنَ ۙ بَلٰٓى اِنْ نَّصْبِرُوْا وَنَتَّقُوْا وَيَاٰتُوْكُمْ مِّنْ قٰوَرِهِمْ هٰذَا يُعٰدِدُكُمْ رٰكِبٌ بِخَمْسَةِ اَلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ۙ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰى لَّكُمْ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُكُمْ بِهٖ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۝۱۳﴾ (آل عمران۔ ۱۳)

ے پیغمبر! جب تم مسلمانوں سے کہتے تھے کہ کیا تم کو یہ بس نہیں کرتا کہ خدا تین ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا ہاں بے شک اگر تم صبر کرو اور تقویٰ کرو اور تمہارے دشمن بڑے زوروں سے بڑھ کر آئیں تو وہ پانچ ہزار بہادر فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا۔ خدا نے اس وعدہ کو تمہارے لئے ایک خوشخبری بنایا اور تاکہ تمہارے دلوں میں طمانیت پیدا ہو۔ مدد تو خدا ہی کے پاس سے آتی ہے۔

لیکن جب جنگ شروع ہوئی تو مسلمانوں کے ہاتھوں سے صبر کا سررشتہ چھوٹ گیا اس سئے خدا کے وعدہ نصرت سے وہ محروم رہ گئے مگر آنحضرت ﷺ کے وجود اقدس کی حفاظت کے سئے دوفرشتے ساتھ تھے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں۔

”میں نے غزوہ احد میں دو سفید پوش آدمیوں کو دیکھا جو آپ ﷺ کی طرف سے سخت جان بازی کے ساتھ لڑ رہے تھے اور میں نے ان کو نہ اس سے پہلے دیکھا تھا نہ اس کے بعد دیکھا۔“ ۱۔

صحیح مسلم کی روایت میں تصریح ہے کہ یہ دونوں فرشتے جبریل و میکائیل تھے۔ ۲۔

غزوہ احد کے بعد غزوہ خندق پیش آیا۔ اس غزوہ میں بھی مسلمانوں کی بے چارگی اور بے سروسامانی کا وہی عالم تھا۔ اسلامی فوج کی رسد کی یہ کیفیت تھی کہ خود مقدس سپہ سالار ﷺ اپنے سپاہیوں کے ساتھ کئی وقت کا بھوکا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی وہ روحانی فوج نازل کی جو بھوک اور پیاس سے بے نیاز ہے۔ سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر اپنا احسان جتاتا ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُفِّرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَ نُكْمٌ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ (حز - ۲)

اے ایمان والو! خدا کے اس احسان کو یاد کرو کہ جب کفار نے تم کو آ کر گھیر لیا تو ہم نے ان پر بھی ہوا بھیجی اور اس فوج کو بھیجا جس کو تم نے نہیں دیکھا اور اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا تھا۔ یہ غیر مرئی فوج روحانی سپاہیوں کے دستے تھے۔

حضرت ابوذرؓ سے جو قدیم الاسلام صحابی تھے روایت ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپؐ کو پہلے پہل کیونکر معلوم ہوا کہ آپؐ پیغمبر ہیں؟ فرمایا کہ ”میں ایک دفعہ جا رہا تھا کہ آسمان سے دو فرشتے اترے۔ ایک آسمان کی طرف گیا اور ایک زمین پر آیا۔ ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ ”کیا یہ وہی ہے؟“ دوسرے نے کہا ”ہاں یہ وہی ہے“ پھر اس نے کہا ان کو ایک آدمی سے تو لو تو میرا پلہ بھاری رہا پھر دس سے پھر سو سے پھر ہزار آدمیوں کے مقابلہ میں تو لا گیا تب بھی میرا پلہ ہی بھاری رہا۔ دوسرے فرشتے نے کہا اگر ان کی تمام امت بھی ایک پلہ میں رکھو اور ان کو دوسرے میں تب بھی ان کا ہی پلہ جھلکا رہے گا۔“ ۳۔

یہ حقیقت میں آنحضرت ﷺ کی فضیلت بشری کی تمثیل تھی۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مکہ کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ ایک شب عشاء کی نماز پڑھ کر لوٹے تو میرا ہاتھ پکڑ کر مکہ کے باہر میدان میں لے گئے اور ایک جگہ خط کھینچ کر فرمایا کہ یہاں ٹھہرو اور اگر تم کو کچھ لوگ نظر آئیں تو ان سے بولن نہیں وہ بھی تم سے نہیں بولیں گے۔ یہ کہہ کر آپ ﷺ ایک طرف تشریف لے گئے۔ اس اثناء میں مجھے وہ لوگ نظر آئے جو ظمی قوم کی طرح معصوم ہوتے تھے۔ نہ وہ برہنہ تھے اور نہ ان کے کپڑے نظر آتے تھے۔ وہ میری طرف آ کر

۱۔ صحیح بخاری جلد ۲ باب غزوہ احد ص ۵۸۰۔

۲۔ صحیح مسلم جلد ۲ کتاب الفصائل باب قتال جبریل و میکائیل عنہ۔

۳۔ یہ حدیث سنن درمی باب کف کاذب اور شان اسی ﷺ میں ہے اس کا سلسلہ سند یہ ہے: احمر بن عبد اللہ بن عمر بن

حدیب ابو داؤد حدیثنا جعفر بن عثمان القرشی عن عثمان بن عمرو بن الربیع عن یحییٰ بن عبد اللہ بن عمار بن قیس عن ابی جعفر بن عثمان القرشی کا صحیح نام جعفر بن عبد اللہ بن عثمان قرشی ہے جو محمد ثنیٰ میں معتبر نہیں۔

پھر رسول اللہ ﷺ کی طرف چلے جاتے تھے اور خط سے آگے نہیں بڑھتے تھے۔ آدھی رات کے بعد آپ ﷺ واپس تشریف لائے اور فرمایا تم دیکھتے ہو کہ آج شب میں سویا نہیں۔ یہ کہہ کر میرے زانو پر سر رکھ کر سو گئے۔ اتنے میں کچھ لوگ اجلے اجلے کپڑے پہنے جن کے حسن جمال کا حال خدا ہی جانے کہ کیا تھا پاس آ کر بیٹھ گئے۔ پھر آپ ﷺ کے سر ہانے بیٹھے اور کچھ آپ ﷺ کے پاؤں کے پاس آ کر بیٹھے۔ دونوں نے مل کر آنحضرت ﷺ کی نبوت و رسالت کی ایک تمثیل بیان کی اور کہا کہ یہ وہ پیغمبر ہے جس کی آنکھیں گوسوتی ہیں مگر دل ہشیر رہتا ہے۔ اس کے بعد وہ چلے گئے آپ ﷺ بیدار ہوئے تو فرمایا ان لوگوں نے جو باتیں کہیں وہ میں نے سنیں۔ تم جانتے ہو یہ کون تھے؟ عرض کی خدا اور خدا کا رسول زیادہ جانتے ہیں۔ فرمایا یہ فرشتے تھے۔ ان کی تمثیل کی تفسیر یہ ہے۔^۱

حضرت حذیفہؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ نماز عشاء پڑھ کر آپ ﷺ چلے تو میں آپ ﷺ کے پیچھے ہولیا۔ فرمایا "کون، حذیفہ؟" عرض کی "جی ہاں" فرمایا آج وہ فرشتہ مجھ پر اترا جو آج تک زمین پر نہیں اترا تھا۔ اس نے خدا سے اذن لیا۔ نکا کہ وہ میرے پاس آ کر مجھے یہ بشارت سنائے کہ فاطمہؓ جنتی بیبیوں کی اور حسنؓ اور حسینؓ جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔^۲



۱۔ ترمذی ابواب الامثال امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب صحیح کہا ہے

۲۔ ترمذی مناقب حسین حدیث غریب

عالم رویا

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ (فتح-۳)

رویاً اور خواب درحقیقت نفس یا روح کے عجبات کا ایک حیرت انگیز طلسم ہے۔ علمائے نفس کہتے ہیں کہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کے قوائے نفسی و دماغی ہر وقت اور ہر آن اپنے ذہنی اعمال میں مصروف رہتے ہیں۔ جب وہ سو جاتا ہے اور اس کے ظاہری حواس بے کار ہو جاتے ہیں اس وقت بھی ان کے فکر و نظر کا عمل جاری رہتا ہے مگر چونکہ عموماً انسان غمیق اور پرسکون نیند سوتا ہے اس لئے جاگنے کے بعد اس کو اپنی حالت خواب کا احساس نہیں ہوتا لیکن کبھی کبھی جب اس کی نیند مستغرق اور گہری نہیں ہوتی تو اس کو اپنی گزشتہ سیر دماغی کے مکمل یا نامکمل مناظر یاد رہ جاتے ہیں۔ اسی کا نام خواب ہے۔

یہ تو فلسفہ قدیمہ کا ”فرسودہ خیال“ تھا اب جدید عہد ترقی میں سائنس کا لوجی اور نفسیات کے علماء کا مشہور و مقبول نظریہ یہ ہے کہ ہم عالم بیداری میں اپنے جن خیالات، جذبات اور ارادوں اور تمناؤں کو جان کر یا بے جانے کسی سبب سے دہا دیتے ہیں عالم خواب میں جب ہمارے تعقل اور احساس کی جابرانہ حکومت ان سے اٹھ جاتی ہے تو ان کو ابھرنے کا موقع ملتا ہے اور وہ ہم کو خواب بن کر نظر آتے ہیں۔ بہر حال یہ شاید ان رویاء کی توجیہ ہوگی جن کو ”خواب پریشاں“ ”اوہام دماغی“ کہنا زیادہ موزوں ہے۔

عرفائے روح اس خواب پریشاں یا اوہام دماغی کے منکر نہیں ہیں لیکن رویا کی حقیقت ان کے نزدیک کچھ اور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ انسان جسم و روح سے عبارت ہے۔ روح جب تک جسم کے اندر رہے اس کی جھوہ نمائی کے دور رخ ہیں جسمانی و روحانی اپنے جسمانی دروازہ سے وہ جھانکتی ہے تو اس کو جسم کے مادہ سطح پر رنگارنگ کے نقش و نگار اور گلکاریاں نظر آتی ہیں۔ یہ اس کے وہ تعلقات اور دھچکیاں ہیں جو اس کے اس جسمانی و مادی عالم کے ساتھ قائم ہیں لیکن اس کے پیچھے ایک دوسرا دروازہ ہے جہاں سے وہ روحانیت کے عالم کی سیر کر سکتی ہے۔ جس قدر اس کا تعلق انس، دل، بستی، شیفنگی اور مشغولیت عالم جسم سے زیادہ ہوگی اسی قدر دوسرے عالم کی طرف سے فراموشی، غفلت اور بے تعلقی زیادہ ہوگی۔ حالت خواب میں روح کی ظاہری جسمانی مصروفیتیں چونکہ کم ہو جاتی ہیں اس لئے اس کو دوسری کھڑکی کی طرف جھانکنے کی فرصت مل جاتی ہے اور پھر روح کو جس قدر تعلقات خارجی سے بے گانگی زیادہ ہوتی ہے شہرستان ملکوت میں اس کی سیر بہت آگے تک اور بہت دور تک اور وہاں کے تمثیلی منظر و مشاہدات سے اس کی اطلاع اور واقفیت زیادہ صحیح اور سچی ہوتی ہے۔ جو روحیں کہ اس عالم جسمانی کی بندشوں میں رہ کر بھی ان میں گرفتار و مقید نہیں ان کے لئے عالم بیداری بھی اقلیم روح کی گلگشت سے مانع نہیں۔ اسی کا نام مشاہدہ و مکاشفہ ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے مقدس قلوبوں میں جو ارواح طیبات ہیں وہ عالم ظاہری کی گرفتاریوں کے بعد بھی جس حد تک آزاد اور بے تعلق رہتی ہیں وہ عام حد انسانی سے بہت آگے اور بہت بند ہے۔ اسی لئے عالم مشاہدہ اور عالم رویا دونوں میں حقائق و اسرار کی بستیاں ان کی نگاہوں کے سامنے ہوتی ہیں۔ بیداری تو بیداری وہ سوتے بھی ہیں تو بیدار رہتے

ہیں۔ ان کے جسم سوتے ہیں لیکن ان کی روحیں ہمیشہ جاگتی رہتی ہیں۔

﴿ تَنَامُ أَعْيُنُهُمْ وَلَا تَنَامُ قُلُوبُهُمْ ﴾ (بخاری باب الانبیاء)

پنغیروں کی آنکھیں سوتی ہیں لیکن ان کے دل ہمیشہ بیدار رہتے ہیں۔

غافل انسان ادھر التفات نہیں کرتا ورنہ درحقیقت نیند اور خواب کا معاملہ یک سرملکوتی اور ایک راز الہی ہے۔

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِعَاؤُكُمْ مِنْ قُصْبِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ

يَسْمَعُونَ ﴿٣﴾ (روم-٣)

خدا کی نشانوں میں سے (اے انسانو!) راتوں میں اور دنوں میں تمہاری نیند ہے (اور پھر بیدار ہو کر اپنے کاروبار

میں تمہارا مصروف ہوتا) اور اس کی دولت کو تلاش کرنا ہے اس میں ان لوگوں کیسے جو سختے ہیں بڑی بصیرتیں ہیں۔

موت اور نیند دونوں کم و بیش ایک ہی جنس کی چیزیں ہیں۔ فرق اس قدر ہے کہ موت کی حالت میں جسم سے

روح کو دائمی مفارقت ہو جاتی ہے اور نیند میں عارضی موت میں تمام تعلقات ظاہری کے بند ٹوٹ جاتے ہیں اور نیند میں

کچھ نہ کچھ گر ہیں باقی رہ جاتی ہیں۔ قرآن مجید نے اسی روزانہ پیش آنے والے حیرت افزاء واقعہ قدرت کی طرف ہم کو

اس آیت میں متوجہ کیا ہے۔

﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَصَىٰ عَلَيْهَا

الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

وہ اللہ ہی ہے جو روجوں کو موت کے وقت اور جن کی موت کا وقت ابھی نہیں آیا ان کو نیند میں ان کی (مصرفیت

(دنیاوی) کا وقت پورا کر دیتا ہے پھر جن پر موت کا فرمان جاری ہو چکا ہے ان کو اپنے پاس روک لیتا ہے اور دوسروں

کو ایک وقت مقررہ تک کے لئے چھوڑ دیتا ہے اس میں سوچنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں۔

حضرت امام ربانی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

”تو فی نوم از اں قبیل است کہ شخصے از وطن مالوف خود بہ شوق و رغبت از برائے سیر و تماشا بیرون آید تا فرح و سرور حاصل کند و

خرم و شادان بدین خود باز رجوع نماید و سیرگاه او عالم مثال است که متفلسفین عجایب ملک و ملکوت است۔ (متن مندرجہ)

عربی زبان میں خواب کے نئے دو لفظ ہیں۔ ایک حلم جس کی جمع احلام آتی ہے۔ اس کے معنی ”خواب و خیال“

کے ہیں یعنی محض وہم و تخیل، دوسرا رویا، اس خواب کو کہتے ہیں جس میں حقیقت مبنی اور رمز شناسی ہو۔ ان دونوں لفظوں میں

ایک اور فرق یہ ہے پہلے میں وسوسہ شیطانی کا دخل ہوتا ہے اور دوسرا اس سے پاک ہے۔ یہ فرق سورہ یوسف کی ان آیتوں

میں صاف نظر آئے گا۔ عزیز مصر نے خواب دیکھا ہے۔ اپنے درباریوں سے اس کی تعبیر پوچھتا ہے۔ اہل دربار کہتے ہیں

یہ محض خواب و خیال اور وہم ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ أَكُنَّ مِنَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ رُؤْيَايَ﴾ قَالَُوا أَصْفَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ

بَتَّارُيْلَ الْأَحْلَامِ بِعَلِيمِينَ ﴿٦﴾ (سورة يوسف - ٦)

اے درباریو! میرے اس خواب کے بارہ میں مجھے رائے دو! اگر خواب کی تعبیر تم بیان کر سکتے ہو۔ انہوں نے کہا یہ تو

محض اوہام و خیالات کا مجموعہ ہے۔ ان اوہام اور خیالات کی تعبیر سے ہم واقف نہیں۔

گو عالم رویا کا نظارہ ہر اس ہستی کو کبھی کبھی پیش آتا ہے جو روح سے وابستہ ہے اور جس میں کالے گورے مومن و کافر شقی و سعید اور نیک و بد کی کوئی تمیز نہیں لیکن جس طرح ایک نہایت نازک اور باریک یا کسی دور سے آنے والی چیز کو بہت سی آنکھیں دیکھ سکتی اور دیکھتی ہیں لیکن ان میں حقیقت اور صحت کے قریب اسی کی رویت ہوتی ہے جس کی بینائی تیز آلات باصرہ صحیح اور فہم و استنباط کی قوت لطیف ہوتی ہے، اسی طرح عالم رویا کے مشاہدات کی حقیقی اور صحیح رویت بھی انہی کے لئے ہے جن کی روح و دل کی بینائی تیز اور بصیرت کی آنکھیں روشن اور ادراک و عرفان کے حواس لطیف ہوں اور جن کے نفس کے آئینہ میں صلاح و تقویٰ کا صیقل زیادہ ہو۔

﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ (یل)

اور جو یہاں اندھے ہیں وہ وہاں بھی اندھے ہوں گے۔

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (آۃ ۵)

خدا سے تقویٰ کرو اور وہ تم کو علم بخشے گا اور خدا کو ہر چیز کا علم۔

اسی لئے دنیا کے تمام مذاہب نے رویا کو خاص اہمیت دی ہے۔ اسلام نے اور شارع اسلام جس طرح دین کے اور شعبوں کی تکمیل کی ہے اس حقیقت کو بھی نہایت واضح اور روشن کر دیا ہے قرآن مجید کی آیت ہے۔

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۚ لَهُمُ الْخَيْرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِمِصْرَتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (یونس ۷)

جو ایمان لائے اور وہ متقی ہیں ان کے لئے اس دنیا میں بشارت ہے اور آخرت میں بھی خدا کی باتوں میں تبدیلی نہیں یہی بڑی کامیابی ہے۔

جب یہ آیت اتری تو صبیحہ کرامؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! اس دنیا میں بشارت کیا ہے؟ فرمایا کہ ”وہ رویائے صالحہ ہے جو ایک مرد مسلم دیکھتا ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”نبوت اور رسالت ختم ہو گئی لیکن صرف ایک چیز باقی رہ گئی ہے اور وہ مبشرات (خوشخبریاں) ہیں“ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ مبشرات کیا ہیں؟ فرمایا ”مسلم کی رویائے صالحہ۔ یہ نبوت کے اجزاء میں سے ایک جزو ۱؎ ہے“ بخاری، مسلم اور ترمذی کی متعدد روایتوں میں مختلف صحابیوں سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”مومن کی رویائے صالحہ نبوت کے چھ لیس حصوں میں سے ایک حصہ ہے“۔ اس سے زیادہ رویا کی اہمیت اور کیا ہو سکتی ہے کہ وہ نبوت کا ایک حصہ ہے لیکن یہ بھی سمجھ لو کہ وہ کونسی روایا ہے۔ ابھی ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ عربی میں خواب کے لئے دو لفظ ہیں۔ حلم (خواب پریشاں یا خیالات نفسانی) اور رویا حدیث صحیح میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿الرُّوْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ ۲؎

رویا خدا کی طرف سے اور حلم شیطان کی طرف سے ہے۔

۱؎ صحیح ترمذی کتاب الروایا۔

۲؎ صحیح ترمذی کتاب الروایا۔

۳؎ صحیح بخاری و مسلم و ترمذی۔

آغاز مضمون میں عمائے نفس اور عرفائے روح کی تشریحات کی تفصیل ہو چکی ہے۔ ذیل کی حدیث سے یہ حقیقت بہت اچھی طرح ظاہر ہو جاتی ہے، صحیح مسلم اور جامع ترمذی میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”صدقہ صدقہ حدیثنا“ تم میں سے سب سے سچا خواب دیکھنے والا وہ ہے جو سب سے زیادہ سچ بولتا ہے۔ حقیقت میں انسان کا ظہر اس کے باطن کا آئینہ ہے۔ جس کی زبان سچ بولے گی اس کی روح بھی یقیناً سچ دیکھے گی۔ عمائے نفسیات حدیث کے اس ایک فقرہ کی گرہ کشائی پورے ایک باب میں کر سکتے ہیں۔

اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”خواب تین قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک رویائے صالحہ۔ یہ خدا کی طرف سے خوشخبری ہوتی ہے، دوسرا غم پیدا کرنے والا خواب۔ یہ شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، تیسرا وہ خواب ہوتا ہے جو انسان کی اپنے دل کی باتیں اور خیالات ہوتے ہیں۔ اس تقسیم سے ظاہر ہوتا ہے کہ عمائے نفس اور عرفائے روح جس خواب اور رویاء کی تشریح کرتے ہیں وہ اپنی اپنی حقیقت کی روح سے بالکل الگ ہیں۔ اس عالم رویا کے تحت میں جس قسم سے بحث ہے وہ صرف پہلی قسم ہے۔

عام انسانوں اور انبیاء علیہم السلام کی رویا میں وہی نسبت ہے جو ان دونوں کی ذات میں ہے۔ جب عام انسانوں کی آنکھیں سوتی ہیں تو کم و بیش ان کے دل بھی سوتے رہتے ہیں لیکن انبیاء کرام کی آنکھیں جب سوتی ہیں تو بھی ان کے دل بیدار رہتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ ایک دفعہ آپ ﷺ نے بڑی دیر تک تہجد نماز پڑھی لیکن ابھی وتر نہیں پڑھے تھے کہ لیٹ گئے۔ حضرت عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ! آپ بے وتر پڑھے سوتے ہیں، فرمایا ”اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں، لیکن میرا دل نہیں سوتا۔“ معراج کے ذکر میں ہے کہ ”آپ اس حالت میں تھے کہ آپ کی آنکھیں سوتی تھیں، لیکن دل بیدار تھا اور انبیاء کا یہی حال ہوتا ہے کہ ان کی آنکھیں تو سوتی ہیں لیکن ان کے دل بیدار رہتے ہیں۔“

انہی حدیثوں کو پیش نظر رکھ کر جمہور علمائے اسلام کا یہ فیصلہ ہے کہ انبیاء کرام کی رویا بھی اسی قدر قطعی اور یقینی ہے جس قدر ان کے عام احکام وحی اور مخاطبات الہی، حضرت ابراہیمؑ نے جو خواب اپنے پہلوئے بیٹے کی قربانی کے متعلق دیکھا اس کے حکم الہی ہونے میں انہیں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہوا اور انہوں نے اس کی تعمیل ویسی ہی ضروری سمجھی جیسی اس حکم کی جو عالم بیداری میں انہیں خدا کی طرف سے ملتا۔ دوسرے پیغمبروں کے حالات میں بھی یہی نظر آتا ہے کہ ان کو اپنی رویا کی صحت و صداقت اور واجب العمل ہونے میں کسی قسم کا شک و شبہ نہ تھا۔ خود آنحضرت ﷺ کے سوانح مبارک میں یہ احوال بہ کثرت نظر پیش آئے ہیں اور اس عالم میں جو احکام اور علوم آپ ﷺ کو دیئے گئے ہیں وہ بھی اسی طرح قطعی ہیں جس طرح وہ احکام اور علوم جو وحی کے دوسرے طریقوں سے آپ ﷺ کو مرحمت ہوئے۔ چنانچہ ترمذی میں حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ ”رویاء الانبیاء وحی“ انبیاء کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔

۱۔ صحیح مسلم و ترمذی کتاب الروایا۔

۲۔ صحیح مسلم باب صلوة الیل۔

۳۔ صحیح بخاری و مسلم باب ما ساء۔

۴۔ ترمذی مناقب عمر فاروق رضی اللہ عنہ۔

اوپر اشارہ گذر چکا ہے کہ بعض علمائے اسلام اور اصحاب کشف و عرفان عالم غیب اور عالم ملکوت اور اس عالم شہادت اور عالم جسمانیات کے درمیان ایک تیسرے عالم کے قائل ہیں جس کا نام انہوں نے عالم برزخ (درمیانی مقام) اور عالم مثال رکھا ہے۔ چنانچہ علماء میں امام خطابی، امام غزالی، علامہ سیوطی، شاہ ولی اللہ صاحب اور صوفیہ میں حضرت امام ربانی اور تمام حضرات مجددیہ اس عالم کے قائل ہیں۔ شاہ صاحب نے حجۃ اللہ بالغہ میں اس کا ایک خاص باب باندھا ہے جس میں متعدد احادیث سے علامہ سیوطی اور امام غزالی کی تحریروں سے اس عالم کا ثبوت بہم پہنچایا ہے۔ عالم مثال ان کے نزدیک گویا ایک صاف پانی کی غیر محدود نہر یا شیشہ ہے جس میں عالم شہادت کی وہ چیزیں جو جاندار یا مجسم نہیں ہیں مثلاً صفات، اعراض، نیکی و بدی، ایمان و عدم وغیرہ وہاں اپنی من سب و موزوں شکلوں میں جاندار اور مجسم ہو کر نظر آتی ہیں۔ نیکی ایک حسین و جمیل کی شکل میں، بدی ایک کریہہ المنظر صورت میں، ایمان آفتاب بن کر، علم دریا کے رنگ میں جلوہ گر ہوتا ہے۔ اسی طرح عالم غیب کی چیزیں، جنت، دوزخ، ملائکہ وغیرہ اسی نہر و آئینہ میں منعکس ہو کر اس عالم شہادت کے لوگوں کو نظر آتی ہیں اور جس طرح تصویر کی شبیہ اور نہر و آئینہ کے عکس میں اور اصل جسمانی شکلوں میں کامل مشابہت اور مماثلت ہوتی ہے اسی طرح عالم غیب کی اشیاء اور عالم مثال کی شبیہوں اور تصویروں میں پوری مماثلت اور مشابہت پائی جاتی ہے۔ بہر حال اس عالم کا مستقل وجود ہو یا نہ ہو مگر اس میں شک نہیں کہ قرآن پاک اور احادیث صحیحہ میں ایسے واقعات، حالات، مشاہدات اور کیفیات مذکور ہیں جن کی تشریح اس عالم میں بخوبی کی جاسکتی ہے۔ انجیل اور قرآن مجید دونوں میں ہے کہ جبرئیلؑ حضرت عیسیٰؑ کی پیدائش کی بشارت لے کر آئے۔

﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ (مریم-۱۳)

مریم کے سامنے ایک پورے انسان کی مثال بن کر آئے۔

احادیث میں ہے کہ ایک دفعہ نماز کی حالت میں آپ ﷺ کے سامنے جنت اور دوزخ کی صورتیں جلوہ گر کی گئیں۔ اس موقع پر مختلف صحابیوں نے اس مفہوم کو حسب ذیل مختلف الفاظ میں ادا کیا ہے۔ فرمایا

﴿انه صورت لى الجنة والنار حتى رايتهما دون الحائط﴾ (بخاری باب التعمد من الغفر)

میرے سامنے جنت اور دوزخ مصور کی گئی یہ میرے سامنے جنت اور دوزخ کی صورت پیش کی گئی یہاں تک کہ میں نے ان کو اس دیوار کے پاس دیکھا۔

﴿لقد رايت الان منذ صليت بكم الصلوة ارجة والنار ممشتين فى قلة هذا الجدار﴾ (بخاری باب رفع البصر فى الصلوة)

میں نے ابھی جب تم کو نماز پڑھا رہا تھا جنت اور دوزخ کو اس دیوار کے رخ میں مثل دیکھا یہ میرے سامنے جنت دوزخ کی مثال پیش کی گئی۔

﴿اننى رايت الجنة اربيت النار﴾ (بخاری باب الكسوف)

میں نے جنت کو دیکھا اور دوزخ بھی مجھے دکھائی گئی۔

﴿فعرضت عني الجنة و عرضت عني النار﴾ (مسلم باب الكسوف)

مجھ پر جنت اور دوزخ پیش کی گئی۔

﴿لقد جئنی بالنار ثم جئنی بالجنة﴾ (مسلم باب الکسوف)

میرے پاس جنت اور دوزخ لائی گئی۔

﴿اطلعت فی الجنة و اطلعت فی النار﴾ (بخاری باب صفۃ الجنۃ)

میں جنت اور دوزخ میں جا نکلا۔

ایک ہی مفہوم کو مختلف راویوں نے ان مختلف الفاظ میں ادا کیا ہے لیکن ہم سب کو معلوم ہے کہ الفاظ کی احتیاط بھی جس قدر امام بخاری کے ہاں ہے کسی اور کے ہاں نہیں، اس لئے امام بخاری کے الفاظ تصویر اور تمثیل یا صورت اور امثال یا امام مسلم کے الفاظ ”لایا جانا“ اور ”پیش کیا جانا“ پر ذرا تامل درکار ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان کی زبان اس درجہ ادائے مطلب میں قاصر ہے کہ وہ اپنے الفاظ سے عالم محسوس کی کیفیتوں کی بھی پردہ دری نہیں کر سکتی پھر اس سے یہ توقع کس قدر بے جا ہے کہ غیر محسوس عالم کی کیفیتوں کو وہ کبھی الفاظ کا جامہ پہن سکتی ہے۔ جو ہم کر سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ صحیح مستند اور محفوظ ذریعہ سے جو کچھ ہم تک پہنچا ہے وہ دوسروں تک پہنچا دیں۔ وحی نبوی کا آغاز رویائے صالحہ سے ہوا۔ آپ ﷺ کو چیزیں رویا میں دکھائی جاتی تھیں وہ سپید صبح کی طرح ٹھیک ٹھیک پوری اترتی تھیں۔ ۱۔

معمول تھا کہ صبح کی نماز کے بعد صبحہؓ کی طرف منہ کر کے آپ ﷺ جائے نماز پر بیٹھے رہتے اور ان سے دریافت فرماتے کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ لوگ بیان کرتے اور اگر وہ رویائے صالحہ ہوتی تو ۲۔ اس کی تعبیر کرتے۔ اگر وہ خواب و خیال ہوتا تو کہہ دیتے کہ یہ محض خواب و خیال ہے۔ اسی اثناء میں اس شب میں اگر خود آنحضرت ﷺ کو کوئی رویا دکھائی گئی ہوتی تو آپ ﷺ اس کو سناتے۔ ۳۔

آنحضرت ﷺ کی جس قدر روایہ احادیث میں مذکور ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جو تمثیلی رنگ میں دکھائی گئی ہیں اور آنحضرت ﷺ نے ان کی تعبیر و تشریح خود اپنی زبان مبارک سے کر دی ہے۔ دوسری وہ روایہ ہیں جو بعینہ واقعہ اور حقیقت ہیں اور اسی لئے آنحضرت ﷺ نے ان کو بیان کرتے وقت ان کی تاویل و تشریح نہیں کی۔ اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جس میں بعض اوقات دنیا کے متعلق پیشین گوئی اور اخبار غیب ہے۔ دوسری وہ جس میں احوال آخرت اور اسرار غیب کا اظہار ہے۔ ذیل میں ہم ہر قسم کے واقعات کو الگ الگ عنوانات کے تحت میں بیان کرتے ہیں۔

روایے تمثیلی:

ابھی آپ ﷺ مکہ معظمہ میں تھے، اسلام پر سختی اور مصیبت کے دن تھے، صدائے حق پر لبیک کہنے والوں کی تعداد کم تھی کہ آپ ﷺ کو عالم رویا میں دکھایا گیا کہ آپ اپنی جماعت کے ساتھ عقبہ بن رافع کے گھر میں ہیں اور ابن خطاب کی تروتازہ کھجوریں لا کر آپ ﷺ کو اور آپ کے رفقاء کو دی گئی ہیں۔ آپ ﷺ نے اس کی تعبیر یہ کی کہ دنیا میں

۱۔ صحیح بخاری بدء الوحی کتاب التعمیر وغیر صحیح مسلم بدء الوحی۔

۲۔ صحیح بخاری بدء الوحی کتاب التعمیر وغیر صحیح مسلم بدء الوحی۔

مسلمانوں کی ترقی اور آخرت میں عاقبت بخیر ہوگی اور ان کا مذہب پھلے اور پھولے گا۔ ۱۔

ابھی آپ ﷺ نے ہجرت نہیں کی تھی لیکن ہجرت کا زمانہ قریب تھا کہ آپ ﷺ کو ہجرت اور ہجرت کے بعد کے تمام اہم واقعات رویا میں دکھائے گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ ”میری ہجرت کی سرزمین چھوہاروں کا باغستان ہے“ میرا خیال تھا کہ یہ مدینہ یا ہجر کا شہر ہوگا لیکن وہ شہر یثرب کا نکلا۔ اسی خواب میں نظر آیا کہ میرے ہاتھ میں تلوار ہے۔ میں نے اس کو ہلایا تو وہ ٹوٹ گئی۔ یہ احد کی شکست کی طرف اشارہ تھا، پھر میں نے اس کو ہلایا تو وہ ایک نہایت عمدہ تلوار ہو گئی۔ یہ اس واقعہ کی تمثیل تھی کہ احد کے بعد اللہ تعالیٰ فتح و کامیابی اور مسلمانوں کا اجتماع نصیب کرے گا۔ میں نے اسی خواب میں گائے کو ذبح ہوتے دیکھا۔ یہ وہ مسلمان ہیں جو احد میں شہید ہوئے۔ اس کے بعد بھلائی دیکھی، یہ وہ بھلائی ہے جو اسلام کو نصیب ہوئی۔ ۲۔

مسلمانوں نے جب مدینہ کو ہجرت کی ہے تو یہاں کی آب و ہوا ان کے موافق نہ تھی، وہاں بھی پھیلی تھی، مہاجرین میں اضطراب سا تھا۔ آپ ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ ایک کالی سیاہ عورت جس کے سر کے بال الجھے اور پریشان ہیں وہ مدینہ سے نکل کر جھ کی طرف جا رہی ہے۔ اس کی تعبیر یہ ارشاد فرمائی کہ مدینہ کی وبا جھ میں منتقل کر دی گئی ۳۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور مدینہ منورہ اس سے پاک ہو گیا۔

ایک دفعہ رویا میں آپ ﷺ کو دکھایا گیا کہ آپ کے دونوں ہاتھ میں سونے کا ایک ایک کنگن ہے۔ اس سے آپ ﷺ کو تکلیف ہوئی۔ حکم ہوا کہ ان کو پھونک دو۔ آپ ﷺ نے پھونکا تو دونوں کنگن ہاتھوں سے علیحدہ ہو کر اڑ گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں نے اس کی تعبیر یہ کی کہ یہ نبوت کے دو جھوٹے مدعی ہیں (مسیح اور اسود غنسی) جو میرے بعد پیدا کئے ہوں گے۔“

آپ ﷺ نے دیکھا کہ ”آپ کے سامنے دودھ کا پیالا لایا گیا۔ آپ ﷺ نے اس کو اس قدر سیر ہو کر پیا کہ اگلیوں سے دودھ بہنے لگا۔ پیالہ کا بچا ہوا دودھ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو عطا فرمایا۔“ آپ ﷺ نے لوگوں سے جب یہ خواب بیان کیا تھا انہوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ! اس کی تعبیر آپ ﷺ نے کیا کی؟ فرمایا ۵۔ ”علم“ اسی طرح آپ ﷺ نے ایک دفعہ فرمایا ”آج شب کو جب میں سویا تھا میرے سامنے کچھ لوگ پیش کئے گئے۔ ان میں سے کسی کے بدن پر کرتہ سینہ تک تھا، کسی کے اس سے نیچے تک، عمرؓ جب سامنے آئے تو ان کے جسم پر کرتہ اتنا بڑا تھا کہ اس کے دامن زمین پر لوٹ رہے تھے۔“ سننے والوں نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ نے اس کی کیا تعبیر کی؟ فرمایا ۶۔ دین۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب الریاء صحیح بخاری کتاب التفسیر۔

۲۔ صحیح مسلم کتاب الریاء۔

۳۔ صحیح بخاری و ترمذی کتاب الریاء۔

۴۔ صحیح بخاری و مسلم و ترمذی کتاب الریاء و التعمیر۔

۵۔ صحیح بخاری کتاب التعمیر و مناقب عمرو جامع ترمذی ابواب الریاء۔

۶۔ صحیح بخاری کتاب التعمیر و مناقب عمرو جامع ترمذی ابواب الریاء۔

ایک شب میں آپ ﷺ کو ذات محمدی پر ختم نبوت اور تکمیل دین کی تمثیل دکھائی گئی۔ آنکھیں خواب آلود تھیں لیکن قلب اقدس بیدار تھا۔ کچھ فرشتے اتر کر آپ ﷺ کے پاس آ کر بیٹھے اور آپس میں ایک دوسرے سے بولے کہ اس پیغمبر کی کوئی تمثیل بیان کرو، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی آقا ہو، اس نے ایک محل تیار کیا اور اس میں دسترخوان بچھایا اور لوگوں کو کھانے کی دعوت دی، اب جس نے اس کی بات کو قبول کیا وہ آیا اور کھاپی کر سیر ہوا اور جو نہیں آیا اس کو اس نے سزا دی۔ بیدار ہو کر آپ ﷺ نے عبداللہ بن مسعود سے فرمایا کہ وہ آقا تو خدا ہے، جنت اس کا محل ہے۔ جس نے اس کی دعوت کو قبول کیا وہ جنت میں داخل ہوا اور جس نے انکار کیا اس کو اس نے عذاب دیا۔^۱

ایک دفعہ آپ ﷺ کو یہ دکھایا گیا کہ آپ ایک کنویں کے کنارے پر کھڑے ہیں، بعض رواجوں میں ہے کہ آپ ﷺ نے دیکھا کہ میں حوض کوثر پر کھڑا ہوں، ارد گرد لوگوں کا جماد ہے آپ ڈول سے پانی کھینچ کھینچ کر ان کو پلا رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس کے بعد میں نے دیکھا کہ ابو بکر آئے اور انہوں نے میرے ہاتھ سے ڈول لے کر مجھے سبکدوش کر دیا اور پھر وہ پانی کھینچ کھینچ کر پدے لگے، مگر خدا ان پر رحم کرے! ذرا کھینچنے میں کمزوری معصوم ہوتی تھی۔ اس کے بعد عمر آئے تو ڈول بڑھ کر بڑا ہو گیا اور عمر نے اس قوت اور تیزی سے پانی کھینچا کہ حوض کناروں تک پر ہو گیا اور لوگ پی کر سیراب ہو گئے۔^۲ یہ خواب اتنا واضح تھا کہ آنحضرت ﷺ نے اس کی تعبیر کی ضرورت نہیں سمجھی، کون نہیں سمجھا کہ ڈول اور پانی کھینچنے سے مراد خلافت اور خدمت خلق کی بجا آوری ہے۔

حضرت عمرؓ ان چند سعید لوگوں میں ہیں جن کو اسی دنیا میں جنت کی بشارت دی جا چکی تھی۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”رات میں نے دیکھا کہ میں جنت میں ہوں، سامنے ایک محل ہے اور ایک عورت اس میں بیٹھی وضو کر رہی ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کس کا محل ہے؟ جواب دینے والے نے جواب دیا کہ یہ عمر کا مسکن ہے۔ میں نے چاہا کہ اندر جاؤں مگر عمر کی غیرت یاد آئی تو الٹا پھر گیا۔“ حضرت عمرؓ من کر رو پڑے اور کہا ”یا رسول اللہ میں آپ سے غیرت کرتا؟“۔^۳ ایک دفعہ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ ”اے بلال! تم کون سا ایسا نیک عمل کرتے ہو کہ میں جب جنت میں گیا تو تمہارے جوتوں کے چاپ کی آواز سنی۔“ عرض کی ”یا رسول اللہ! میں ہمیشہ با وضو رہتا ہوں اور جب نہ وضو کرتا ہوں دو رکعت نماز پڑھ لیتا ہوں۔“^۴

ورقہ بن نوفل کا نام آغاز وحی کے ضمن میں ابھی گزر چکا ہے۔ یہ حضرت خدیجہؓ کے رشتہ دار تھے ورا سلام سے پہلے سچے عیسائی ہو گئے تھے۔ جب آنحضرت ﷺ کی بعثت ہوئی اور آپ سے نزول جبرئیلؑ کا حال سنا تو انہوں نے آپ ﷺ کی نبوت کی تصدیق کی اور کہا کہ ”اگر زندہ رہا تو اس وقت جب آپ کی قوم آپ کو شہر بدر کرے گی میں

۱۔ جامع ترمذی ابواب الامثال۔

۲۔ صحیح بخاری و مسلم ترمذی کتاب التعمیر کتاب الرؤیا مناقب عمر۔

۳۔ صحیح بخاری و مسلم ترمذی کتاب التعمیر کتاب الرؤیا مناقب عمر۔

۴۔ بخاری و مسلم مناقب بلالؓ و ترمذی مناقب عمر۔

آپ کی پوری مدد کروں گا۔“ حضرت خدیجہؓ نے پوچھا کہ ”یا رسول اللہ! ورقہ جنت میں گئے یا دوزخ میں انہوں نے تو آپ ﷺ کی تصدیق کی تھی، لیکن آپ ﷺ کے ظہور سے پہلے مر گئے۔“ فرمایا ”مجھے وہ خواب میں دکھائے گئے کہ وہ سپید کپڑے پہنے ہیں۔ اگر وہ دوزخ میں ہوتے تو ان کے جسم پر یہ لباس نہ ہوتا۔“ ۱۔

ایک شب کو جب آپ ﷺ مصروف نماز تھے جمال الہی بے نقاب ہو کر سامنے آ گیا۔ صحیحین کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں ہے کہ ایک دفعہ صبح کی نماز کے لئے آپ ﷺ دیر کو برآمد ہوئے۔ نماز کے بعد دو گوں کو اشارہ کیا کہ اپنی اپنی جگہ پر ٹھہرے رہیں پھر فرمایا کہ آج شب کو جب میں نے اتنی رکعتیں پڑھیں جتنی میرے لئے مقدر تھیں تو نماز ہی کے اندر میں اونگھ گیا۔ میں نے دیکھا کہ جمال الہی بے پردہ میرے سامنے ہے۔ خطاب ہوا یا محمد ﷺ! تم جانتے ہو کہ فرشتگان خاص کس امر میں گفتگو کر رہے ہیں؟ عرض کی ”نہیں اے میرے رب میں نہیں جانتا۔“ اس نے اپنا ہاتھ دونوں مونڈھوں کے بیچ میں میری پیٹھ پر رکھا جس کی ٹھنڈک میرے سینہ تک پہنچ گئی اور آسمان وزمین کی تمام چیزیں نگاہوں کے سامنے جلوہ گر ہو گئیں۔ سوال ہوا ”یا محمد! تم جانتے ہو کہ فرشتگان خاص کس امر میں گفتگو کر رہے ہیں؟ عرض کی ”ہاں! اے میرے رب ان اعمال کی نسبت گفتگو کر رہے ہیں جو گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔“ پوچھا ”وہ کیا ہیں؟“ عرض کی ”نماز باجماعت کی شرکت کے نئے قدم اٹھانا، نماز کے بعد مسجد میں ٹھہرنا، اور ناگواری کے باوجود اچھی طرح وضو کرنا۔ جواب کرے گا اس کی زندگی اور موت دونوں بخیر ہوں گی۔ وہ گناہوں سے ایسا ہی پاک ہو جائے گا جیسا اس دن تھا جب اس کی ماں نے اس کو جنا تھا۔“ پھر سوال ہوا کہ ”یا محمد! درجات کیا ہیں؟“ گذارش کی ”کھانا کھانا، نرمی سے باتیں کرنا، جب دنیا سوتی ہو تو اٹھ کر نماز پڑھنا۔“ پھر حکم ہوا کہ ”اے محمد مجھ سے مانگو“ میں نے عرض کی ”خداوند میں نیک کاموں کے کرنے اور برے کاموں سے بچنے اور غریبوں سے محبت کرنے کی توفیق چاہتا ہوں، میری مغفرت کر، مجھ پر رحم فرما، جب کسی قوم کو تو آزمانا چاہے تو مجھے بے زمانے ٹھالینا، میں تیری محبت کا اور جو تجھ سے محبت رکھے اس کی محبت کا اور جو عمل مجھ کو تیری محبت کے قریب کر دے اس کی محبت کا خواستگار ہوں۔“ اس کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں سے کہا یہ ”جو کچھ حق تھا اور اس دعا کو پڑھا کرو۔“ ۲۔

آثار قیامت کے بعض واقعات بھی اسی عالم میں آپ ﷺ پر پیش کئے گئے۔ آپ ﷺ نے صبح کے مجمع میں ایک دن فرمایا کہ رات مجھے ایک رویا دکھائی گئی۔ میں نے دیکھا کہ میں خانہ کعبہ کا حواف کر رہا ہوں۔ اسی اثناء میں میں نے ایک شخص کو دیکھا جس کا رنگ گندم گوں تھا، بہتر سے بہتر گندم گوں آدمی جو تم نے دیکھا ہو اس کے گیسو پڑے ہوئے تھے، بہتر سے بہتر گیسو جو تم نے دیکھے ہوں، کنگھی سے بال درست کئے تھے اور ان سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ دو دیموں کے کندھوں پر ہاتھ رکھ کر وہ حواف کر رہا تھا۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ جواب ماسح ابن مریمؑ۔ میں ادھر دیکھنے کو مڑا تو ان کے پیچھے ایک اور آدمی نظر آیا۔ سرخ رنگ، موٹا، بھدباہوں میں بہت گھونگھرے پڑے ہوئے، ایک

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الرد یا بحوالہ ترمذی کتاب الرد یا مسند احمد۔

۲۔ یہ روایت جامع ترمذی، غیر سورہ ص، مسند بن حبیل، مسند معاذ جلد ۵ صفحہ ۲۴۳ ترمذی نے اس حدیث کو حسن و صحیح کہا ہے۔

آنکھ سے کانہ آنکھ ایسی معلوم ہوتی تھی گویا کہ ابھرا ہوا انگور ہے۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ معلوم ہوا دجال ہے۔^۱
ام المؤمنین زینب بنت جحشؓ بیان کرتی ہیں کہ ایک دفعہ آپ ﷺ سونے سے جاگ اٹھے، چہرہ مبارک سرخ تھا اور زبان پر یہ کلمات تھے لا الہ الا اللہ، افسوس ہے عرب پر ابرائی نزدیک آگئی یا جوج ماجوج کی دیوار میں آج اتنا سوراخ ہو گیا۔^۲

حضرت جبریلؑ اور دوسرے فرشتے جس طرح آپ ﷺ کے عام مشاہدہ میں آتے تھے اسی طرح اس عالم رویا میں حاضر ہوتے تھے۔ حضرت سمرہ بن جندبؓ کہتے ہیں کہ ایک دن آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج شب کو میں نے خواب میں دو شخص دیکھے جو مجھ سے کہہ رہے ہیں کہ ”دوزخ کی آگ کو جو جلاتا ہے وہ مالک داروغہ دوزخ ہے میں جبریل ہوں اور یہ میکائیل ہیں۔“^۳

نظارۂ جمال الہی کے بعد اس عالم کا سب سے بڑا مشاہدہ وہ تھا جس میں آپ ﷺ کو دوزخ کے مہیب و ہولناک منظر اور بہشت کی بعض دلکش اور مسرت افزاء جلوہ آرائیاں دکھائی گئیں۔ حضرت سمرہؓ کہتے ہیں کہ معمول تھا کہ صبح کی نماز کے بعد آپ ﷺ ہم لوگوں کی طرف منہ کر کے بیٹھ جاتے تھے اور پھر دریافت فرماتے کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟ بہر حال حسب معمول آج بھی آپ ﷺ نے دریافت فرمایا۔ ہم نے عرض کی نہیں یا رسول اللہ! ارشاد ہوا کہ آج شب کو مجھے رویا میں یہ نظر آیا کہ دو آنے والے میرے پاس آئے اور انہوں نے مجھے اٹھایا اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے ایک مقدس سرزمین میں لے گئے۔ میں نے دیکھا کہ ایک آدمی پڑا ہے، دوسرا شخص ایک بڑا پتھر ہاتھ میں لئے اس کے پاس کھڑا ہے۔ وہ زور سے پتھر اس کے سر پر مارتا ہے جس سے اس کا سر چور چور ہو جاتا ہے اور پتھر ٹھکنے لگتا ہے۔ وہ دوڑ کر پتھر اٹھاتا ہے تو اس کا سر پھر درست ہو جاتا ہے۔ وہ پھر آ کر اسی طرح مارتا ہے اور سر کے پر نچے اڑ جاتے ہیں۔ میں نے پوچھا سبحان اللہ یہ کیا ہے؟ میرے ساتھیوں نے کہا آگے چلو آگے چلو۔ میں آگے چلا تو دیکھا کہ ایک آدمی بیٹھا ہے دوسرے شخص کے ہاتھ میں لوہے کا آنکڑا ہے وہ ایک طرف اس کے منہ میں آنکڑا ڈال کر کھینچتا ہے تو بائیں پھٹ کر گدی سے مل جاتی ہیں پھر آنکھ میں، پھر نتھنے میں آنکڑا ڈال کر کھینچتا ہے اور چیر ڈالتا ہے۔ ادھر سے فرصت کر کے دوسری جانب جاتا ہے اور ادھر کے بھی جڑے اور آنکھ اور نتھنے کو اسی آنکڑے سے پیچھے تک چیر ڈالتا ہے۔ اسی اثناء میں پہلی طرف کے سب زخم بھرتے ہیں اور پھر آ کر وہ ان کو چیرتا ہے تو دوسری طرف کے بھر جاتے ہیں۔ میں نے کہا سبحان اللہ یہ کیا ہے؟ جواب ملا آگے چلو آگے چلو۔ میں اور آگے بڑھا تو دیکھا ایک تنور ہے، اس میں آگ روشن ہے۔ کچھ مردادہ عورتیں اس میں ننگے ڈالے گئے ہیں۔ جب نیچے سے آگ کا شعلہ اٹھتا ہے تو چیختے ہیں اور چلاتے ہیں۔ تھوڑی دیر میں وہ آگ دب جاتی ہے اور پھر بلند ہوتی ہے اور پھر وہ چیختے ہیں اور چلاتے ہیں۔ میں نے کہا سبحان اللہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے پھر آگے بڑھنے کو کہا۔ اب آگے بڑھے تو دیکھا کہ ایک خون کی سرخ ندی ہے، اس میں ایک آدمی تیر رہا ہے اور کنارہ پر ایک شخص پتھرے کھڑا ہے۔ وہ آدمی چاہتا ہے کہ تیر کر کنرے تک جائے مگر جب وہ قریب آتا ہے وہ شخص پتھر اس زور سے تاک کر

۱۔ صحیح بخاری کتاب التعمیر و صحیح مسلم باب الاسراء۔

۲۔ صحیح بخاری کتاب الفتن، صحیح مسلم باب اشرار الساعۃ۔

۳۔ بخاری بدء الخلق۔

مارتا ہے کہ وہ اس کے منہ میں جا کر لگتا ہے اور حلق سے نیچے اتر جاتا ہے۔ وہ آدمی ہٹ کر پھر جہاں تھا وہیں پہنچ جاتا ہے اور پھر وہ کنارہ پر آنے کا قصد کرتا ہے کہ پھر اسی طرح پھر آ کر اس پر پڑتا ہے۔ میں نے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا آگے چلو آگے چلو۔ میں اور آگے چلا تو ایک شخص نظر آیا، کریمہ منظر سے کریمہ منظر آدمی جو تم نے دیکھا ہو وہ اس سے بھی زیادہ کریمہ منظر تھا۔ آگ اس کے سامنے دھک رہی تھی اور وہ اس کو اور دھکا رہا تھا اور اس کے چاروں طرف پھر رہا تھا۔ میں نے اپنے ساتھیوں سے پھر پوچھا کہ یہ کون ہے؟ انہوں نے آگے بڑھنے کو کہا۔ میں آگے بڑھا تو ایک ہرا بھرا گنجان باغ نظر آیا جس میں نو بہار کے رنگ برنگ پھول کھلے ہوئے تھے۔ باغ کے بیچ میں ایک نہایت ہی خوبصورت عمارت دکھائی دی کہ میں نے ویسی کبھی نہیں دیکھی تھی۔ اس میں بچے بوڑھے جوان عورت مرد ہر طرف نظر آئے۔ آگے بڑھا تو ایک اور عمارت جو پہلے سے بھی زیادہ خوبصورت تھی نظر آئی۔ اس میں بھی کچھ لوگ مختلف سن و سال کے دکھائی دیئے۔ ایک باغ میں ایک درخت کے پاس ایک دراز قد انسان دیکھا جس کا سر اتنا اونچا تھا کہ آسمان تک پہنچ گیا تھا اور مجھے نظر نہیں آتا تھا۔ اس انسان کے چاروں طرف اتنے بچے نظر آئے کہ میں نے اتنے نہیں دیکھے تھے۔ میں نے اپنے ہمراہیوں سے پھر سوال کیا مگر انہوں نے اور آگے بڑھا دیا تو ایک بہت بڑے باغ کے قریب جس سے زیادہ بڑا اور زیادہ خوبصورت باغ میں نے کبھی نہیں دیکھا تھا پہنچا اندر گیا تو ایک شہر نظر آیا جس کی چار دیواری ایک ایک سونے اور ایک ایک چاندی کی اینٹوں سے تعمیر ہوئی تھی۔ دروازہ کے پاس پہنچ کر دروازہ کھولایا۔ دروازہ کھلا اور ہم اس کے اندر داخل ہوئے تو وہاں ہم کو ایسے لوگ نظر آئے جن کا آدھا دھڑ نہایت خوبصورت تھا اور آدھا دھڑ نہایت بدصورت۔ میرے ہمراہیوں نے ان سے کہا کہ جاؤ اس نہر میں غوطے لگاؤ۔ ناگاہ ایک نہایت صاف و شفاف نہر نظر پڑی۔ وہ گئے اور جا کر اس میں غوطے لگائے۔ غوطے لگا کر باہر آئے تو ان کی بدصورتی جاتی رہی اور وہ نہایت خوبصورت ہو گئے۔ ساتھیوں نے کہا یہ شہر جنت عدن ہے اور آپ کی منزل وہ ہے۔ میری نگاہ اوپر اٹھی تو ایک محل سپید بادل کی طرح دکھائی دیا۔ میں نے کہا خدا تمہارا بھلا کرے، مجھے وہاں جانے دو۔ انہوں نے جواب دیا کہ ابھی نہیں مگر آپ وہاں یقیناً جائیں گے۔ پھر میں نے کہا کہ آج رات کو میں نے عجیب عجیب چیزیں دیکھیں، بتاؤ یہ کیا تھیں؟ انہوں نے کہا اب ہم آپ کو سب بتا دیں گے۔ پہلا آدمی جس کا سر پتھر سے توڑا جا رہا تھا وہ تھا جو قرآن پڑھ کر پھر اس کو چھوڑ دیتا ہے اور فرض نماز سے غافل ہو کر سو جاتا ہے اور وہ شخص جس کی آنکھ ناک اور منہ چیرا جا رہا تھا وہ تھا جو جھوٹ بولتا ہے تور میں جو عورت مرد ننگے بدن نظر آئے وہ زنا کار ہیں، خون کے دریا میں جو غوطے لگا رہا تھا اور پتھر نکل رہا تھا وہ سودخور ہے (کہ وہ لوگوں کا خون چوس کر حرام کھاتا تھا) کریمہ منظر شخص جو آگ دھکا رہا تھا دوزخ کا داروغہ مالک تھا، باغ میں جو دراز قد انسان اور اس کے چاروں طرف بچے نظر آتے تھے وہ ابراہیمؑ تھے اور یہ بچے وہ کم سن تھے جو دین فطرت پر مرے۔ یہاں پر حاضرین مسجد میں سے ایک مسلمان نے آنحضرت ﷺ کو ٹوک کر کہا ”یا رسول اللہ! اور مشرکین کے بچے؟“ فرمایا اور وہ بھی (کیونکہ وہ ہوش میں آنے سے پہلے دین فطرت ہی پر مرے) پھر سلسلہ گفتگو آگے بڑھا اور فرمایا اور فرشتوں نے بتایا کہ پہلی عمارت جس میں ہر عمر کے لوگ تھے عام اہل ایمان کا مسکن ہے اور دوسری عمارت جو اس سے بہتر تھی اور جس میں ہر سن و سال کے کچھ آدمی مے وہ شہیدوں کا مقام ہے اور یہ لوگ جن کا آدھا دھڑ خوبصورت اور آدھا بدصورت تھا وہ تھے جنہوں نے نیک اعمال کے ساتھ برے اعمال بھی کئے۔ خدا نے ان سے درگزر کیا۔

مشاہدات و مسموعات

عالم بیداری

﴿اَفْتَمِرُوْنَہٗ عَلٰی مَا یُرٰی﴾ (نجم)

پیغمبر جو کچھ دیکھتا ہے کیا اس پر تم اس سے جھگڑتے ہو؟

انبیاء علیہم السلام کے حواس عام اصناف انسانی کے حواس سے زیادہ لطیف ہوتے ہیں یا ہمارے حواس کے، سو ان کے کچھ اور بھی حواس ہوتے ہیں جن سے عام انسان اسی طرح بیگانہ ہیں جس طرح مادرزاد نابینا ایک تیز نگاہ نوجوان کی قوت بینائی اور لطف نظر سے نا آشنا ہو۔

مشاہدات نبوی عام مادی واقعات نہیں جن کی روایت صحابہ کرامؓ خود اپنے علم یا رویت یا سماعت سے کر سکتے بلکہ وہ ان واقعات سے اسی قدر جان سکتے تھے جن کو آنحضرت ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے کبھی کبھی ظاہر فرمایا، اس لئے روایات حدیث میں مشاہدات نبوی کا احاطہ نہیں ہو سکا ہے اور نہ عام امت کے عمل دین کے لئے ان کیفیات، فوق کا علم ضروری ہے۔ بہر حال لفظ و عبارت کے حدود میں جہاں تک ممکن ہے ہم ان کے احاطہ کی کوشش کرتے ہیں۔

مشاہدات نبوی کی فہرست میں سب سے پہلی چیز روح القدس یا روح الامین یا جبرئیل نامی فرشتہ کی رویت ہے جو سب سے پہلے غار حرا میں نظر آیا اور اس کے بعد کچھ زمانہ تک وہ آپ ﷺ کی نگاہ سے اوجھل رہا اور آنحضرت ﷺ کو اس کی وجہ سے تکلیف رہی۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مکہ میں آپ کے چند سال ایسے گزرے کہ آپ کو صرف غیب کی آوازیں سنائی اور روشنی دکھائی دیتی تھی اور کوئی چیز آپ کو نظر نہیں آتی تھی۔ ۱ غائبانہی فترۃ الوحی کا زمانہ ہے۔ یہ زمانہ ختم ہو گیا تو آپ نے ایک دن آواز سنی۔ نظر اٹھا کر دیکھا تو آسمان وزمین کے بیچ ایک کرسی پر وہی فرشتہ بیٹھا ہوا نظر آیا ۲، مگر عموماً وہ کسی نہ کسی شکل میں نظر آتا۔ صحیح روایتوں میں ہے کہ جبرئیل صرف دو دفعہ اپنی اصلی صورت میں آپ ﷺ کو نظر آئے۔ آپ ﷺ نے اس وقت دیکھا کہ ان کے جسم پر چھ سو پر ہیں اور ان کے دونوں بازوؤں نے افق کو گھیر لیا ہے ۳۔ جبرئیل کے علاوہ دوسرے فرشتگان الہی بھی بارگاہ نبوت میں آیا کرتے تھے جس کی تفصیل نزول ملائکہ کے عنوان میں گزر چکی ہے۔

فرشتوں کے مقابل دوسری ہستی شیطان کی ہے۔ وہ قوت شر ہے جس سے کوئی انسان محفوظ نہیں رہ سکتا۔ سب سے پہلے اس سے حضرت آدمؑ کی آزمائش ہوئی اور خدا نے یہ نتیجہ ظاہر کیا۔

﴿لَمْ نَجِدْ لَہٗ عَزْمًا﴾ (طہ - ۶)

۱ صحیح بخاری و مسلم باب بدء الوحی۔

۲ صحیح مسلم باب کم اقام النبی ﷺ بکثرت۔

۳ صحیح مسلم بدء الوحی۔

۴ صحیح بخاری و مسلم و تفسیر و انجم صحیح مسلم باب الاسراء۔

ہم نے آدم میں استقلال نہیں پایا۔

سفر ایوبؑ اور قرآن میں ہے کہ اس سے حضرت ایوبؑ کی بھی آزمائش ہوئی اور وہ اس امتحان میں پورے اترے۔ انجیل میں ہے کہ حضرت مسیحؑ بھی شیطان سے آزمائے گئے اور انہوں نے کامیابی سے اس میدان کو سر کیا۔ حدیث صحیح میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان ہے۔ پوچھنے والے نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا آپ کے ساتھ بھی ہے؟“ فرمایا ہاں لَیْسَ لَکُمْ اَسْلَمٌ لِّکُنْ وہ مسلمان ہو گیا ہے یا مطیع ہو گیا ہے۔ ایک دفعہ کا واقعہ ارشاد فرمایا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ شیطان مجھے چھینر نے لگا اور میری نماز توڑنے لگا تو خدا نے مجھے اس پر غلبہ عطا کیا۔ ۱۔

جنت و دوزخ گواہ اور عالم کی چیزیں ہیں لیکن نگاہوں سے پردہ اٹھ جائے تو سامنے آ جائیں۔ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ایک دفعہ سورج گرہن ہوا۔ آپ ﷺ صحابہؓ کے ساتھ نماز کو کھڑے ہوئے اور بہت دیر تک قرات رکوع اور سجدہ میں مصروف رہے۔ اسی اثناء میں صحابہؓ نے دیکھا کہ آپ ﷺ نے ایک بار ہاتھ آگے کو بڑھایا پھر دیکھا کہ آپ ﷺ کسی قدر پیچھے ہٹے۔ نماز کے بعد لوگوں نے دریافت کیا تو فرمایا کہ اس وقت میرے سامنے وہ تمام چیزیں پیش کی گئیں جن کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ جنت اور دوزخ کی تمثیل اسی دیوار کے پاس دکھائی گئی۔ میں نے بہشت کو دیکھا کہ انگور کے خوشے لٹک رہے ہیں، چاہا کہ توڑ لوں۔ اگر میں توڑ سکتا تو تم تا قیامت اس کو کھا سکتے تھے۔ پھر میں نے دوزخ کو دیکھا جس سے زیادہ بھیانک چیز میں نے آج تک نہیں دیکھی لیکن میں نے اس میں زیادہ تر عورتوں کو پایا۔ لوگوں نے سواں کیا ”یا رسول اللہ! یہ کیوں؟“ فرمایا کہ ”اپنے خاوندوں کی ناشکری کے سبب۔ اگر ایک عورت پر تم عمر بھر احسان کرو اور صرف ایک دفعہ وہ تمہارے کسی فعل سے آزرہ ہو جائے تو وہ کہے گی کہ میں نے کبھی تمہارا اچھا برتاؤ نہیں دیکھا۔“ میں نے اس دوزخ میں اس چور کو دیکھا جو حاجیوں کا اسباب چرایا کرتا تھا۔ میں نے اس میں ایک یہودی عورت کو دیکھا جس پر اس لئے عذاب ہو رہا تھا کہ اس نے ایک بلی کو باندھ دیا تھا۔ اس کو نہ کچھ کھانے کو دیتی تھی اور نہ چھوڑتی تھی کہ وہ زمین پر گری پڑی چیزیں کھائے اور آخر اسی بھوک سے اس نے جان دے دی۔ ۲۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں جنت میں جا نکلا تو دیکھا یہاں کے باشندوں میں بڑی تعداد ان کی ہے جو دنیا میں غریب تھے اور دوزخ میں جا کر دیکھا تو ان میں بڑی تعداد عورتوں کی پائی۔ ۳۔

عمر کے اخیر سال میں آپ ﷺ شہدائے احد کے مقبرے میں تشریف لے گئے اور وہاں سے واپس آ کر آپ ﷺ نے ایک خطبہ دیا۔ اسی درمیان میں آپ ﷺ نے فرمایا ”میں اپنے حوض (کوثر) کو یہیں سے دیکھ رہا ہوں اور مجھ کو زمین کے خزانہ کی کنجیاں حوالہ کی گئیں۔ اے لوگو! مجھے یہ خوف نہیں ہے کہ میرے بعد تم شرک کرنے لگو گے لیکن ڈرتا اس سے ہوں کہ اس دنیا کی دولت میں پڑ کر آپس میں رشک و حسد نہ کرنے لگو۔ ۴۔

منبر مبارک مسجد نبوی میں تھا اور اسی سے متصل ازواج مطہرات کے حجرے بھی تھے جن میں سے ایک میں جسد

۱۔ صحیح بخاری بدء الخلق باب سفر ایوب۔

۲۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم باب صلوۃ الکسوف صحیح بخاری کتاب الصلوۃ باب رفع الہمرہ باب التعوذ من الفتن۔

۳۔ صحیح بخاری باب صفۃ الجنۃ۔

۴۔ صحیح بخاری کتاب الجنائز باب محد من زہرۃ الدنیا۔

اقدس سپرد خاک ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے اور میرا منبر میرے حوض پر رکھا ہے“۔ ۱۔

محدثین نے اس حقیقت کو مختلف تاویلوں سے ظاہر کرنا چاہا ہے لیکن ہمارے نزدیک اس کی صحیح تشریح یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ایسا مشہدہ کرایا گیا۔

معمول تھا کہ تہجد کی نماز کے لئے جب آپ ﷺ بیدار ہوتے تو امہات المؤمنین کو بھی جگا دیتے۔ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ آپ ایک شب خواب سے بیدار ہوئے تو فرمایا سبحان اللہ! آج شب کو کیا کیا دولت کے خزانے اور کیا کیا فتنے نازل ہوئے ہیں۔ ان حجروں میں رہنے والیوں (ازواج مطہراتؓ) کو کون جگائے اے افسوس دنیا میں کتنی عورتیں سامان آرائش سے آراستہ ہیں مگر آخرت میں وہ تنگی ہوں گی۔ ۲ (کہ دنیا میں وہ جامہ عملی سے برہنہ تھیں۔)

اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ ایک دن آپ ﷺ مدینہ سے باہر تشریف لے گئے۔ ایک ٹیلے پر چڑھے پھر فرمایا ”اے لوگو! جو کچھ میں دیکھ رہا ہوں وہ تم دیکھ رہے ہو؟“ لوگوں نے عرض کی نہیں یا رسول اللہ! فرمایا میں تمہارے گھروں کے درمیان فتنوں کو بارش کی طرح برستے دیکھ رہا ہوں۔ ۳ (یہ غالباً حضرت عثمانؓ کے قتل کے بعد کے واقعات کا مشاہدہ تھا۔)

آنحضرت ﷺ کو ہر حال میں اپنی امت کی فکر دامن گیر رہتی تھی۔ ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کے تمام کناروں کو میری نگاہوں کے سامنے کر دیا۔ میں نے ان کے مغرب و مشرق کو دیکھا۔ میری امت کی سلطنت ان تمام کناروں تک پہنچ جائے گی جو مجھے دکھائے گئے ہیں۔ مجھے سرخ و سپید (سونا چاندی) اس کے دونوں خزانے دیئے گئے ہیں۔ میں نے خدا کے حضور میں دعا کی کہ ہارا لہا! میری امت کو کسی عالمگیر قحط سے برباد نہ کرنا اور نہ ان پر ان کے سوا کسی غیر دشمن کو مسلط کرنا۔ حکم ہوا کہ میرے دربار میں فیصلہ کی تبدیلی نہیں ہوتی۔ میں نے تمہاری یہ دعا قبول کی۔ تو اب میری امت کو کوئی دوسرا تباہ نہ کرے گا بلکہ وہ خود ایک دوسرے کو تباہ کریں گے۔ مسلمانوں کی پوری تاریخ اس مشاہدہ اقدس کی تفسیر ہے۔

گذشتہ انبیاء کرام کی تمثیلیں اکثر آپ ﷺ کو دکھائی گئی ہیں اور معراج اور عالم رویاء کے علاوہ بیداری کے عالم میں بھی یہ مشہدے ہوئے ہیں۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ آپ ﷺ سفر میں (غالباً سفر حج) جاتے ہوئے وادی ازرق سے گذرے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کون سی وادی ہے؟ لوگوں نے کہا یہ وادی ازرق ہے۔ فرمایا ”گویا میں دیکھ رہا ہوں کہ موسیٰ گھاٹی سے اتر رہے ہیں اور ان کی زبان پر تبتیہ (صدائے حج)

۱۔ صحیح بخاری کتاب الحوض و باب فضل ما بین القبر والمنبر۔

۲۔ صحیح بخاری کتاب التہجد۔

۳۔ صحیح بخاری صحیح مسلم باب الفتن۔

۴۔ صحیح مسلم باب الفتن۔

جاری ہے۔ اس کے بعد ہر شاکی گھائی آئی۔ فرمایا ”یہ کون سی گھائی ہے؟“ لوگوں نے بتایا کہ یہ ہر شاکی گھائی ہے۔ فرمایا گویا میں دیکھ رہا ہوں کہ متی کے بیٹے یونسؑ سرخ اونٹنی پر سوار ہیں، کھل کا جبہ پہنے ہیں اونٹنی کی ٹکیل کھجور کی چھال کی ہے اور وہ لبیک اللہم لبیک کہتے جا رہے ہیں۔ ۱

معراج کے واقعہ میں یاد ہوگا کہ جب کفار نے بیت المقدس کا نقشہ دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ مجھے اچھی طرح یاد نہ تھا کہ دفعۃً اللہ تعالیٰ نے اس کو میری نگاہوں کے سامنے کر دیا گیا۔ وہ ایک ایک چیز کو پوچھتے جاتے تھے اور میں جواب دیتا جاتا تھا۔ ۲

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک دن آپ ﷺ کسی قبرستان سے گزر رہے تھے۔ فرمایا کہ ان دو قبروں پر عذاب ہو رہا ہے۔ یہ عذاب کسی گناہ کبیرہ کی پاداش میں نہیں ہے۔ ایک کو اس بات پر سزا دی جا رہی ہے کہ وہ طہارت کے وقت پردہ نہیں کرتا تھا یا یہ کہ پیشاب کی چھینٹوں سے پرہیز نہیں کرتا تھا۔ دوسرے کے عذاب کا سبب یہ ہے کہ وہ لوگوں کی چغلی کھایا کرتا تھا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ایک درخت کی سبز ٹہنی کو دو ٹکڑے کر کے دونوں پر کھڑا کر دیا اور فرمایا کہ شاید ان کی تسبیح وہیل سے ان کی سزاؤں میں تخفیف ہو۔ ۳

حضرت ابوالیوب انصاریؒ راوی ہیں کہ ایک دفعہ آپ ﷺ دو پہر کو گھر سے نکلے تو آپ کے کانوں میں ایک آواز آئی۔ فرمایا کہ یہ یہود پران کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ ۴

طبرانی میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہود کو ان کی قبروں میں جو عذاب دیئے جا رہے ہیں ان کی آوازیں میرے کانوں میں آرہی ہیں“ ۵ ایک جہاد میں مسلمانوں کی طرف ایک آدمی مارا گیا تھا۔ لوگوں نے کہا وہ شہید ہوا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہرگز نہیں! میں نے اس کو دوزخ میں دیکھا ہے کیونکہ اس نے مال غنیمت میں سے ایک عبا چرائی تھی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ وہ اعلان کر دیں کہ جنت میں صرف اہل ایمان جائیں گے۔ ۶

عمرو بن عامر خزاعی عرب میں پہلا شخص ہے جس نے جانوروں کو دیوتاؤں کے نام نذر کرنے کی بدعت پیدا کی بخاری میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں نے جہنم کو دیکھا۔ اس کے شعبے ایک دوسرے کو توڑ رہے تھے اور اس میں عمرو بن عامر کو دیکھا کہ وہ اپنی آنتیں گھسیٹ رہا ہے۔ ۷

صحیح مسلم میں ہے کہ آپ ﷺ ایک دفعہ بنی نجار کے نخلستان میں جانکلے۔ آپ ﷺ ایک خچر پر سوار تھے اور

۱ صحیح مسلم باب الاسراء۔

۲ صحیح بخاری و صحیح مسلم باب الاسراء۔

۳ صحیح بخاری کتاب الجنازہ۔

۴ کتاب الجنازہ۔

۵ قسطلانی شرح حدیث مذکور۔

۶ جامع ترمذی باب ماجاء فی المغلول۔

۷ مسند ابن فضیل بہ سند جابر بن عبد اللہ۔

جان نثار ساتھ ساتھ تھے کہ دفعۃً پھر اس زور سے بھڑکا کہ قریب تھا کہ آپ ﷺ گر پڑیں پاس پانچ چھ قبریں تھیں۔ دریافت فرمایا کہ ان قبروں کو کوئی جانتا ہے؟ ایک نے کہا ہاں یا رسول اللہ میں جانتا ہوں۔ فرمایا یہ لوگ کب مرے ہیں؟“ عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کی حالت میں مرے ہیں۔ فرمایا ”ان لوگوں کی ان کی قبروں میں آزمائشیں ہو رہی ہیں۔ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ تم مردوں سے ڈر کر ایک دوسرے کو دفن کرنے میں ڈرنے لگو گے تو میں خدا سے دعا کرتا کہ تم کو بھی عذاب قبر کی وہ آوازیں سنائے جو میں سن رہا تھا۔“ ۱۔

ایک دفعہ آپ ﷺ صحابہؓ کے ساتھ کسی طرف کو تشریف لے جا رہے تھے۔ اتنے میں ایک سخت بدبو پھیلی۔ فرمایا جانتے ہو یہ کیسی بدبو ہے؟ یہ ان لوگوں کی بدبو ہے جو مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں ۲۔ حاکم میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت بلالؓ آنحضرت ﷺ کے ساتھ کسی طرف جا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے بلال! جو میں سن رہا ہوں تم سن رہے ہو؟ عرض کی نہیں یا رسول اللہ ﷺ! فرمایا کہ تم نہیں سنتے کہ مردوں پر عذاب ہو رہا ہے مستدرک ۳۔ حاکم کتاب الزہد امام احمد بن حنبل کی شعب الایمان میں ہے کہ حضرت زید بن ارقمؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم لوگ حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ تھے۔ حضرت ابوبکرؓ نے پینے کی کوئی چیز مانگی تو لوگ شہد اور پانی لے آئے۔ حضرت ابوبکرؓ یہ دیکھ کر رونے لگے۔ لوگوں نے گریہ کا سبب دریافت کیا تو فرمایا کہ ”ایک دن میں خدمت نبویؐ میں حاضر تھا تو دیکھا کہ آپ ﷺ ہاتھ سے کوئی چیز ہٹا رہے ہیں اور مجھے کوئی چیز ہٹانے کی نظر نہیں آتی تھی تو میں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کس چیز کو ہٹا رہے ہیں؟ فرمایا یہ دنیا ہے جو میرے سامنے مشعل ہو کر آئی ہے۔ میں نے اس سے کہا کہ ”میرے پاس سے چلی جا“ تو اس نے کہا ”اگر آپ مجھ سے بچ گئے تو آپ کے بعد کے لوگ مجھ سے نہیں بچ سکتے۔“



۱۔ مستدرک حنبلی جابر بن عبد اللہ۔

۲۔ مستدرک حنبلی جابر بن عبد اللہ۔

۳۔ مستدرک جلد ۴ ص ۳۰۹ ذہبی نے لکھا ہے کہ بخاری وغیرہ نے اس کے ایک راوی (عبد الحمید) کو متروک کہا ہے۔

اسراء یا معراج

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾

اسراء کے معنی رات کو چلانے یا لے جانے کے ہیں۔ چونکہ آنحضرت ﷺ کا یہ حیرت انگیز معجزانہ سفر رات کو ہوا تھا اس لئے اس کو اسراء کہتے ہیں اور قرآن مجید نے اسی لفظ سے اس کو تعبیر کیا ہے سُحْرُ الْبَدْنِ اسْرَى بِعَبْدِهِ نَيْلًا (پاک ہے وہ خدا جو رات کے وقت اپنے بندے کو لے گیا)

معراج ”عروج“ سے نکل ہے جس کے معنی اوپر چڑھنے کے ہیں چونکہ احادیث میں آپ ﷺ سے لفظ عرج لی مجھ کو اوپر چڑھا یا مروی ہے اس لئے اس کا نام معراج پڑا۔

انبیاء اور سیر ملکوت:

انبیاء علیہم السلام کے روحانی حالات و واقعات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اولوالعزم پیغمبروں کو آغاز نبوت کے کسی خاص وقت اور مخصوص ساعت میں یہ منصب رفیع حاصل ہوتا ہے اور اس وقت شرائط رویت کے تمام مادی پردے ان کی آنکھوں کے سامنے سے ہٹا دیئے جاتے ہیں، اسباب سماعت کے دنیاوی قوانین ان کے لئے منسوخ کر دیئے جاتے ہیں، قیود زمانی و مکانی کی تمام فرضی بیڑیاں ان کے پاؤں سے کاٹ ڈالی جاتی ہیں، آسمان و زمین کے مخفی مناظر بے حجابانہ ان کے سامنے آتے ہیں اور وہ اس کے بعد نور کا حلقہ بہشتی پہن کر فرشتوں کے روحانی جہوس کے ساتھ بارگاہ الہی میں پیش ہوتے ہیں اور اپنے اپنے رتبہ اور درجہ کے مناسب مقام پر کھڑے ہو کر فیض ربانی سے معمور اور غرق در یائے نور ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض مقربان خاص کو یہ درجہ عطا ہوتا ہے کہ وہ حریم خلوت گاہ قدس میں بار پا کر قاب قوسین (دو مانوں کے فاصلہ) سے بھی نزدیک تر ہو جاتے ہیں اور پھر وہاں سے اپنے منصب کا فرمان خاص لے کر اسی کا شاہد آب و خاک میں واپس آ جاتے ہیں۔

حضرت ابراہیمؑ کو جب نبوت عطا ہوتی ہے تو ارشاد ہوتا ہے ﴿وَكُنْتُ نُرًىٰ اِسْرَاهِيْمُ مَلَكُوْتِ سَمُوْتِ وَاٰدَمَ﴾ اور اسی طرح ہم ابراہیمؑ کو آسمان اور زمین کی بادشاہی دکھاتے ہیں۔ یہ سیر ملکوت یعنی آسمان و زمین کی بادشاہی کا مشاہدہ کیا ہے؟ یہی اسراء و معراج ہے۔

حضرت یعقوبؑ کے متعلق توراۃ میں مذکور ہے۔

”یعقوب بیرسج سے نکلا اور حاران کی طرف روانہ ہوا اور وہاں ایک مقام پر جا کر لیٹا کیونکہ سورج ڈوب گیا تھا اور اسی مقام سے کچھ پتھر اپنے سر کے نیچے رکھ لئے اور وہیں سو رہا۔ وہاں خواب میں دیکھا کہ زمین سے آسمان تک ایک زینہ لگا ہوا ہے جس پر سے خدا کے فرشتے چڑھ اور اتر رہے ہیں اور خدا اس پر کھڑا ہے اور اس نے کہا میں ہوں خداوند! تیرے باپ ابراہیمؑ اور اسحاقؑ کا خدا۔ جس زمین پر تو سویا ہے وہ تجھ کو اور تیری نسل کو دوں گا۔“ (تکوین - ۲۸)

حضرت موسیٰؑ کو طور پر جلوہ حق کا پر تو نظر آیا، وہی ان کی معراج ہے۔ دیگر انبیائے بنی اسرائیل کے مشاہدات ربانی اور سیاحت روحانی کی تفصیل سے تورات کے صفحات معمور ہیں۔ عیسائیوں کے مجموعہ انجیل میں یوحنا رسول کا

مکاشفہ بہ تفصیل مذکور ہے جس میں ان کو خواب کے اندر بہت سے روحانی مناظر دکھائے گئے ہیں اور قیامت کے واقعات تمثیلی رنگ میں ان کے سامنے پیش کئے گئے ہیں۔ یہ پورا مکاشفہ جس کو ہم سفر نامہ ملکوت کہہ سکتے ہیں ۲۲ بابوں میں ختم ہوا ہے اور ان میں آثار قیامت، جزاء و سزا اور جنت و دوزخ وغیرہ کے متعلق اکثر ایسی باتیں بیان کی ہیں جو قرآن مجید کے بالکل مطابق ہیں اور ان کو تمام مسلمان پسند کرتے ہیں۔ مجوس اپنے پیغمبر زردشت کے متعلق بھی معراج کا ایک طویل افسانہ سناتے ہیں جس میں زیادہ تر آنحضرت ﷺ کے واقعات معراج کو نقل کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ پیروان بدھ بھی نقل حکمت کے سایہ میں بودھ کے مشادہ ربانی کا ایک قصہ بیان کرتے ہیں۔

بہر حال اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ ہمیشہ سے سیر ملکوت انبیاء مقربان الہی اور مدعیان قرب الہی کے سوانح کا جزو رہی ہے اور ہر ایک نے اپنے اپنے منصب اور رتبہ کے مطابق اس عالم کے مشاہدہ کا فیض حاصل کیا ہے۔ اسلام نے اس خزانہ کو یہاں تک عام کیا ہے کہ اہل ایمان کے لئے دن میں پانچ دفعہ اس دربار کے کسی کسے گشت تک رسائی ممکن کر دی ہے کہ ﴿الصلوة معراج المؤمنین﴾۔

معراج نبوی ﷺ:

لیکن حضور ﷺ چونکہ سرور انبیاء اور سید اوداد آدم تھے اس لئے اس حظیرہ قدس اور بارگاہ اامکان میں آپ ﷺ کو وہاں تک رسائی حاصل ہوئی جہاں تک کسی فرزند آدم کا قدم اس سے پہلے نہیں پہنچا تھا اور وہ کچھ مشاہدہ کیا جو اب تک دوسرے مقربان بارگاہ کی حد نظر سے باہر رہا تھا۔

معراج نبوی کا وقت و تاریخ اور تعداد وقوع:

اس امر میں اختلاف ہے کہ معراج کب اور کس تاریخ کو واقع ہوئی اور ایک دفعہ ہوئی یا مختلف اوقات میں صحیح و مستند روایات کے مطابق اور جمہور علماء کی رائے کے موافق معراج صرف ایک دفعہ واقع ہوئی۔ جو لوگ تعدد کے قائل ہیں اس کی اصلی وجہ یہ ہے کہ چونکہ روایتوں میں جزئیات معراج کے بیان میں اختلاف ہے اس لئے انہوں نے رفع اختلاف کے لئے متعدد دفعہ معراج کا وقوع تسلیم کیا ہے^۱ تاکہ ہر مختلف فیہ واقعہ ایک ایک جداگانہ معراج پر منطبق کیا جائے لیکن درحقیقت یہ ایک فرض محض ہے جس کو واقعیت سے کوئی تعلق نہیں۔ مستند اور صحیح روایات ہمارے سامنے ہیں اور ان میں تعدد معراج کا اثر رہا تک نہیں ہے۔ ایک ایسے اہم فوق مشاہدہ بشری اور طویل واقعہ کے متعلق جو اس وقت واقع ہوا جب مسلمانوں کی تعداد بہت تھوڑی تھی اور جس قدر تھی وہ بھی پراگندہ حال اور منتشر انہیں تھی اور ایک ایسے واقعہ کے متعلق جس کے رواۃ اکثر وہ لوگ ہیں جو اس وقت پیدا نہیں ہوئے تھے یا بہت چھوٹے تھے یا مدنی لوگ ہیں جن کو قبل ہجرت کے واقعات کی ذاتی اور بلا واسطہ واقفیت نہ تھی، اگر جزئیات میں معمولی اختلاف یا بعض واقعات کی ترتیب میں تقدم و تاخر واقع ہوا ہے تو ان کی تطبیق کے درپے ہونے کی ضرورت نہیں، خود ہمارے سامنے روزانہ واقعات پیش آتے رہتے ہیں، ان کے جزئیات کی تفصیل اگر مختلف راویوں سے سنیں یا مختلف اوقات میں ہم خود بیان کریں تو ترتیب واقعات اور دیگر جزئی امور

۱۔ امام سیبکی نے روض الانف شرح سیرۃ ابن ہشام میں اسی استدلال کی بنا پر تعدد کا میلان ظاہر کیا ہے جلد اول ص ۲۴۴ مصر۔

میں بیسیوں اختلافات پیدا ہو جائیں گے۔ بایں ہمہ اصل معاملہ اور اس کے اہم اجزاء کے وقوع میں شک و شبہ نہ ہوگا۔ بعض ارباب سیر نے دو دفعہ معراج کا ہونا ظاہر کیا ہے جن میں وہ ایک کو اسراء اور دوسرے کو معراج کہتے ہیں کہ قرآن میں اسراء اور احادیث میں معراج آیا ہے۔ انہوں نے اس کی ضرورت اس لئے سمجھی ہے کہ قرآن کے پندرہویں پارہ میں اسراء کا جو بیان ہے، اس میں صرف مکہ سے بیت المقدس تک کا سفر مذکور ہے اور قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جسم کے ساتھ حالت بیداری میں ہی ہوا حالانکہ معراج میں تو آسمان کا سفر ہوا ہے اور عجیب و غریب واقعات پیش آئے ہیں اور بعض روایتوں میں یہ تصریح ہے کہ یہ خواب تھا۔ بہر حال یہ بھی استنباط اور قیاس سے آگے نہیں بڑھتا۔ قرآن مجید کے الفاظ خواب و بیداری دونوں کے متحمل ہیں۔ اس بناء پر اس میں کوئی شک نہیں کہ معراج ایک ہی دفعہ واقع ہوئی ہے۔ علامہ زرقانی نے تصریح کی ہے کہ ”یہی جمہور محدثین، متکلمین اور فقہاء کی رائے ہے اور روایات صحیحہ کا تو اثر بھی بظاہر اسی پر دلالت کرتا ہے اور اس سے عدول نہیں کرنا چاہئے“^۱ حافظ ابن کثیر نے تفسیر کے تعدد معراج کے قول کو بالکل لغو اور بے سند اور خلاف سیاق احادیث ٹھہرایا ہے۔

معراج کے وقت اور زمانہ کی تعیین میں یہ دشواری پیش آتی ہے کہ یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے جب کہ تاریخ اور سنہ کی تدوین نہیں ہوئی تھی اور عرب میں عموماً اسلام سے پہلے کسی خاص سنہ کا رواج نہ تھا۔ تاہم وقت کے متعلق اتنا تو یقینی طور پر معلوم ہے کہ رات کا وقت تھا خود قرآن مجید میں ہے ”سُورَىٰ بَعْدَهُ لَبِئْسَ (یعنی لے گیا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو رات کے وقت) اور تمام روایات بھی اس پر متفق اللفظ ہیں لیکن صحیح دن اور تاریخ کا پتہ لگانا نہایت مشکل ہے۔ محدثین کے ہاں کسی سے بھی بروایت صحیحہ اس کی تصریح موجود نہیں ہے۔ ارباب سیر نے بعض صحابہ تابعین اور تبع تابعین سے کچھ روایتیں کی ہیں لیکن ان کی تصریحات مختلف ہیں۔ تاہم اتنی بات پر بلا اختلاف سب کا اتفاق ہے کہ یہ بعثت اور آغاز^۲ کے بعد اور ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے جو مکہ معظمہ میں پیش آیا۔

مہینہ کے تعیین کے متعلق ارباب سیر کے پانچ اقوال ہیں۔ کوئی ربیع الاول کہتا ہے کسی نے ربیع الآخر کی روایت کی، بعض رجب کی تعیین کرتے ہیں، بعض رمضان یا شوال کہتے ہیں۔ یہ آخری روایت سدی کی ہے جس کو ابن جریر طبری اور بیہقی نے نقل کیا ہے۔ اس کی روایت ہے کہ معراج ہجرت سے ۷ مہینے پیشتر واقع ہوئی۔ ہجرت اوائل ربیع الاول میں ہوئی ہے۔ اس بناء ۷ مہینے پیشتر آخر رمضان ہوگا یا آغاز شوال لیکن کون نہیں جانتا کہ سدی پایہ اعتبار سے ساقط ہے واقعہ سے ابن سعد نے دو روایتیں کی ہیں۔^۳ ایک یہ کہ سنیچر کی شب تھی ۷ تاریخ تھی اور رمضان کا مہینہ تھا۔ ہجرت (ربیع الاول سنہ ۱) سے ۱۸ مہینے پیشتر کا یہ واقعہ ہے دوسری یہ ہے کہ ”یہ ہجرت سے ایک سال پہلے ۷ ربیع الاول کا واقعہ ہے“۔ واقعہ نے ان روایات میں کسی قدر تصریح کے ساتھ دن اور تاریخ اور وقت بتا دیا ہے لیکن ہمارے علمائے رجال کی

۱۔ ترح مواہب جداول ص ۲۵۵۔

۲۔ صحیح بخاری و دیگر کتب حدیث میں معراج کے بیان میں شریک نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ یہ قبل آغاز وحی کے ہوا اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس کا آنا ہے، اس معراج نہیں تفصیل آگے آئے گی۔

۳۔ ابن سعد ج ۱ ص ۱۳۳۔

عدالت میں ان کی شہادت کوئی بڑی قدر و قیمت نہیں رکھتی۔ چنانچہ ان روایتوں میں بھی جس روایت میں وقت روز یا تاریخ کی جس قدر تفصیل زیادہ ہے اسی قدر وہ زیادہ نامعتبر ہے کیونکہ اس کی سند ناقص ہے، دوسرے مہینوں کی روایتیں بھی اسی قسم کی ہیں۔ ابن قتیبہ دینوری (المتوفی ۲۶۷ھ) اور عبد اللہ ابن عبد البر (المتوفی ۴۶۳ھ) نے رجب کی تعیین کی ہے اور متاخرین میں امام رافعی اور امام نووی نے روضہ میں اسی کو یقین کے ساتھ ظاہر کیا ہے اور محدث عبد الغنی مقدسی نے بھی اسی مہینہ کو اختیار کیا ہے بلکہ ۲۷ تاریخ کی بھی تصریح کر دی ہے اور علامہ زرقانی نے لکھا ہے کہ لوگوں کا اسی پر عمل ہے اور بعضوں کی رائے ہے کہ یہی قوی ترین روایت ہے کیونکہ اصول یہ ہے کہ جب کسی بات میں اسلاف کا اختلاف ہو اور کسی رائے کی ترجیح پر کوئی دلیل قائم نہ ہو تو بظن غالب وہ قول صحیح ہوگا جس پر عمل در آمد ہو اور جو لوگوں میں مقبول ہو۔ لہٰذا اس مسئلہ کے حل کی ایک صورت یہ ہے کہ متاخرین کے نقول قیاسات استنباطات اور مجادلات سے جو دس سے زیادہ مختلف اقوال پر مشتمل ہیں قطع نظر کر لیا جائے تو دیکھا جائے کہ قدیم راویوں کی اصل تصریحات کیا ہیں اور کثرت روایت اور کمان صحت کا راجح پہلو کس کی جانب ہے؟ چنانچہ یہ تصریحات حسب ذیل ہیں۔

نام راوی	روایت	کیفیت سند
(۱) بن سعد بواسطہ واقدی از حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص و ام سلمہ و عائشہ و ابن عباس و ام ہانی رضی اللہ عنہم	۷ ربیع الاول ہجرت سے ایک سال قبل	ابن سعد نے یہ روایت متعدد مسلسل طریقوں سے سیب سے نقل کی ہے۔
(۲) موسیٰ بن عقبہ بواسطہ زہری	=	=
(۳) زہری بواسطہ سعید ابن مسیب	ہجرت سے ایک سال قبل	موسیٰ بن عقبہ کی سیرت معتبر ترین کتب سیرت ہے۔
(۴) عروہ بن زبیر از حضرت عائشہ	=	=
(۵) قتادہ	=	=
(۶) مقال	=	یہ تابعی ہیں۔
(۷) ابن جریج	=	=
(۸) ابراہیم بن اسحاق الحرانی	۲۷ ربیع الاخر ہجرت سے ایک سال پہلے	=
(۹) مسلم بن قتیبہ	ہجرت سے ۸ ماہ پیشتر	یہ مورخ ہیں۔
(۱۰) عمرو بن شعیب از حضرت عمرو بن العاص	۷ ربیع الاول ہجرت سے ایک سال پہلے	=
(۱۱) سدی	ہجرت سے ۷ یا ۱۶ مہینے پیشتر	سدی پایہ اعتبار سے ساقط ہے۔

بہر حال ابتدائی راویوں کی کثیر جماعت جن میں بعض نہایت معتبر اور ثقہ ہیں اسی جانب ہے کہ یہ ہجرت یعنی ربیع الاول سنہ ۱ھ سے ایک سال سے ڈیڑھ سال تک پہلے کا واقعہ ہے۔ امام بخاریؒ نے جامع صحیح میں گو کوئی تاریخ نہیں بیان کی ہے لیکن ترتیب میں وقائع قبل ہجرت کے سب سے آخر میں اور بیعت عقبہ اور ہجرت سے متصل پہلے واقعہ معراج کو جگہ دی ہے اور ابن سعدؒ نے بھی سیرت میں واقعہ معراج کا یہی موقع ترتیب میں رکھا ہے۔ اس سے حدیث اور سیرت کے ان دو اماموں کا یہی منشاء ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ہجرت سے کچھ ہی زمانہ پہلے خواہ وہ ایک سال ہو یا اور کچھ کم و بیش، معراج کا زمانہ متعین کرتے ہیں۔ آگے چل کر ہم یہ بتائیں گے کہ ہمارے نزدیک قرآن مجید سے یہی مستنبط ہوتا ہے کہ معراج اور ہجرت کے بیچ میں کوئی زمانہ حائل نہ تھا بلکہ معراج درحقیقت ہجرت ہی کا اعلان تھا۔

مہینہ کی تعیین مشکل ہے۔ جو لوگ ہجرت یعنی ربیع الاول ۱۱ھ سے ایک سال پہلے کہتے ہیں، ان کے حساب سے اگر یہ ربیع الاول ادھر شامل کر لیا جائے تو ادھر معراج کا ایک مہینہ ربیع الآخر پڑے گا اور اگر شامل نہ کیا جائے تو ربیع الاول ہی رہے گا اور اگر عام مشہور و معمول بہ رجب کی تاریخ اختیار کی جائے تو ہجرت سے ایک سال ۶ مہینے پیشتر کا واقعہ تسلیم کرنا ہوگا۔

معراج کی صحیح روایتیں:

واقعہ معراج چونکہ نہایت اہم ہماری ہادی کائنات سے ماورا اور قیاس استنباط اور عقل انسانی کی سرحد سے بالاتر ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ اس باب میں صحیح و خالص روایتوں کی پیروی کی جائے۔ احادیث و سیر کی کتابوں میں اس واقعہ کو کثیر التعداد صحابیوں نے بیان کیا ہے۔ علامہ زرقانیؒ نے ۴۵ صحابیوں کو نام بنام گنایا ہے اور حدیث و تفسیر کی جن جن کتابوں میں ان کی روایتیں مذکور ہیں ان کی تصریح کی ہے۔ علامہ ابن کثیرؒ نے تفسیر (بنی اسرائیل) میں ان میں سے اکثر روایتوں کو یکجا کر دیا ہے۔ ان میں صحیح، مرفوع، قوی، ضعیف، موقوف، مرسل، منکر بھی قسم کی روایتیں ہیں۔ صحاح ستہ میں معراج کا واقعہ مستقلاً صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ ترمذی اور نسائی وغیرہ میں ضمناً اور مختصراً یہ واقعات مختلف ابواب میں کہیں کہیں آگئے ہیں۔ امام بخاری اور مسلم نے اس واقعہ کو حضرت ابو ذرؓ، حضرت مالکؓ، بن صعبہؓ، حضرت انسؓ، بن مالکؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت جابرؓ، بن عبداللہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سات اکابر صحابہ سے روایت کیا ہے۔ ان میں چار پچھلے صحابیوں نے صرف چند متفرق جزئیات بیان کئے ہیں۔

صحیحین میں واقعہ معراج کا مسلسل اور مفصل بیان حضرت ابو ذرؓ، حضرت مالکؓ، بن صعبہؓ اور حضرت انسؓ، بن مالکؓ سے مروی ہے۔ حضرت انسؓ نے تین طرق سے روایت کی ہے۔ ایک طریقہ میں صحیح مسلم باب الاسراء اور صحیح بخاری کتاب التوحید۔ اخیر راوی وہی ہیں لیکن اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے سنایا کسی صحابی نے ان سے بیان کیا۔ دوسرے طریقہ میں (صحیح بخاری باب ذکر الملائکہ و باب المعراج اور صحیح مسلم باب الاسراء) یہ تصریح ہے کہ انہوں نے حضرت مالکؓ، بن صعبہؓ سے سنا اور تیسرے طریقہ (صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ و کتاب الانبیاء) میں یہ صراحت ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ذرؓ سے بھی سنا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ نے متعدد اکابر صحابہؓ

سے معراج کا واقعہ سنا تھا اور اسی لئے ان کا بیان سب سے زیادہ جامع اور مفصل ہے۔ تابعین میں سے متعدد بزرگوں نے حضرت انسؓ سے اس روایت کو صحیحین میں نقل کیا ہے مثلاً ثابت البنانی، ابن شہاب زہری، قتادہ اور شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر۔ ان میں محفوظ ترین بیان ثابت کا ہے۔ شریک کی روایت متعدد امور میں ثقافت کی روایت کے مخالف ہے اور اسی لئے امام مسلم نے صحیح مسلم باب الاسراء میں اس کی طرف اشارہ کر کے چھوڑ دیا ہے اور لکھ دیا ہے کہ ”ان کی روایت میں تقدم و تاخر اور زیادت و نقص ہے۔“

حضرت مالکؓ بن صعصعہ اور حضرت ابو ذرؓ نے یہ تصریح کی ہے کہ انہوں نے معراج کے واقعہ کو لفظ بلفظ اور حرف بحرف آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے سنا ہے۔ گو یہ دونوں بزرگوار جلیل القدر صحابی ہیں لیکن حضرت ابو ذرؓ میں ایک مزید خصوصیت یہ ہے کہ وہ سابقین اسلام میں ہیں اور وقوع معراج سے پہلے ہی مکہ میں آ کر اسلام لائے تھے۔ حضرت مالکؓ بن صعصعہ انصاری ہیں۔ اس بناء پر معراج کی تمام روایتوں میں حضرت ابو ذرؓ کی روایت کو ہم سب سے مقدم سمجھتے ہیں۔

معراج کا واقعہ:

الغرض جب اسلام کی سخت اور پرخطر زندگی کا باب ختم ہونے کو تھا اور ہجرت کے بعد اطمینان و سکون کے ایک نئے دور کا آغاز ہونے والا تھا تو وہ شب مبارک آئی اور اس شب مبارک میں وہ ساعت ہمایوں آئی جو دیوان قضا میں سرور عالم ﷺ کی سیر ملکوت کے لئے مقرر تھی اور جس میں پیش گاہ ربانی سے احکام خاص کا اجراء اور نفاذ عمل میں آنے والا تھا۔ رضوان جنت کو حکم ہوا کہ آج مہمان سرائے غیب کو نئے ساز و برگ سے آراستہ کیا جائے کہ شاہد عالم آج یہاں مہمان بن کر آئے گا، روح الامین کو فرمان پہنچا کہ وہ سواری جو بجلی سے زیادہ تیز گام اور روشنی سے زیادہ سبک خرام ہے اور جو خطہ لاہوت کے مسافروں کے لئے مخصوص ہے، حرم ابراہیمؑ (کعبہ) میں لے کر حاضر ہو، کارکنان عناصر کو حکم ہوا کہ آب و خاک کے تمام مادی احکام و قوانین تھوڑی دیر کے لئے معطل کر دیئے جائیں اور زمان و مکان، سفر و اقامت، رویت و سماعت، مخاطب و کلام کی تمام طبعی پابندیاں اٹھادی جائیں۔

صحیحین میں حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ مکہ میں تھے کہ آپ کے گھر کی چھت کھلی اور جبرئیلؑ نازل ہوئے۔ انہوں نے پہلے آپ ﷺ کا سینہ مبارک چاک کیا پھر اس کو آب زمزم سے دھویا، اس کے بعد سونے کا ایک طشت ایمان اور حکمت سے بھر لائے اور ان کو سینہ مبارک میں ڈال کر بند کر دیا پھر آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے گئے۔ جب آپ ﷺ آسمان پر پہنچے تو جبرئیلؑ نے آسمان کے داروغہ سے کہا کہ ”کھولو“ اس نے کہا ”کون؟“ انہوں نے جواب دیا ”جبرئیلؑ“ اس نے پوچھا ”کیا تمہاری ساتھ کوئی اور بھی ہے؟“ انہوں نے کہا ہاں! میرے ساتھ محمد ﷺ ہیں۔ اس نے سوال کیا ”کیا وہ بلائے گئے ہیں؟“ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔

بہر حال آپ ﷺ جب پہلے آسمان پر چڑھے تو آپ کو ایک شخص بیٹھا ہوا نظر آیا جس کے دائیں بائیں بہت سی پرچھائیاں تھیں۔ جب وہ دائیں دیکھتا تھا تو ہنستا تھا اور جب بائیں جانب نگاہ پڑتی تھی تو وہ روتا تھا۔ آنحضرت ﷺ کو دیکھ کر اس نے کہا ”مرحبا اے نبی صالح! اے فرزند صالح! آنحضرت ﷺ نے جبرئیلؑ سے پوچھا یہ کون ہیں؟ انہوں

نے کہا یہ آدم ہیں اور ان کے دائیں بائیں پر چھ بیاں ان کی اولاد کی روحیں ہیں۔ دائیں جانب والے جنتی اور بائیں جانب والے دوزخی ہیں، اس لئے وہ دائیں جانب دیکھتے ہیں تو ہنستے ہیں اور جب بائیں جانب نگاہ کرتے ہیں تو روتے ہیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ دوسرے آسمان پر پہنچے تو اسی قسم کا سوال و جواب ہوا اور ہر آسمان پر کسی نہ کسی پیغمبر سے ملاقات ہوئی۔ پہلے آسمان پر حضرت آدمؑ اور چھٹے پر حضرت ابراہیمؑ سے (حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ حضرت ابوذرؓ نے مجھ سے پیغمبروں کی منزل کی تعیین نہیں بیان کی)۔ بہر حال حضرت جبریلؑ آپ ﷺ کو اور میں کے پاس سے لے کر نذرے۔ انہوں نے آپ ﷺ کو دیکھ کر کہا ”مرحباے نبی صالح اور برادر صالح!“ آپ ﷺ نے نام پوچھا۔ حضرت جبریلؑ نے نام بتایا پھر یہی واقعہ حضرت موسیٰؑ، حضرت عیسیٰؑ اور حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ پیش آیا حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ نے نبی صالح اور برادر صالح کہہ کر اور حضرت ابراہیمؑ نے نبی صالح اور فرزند صالح کہہ کر آپ ﷺ کا خیر مقدم کیا۔ اس کے بعد حضرت جبریلؑ آپ ﷺ کو اوپر لے گئے اور آپ اس مقام پر پہنچے جہاں قلم (قدرت) کے چلنے کی آواز آتی تھی۔ اس موقع پر خداوند تعالیٰ نے آپ ﷺ کی امت پر پچاس وقت کی نماز فرض کی۔ آنحضرت ﷺ اس عطیہ ربانی کو لے کر حضرت موسیٰؑ کے پاس آئے تو انہوں نے پوچھا کہ ”خدا نے آپ کی امت پر کیا فرض کیا؟“ آپ ﷺ نے فرمایا پچاس وقت کی نماز۔ انہوں نے کہا ”خدا کے پاس دوبارہ جائے کہ آپ کی امت اس کی متحمل نہیں ہو سکتی۔“ آنحضرت ﷺ گئے اور خدا نے ایک حصہ کم کر دیا۔ آپ ﷺ واپس آئے تو حضرت موسیٰؑ نے کہا کہ ”دوبارہ خدا کے پاس جائے، آپ کی امت اس کی بھی متحمل نہیں ہوگی“ آپ ﷺ گئے تو خدا نے ایک حصہ کی پھر تخفیف کر دی۔ حضرت موسیٰؑ نے پھر کہا کہ آپ کی امت میں اس کی بھی قوت نہیں۔“ آپ ﷺ پھر گئے تو خدا نے اس تعداد کو گھٹا کر پانچ وقت کر دیا اور ارشاد ہوا کہ ”گو نمازیں پانچ وقت کی ہوں گی لیکن ثواب ان ہی پچاس وقتوں کا ملے گا کیونکہ میرے حکم میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔“ حضرت موسیٰؑ نے تخفیف مزید کی غرض سے آنحضرت ﷺ کو پھر خدا کے پاس مراجعت کا مشورہ دیا لیکن آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب تو مجھے شرم آتی ہے اس کے بعد آپ ﷺ کو سدرۃ المنتہیٰ کی سیر کرائی گئی جو ایسے مختلف رنگوں سے ڈھکا ہوا تھا جن کو آپ جان نہ سکے پھر آپ ﷺ کو حضرت جبریلؑ علیہ السلام جنت میں لے گئے وہاں آپ ﷺ کو موسیٰؑ کی عمر میں نظر آئیں اور آپ نے دیکھا کہ اس کی مٹی مشک کی ہے۔ ۱۔

کتاب حدیث میں واقعہ معراج کے متعلق یہ مقدم ترین اور معتبر ترین روایت ہے۔ اس کے بعد حضرت مالک بن صعصعہؓ کی روایت کا درجہ ہے۔ اس روایت میں بہت سی باتیں پہلی روایت سے زائد ہیں۔ حضرت ابوذر غفاریؓ کی روایت میں اس کی تصریح نہیں کہ آپ ﷺ اس وقت بیدار تھے یا خواب میں تھے۔ اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ خواب و بیداری کی درمیانی حالت میں تھے پہلی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے دیکھا کہ آپ کے گھر کی چھت کھلی اور حضرت جبریلؑ نازل ہوئے۔ اور اس میں ہے کہ آپ ﷺ عظیم یا حجرؑ میں لیٹے ہوئے تھے کہ حضرت جبریلؑ نازل آئے۔ حضرت

۱۔ بخاری جلد اول باب کیف فیت الصلوۃ فیہ ۱۰۰۔

۲۔ عظیم، درجہ بیہ مقدم ۱۰۰ نام میں یہ مختصری حد سے جو حضرت جبریلؑ سے ملتا ہے۔

۳۔ بخاری جلد اول باب کیف فیت الصلوۃ فیہ ۱۰۰۔

ابوزر غفاریؓ کی روایت میں براق کا ذکر نہیں اور اس روایت میں ہے کہ آپ ﷺ براق پر سوار ہو کر گئے۔ حضرت ابوذر غفاریؓ کی روایت میں منزل انبیاء نہیں بیان کئے گئے ہیں لیکن اس روایت میں نام بنام تصریح ہے حضرت ابوذر غفاریؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وقعات نماز کی تعداد تین مرتبہ میں گھٹائی گئی۔ لہٰذا لیکن اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس غرض سے خدا کے پاس پانچ بار گئے ان دونوں روایتوں میں درحقیقت اجمال و تفصیل کا فرق ہے حضرت ابوذرؓ کی روایت مجمل ہے اور حضرت مالک بن صعصعہؓ کی روایت میں واقعات کی کسی قدر تفصیل ہے تاہم یہ دوسری روایت بھی معراج کے تمام واقعات و سوانح کو محیط نہیں ہے اب ذیل میں ہم صحیحین کی تمام روایتوں کو ملا کر معراج کے سوانح و مشاہدات کا ایک جامع بیان لکھتے ہیں۔

حضرت ابراہیمؑ نے اصل خانہ کعبہ کے جو عمارت بنائی تھی وہ سیلاب سے کئی دفعہ گر چکی تھی اور پھر بنی تھی اس طرح قریش کے زمانہ میں جب آنحضرت ﷺ ہنوز پیغمبر نہیں ہوئے تھے سیلاب سے گر گئی قریش نے اس کو دوبارہ تعمیر کرنا چاہا تو سرمایہ کی کمی کے باعث ایک طرف اندر کی تھوڑی سی زمین چھوڑ کر دیوار کے طول کو کم کر دیا اس طرح کعبہ کی تھوڑی سی زمین چار دیواری سے باہر رہ گئی اور اب تک اسی طرح اس زمین کا نام حجر اور حطیم ہے۔ قریش کے نوجوان اور روساء اکثر یہاں رات کو سویا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ بھی کبھی کبھی یہاں آرام فرمایا کرتے تھے نبوت سے پہلے بھی آپ ﷺ کو حالت رویاء میں فرشتے نظر آتے تھے۔ ۱

جس شب کو معراج ہوئی، آپ ﷺ اسی مقام پر استراحت فرما رہے تھے بیداری اور خوب کی درمیانی

۱۔ بخاری باب الانبیاء و باب المعراج

۲۔ بخاری کتاب التوحید و باب صفۃ ﷺ

۳۔ اس شب جو اس مقام پر آپ ﷺ رات فرماتے تھے وہ جہاں معراج کا واقعہ پیش آیا، اس کی تعیین میں اختلاف بیان کیا جاتا ہے۔ صحیحین میں حضرت مالکؓ اور حضرت انسؓ کی جو روایتیں ہیں ان میں تصریح تمام یہ مذکور ہے کہ آپ ﷺ مسجد حرام (کعبہ) میں تھے اور اسی کے ایک بیرونی گوشہ میں جس کا نام حجر و حطیم ہے آپ ﷺ سے تھے یہ تو صحیحین کا بیان ہے، بعض نیچے درجے کی روایتوں میں ہے کہ ام ہانیؓ کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ کو میرے ہی گھر میں معراج ہوئی۔ مہائی کا گھر شعب بنی حاسب میں تھا۔ یہ روایت مشہور روایات و غلطی کی ہے اس میں حد درجہ لغو و غریب و منکر باتیں مذکور ہیں۔ مسند ابو یعلیٰ میں ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ عشاء کی نماز پڑھ کر ہم دونوں کے ساتھ میرے ہی مکان میں سوئے شب کو میری آنکھ کھلی تو آپ ﷺ کو نہ پایا، روسا قریش کی دشمنی کے باعث اس میں عجیب عجیب بدگمانیاں پیدا ہونے لگیں، نیند نہ آئی صبح بھر آنحضرت ﷺ نے معراج کا واقعہ بیان کیا و فرمایا کہ میں روسا قریش سے کھینچ کر اپنے گھر میں آئے۔ ان کے خدا کے لئے نہ کہنے، وہ تکذیب کریں گے، آپ کی جان پر حملہ کریں گے لیکن آپ نے نہ مانا و نہ من جھٹک کر چلے گئے۔ روایتوں میں عداوت اور بغاوت کے عشاء اور صبح کی نماز و جماعت کی تصریح کس قدر غلط ہے۔ یہاں بیگانہ تو مین شب معراج میں داخل ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی روایتوں کا صحیحین کے مقدمہ میں یا درجہ درجہ اعتبار ہو سکتا ہے اس لئے اس میں کوئی شک نہیں کہ معراج کی شب آپ ﷺ خانہ کعبہ میں تھے۔ البتہ بخاری و مسلم میں حضرت ابوذرؓ کی روایت میں ہے کہ میں مد میں تھا کہ میرے گھر کی چھت کھلی درجہ نازل آئے۔ وہاں سے ایک اس کی صحیح تعبیر یہ ہے کہ آپ ﷺ آرام تو خانہ کعبہ ہی میں فرما رہے تھے لیکن مشاہدہ آپ کو یہ فرمایا گیا کہ آپ اپنے گھر میں ہیں اور اس کی چھت کھلی اور حضرت جبریل نازل ہوئے۔

حالت تھی آپ ﷺ نے دیکھا کہ آپ کے گھر کی چھت کھلی اور حضرت جبریلؑ نازل ہوئے ان کے ساتھ چند اور فرشتے بھی تھے پہلے وہ آپ ﷺ کو چاہہ زم زم کے پاس لے گئے اور وہاں آپ کے سینہ مبارک کو چاک کیا اور قلب اطہر کو نکال کر آب زمزم سے دھویا اس کے بعد سونے کا ایک طشت ایمان و حکمت سے معمور لایا گیا۔ جبریل نے اس طشت سے ایمان و حکمت کے خزانہ کو لے کر آپ ﷺ کے سینہ میں رکھ کر اس کو برابر کر دیا۔

اس کے بعد گدھے سے بڑا اور نچر سے چھوٹا سپید رنگ کا ایک لمبا جانور براق نامی لایا گیا، جس کی تیز رفتاری کا یہ حال تھا کہ اس کا ہر قدم وہاں پڑتا تھا جہاں نگاہ کی آخری حد ہوتی تھی۔ آپ ﷺ اس پر سوار ہو کر بیت المقدس آئے اور براق کو اس قلابہ میں باندھ کر جس میں انبیاء اپنی سواریاں باندھا کرتے تھے آپ نے مسجد اقصیٰ کے اندر قدم رکھا اور وہاں دو رکعت نماز ادا کی یہاں سے نکلے تو جبریل نے شراب اور دودھ کے دو پیالے آپ ﷺ کے سامنے پیش کئے آپ نے دودھ کا پیالہ اٹھ لیا۔ جبریل نے کہا آپ نے فطرت کو پسند کیا۔ اگر شراب کا پیالہ اٹھاتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔ بعد ازیں جبریل آنحضرت ﷺ کو لے کر آسمان پر چڑھے پہلا آسمان آیا تو جبریل نے دربان کو آواز دی اس نے کہا کون ہے؟ جبریل نے اپنا نام بتایا پوچھا کہ تمہارے ساتھ اور کون ہے؟ جواب دیا محمد ہیں پھر دریافت کیا کیا وہ بلائے گئے ہیں؟ کہا ہاں۔ یہ سن کر فرشتہ نے دروازہ کھول دیا اور مرحبا خوش آمدید کہا اور کہا کہ اس خبر کو سن کر آسمان والے خوش ہوں گے خدا اہل زمین کے ساتھ جو کچھ کرنا چاہتا ہے جب تک وہ آسمان والوں کو اس کا علم نہ بخشنے وہ جان نہیں سکتے اب آپ ﷺ پہلے آسمان میں داخل ہوئے تو ایک شخص نظر آیا جس کی داہنی اور بائیں طرف بہت سی پرچھائیں تھیں جب وہ داہنی طرف دیکھتا تو ہنستا اور جب بائیں طرف دیکھتا تو رو دیتا تھا وہ آپ کو دیکھ کر بولا مرحبا اے نبی صالح اے فرزند صالح آپ ﷺ نے جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کون ہے؟ جبریل نے بتایا کہ یہ آپ کے باپ آدم ہیں۔ ان کی دائیں اور بائیں طرف جو پرچھائیاں ہیں، یہ ان کی اولادوں کی روحیں ہیں داہنی طرف والے اہل جنت ہیں اور بائیں طرف والے دوزخی ہیں۔ اس لئے جب ادھر دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ادھر دیکھ کر آزرده ہوتے ہیں۔ اسی آسمان میں آپ ﷺ کو آمنے سامنے دونہریں نظر آئیں پوچھنے پر جبریل نے بتایا کہ یہ نیل اور فرات کی سوتیں ہیں چلتے پھرتے آپ ﷺ کو ایک اور نہر نظر آئی جس پر لوگوں کو زبرد کا ایک محل تعمیر تھا اور اس کی زمین مشک از فر کی تھی۔ جبریل نے کہا یہ نہر کوثر ہے جس کو پروردگار نے مخصوص آپ کے لیے رکھا ہے۔

اسی طرح ہر آسمان پر گزرتے گئے اور ہر آسمان کے دربان اور جبریل سے اسی قسم کی گفتگو ہوتی گئی اور ہر ایک میں کسی نہ کسی پیغمبر سے ملاقات ہوئی۔ دوسرے میں حضرت یحییٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ ملے جو دونوں خالہ زاد بھائی تھے، ملاقات ہوئی، تیسرے میں حضرت یوسفؑ ملے جن کو حسن کا ایک حصہ عطا ہوا تھا چوتھے میں حضرت ادريسؑ سے ملاقات

۱۔ مسند احمد میں بروایت انس اور ترمذی و ابن جریر طبری میں ہے کہ جب آپ ﷺ نے برق پر سوار ہونے کا قصد کیا تو اس نے شوق کی جبریل نے کہا یوں شوق کرتے ہو تیری پشت پر آج تک محمد سے زیادہ خدا۔ نزدیک برزیدہ کوئی دوسرا سوار نہیں ہوا۔ یہ سب براق سینہ سینہ ہوئے ان جبریل کی روایت کی نسبت حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ اسکے بعض غلط میں کثرت و غربت سے ترمذی نے بروایت کے متعلق یہ ہے کہ یہ غریب ہے غریب لا تعرف الامن حدیث

ہوئی جن کی نسبت خدا نے قرآن میں فرمایا ہے ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا غِيًّا﴾ (ہم نے اس کو ایک بلند مقام تک اٹھایا ہے) اور پانچویں میں حضرت ہارونؑ سے ملے اور ہر ایک نے اے پیغمبر صالحؑ اور اے برادر صالحؑ کہہ کر خیر مقدم کیا چھٹے میں حضرت موسیٰؑ سے ملاقات ہوئی انہوں نے کہا مرحبا اے پیغمبر صالحؑ اور اے برادر صالحؑ! جب آپ ﷺ آگے بڑھے تو حضرت موسیٰؑ رو پڑے۔ آواز آئی کہ اے موسیٰؑ اس گریہ کا کیا سبب ہے؟ موسیٰؑ نے عرض کیا خداوند! میرے بعد تو نے اس نوجوان کو مبعوث کیا ہے اس کی امت کے لوگ میری امت سے زیادہ بہشت میں جائیں گے۔ ساتویں آسمان میں داخل ہوئے تو حضرت ابراہیمؑ نے مرحبا اے پیغمبر صالحؑ اور اے فرزند صالحؑ! کہہ کر خیر مقدم کیا۔ جبریلؑ نے بتایا کہ یہ تمہارے باپ ابراہیمؑ ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ بیت معمور (آباد گھر) سے پیٹھ گائے بیٹھے تھے جس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں۔ آپ ﷺ کو جنت کی سیر کرائی گئی جس کے گنبد موسیٰؑ کے تھے اور زمین مشک کی تھی۔ اس مقام تک پہنچے جہاں قلم قدرت کے چلنے کی آواز سنائی دیتی تھی۔ آگے بڑھ کر آپ ﷺ سدرۃ المنتہیٰ (انتہا کی پیری کا درخت) تک پہنچے۔ اس درخت پر شان ربانی (امرالہ) کا پر تو تھا جس نے آ کر جب اس کو چھالیا تو اس کی ہیئت بدل گئی اور اس میں حسن کی وہ کیفیت پیدا ہوئی جس کو کوئی زبان بیان نہیں کر سکتی اور اس میں رنگ برنگ کے ایسے انوار کی تجلی نظر آئی جن کو الفاظ ادا نہیں کر سکتے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں سے چیزیں نیچے زمین پر اترتی ہیں اور زمین سے چڑھ کر اوپر وہاں جاتی ہیں۔ یہاں پہنچ کر حضرت جبریلؑ اپنی اصلی کمالی صورت میں آپ ﷺ کے سامنے نمودار ہوئے پھر شاہد مستور ازل نے چہرہ سے پردہ اٹھایا اور خلوت گاہ راز میں ناز و نیاز کے وہ پیغام ادا ہوئے جن کی لطافت و نزاکت الفاظ کے بوجھ کی تحمل نہیں ہو سکتی ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾

اس وقت آپ ﷺ کو بارگاہ الہی سے تین عطیے مرحمت ہوئے۔ سورہ بقرہ کی آخری آیتیں جن میں اسلام کے عقائد و ایمان کی تکمیل اور اس کے دور مصائب کے خاتمہ کی بشارت ہے رحمت خاص نے مژدہ سنایا کہ امت محمدی میں سے ہر ایک جو شرک کا مرتکب نہ ہوا ہو، کرم مغفرت سے سرفراز ہوگا اور ندا آئی امت پر پچاس وقت کی نماز فرض کی گئی۔ آپ ﷺ ان عطیوں کو لے کر واپس پھرے اور حضرت موسیٰؑ کے پاس پہنچے تو انہوں نے دریافت کیا کہ بارگاہ خاص سے کیا احکام عطا ہوئے؟ فرمایا امت پر پچاس وقت کی نماز۔ موسیٰؑ نے کہا میں نے بنی اسرائیل کا خوب تجربہ کیا ہے، آپ کی امت سے یہ بار نہ اٹھ سکے گا۔ آپ واپس جائیے اور عرض کیجئے۔ آپ ﷺ نے مراجعت کی اور عرض پر داز ہوئے کہ بار الہا! میری امت نہایت کمزور اور اس کے قوی نہایت ضعیف ہیں حکم ہوا کہ دس وقت کی نمازیں معاف ہوئیں۔ لوٹے

۱۔ کتب روایت کی غیر محتاط کتابوں میں مثلاً ابن ابی حاتم (تفسیر) بن جریر (تفسیر بنی اسرائیل) بیہقی (دلائل النبوة) میں جنت و نارخ کے بہت سے عجیب و غریب منظر و مشاہدات اور پیغمبروں و فرشتوں کی عجیب انگیز ملاقاتوں اور گفتگوؤں کی تفصیل ہے۔ ان روایتوں کے ناقل بوہارون عبدی، جو جعفر رازی و خالد بن یزید ہیں۔ ابو ہارون عبدی اور خالد بن یزید تو مشہور دوزخ گو ہیں ابو جعفر رازی کو جو بعضوں نے ثقہ کہا ہے لیکن اسٹروں نے نزدیک وہ ضعیف اور راوی منکرات ہیں اور ان کی تہار روایت قبول نہیں کی جاتی نیز ان روایتوں میں بہت سی لغو منکر باتیں مذکور ہیں جن کو محمد ثنین تسلیم نہیں کرتے۔ علاوہ ان میں یہ مناظر و مشاہدات جیسا کہ صحیح بخاری (باب الدوزخ) میں ہے کہ معراج سے سوا ایک اور موقع پر آنحضرت ﷺ کو دھارے لگے تھے امرے سے یہ معراج کے مشاہدات ہی نہیں۔

تو حضرت موسیٰؑ نے پھر ٹوکا اور دوبارہ عرض کرنے کا مشورہ دیا۔ اس پر وہ اور معاف ہوئیں۔ اسی طرح آپؐ کو چند بار حضرت موسیٰؑ کے مشورہ سے بارگاہ الہی میں عرض پرداز ہوتے رہے یہاں تک کہ شب و روز میں صرف پانچ وقت کی نمازیں رہ گئیں حضرت موسیٰؑ نے پھر یہی مشورہ دیا کہ اب بھی مزید تخفیف کی درخواست کیجئے۔ فرمایا اب مجھے اپنے پروردگار سے شرم آتی ہے۔ ندا آئی کہ اے محمد! میرے حکم میں تبدیلی نہیں ہوگی، نمازیں پانچ ہوں گی لیکن ہر نیکی کا بدلہ دس گنا بخشوں گا۔ یہ پانچ بھی پچاس ہوں گی میں نے اپنے بندوں پر تخفیف کر دی اور اپنا فیصلہ نافذ کر دیا۔

اب آسمان سے اتر کر آنحضرتؐ زمین پر تشریف لائے اور بیت المقدس میں داخل ہوئے۔ دیکھا کہ یہاں انبیاء علیہم السلام کا مجمع ہے حضرت موسیٰؑ اور حضرت ابراہیمؑ نماز میں مصروف ہیں۔ آپؐ نے ان میں سے چند پیغمبروں کی شکل و صورت بھی بیان کی۔ حضرت موسیٰؑ کی نسبت فرمایا کہ ان کا لمبا قد اور گندمی رنگ تھا اور الجھے ہوئے گھونگر والے بال تھے اور شنوہ کے قبیلہ کے آدمی معلوم ہوتے تھے حضرت عیسیٰؑ کا قد میانہ اور رنگ سرخ سپید تھا، سر کے باں سیدھے اور لمبے تھے اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ ابھی حمام سے نہا کر نکلے ہیں۔ عروہ بن مسعودؓ ثقفی (صحابی) سے ان کی صورت ملتی تھی حضرت ابراہیمؑ کی صورت تمہارے پیغمبر (خود آنحضرتؐ) کی سی تھی۔ بہر حال اسی اثناء میں نماز (ناب صبح کی نماز) کا وقت آ گیا سرور انبیاء علیہ السلام منصب امامت سے سرفراز ہوئے۔ لے نماز سے فراغت ہوئی تو ندا آئی کہ اے محمد دوزخ کا دار و ندۂ حضر ہے سلام کرو آپؐ نے مڑ کر دیکھا تو دار و ندۂ دوزخ نے سلام کیا۔ بخاری میں ابن عباس سے روایت ہے کہ شب معراج میں دجال بھی آپؐ کو دکھایا گیا۔ (باب بدۂ خلق)

ان تمام منازل کے طے ہونے کے بعد آپؐ مسجد حرام (کعبہ) میں صبح کو بیدار ہوئے۔ ۱

کفار کی تکذیب:

خانہ کعبہ کے آس پاس روسائے قریش کی نشست رہتی تھی۔ آپؐ بھی وہیں مقام ہجر میں تشریف فرما تھے۔ صبح کو آپؐ نے ان سے اس واقعہ کو بیان کیا تو ان کو سخت اچھبہ ہوا۔ جو زیادہ کور باطن تھے انہوں نے آپؐ کو (نعوذ باللہ) جھٹلایا۔ بعضوں نے مختلف سوالات کئے۔ ان میں اکثر شام کے تاجر تھے اور انہوں نے بیت المقدس کو بار بار دیکھا تھا اور انہیں معلوم تھا کہ آنحضرتؐ بیت المقدس نہیں گئے ہیں اس لئے آخر میں خاتمہ دلائل کے طور پر سب نے

۱۔ مسند احمد اور سیرت بن سحاق کی بعض روایتوں میں ہے کہ آسمان پر جانے سے پہلے ہی بیت المقدس میں انبیاء نے آپؐ کی افتاء میں یہ نماز پڑھی تھی صحیح بخاری میں اس کا ذکر نہیں۔ صحیح مسلم میں وقت کی تصریح نہیں مگر قرینہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ وہی کا واقعہ ہے حافظ بن کثیر نے اسی کو صحیح لکھا ہے (تفسیر سورہ سراء) اور ہم نے اسی کی تقلید کی ہے ترمذی (تفسیر سورہ اسراء) اور مسند ابن حنبل میں حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ وہ اس بات کے قائل تھے کہ آنحضرتؐ نے مسجد اقصیٰ میں آتے جاتے سرے سے نماز ہی نہیں پڑھی مگر صحیح مسلم کے مقابلہ میں اس کو کون تسلیم کرے گا۔

۲۔ معمر بن یحییٰ، قتیبہ بن سعید، حارث بن عساکر، صوفی، کتاب توہید، کتاب نبیاء، کتاب معراج، باب صلاۃ انبیاءؑ اور باب بدۂ حق میں، کتاب المعمرین، کتاب بعد التذوق، باب متعلقہ معمرین میں حرفا حرفاً مذکور ہیں ہم نے ان واقعات کے لکھنے میں صرف تنبیہ و تذکرہ کیا ہے۔

کہا کہ ”اے محمد تم کہتے ہو کہ صرف ایک شب میں تم خانہ کعبہ سے بیت المقدس گئے اور واپس آئے۔ اگر یہ سچ ہے تو بتاؤ بیت المقدس کی کیا ہیئت ہے؟“ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ میرے ذہن میں عمارت کا صحیح نقشہ نہ تھا، بہت بے قراری ہوئی کہ ناگاہ نظر کے سامنے پوری عمارت جلوہ گر کر دی گئی۔ وہ سوال کرتے جاتے تھے اور میں اس کو دیکھ کر جواب دیتا جاتا تھا۔“

اتنا واقعہ تو صحیحین میں مذکور ہے لیکن واقدی، ابن اسحاق، ابن جریر طبری، ابن ابی حاتم، بیہقی اور حاکم میں جن کا مرتبہ کتب روایات میں بلند نہیں اس واقعہ پر لوگوں نے عجیب و غریب حاشیے لگائے ہیں۔ حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ صبح اٹھ کر آنحضرت ﷺ نے گھر والوں سے شب کا واقعہ بیان کر کے باہر جانا چاہا کہ اور لوگوں سے بیان کریں تو میں نے دامن تھام لیا کہ اس کا قصہ نہ کیجئے، کفار صریح جھٹلائیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ ”رات کو جب آپ ﷺ کے اعزہ نے آپ کو بستر پر نہ پایا تو ان کو قریش کا خوف ہوا کہ انہوں نے آپ کو گزند تو نہیں پہنچایا اور پہاڑوں اور غاروں میں آپ کو ڈھونڈنے لگے“ ایک روایت میں ہے کہ معراج کی واپسی میں قریش کے ایک تجارتی قافلہ سے آپ ﷺ کی ملاقات ہوئی اور ان کے ساتھ کچھ واقعات پیش آئے۔ جب لوگوں نے جھٹلایا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”کہ اچھا تمہارا قافلہ پرسوں تک آجائے گا اس سے پوچھ لینا“۔ چنانچہ وہ آیا اور اس نے تصدیق کی۔ انہی روایتوں کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ پچھ غار دوڑے ہوئے حضرت ابوبکرؓ کے پاس گئے کہ ”آج محمد کعبہ میں بیٹھے ہوئے لوگوں سے یہ کہہ رہے ہیں کہ رات کو وہ بیت المقدس گئے اور آئے۔“ حضرت ابوبکرؓ نے کہا کیا واقعی یہ آپ فرما رہے ہیں۔“ لوگوں نے کہا ”ہاں“ حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ تو میں آپ کو سچا جانتا ہوں اور اس پر ایمان لاتا ہوں“ کفار نے کہا تم کھلم کھلا ایسی خلاف عقل بات کیونکر صحیح سمجھتے ہو؟ جواب دیا میں تو اس سے بھی زیادہ خلاف عقل بات پر یقین رکھتا ہوں۔ میں تو یہ تسلیم کرتا ہوں کہ ہر روز آپ کی خدمت میں آسمان سے فرشتے آتے ہیں۔ اسی دن سے حضرت ابوبکرؓ کا لقب صدیق ہو گیا۔

لیکن یہ تمام قصے سر تا پا لغو اور باطل ہیں۔ ابن اسحاق اور ابن سعد نے تو سرے سے ان واقعات کے اسناد ہی نہیں لکھے ہیں۔ ابن حریر، طبری، بیہقی، ابن ابی حاتم، ابویعلیٰ، ابن عساکر اور حاکم نے ان کی سندیں ذکر کی ہیں۔ ان کے رواۃ ابو جعفر رازی، ابو ہارون عبدی اور خالد ابن یزید بن ابی مالک ہیں جن میں پہلے صاحب جو بجائے خود ثقہ ہیں مگر بے سرو پا حدیثوں کو بیان کرنے میں بے باک ہیں، بقیہ دو مشہور دروغ گو، کاذب اور قصہ خواں ہیں۔ ان ہی لغو قطعوں کا اختتامی جزو یہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے معراج کا واقعہ بیان کیا تو بہت سے مسلمانوں کے ایمان بھی متزلزل ہو گئے اور مرتد ہو گئے فار تہد کثیر ممن سہ یہ قصہ غالباً قرآن مجید کی اس آیت کی غلط توضیح میں گھڑا گیا ہے۔

﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ (سورہ ۱۶)

ہم نے یہ دکھاوا جو تجھ کو دکھایا ہے اس کو لوگوں کی آزمائش ہی کے لئے کیا ہے۔

ابن سعد اور واقدی نے اس قصہ کو یوں ہی بے سند بیان کیا ہے۔ طبری، ابن ابی حاتم اور بیہقی وغیرہ نے معتد ارکان وہی اصحاب ثلاثہ ہیں جن کے اوصاف رسمی ابھی اوپر گزر چکے ہیں۔ ابن حریر نے اس آیت کے تحت میں جو روایتیں درج کی ہیں ان میں سے حسن، قندہ اور ابن زید سے یہ واقعہ رتد اندہ کور ہے لیکن ان کا سلسلہ ان سے آگے نہیں

بڑھتا اس واقعہ کے انکار کی سب سے پرزور دلیل ہمارے پاس یہ ہے کہ اس وقت تک مکہ میں جو اصحاب اسلام لائے تھے وہ گئے چنے لوگ تھے جو ہم کو نام بہ نام معلوم ہیں۔ ان میں سے کسی کی پیشانی پر ارتداد کا داغ نہیں۔ واقعہ کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کافروں میں بعض لوگ ایسے ہوں گے جو اس سے پہلے آپ ﷺ کے سخت مخالف نہ ہوں اور اگر آپ کو پیغمبر نہ جانے ہوں مگر آپ کو مفتری اور کاذب بھی نہ کہتے ہوں لیکن اس واقعہ معراج کے بعد سے انہوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ اس نیکی اور حسن ظن کا خیال اٹھا دیا ہو۔ قرآن مجید نے اس کو فقہہ للناس لوگوں کے لئے آزمائش کہا ہے فقہہ للمومنین یعنی مومنوں اور مسلمانوں کے لئے آزمائش نہیں کہا ہے اور اگر ان کے لئے بھی آزمائش ہو تو اس آیت سے کہاں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اس آزمائش میں پورے نہیں اترے۔

کیا آپ ﷺ نے معراج میں خدا کو دیکھا:

معراج کے مشاہدات میں شئون و صفات کی جلوہ انگیزی اور آیات اللہ کی نیرنگی تو آپ ﷺ نے دیکھی لیکن کیا ذات الہی بھی جملہ حجاب سے باہر آ کر منصفہ حقیقت پر رونما ہوئی، یعنی دیدار الہی سے بھی آپ مشرف ہوئے۔ بعض روایتوں میں اس کا جواب اثبات میں ملتا ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے شریک بن عبد اللہ نے جو معراج کی روایت کی ہے، اس کے آخر میں ہے۔

﴿حتى جاء سدرة المنتهى و دنا الحبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى﴾ (بخاری کتاب التوحید)

آنحضرت ﷺ سدرة المنتہی تک پہنچے تو عزت والا جبار (خدا) یہاں تک قریب ہوا اور جھک آیا کہ اس کے اور آپ ﷺ کے درمیان دو کمانوں یا اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا۔

محدثین نے شریک کی اس روایت کے اس حصہ پر سخت اعتراضات کئے اور سب سے پہلے امام مسلم نے اس کی نسبت بے احتیاطی کا الزام قائم کیا ہے۔ صحیح مسلم باب المعراج میں شریک کی اس سند کو اور کسی قدر متن کو لکھ کر ناقص چھوڑ دیا ہے اور اس کے بعد لکھا ہے فقد م فيه واحر و راد و نقص شریک نے اس روایت میں واقعات کو آگے پیچھے کر دیا ہے اور گھٹا بڑھا دیا ہے۔ امام خطابی نے لکھا ہے کہ ”صحیح بخاری میں کوئی حدیث ایسی نہیں جو بظاہر اس قدر قابل اعتراض ہو جس قدر یہ حدیث“ اس کے بعد اس حدیث کی تاویل بیان کر کے لکھا ہے۔

﴿فانه كثير التفرد بمساكير الالفاظ التي لا يتا بعد عيها سائر الرواة﴾

شریک ایسے منکر الفاظ خود تنہا بکثرت روایت کرتے ہیں جن کی تائید ان کے دیگر ہم درس راوی نہیں کرتے۔

اور حضرت انسؓ سے واقعہ معراج کو اور بہت سے لوگوں نے نقل کیا ہے مگر شریک کے سوا کسی اور نے ان الفاظ کی روایت نہیں کی ہے۔ امام بیہقی نے بھی یہی کہا ہے اور یہی حافظ ابن کثیر کی بھی تحقیق ہے۔ علامہ ابن حزم نے بھی اس

کے متعلق قریب قریب یہی رائے ظاہر کی ہے ۱۔ بعض علمائے رجال نے بھی شریک کی نسبت اچھی آرائیں نہیں ظاہر کی ہیں۔ نسائی اور ابن جبارود کا قول ہے کہ ”وہ قوی نہیں“ یحییٰ بن سعید القطان کہتے ہیں کہ ”اس سے حدیث نہ بیان کی جائے“ البتہ ابن سعید اور ابو داؤد نے ان کے وثوق کی شہادت دی ہے۔ اسی لئے محدثین کا فیصلہ ان کے حق میں یہ ہے کہ جب وہ تنہا کسی بات کو بیان کریں تو ان کی وہ بات شاذ اور منکر قرار دی جائے گی چنانچہ اس روایت میں یہ فقرہ بھی اسی قسم کا ہے۔

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ۝ فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ۝ أَفَتُخْرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ۝ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝ عِنْدَ هَاجِةِ الْمَأْوَىٰ ۝ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ۝ مَا رَآغَ الْبَصَرُ وَمَا طَعَىٰ ۝ وَلَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ (النجم-۱)

محمد ﷺ کو پُر زور اور طاقتور نے تعلیم دی۔ وہ آسمان کے بلند ترائق پر تھا پھر قریب ہوا اور جھک آیا یہاں تک کہ دو تیر ناپ کے برابر یا اس سے بھی قریب تر ہو گیا، پھر اس کے بندے کی طرف جو کچھ وحی کرنا تھی کی دل نے جو کچھ دیکھا غلط نہیں دیکھا، وہ جو کچھ دیکھتا ہے کیا تم لوگ اس سے اس کے متعلق آپس میں شک کرتے ہو، حالانکہ سدرۃ المنتہی کے نزدیک جس کے پاس جنت الماوی ہے، اس نے دوسری مرتبہ یقیناً اور بے شک اترتے ہوئے دیکھا، جب کہ سدرۃ کو چھپا ہوا تھا، جس نے چھایا تھا نگاہ نہ جھپکی نہ ہلکی اور اس نے اپنے پروردگار کی عظیم الشان نشانیاں دیکھیں۔

یہی آیتیں جن کی بناء پر صحابہ میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے۔ بعضوں کا خیال ہے کہ آپ ﷺ کو خود خدا نظر آیا اور اکثر صحابہ یہ کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ تھا۔ ترمذی (تفسیر سورۃ النجم) میں حضرت عبداللہؓ ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سدرۃ المنتہی کے پاس خود خدا کو دیکھا تھا۔ ترمذی میں ہے کہ ایک مقام پر کعب احبار (نومسلم یہودی عالم) سے حضرت ابن عباسؓ کی ملاقات ہوئی۔ کعب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام اور اپنے دیدار کی موسیٰ اور محمد علیہما السلام میں تقسیم کر دی۔ چنانچہ حضرت موسیٰؑ کو دو دفعہ شرف کلام حاصل ہوا اور آپ ﷺ کو دو دفعہ خدا کے دیدار سے مشرف ہوئے مسروق حضرت عائشہؓ کے ایک شاگرد نے یہ گفتگو ان سے جا کر نقل کی۔ وہ نہایت برہم ہوئیں اور قرآن مجید کی آیتوں سے انہوں نے اس خیال کی تردید کی کہ خدا خود فرماتا ہے ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَارُ﴾ آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد عکرمہ نے حضرت ابن عباسؓ کے سامنے اس آیت کو پیش کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”ہاں سچ ہے مگر اس وقت جب خدا اپنے اصلی نور میں نمایاں ہو۔ آنحضرت ﷺ نے خدا کو دو دفعہ دیکھا تھا۔“ ۱۔ صحیح مسلم و ترمذی میں حضرت ابو ذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے خدا نے کو بھی دیکھا ہے؟ فرمایا کہ وہ تو نور ہے، میں اس کو کہاں دیکھ سکتا ہوں۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے صرف ایک نور دیکھا۔ ۲۔

۱۔ ما مخطوطی اور ابن حرم کے قوال بن جبر نے فتح باری جلد ۱ ص ۳۰۳ اور ۳۰۴ (مصر) میں نقل کئے ہیں۔

۲۔ یہ تمام روایتیں ترمذی تفسیر سورۃ النجم میں ہیں اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے۔

۳۔ مسلم جلد ۱ ص ۸۳ باب الاسراء و ترمذی تفسیر سورۃ النجم۔

اکابر صحابہ میں حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عائشہؓ کا مذہب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خدا کو نہیں بلکہ جبریلؑ کو دیکھا تھا اور ان ہی نے آپ کی طرف وحی کی تھی۔ چنانچہ صحیح بخاری و مسلم و ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت جبریلؑ کو اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہ سو پر تھے۔ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی قسم کی روایت ہے۔ تمام صحابہ میں حضرت عائشہؓ کو اس مسئلہ پر سخت اصرار تھا۔ صحیح بخاری کتاب التفسیر میں ہے کہ حضرت مسروقؓ نے حضرت عائشہؓ سے ایک بار پوچھا کہ مادر من! کیا آنحضرت ﷺ نے اپنے خدا کو دیکھا تھا؟ بولیں یہ سن کر تو میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ تین باتیں ایسی ہیں جن کے متعلق اگر کوئی شخص روایت کرے تو سمجھنا چاہئے کہ وہ جھوٹ کہتا ہے۔ جس نے یہ روایت کی کہ آنحضرت ﷺ نے خدا کو دیکھا تھا اس نے جھوٹ کہا ہے۔ خدا خود کہتا ہے۔

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (۱۱-۱۳)

خدا کو نگاہیں نہیں پاسکتیں اور وہ نگاہوں کو پالیتا ہے اور وہ لطیف و خبیر ہے۔

پھر فرماتا ہے۔

﴿وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَلَّا يَكْتُمُهُ اللَّهُ لَا وَحْيًا أَوْ مَرْءً حَجَابٌ﴾ (شوری-۵)

وہ کسی آدمی میں یہ قوت نہیں کہ اللہ سے کلام کرے لیکن یہ کہ بذریعہ وحی کے یا پردے کی آڑ سے۔

ان آیتوں کو پڑھ کر حضرت عائشہؓ نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے خدا کو نہیں دیکھا البتہ حضرت جبریلؑ کو ان کی اصلی صورت میں دوبارہ دیکھا۔ امام نووی شرح مسلم نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا یہ قول حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ انہوں نے قرآن مجید کی آیات سے صرف عقلی استدلال کیا ہے، آنحضرت ﷺ سے کوئی مرفوع روایت نہیں بیان کی ہے کہ آپ نے خدا کو نہیں دیکھا تھا۔ لیکن خود صحیح مسلم میں جس کی شرح میں امام نووی نے اپنا یہ خیال ظاہر کیا ہے اسی مقام پر حضرت مسروقؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس تکیہ لگائے ہوئے بیٹھا تھا، انہوں نے کہا ”اے بو عائشہ! تین باتیں ایسی ہیں جن میں سے اگر کسی نے ایک کو بھی کہا تو اس نے خدا پر بڑا بہتان باندھا۔“ میں نے پوچھا وہ کیا باتیں ہیں؟ فرمایا جس شخص نے یہ کہا کہ محمد ﷺ نے خدا کو دیکھا تھا اس نے خدا پر بڑی تہمت لگائی میں ٹیک لگائے بیٹھا تھا یہ سن کر سیدھا اٹھ بیٹھا اور کہا اے ام المومنین جلدی نہ کیجئے۔ کیا خدا خود نہیں فرماتا۔

﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ (تکویر۱)

اور اس نے اس کو افقِ مبین پر دیکھا۔

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ (نجم-۱)

اور اس نے اس کو دوسری مرتبہ اترتے ہوئے دیکھا۔

بولیں سب سے پہلے خود میں نے اس کے متعلق آنحضرت ﷺ سے سوال کیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ

جبرئیلؑ تھے۔ میں نے ان دو مرتبوں کے سوا ان کو اصلی صورت میں کبھی نہیں دیکھا۔ اس سے زیادہ مستند مرفوع روایت کیا ہو سکتی ہے؟ برخلاف اس کے حضرت ابن عباسؓ نے جن سے روایتیں ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے خدا کو دیکھا، کبھی اپنی روایت میں یہ تصریح نہیں کی ہے کہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے اس کو سنا ہے۔ حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ صحابہ میں سے کوئی حضرت عائشہؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کی تفسیر کا مخالف نہیں (تفسیر سورہ اسراء) بلکہ اصل یہ ہے کہ بقول ابن حجر، حضرت ابن عباسؓ کے خیال کی تصریح میں بعض راویوں سے غلط فہمی ہوئی ہے، حضرت ابن عباسؓ کا یہ منشاء نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ان ظاہری آنکھوں سے خدا کو دیکھا، بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دل کی آنکھوں سے جلوہ ربانی کا مشاہدہ کیا۔ صحیح مسلم (متعلقات اسراء) اور جامع ترمذی (تفسیر وانجم) میں ان کے یہ الفاظ ہیں رای بقصہ رای معاودہ دل کی آنکھوں سے دیکھا، چشم قلب سے مشاہدہ کیا۔ ابن مردودہ نے اس سے بھی زیادہ ان کے تصریحی الفاظ نقل کئے ہیں۔

﴿لَمْ يَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِيْهٖ اِمَارَاهُ بَقَصِهٖ﴾ (بخاری جلد ۸ ص ۳۶۸)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آنکھ سے نہیں دیکھا بلکہ اپنے قلب سے دیکھا۔

اس تصریح کے بعد اس باب میں کوئی نزاع باقی نہیں رہ جاتی رہی۔ یہ بات کہ دل کا دیکھنا اور قلب کا مشاہدہ کیا ہے؟ تو اس رمز کو وہی سمجھے جس کے دل میں نور بصیرت اور جس کے دل میں مشاہدہ کی طاقت ہو۔

معراج جسمانی تھی یا روحانی، خواب تھا یا بیداری:

ہمارے متکلمین اور شراح حدیث نے اس باب میں بے سود مباحث کا ایک انبار لگا دیا ہے۔ فیصلہ کی صحیح صورت یہ ہے کہ متکلم نہ اعتراضات فلسفیانہ خدشات اور عقلی محالات اور نیز عامیانہ ظواہر پرستی اور جمہور کے خیالات کی بے جا حمایت کے وسوسوں سے خالی الذہن ہو کر صحیح روایتوں کے اصل الفاظ پر غور کیا جائے۔ اس سلسلہ میں پہلی بات یہ ہے کہ سورہ اسراء (معراج) کی اس آیت کی نسبت۔

﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي اَرٰىكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ (بی اسراء)

ہم نے جو رویا (دکھاوا) تجھ کو دکھایا، اس کو ہم نے لوگوں کے لئے صرف آزمائش بنایا ہے۔

بخاری میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ یہ معراج کے متعلق ہے۔ رویا عربی زبان میں ”دکھاوا“ کو کہتے ہیں یعنی جو دیکھنے میں آئے اور عام طور سے اس کے معنی ”خواب“ کے ہیں، اس لئے جو فریق معراج کو خواب بتاتا ہے وہ اس آیت کو اپنے دعویٰ کے ثبوت میں پیش کرتا ہے لیکن صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت میں یہ ان کی تصریح ہے کہ اس آیت میں رویا کے معنی مشاہدہ چشم کے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ واقعہ معراج خواب نہ تھا بلکہ آنکھوں کا مشاہدہ تھا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

﴿عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالٰی وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي اَرٰىكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالَ هِيَ رَوِيَاءُ

صحیح مسلم جلد ۸ ص ۸۴ مصر باب: کرمہ رۃ النبتی۔

عین اریہا رسول اللہ ﷺ لما اسرى به الى بيت المقدس ﴿۱۰﴾ (بخاری باب ۱۸۷)
 بن عباسؓ اس آیت کی تفسیر میں کہ ”ہم نے جو رویا تجھ کو دکھایا، اس کو نہیں بتایا لیکن لوگوں کے سنے آزمائش“ کہتے
 ہیں کہ یہ آنکھ کا مشاہدہ تھا جو رسول اللہ ﷺ کو دکھایا گیا جب آپ کو رات کے وقت بیت المقدس میں لے
 جایا گیا۔

اس پر یہ لغوی بحث چھڑ گئی کہ روایت میں ”آنکھ کے دیکھنے“ کو نہیں کہتے مگر ذرا غور کیجئے کہ حضرت ابن عباسؓ
 سے بڑھ کر لغت عرب کا واقف کار اور کون ہو سکتا ہے؟ جب وہ رویائے عین کہتے ہیں تو کس کو انکار ہو سکتا ہے؟ علاوہ ازیں
 رائی اور متنبی بعض عرب شعراء نے ظہری آنکھ سے دیکھنے کو بھی ”رویاء“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔

رائی کہتا ہے: فکبر للرؤیا و هش فواده

متنبی کا مصرع ہے: و روياك احلى في العيون من الخمر

صحیح بخاری، صحیح مسلم، مسند ابن حنبل اور حدیث کی دیگر معتبر کتابوں میں جن میں معراج کے مسلسل اور تفصیلی
 واقعات درج ہیں، ان سب کو ایک ساتھ پیش نظر رکھنے سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ صحیحین کی دو روایتوں کے سوا
 باقی روایتوں میں خواب کا مطلق ذکر نہیں ہے۔ چنانچہ بخاری و مسلم اور مسند احمد بن حنبل میں حضرت ابو ذرؓ کی جو صحیح ترین
 روایت ہے اور حضرت انسؓ کی وہ روایت جو ثابت البنانی کے ذریعہ سے ہے، خواب کے ذکر سے قطعاً خالی ہے۔ اس
 لئے حسب محاورہ عام اس کو بیداری کے معنی میں سمجھنا قطعی ہے لیکن حضرت انسؓ کی اس روایت میں جو شریک کے واسطہ
 سے ہے، یہ مذکور ہے کہ یہ واقعہ آنکھوں کے خواب اور دل کی بیداری کی حالت میں پیش آیا۔ بخاری میں یہ حدیث کتاب
 التوحید اور باب صفة النبی ﷺ دو مقامات میں ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں۔

﴿سمعت انس بن مالک يقول ليلة اسرى رسول الله ﷺ من مسجد الكعبة انه جاء
 ه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو قائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال
 اوسطهم هو حيرهم فقال اخرهم حدوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى اتوه
 ليلة اخرى فيماني قلسه و تمام عيبه و لاينام قسه و كذلك الانبياء تمام اعينهم و لا تمام
 قلوبهم﴾ (كتاب التوحيد)

انسؓ بن مالک کو میں نے اس شب کا واقعہ جب آپ ﷺ کو کعبہ کی مسجد سے لے جایا گیا (معراج) بیان کرتے
 ہوئے سنا کہ اس سے پہلے کہ آپ کی طرف وحی بھیجی جائے آپ کے پاس تین شخص آئے، اور آپ اس وقت مسجد
 حرام میں سوئے ہوئے تھے۔ پہلے نے کہا وہ کون ہے؟ بیچ والے نے کہا ان (سونے والوں) میں جو سب سے بہتر
 ہے۔ پچھلے نے کہا ان میں جو سب سے بہتر ہے اس کو لے لو یہ رات ہو گئی پھر آپ ﷺ نے ان کو نہیں دیکھا یہاں
 تک کہ ایک اور رات کو وہ آئے۔ اس حاست میں کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور آپ ﷺ کی آنکھ سوتی تھی لیکن آپ

۱۔ (ان دونوں راتوں میں کم از کم بارہ برس کا فصل ہوگا کیونکہ پہلی رات آغاز وحی سے پہلے تھی اور دوسری رات جو شب معراج تھی
 نبوت کے بارہویں سال تھی)۔

کا دل نہیں سوتا تھا۔ اسی طرح پیغمبروں کی آنکھیں سوتی ہیں مگر ان کے دل نہیں سوتے۔

﴿سمعت انس بن مالک يحدثنا عن ليلة اسرى ناسي سبيته من مسجد الكعبة جاءه ثلثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو حيرهم وقال اخرهم حذو حيرهم فكانت تدث فلم يرهم حتى جاء اليه اخرى فيما يرى قلبه والسي سبيته نائمة عيابه ولا ينام قلبه وكذلك الاسياء تمام اعينهم ولا تمام قلوبهم فتو لاه حبريل ثم عرج به الى السماء﴾ (باب من انشأ في مكة)

انس بن مالک ہم لوگوں سے آپ ﷺ کی شب معراج کا قصہ بیان کرتے تھے کہ اس سے پہلے کہ آپ پر وحی آئے آپ مسجد حرام میں سو رہے تھے۔ آپ کے پاس تین آدمی آئے۔ پہلے نے کہا وہ کون ہے؟ بیچ والے نے کہا وہ ان میں سب سے بہتر ہے۔ پچھلے نے کہا جو ان میں سب سے بہتر ہو اس کو لے لو۔ یہ تو ہو گیا پھر آپ ﷺ نے ان کو نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ آیت اور رات کو آئے اس حالت میں کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور آپ کی آنکھیں سوتی تھیں لیکن آپ کا دل نہیں سوتا تھا انبیاء کا یہی حال ہوتا ہے کہ ان کی آنکھیں سوتی ہیں، دوران کے دل نہیں سوتے۔ پھر جبریل نے آپ ﷺ کو اپنے اہتمام میں لیا پھر وہ آپ کو رات کو آسمان پر چڑھے۔

بخاری نے اس باب میں اس حدیث کو یہاں تک لکھا ہے لیکن کتاب التوحید میں اس کے بعد معراج کے تمام واقعات بیان کر کے آخر میں حضرت انسؓ کا یہ فقرہ روایت کیا ہے۔

﴿فاستيقظ وهو في المسجد الحرام﴾

پھر آپ ﷺ بیدار ہوئے تو مسجد حرام میں تھے۔

صحیح مسلم میں یہ روایت نہایت مختصر ہے۔ سند کے بعد صرف اس قدر لکھ کر کہ ”آپ ﷺ مسجد حرام میں سوتے تھے“ اس کو ختم کر دیا ہے اس کے بعد یہ لکھا ہے کہ ”شریک نے اس روایت میں واقعات کو گھنا بڑھا کر اور آگے پیچھے کر دیا ہے“ اس سے آئمہ نے جیسا کہ قاضی عیاض نے شفاء میں اور امام نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ شریک کی اس روایت میں بہت سے اوہام ہیں اور اسی لئے اس کو انہوں نے رد کر دیا ہے۔ دوسری روایت صحیحین میں وہ ہے جس میں حضرت مالک بن صعصعہ انصاری خود آنحضرت ﷺ کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ آپ نے معراج کا واقعہ دہراتے ہوئے فرمایا

﴿بينما انا عند اللبیت بين النائم واليقظان﴾^۱

میں کعبہ کے پاس خواب و بیداری کی درمیانی حالت میں تھا۔

صحیح بخاری باب المعراج اور مسند ابن ضبیل میں مالک بن صعصعہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا

﴿بينما انا في الحطيم مصطحفا﴾

اس اثناء میں کہ میں (خانہ کعبہ کے مقام) حطیم میں لیٹا ہوا تھا۔

صحیح بخاری ذکر الملائکہ و صحیح مسلم باب الاسراء۔

لیکن یہ شب معراج میں آغاز کی کیفیت کا بیان ہے کہ اس وقت آنحضرت ﷺ آرام فرما رہے تھے۔ درہل پہلی میں ایک روایت ہے جس میں حضرت ابوسعید خدری کے واسطے سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”میں عشاء کے وقت خانہ کعبہ میں سو رہا تھا ایک آنے والا (جبریل) آیا اور اس نے آ کر مجھے جگایا اور میں جاگا“ اس کے بعد واقعہ معراج کی تفصیل ہے۔ اس میں سونے کے بعد جگائے جانے کی گوتصریح ہے لیکن اس کا دوسرا ہی راوی جھوٹا اور دروغ گو اور ناقابل اعتبار ہے۔ اور اس میں جو منکرات اور غرائب امور بیان کئے گئے ہیں وہ سرتاپا لغو ہیں۔ ابن اسحاق نے سیرت میں اور ابن جریر طبری نے تفسیر میں (سورۃ اسراء) حضرت حسن بصریؒ سے بھی اس قسم کی روایت کی ہے کہ ”میں سو رہا تھا کہ جبریل نے پاؤں سے ٹھوکر مار کر مجھے اٹھایا“ لیکن اس کا سلسلہ حضرت حسن بصریؒ سے آگے نہیں بڑھتا۔ سیرت ابن ہشام اور تفسیر ابن جریر طبری میں محمد بن اسحاق کے واسطے سے حضرت عائشہؓ اور حضرت معاویہؓ سے دو روایتیں ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ یہ بزرگوار معراج کو روحانی اور رویائے صادقہ کہتے تھے۔ یہ روایتیں مع سند کے حسب ذیل ہیں۔

عن محمد بن اسحاق عن حدیثی یعقوب بن عیسیٰ بن المعیرۃ بن معاویہ بن ابی سفیان قال اداسئل عن اسری رسول اللہ ﷺ قال کانت روایا من اللہ صدقۃ (ابن جریر تفسیر میں ابن اسحاق ذکر معراج)

محمد بن اسحاق سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ نے بیان کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان سے جب معراج کا واقعہ پوچھا جاتا تو وہ کہتے کہ یہ خدا کی طرف سے ایک سچا خواب تھا۔ لیکن یہ روایت منقطع ہے۔ یعقوب نے حضرت معاویہؓ سے خود نہیں سنا ہے کیونکہ انہوں نے ان کا زمانہ نہیں پایا ہے۔ دوسری روایت ہے

حدثنا حمید بن حذافہ عن حمید بن محمد بن حدیثی عن بعض ابی اسحاق عن عائشۃ کانت تقول ما فقد جسد رسول اللہ ﷺ وکس اسری بروحہ (۶۰۷۷) ابن حمید نے ہم سے بیان کیا، ان سے سلسلہ سے محمد بن اسحاق نے انہوں نے کہا حضرت ابو بکرؓ کے خاندان کے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ حضرت عائشہؓ کہا کرتی تھیں کہ آنحضرت ﷺ کا جسم نہیں کھو یا گیا بلکہ آپ کی روح شب کو لیجائی گئی۔

اس روایت کے سلسلہ میں محمد بن اسحاق اور حضرت عائشہؓ کے درمیان ایک راوی یعنی خاندان ابو بکر صدیقؓ کے ایک شخص کا نام و نشان مذکور نہیں ہے، اس لئے یہ بھی پایہ صحت سے فردتر ہے۔ تاہم ان روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ معراج کو رویا یا روحانی کہن قرن اول میں بعض لوگوں کا توں تھا۔ ابن اسحاق میں ہے کہ ”حضرت حسن بصریؒ کے سامنے یہ بیان کیا جاتا تھا کہ یہ رویا تھا تو وہ اس کی تردید نہیں کرتے تھے“ لیکن جمہور کا مذہب یہی ہے کہ معراج ہسمانی تھی اور بیداری کی حالت میں تھی۔ قاضی عیاض نے شفاء میں اور امام نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے

۱۔ حافظ ابن کثیر نے تفسیر سورۃ اسراء ص ۱۹ میں اس روایت کو نقل کیا ہے کہ سلسلہ سند میں دوسرا راوی وہی ابو ہارون لعبدی ہے جس سے اس نے باتفاق ساقط الاعتبار قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ہو کذب من فرعون وہ فرعون سے بھی زیادہ جھوٹا ہے۔

﴿اختلف الناس في الاسراء برسول الله ﷺ فقيل اما كان جميع ذلك في المنام
واحق الذي عليه كثر الناس و معظم اسلف و عامة امتا حريين من الفقهاء
والمحدثين والمتكلمين انه اسرى بحسده ﷺ والاثار تدل عليه لمن طالعها و
بحث عنها ولا يعدل عن ظاهرها الا بدليل والاستحالة في حملها عليه فيحتاج الى
تاويل﴾ (شرح مسلم باب الاسراء)

رسول اللہ ﷺ کی معراج میں لوگوں کا اختلاف ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ سارا واقعہ خواب میں پیش آیا اور حق یہ ہے کہ
جس پر اکثر لوگ اور سلف صالحین کا بڑا حصہ اور عامہ متاخرین میں سے فقہاء اور محدثین اور متکلمین سب متفق ہیں کہ
آنحضرت ﷺ کو جسم کے ساتھ معراج ہوئی اور جو شخص تمام آثار و احادیث کا غائر مطالعہ اور تحقیق کرے گا، اس پر یہ
حق و صبح ہو جائے گا اور اس ظاہر سے بے دلیل انحراف نہیں کیا جائے گا اور نہ ظاہر پران کو محمول کرنے میں کوئی محل
لازم آتا ہے جو تاویل کی حاجت ہو۔

مفسرین میں سے ابن جریر بھری سے لے کر امام رازی تک نے جمہور کے اس مسلک پر چار عقلی دسیں بھی قائم
کی ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

(۱) قرآن مجید میں ہے کہ ﴿سُحْرَانِ الْبَدَنِ اسْرَى بَعْدَهُ﴾ پاک ہے وہ خدا جو (شب معراج) میں لے گیا
اپنے بندہ (عبد) کو، اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا اپنے ”بندہ“ کو لے گیا۔ بندہ یا عبد کا اطلاق جسم پر روح دونوں
کے مجموعہ پر ہوتا ہے، تنہا روح کو عبد یا بندہ نہیں کہتے۔

(۲) واقعات معراج میں بیان کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ براق پر سوار ہوئے اور آپ نے دودھ کا پیالہ نوش فرمایا۔
سوار ہونا پینا یہ سب جسم کے خواص ہیں، اس لئے یہ معراج جسمانی تھی۔

(۳) اگر واقعہ معراج رویا اور خواب ہوتا تو کفار اس کی تکذیب کیوں کرتے۔ انسان تو خواب میں خدا جانے
نہیں دیکھتا ہے۔ محال سے محال چیز بھی اس کو عالم خواب میں واقعہ بن کر نظر آتی ہے۔

(۴) خدا نے قرآن مجید میں کہا ہے ﴿وَمَا جَعَلْنَا سُرُوسًا رِيبًا لَا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ کہ اس مشابہہ
معراج وہم نے لوگوں کے لئے معیار آزمائش بنایا ہے۔ اگر یہ عام خواب ہوتا تو یہ آزمائش کی کیا چیز تھی اور اس پر ایمان
لانا مشکل کیا تھا؟

معراج کے بحالت بیداری ہونے پر صحیح استدلال:

میرے نزدیک معراج بحالت بیداری کے ثبوت کا صاف و صحیح طریقہ یہ ہے کہ کلام کا فطری قاعدہ یہ ہے کہ
جب تک متکلم اپنے کلام میں یہ ظاہر نہ کر دے کہ یہ خواب تھا تو طبعاً یہی سمجھا جائے گا کہ وہ واقعہ بحالت بیداری پیش آیا۔
قرآن پاک کے ان الفاظ میں ﴿سُحْرَانِ الْبَدَنِ اسْرَى بَعْدَهُ لَيْلًا﴾ (پاک ہے وہ جو اپنے بندہ کو ایک رات لے گیا)
میں کسی خواب کی تصریح نہیں۔ اسی طرح حضرت ابو ذرؓ کی صحیح ترین روایت میں بھی اس کی تصریح نہیں۔ اس لئے بے شبہ
بیداری کا یہ واقعہ سمجھا جائے گا اور یہی جمہور امت کا عقیدہ ہے۔ اور وہ بھی ”جسم“ کی طرح صحیح احادیث میں بھی خواب کی

تصريح نہیں اس لئے زبان کے محاورہ عام کی بناء پر اس کو بیداری کا واقعہ سمجھا جائے گا۔

مدعیان رویا کا مقصود بھی رویا سے عام خواب نہیں:

جو لوگ اس کو رویا کہتے بھی ہیں اس سے ان کا مقصود بھی وہ عام خواب نہیں ہے جو ہر روز ہر شخص دیکھا کرتا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ لوگوں نے انبیاء علیہم السلام کے رویا کی حقیقت پر غور نہیں کیا ہے وہ غلطی سے انبیاء کے رویا کو بھی عام انسانی خواب سمجھتے ہیں حالانکہ دراصل صرف لفظ کا اشتراک ہے ورنہ اس کی حقیقت بالکل جداگانہ ہے۔ یہ وہ ”رویا“ ہے جس میں گواہ نکھیں بند ہوتی ہیں مگر دل بیدار ہوتا ہے۔ کیا یہی عام رویا کی حقیقت ہے؟ یہ وہ حالت ہے جو ہر خواب ہے مگر دراصل ہشیاری بلکہ مافوق ہشیاری ہے عام خواب اور اس رویا میں مشابہت صرف اس قدر ہے کہ اس عالم مادی اور کاروبار حواس ظاہری سے پہلے میں تغافل ہے تو دوسرے میں تعطل ہے لیکن پہلے میں عالم روح اور کائنات ملکوت کو دخل نہیں اور دوسرے میں سراپا ہشیاری، بیداری، حقیقت بینی، اہم سفری ناموس، سیر سموات، القائے ارواح، رویت حق، سب کچھ ہے۔ اسی لئے جن لوگوں نے اس کو ”منام“ یا ”رویا“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے انہوں نے درحقیقت مجزواستعارہ سے کام لیا ہے ورنہ اصل مقصود یہی کیفیت روحانی اور یہی حالت ملکوتی ہے اور یہی سبب ہے کہ ہمارے ظاہری حواس کے مادی قوانین طبعی کے رو سے جو چیزیں محال معلوم ہوتی ہیں، وہ اس عالم میں محال نہیں ہیں۔

رویاے صادقہ کی تاویل:

بہر حال جو لوگ اس کو رویاے صادقہ کہتے ہیں، ان کو گو یہ مغالطہ بعض روایات حدیث سے پیش آیا ہے جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور جن میں سب سے مستند شریک کی روایت ہے جس کے الفاظ میں کی بیشی پر کثر محدثین نے اعتراض کیا ہے، اسی لئے اس کو انہوں نے رد کر دیا ہے تاہم محدثین میں سے امام خطابی صاحب معالم السنن، شریک کی اس روایت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

﴿واما من اعتراوا الحدیث باحره فانه يزول عنه الاشكال فانه مصرح فيهما به كـ
رويا نقوه في اوله وهو نائم وفي اخره استيعطو بعض الروباء مثل صرب يتاول على
الوجه الذي يجب ان يصرف اليه معنى التعبير في مثله وبعض الروبا لا يحتاج الى د
لث بل ياتي كالمشاهدة﴾ (فتح الباری ج ۳ صفحہ ۴۰۲)

نہیں جو شخص اس حدیث کے ابتدائی الفاظ کو آخری غلط سے مدراہم کرے گا، اس سے یہ اشکال اس سے دور ہو جائے گا کہ ان میں یہ تصریح ہے یہ رویا تھا کیوں کہ اس روایت کے شروع میں ہے کہ ”آپ ﷺ سورت تھے اور آخر میں ہے کہ آپ ﷺ جاگ پڑے“ بعض رویا تمثیلی رنگ میں ہوتے ہیں جن کی تاویل ضروری ہے کہ اسی طرح کی جائے جس طرح اس قسم کے خواب کی تعبیر کی جاتی ہے اور بعض رویا اس کے محتاج نہیں ہوتے بلکہ وہ مستبدہ غیبی کی طرح پیش آتے ہیں۔

رویا سے مقصود روحانی ہے:

لیکن جو لوگ ان میں آشنائے راز ہیں وہ یہ نہیں کہتے کہ وہ ایک عام قسم کا خواب تھا جو ہر انسان تقریباً ہر شب کو دیکھتا ہے بلکہ وہ اس کیفیت پر رویا کا اطلاق محض مجازی اور انسانی طریقہ ادا کے قصور کے باعث کرتے ہیں انسان روح اور جسم سے مرکب ہے یہ روح جو جسم سے وابستہ ہے اس کا تعلق محض عارضی ہے اور یہی عارضی تعلق عالم نور سے اس کے حجاب کا باعث ہے جس قدر اس تعلق کا رشتہ ڈھیلا ہو جائے گا، اسی نسبت سے وہ حجاب ٹھٹھا جائے گا۔ انسان جب بیداری میں ہوتا ہے تو حواس ظاہری کی مصروفیت روح کو مشددہ باطن سے باز رکھتی ہے۔ نیند کی حالت میں کسی قدر اس کو ظاہری مشغولیت سے آزادی ملتی ہے تو اس کو رنگا رنگ کی چیزیں نظر آتی ہیں۔ یہ حالت انسان کی باطنی و روحانی قوی کی ترقی و تنزل پر موقوف ہے۔ ایک دن تو ہر انسان مرجاتا ہے یعنی اس کی روح کا تعلق اس کے جسم سے منقطع ہو جاتا ہے لیکن انسانوں کی ایک صنف ایسی بھی ہے جس کا طائر روح خدا کے فضل و مہبت کے بازوؤں سے پر زور ہو کر اپنے نفس غصری کو تھوڑی دیر کے لئے چھوڑ کر عالم ملکوت کی سیر کرتا پھرتا ہے اور پھر اسی نفس غصری کی طرف رجعت کر جاتا ہے۔ یہی حالت ہے جس کو وہ اپنی محدود زبان میں مجازاً ”رویائے صادقہ“ یا ”رویائے نبوت“ کہتے ہیں اور اسی عالم کو عالم رویا کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اور ممکن ہے کہ اسی کو قرآن مجید کی آیت ﴿وَمَا جَعَلْنَا رُؤْيَا الْبَنِي آدَمَ﴾ میں رویا کہا گیا ہے۔ یہی وہ دنیا ہے جس میں آنکھیں سوتی ہیں اور دل بیدار ہوتا ہے اور اسی کی طرف وحی کی حدیثوں میں اشارہ ہے اور ابن ہشام میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف جو روایت منسوب ہے کہ

﴿مَا فَقَدَ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَكِنْ أُسْرِيَ بِرُوحِهِ﴾

(یعنی حضور انور ﷺ کو معراج روح کے ذریعہ ہوئی)

کا بھی یہی مطلب ہے۔

حافظ ابن قیم نے زاد المعاد ۱ میں اسی حقیقت کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے

﴿فصل و قد نقل ابن اسحاق عن عائشة و معاوية اهما قالا انما كان الاسراء بروحه

ولم يفقد جسده و نقل عن الحسن الصری نحو ذلك ولكن ينبغي ان يعلم الفرق بين

ان يقال كان الاسراء ماما و بين ان يقال كان بروحه دون جسده و بينهما فرق عظيم

و عائشة و معاوية لم يقولوا كان ماما و انما قالا اسرى بروحه ولم يفقد جسده و فرق

بين الامرین فان ما يراه النائم قد يكون امثالا مصروبة لمعلوم في الصور المحسوسة

فيري كانه قد عرج به الى السماء او ذهب به اسي مكة و اقطار الارض و روحه لم تصعد

ولم تذهب و اما من روى صرب لهم امثال و الذين قالوا عرج رسول الله ﷺ

صائفتان طائفة قالت عرج بروحه و بدنه و صائفة قالت عرج بروحه ولم يفقد بدنه

وہو لاء ہم یریدوا ان المعراج کان مناما وانما ارادوا ان الروح داتها اسری بها وعرج
بها حقيقة وباشرت من جنس ما تباشر بعد المفارقة وكان حالها في ذلك كحالها بعد
المفارقة في صعودها الى السموات سماء حتى ينتهي بها الى اسماء السابعة فتقف بين
يدى الله عز وجل فيأمر فيها بما يشاء ثم ترى الارض فالذى كان لرسول الله ﷺ لينة
الاسراء كمن مما يحصل للروح عند المفارقة ومعلوم ان هذا امر فوق ما يراه الناس لكن
سما كان رسول الله ﷺ في مقام حرق العوائد حتى شق بطنه وهو حي لا يتالم بذلك
عرج بذات روحه المقدسة في غير امائة ومن سواه لا يبال بذات روحه الصعود الى
اسماء الا بعد الموت والمفارقة فالانبياء اما استقرت ارواحهم هنالك بعد مفارقة
الابدان وروح رسول الله ﷺ تصعدت الى هناك في حال الحياة ثم عادت و بعد
وفاته استقرت في الرفق الاعلى مع ارواح الانبياء ومع هذا فبها اشرف على الدرد و
شراق وتعلق به بحيث يرد السلام على من سبم عليه وبهذا التعلق رأى موسى قائماً
يصلى في قبر وراه في السماء السادسة ومعلوم انه لم يعرج بموسى من قبره ثم رد اليه
واما ذلك مقام روحه واستقرارها وقبره مقام بدنه واستقر رايها الى يوم معاد الارواح
الى اجسادها فراه يصلى في قبره وراه في السماء السادسة كما انه ﷺ في ارفع
مكان في الرفق الاعلى مستقراً هناك وبدنه في ضريحه غير مفقود و اذا سمع عليه
المسلم رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام ولم يفارق الملاء الاعلى ومن كثف
ادراكه وعمطت طباعه عن ادراك هذا فليظن الى الشمس في علو محبتها وتعبقها
وتثيرها في الارض وحيث لسات والحيون بها هذا و شان الارواح فوق هذا فبها
شان ولا سدا شان وهذه اشار تكون في محبتها حرارتها تؤثر في الجسم اسعيد عنها
مع ان الارسطو والتعلق الذي بين الروح والبدن اقوى واكمل من ذلك ونم فشان
الروح اعلى من ذلك والطف

فصل ابن اسحاق نے حضرت عائشہؓ اور معاویہؓ سے یہ نقل کیا ہے کہ ان دونوں نے کہا کہ معراج میں آپ
ﷺ کی روح بے جائی گئی اور آپ کا جسم کھویا نہیں گیا (یعنی وہ اسی دنیا میں اپنی جگہ پر موجود تھا) اور حسن بصریؒ سے
بھی سی قسم کی روایت ہے، لیکن یہ جانا چاہئے کہ یہ کہنا کہ معراج منام (خواب) تھا اور یہ کہنا کہ بذریعہ روح کے تھی
جسم کے ساتھ نہ تھی، ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔ حضرت عائشہؓ اور معاویہؓ نے یہ نہیں کہا کہ وہ منام (خواب) تھا
نہوں نے یہی کہا ہے۔ معراج میں آپ ﷺ کی روح کو بچایا گیا اور آپ کا جسم کھویا نہیں گیا۔ ان دونوں میں بڑا
فرق یہ ہے کہ سونے والا جو کچھ دیکھتا ہے کبھی محسوس صورتوں میں جو کچھ معلوم ہے اس کی تمثیلیں اس کے سامنے کی
جاتی ہیں۔ پس وہ دیکھتا ہے کہ گویا وہ آسمان پر چڑھایا گیا یا مکہ کے کوٹوں میں اس کو پھریا

گیا حالانکہ اس کی روح نہ چڑھی نہ گئی نہ پھری صرف یہ ہوا کہ خوب کے فرشتے نے اس کے لئے ایک تمثیل اس کے سامنے کر دی، اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو آسمان پر چڑھایا گیا، ان میں دو فرقے ہیں۔ ایک فرقہ کہتا ہے کہ آپ ﷺ کو معراج روح و بدن دونوں کے ساتھ ہوئی اور دوسرا فرقہ کہتا ہے کہ صرف روح کے ساتھ ہوئی اور بدن کھویا نہیں گیا (یعنی اس عالم سے) ان لوگوں کا یہ مقصد نہیں کہ وہ خوب تھا بلکہ یہ مقصد ہے کہ خود بذاتہ روح کو معراج ہوئی اور وہی درحقیقت اوپر چڑھائی گئی اور اس نے اس طرح کیا جس طرح جسم سے مفارقت کے بعد کرتی ہے اور اس میں اس کی حالت وہی تھی جو مفارقت جسم کے بعد آسمانوں پر ایک ایک آسمان کر کے چڑھنے میں ہوتی ہے، یہاں تک کہ ساتویں آسمان پر جا کر ٹھہر جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے جا کر کھڑی ہو جاتی ہے پھر وہ جو چاہتا ہے اس کی نسبت حکم دیتا ہے پھر زمین پر واپس آ جاتی ہے۔ پس آنحضرت ﷺ کو شب معراج میں جو حاصل ہوا وہ اس سے بھی زیادہ کامل تھا جو روح کو مفارقت جسم کے بعد حاصل ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ درجہ اس سے بڑا ہے جو سونے والے کو خواب میں نظر آتا ہے لیکن چونکہ رسول اللہ ﷺ فرق عادات کے مقام میں تھے یہاں تک کہ آپ کا سینہ چاک کیا گیا اور آپ زندہ تھے لیکن آپ کو تکلیف نہیں ہوئی اسی طرح خود روح مبارک بذاتہ اوپر چڑھائی گئی بغیر اس کے کہ آپ پر موت طاری کی جائے۔ آپ ﷺ کے علاوہ اور کسی کی روح کو موت اور مفارقت تن کے بغیر یہ عروج نصیب نہ ہوا۔ انبیاء کی رو میں جو یہاں ٹھہری تھیں وہ مفارقت جسم کے بعد تھیں لیکن آنحضرت ﷺ کی روح پاک زندگی کی حالت میں وہاں گئی اور واپس آئی اور مفارقت کے بعد انبیاء کی روحوں کے ساتھ ”رفیق اعلیٰ“ میں جا کر ٹھہر گئی لیکن باوجود اس کے روح پاک کو اپنے جسم کے ساتھ ایک نوع کا تعلق اور رشتہ ہے کہ اگر آپ ﷺ پر کوئی سلام بھیجے تو آپ سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اسی تعلق سے آپ ﷺ نے شب معراج میں دیکھا کہ موسیٰ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے ہیں پھر آپ نے ان کو چھٹے آسمان میں دیکھا حالانکہ معلوم ہے کہ موسیٰ کو اپنی قبر سے اٹھا کر نہیں لے جایا گیا تھا اور نہ پھر واپس کیا گیا تھا اس کی گرہ یوں کھلتی ہے کہ وہاں آسمان پر جو موسیٰ کو آپ ﷺ نے دیکھا تو وہ ان کی روح کا مقام و مستقر تھا اور قبر ان کے جسم کا جہاں وہ قیامت میں روحوں کے ہونانے کے وقت تک رہے گا۔ اس طرح آپ ﷺ نے ان کو ان کی قبر میں نماز پڑھتے بھی دیکھا اور چھٹے آسمان پر بھی دیکھا جس طرح کہ (بعد وفات) آنحضرت ﷺ اس سے بلند تر مقام یعنی رفیق علی میں بھی قرار گیریں اور جسم مبارک قبر شریف میں بھی موجود ہے۔ جب سلام کرنے والا آپ ﷺ پر سلام کرتا ہے تو اللہ آپ کی روح کو واپس کرتا ہے تا آنکہ آپ جواب دیتے ہیں حالانکہ مقام رفیق اعلیٰ سے آپ سے عیحدہ نہیں ہوئے۔ جو شب سے معراج میں حاصل ہوا وہ اس سے بھی زیادہ کامل تھا جو روح کو مفارقت جسم کے بعد حاصل ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ درجہ اس سے بڑا ہے جو سونے والے کو خواب میں نظر آتا ہے۔ چونکہ رسول اللہ ﷺ فرق عادات کے مقام میں تھے یہاں تک کہ آپ کا سینہ مبارک چاک کیا گیا اور آپ زندہ تھے لیکن آپ کو تکلیف نہیں ہوئی اسی طرح روح مبارک بذاتہ اوپر ہے۔ جو موسیٰ سمجھ اور بھدی طبیعت کا آدمی اس معاملہ کو سمجھ نہ سکے اس کو چاہئے کہ قباب کی طرف دیکھے۔ اس دوری اور بلندی کے باوجود اس کا تعلق اور رشتہ زمین سے قائم ہے اور اس کے اندر وہ ٹرڈالتا ہے اور نباتات و حیوانات کی زندگی اس کو دخل ہے پھر روح کا مرتبہ تو اس سے بدرجہا زیادہ ہے کیونکہ روح کا معاملہ اور ہے جسم کا معاملہ اور ہے اور دیکھو کہ گگ اپنی جگہ پر رہتی ہے اور اس کی گرمی دور کے جسم پر اثر انداز ہوتی ہے۔ روح و بدن کا

باہمی تعلق تو اس سے بھی زیادہ قوی اور کامل ہے اس لئے کہ روح آگ سے زیادہ سلی و لطیف ہے۔

﴿فقل لعیون الرمد ایاک ان یری مسا الشمس فاستعشی طلام الیالی﴾
 ”رد آلود آنکھوں سے کہہ دو کہ وہ آفتاب کی روشنی کو نہیں دیکھ سکتیں تو راتوں کی تاریکی کو اڑھ لیں۔“

صوفیہ اور اربابِ حال نے معراج کے واقعات کی تشریح اپنے مذاق اور رنگ میں کی ہے۔ علمائے اسلام میں کم از کم ایک شخص تو ایسا ہے جو صوفی اور صاحبِ حال ہے اور محدث و متکلم بھی یعنی حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی۔ شاہ صاحب کے متعلق معلوم ہے کہ وہ دیگر اہلِ باطن کی طرح عالمِ برزخ اور عالمِ مثل زمام اور عالمِ جسد اور عالمِ روح کے درمیان ایک تیسرے عالم کے قائل ہیں، جہاں جسم پر روح کے خواص طاری ہوتے ہیں اور روح اپنی خصوصیت اور مناسبت کے مطابق جسمانی شکل و صورت میں نمایاں ہوتی ہے۔ شاہ صاحب اس بات کے قائل ہیں کہ معراج بیداری میں اور جسم کے ساتھ ہوئی لیکن یہ عالم برزخ کی سیر تھی جہاں آپ کے جسم پر روحانی خواص طاری کئے گئے اور معانی و واقعات مختلف اشکال و صورت میں مشاہدہ کرائے گئے۔ چونکہ ایک بیگانہ کے لئے اس نادیدہ شہرستان کی ہو بہو تشریح اپنی زبان میں مشکل ہے اس لئے ہم اس ملک کے ایک سیاح کا بیان نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔

شاہ صاحب حجتہ اللہ البالغہ میں معراج کی حقیقت ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔

﴿واسری بہ الی المسجد الاقصی ثم الی سدرۃ المستہی و اسی ما شاء اللہ و کل دالت بحسبہ ۛ فی البقۃ و لکن دالت فی موطن ہو برح بین المثل والشہادۃ جامع لاحکامہا فطہرہ عنی الحسد احکام الروح و تمثل الروح والمعانی الروحیۃ حساد و سدت ہاں لکل واقعة من تلث الوقائع نعیر وقد صہر سحر قیل و موسی و غیرہما علیہم السلام نحو من تلث الوقائع و کذلک الاولیاء الامۃ لیکون علو درجاتہم عند اللہ کحالہم فی الرؤیا واللہ علم﴾

آپ ﷺ کو معراج میں مسجد اقصیٰ میں لے جایا گیا اور پھر سدرۃ المنتہیٰ اور جہاں خدا نے چاہا اور یہ تمام جسم مبارک کے لئے بیداری کی حالت میں ہو۔ لیکن اس مقام میں جو عام مثال اور ظاہر کے بیچ میں ہے اور جو دونوں عالموں کے احکام کا جامع ہے اس لئے جسم پر روح کے احکام ظاہر ہوئے اور روح پر معاملات روحانی جسم کی صورت میں نمایاں ہوئے اور اسی لئے ان واقعات میں سے ہر واقعہ کی ایک تعبیر ظاہر ہوئی اور اسی طرح کے واقعات میں حضرت حزقیل اور موسیٰ وغیرہ علیہم السلام کے لئے ظاہر ہوئے تھے جیسے اولیائے امت کے سامنے ظاہر ہوتے ہیں کہ خدا کے نزدیک ان کے درجے کی بندی مثل اس حالت کے ہوتی ہے جو رویا میں ان کو معلوم ہوتی ہے وہ اللہ علم۔

اس کے بعد شاہ صاحب نے معراج کے مشاہدات میں سے ایک ایک کی تعبیر کی ہے۔ خود احادیث صحیحہ اور معتبر روایات میں جہاں یہ واقعہ مذکور ہے کہ ”آپ ﷺ کے سامنے دودھ اور شراب کے دو پیالے پیش کئے گئے تو آپ ﷺ نے دودھ کا پیالہ اٹھ لیا۔ اس پر فرشتہ نے کہا کہ آپ نے فطرت کو اختیار کیا۔ اگر شراب کا پیالہ اٹھاتے تو آپ کی تمام امت گمراہ ہو جاتی“ اس عالم تمثیل میں گویا فطرت کو دودھ اور ضلالت کو شراب کے رنگ میں مشاہدہ کرایا گیا ہے۔

شاہ صاحب معراج کو عالم برزخ کا واقعہ بتا کر اسی طرح معراج کے تمام واقعات کی تشریح کرتے ہیں۔
فرماتے ہیں:

﴿ما شق الصدور مسؤہ ایماناً فحقيقة غيبة انوار المنكية وانطفاء لهيب الطبيعة وحصوعها لما يبيض عبيها من حظيرة القدس اما ركوبه على الراق فحقيقة استواء نفسه السطيفة على سمته التي هي الكمال الحيواني فاستوى راكبا على الراق كما عشت احكام نفسه السطيفة على البهيمة وتسلطت عليها واما اسراءه الى المسجد الاقصى فلانه محل ظهور شعائر الله و متعلق هم الملاء الاعلى و مظمح انظار الانبياء عليهم السلام و كانه كرة الى المنكوت و اما ملاقاته مع الانبياء صنوات لله عليهم و معاجرتهم معهم فحقيقتها اجتماعهم من حيث ارتباطهم بحظيرة القدس و ظهور ما احتضن به من بهم وجوه الكمال و اما رقيه الى السموات سماء بعد سماء فحقيقة الاسلاخ الى مستوى الرحمان مرة بعد مرة و معرفة حال الملائكة المؤكدة بهدو من لحق بهم من افاضل البشر و التدبير الذي اوحاه الله فيها و الاحتصام الذي يحصل في ملتئها و اما نكاه موسى فليس بحسد ولكنه مثال لعقد عموم الدعوة و بقاء كمال له يحصيه مما هو في وجهه اما سدرة المنتهى فشجرة الكون و ترتيب بعضها على بعض و انجماعها في تدبير واحد كما انجماع الشجرة في العادية والنامية ونحوهما ولم تمثل حيوانا لان التدبير الجملي الاحمالي الشبيه بآلية الاشياء به الشجرة دون الحيوان فان الحيوان فيها قوى تفصيلية والارادة فيه اصرح من سنن الطبيعة و اما الانهار في صلها فرحمته فائضته في المنكوت حدوا شهادة و حياة الماء فذلك تعين هبات بعض الامور الباقعة في شهادة كالليل و الفرات و اما الانوار التي عشتها فتدليات الهيئة و تدبيرات رحمانية تنبعث في شهادة حيثما استعدت لها داما بيت المعمور و حقيقة التحني الالهى ادى يتوجه اليه سجدات البشر و تصرعاتها يتمثل بيسا على حدوما عندهم من الكعبة و بيت المقدس ثم اتى بادء من لس و اناء من الحمر فاختار لس فقال جبرئيل هديت المظرة ولو اخذت الحمر لعوت امتك فكان هو ^{سبحانه} جامع امته و مشاء ظهورهم و كان لس اختيارهم لمظرة و احمر اختيارهم لذات الدنيا و امر بحمس صلواة بلسان التجور لانها حمسون باعتبار الثواب ثم اوضح الله مراد تدريجاً ليعلم ان الحرح مدفوع و ان النعمة كاملة و تمثل هذا المعنى مستندا الى موسى فانه اكثر الانبياء معالجة للامة و معرفته بيسا منها﴾ (باب الاسراء)

نہیں سینہ کا چیرنا اور اس کا ایمان سے بھرتا تو اس کی حقیقت قیامت کے انوار کا غیب اور طبیعت (بشری) کے شعور کا بھجڑ

اور طبیعت کی فرما نبرداری اس فیضان کو قبول کرنے کے لئے جو حظیرۃ القدس سے خدا اس پر فائز کرتا ہے لیکن آپ ﷺ کا براق پر سوار ہونا تو اس کی حقیقت آپ ﷺ کے نفسِ ناطقہ (بشری) کا اپنے اندر روح حیوانی پر ستیلا حاصل کرنا ہے جو کمال حیوانی ہے تو آپ ﷺ براق پر اسی طرح سو رہ گئے جس طرح آپ ﷺ کی روح بشری کے احکام آپ ﷺ کی روح حیوانی پر غالب آ گئے اور اس پر مسطہ ہو گئے لیکن آپ ﷺ کا رات کو مسجدِ قصبی لے جانا تو وہ اس لئے کہ یہ مقام شعائر الہی کے ظہور کا مکان ہے اور ملا علی سارادوں کا تعلق گاہ ہے اور انبیاء علیہم السلام کی نگاہوں کا نظارہ گاہ ہے گویا وہ ماءِ اعلیٰ کی طرف یک روشندان ہے جہاں سے روشنی چھن چھن کر اس روشندان کے ذریعہ اس کرۂ انسانی پر فائز ہوتی ہے لیکن آپ ﷺ کی انبیاء علیہم السلام سے مدقات اور مغاخرت (اور امامت) تو اس کی حقیقت کو ان کا اجتماع ہے بحیثیت اس کے کہ وہ سب ایک ہی رشتہ میں حظیرۃ القدس سے مربوط ہیں اور آپ ﷺ کی ان حیثیت کمال کا ظہور ہے جو ان تمام پیغمبروں میں آپ ﷺ کی ذات سے مخصوص تھیں لیکن آپ ﷺ کا آسمان پر ایک ایک آسمان کر کے چڑھنا (اور فرشتوں اور مختلف پیغمبروں سے مدقات) تو اس کی حقیقت درجہ بدرجہ (تحت کی منزلوں سے) کھنچ کر عرشِ الہی تک پہنچنا ہے اور ہر آسمان پر جو فرشتے متعین ہیں اور کامل انسان میں سے جو جہاں جس جس درجہ تک پہنچ کر ان کے ساتھ مل کر گیا ہے ان کے حالات سے اور اس تدبیر سے جو ہر آسمان میں خدا نے وحی کی اور اس مباحثہ سے جو اس آسمان کے فرشتوں کی جماعت میں ہوتا ہے آگاہی ہے لیکن حضرت موسیٰ کا رونا تو ازراہِ حسد نہ تھا بلکہ وہ اس بات کی تمثیل تھی کہ ان کو دعوتِ عامہ نہیں ملی تھی اور اس کمال کی بقاء ان کو عزیت نہیں ہوئی تھی جو عموم دعوت سے حاصل ہوتی ہے لیکن سدرۃ المنتہی تو وہ وجود کا درخت ہے اس کا ایک دوسرے پر مرتب ہونا اور پھر ایک ہی تدبیر میں مجتمع ہونا ہے جس طرح درخت (اپنی شاخوں کے بے شمار افراد کے اختلاف کے باوجود) اپنی قوتِ غازیہ اور اپنی قوتِ نامیہ کی تدبیر میں متحد و مجتمع ہوتا ہے۔ سدرۃ المنتہی حیوان کی شکل میں نمایاں نہیں ہوا اس لئے کہ اجمالی اور مجموعی تدبیر اس طرح ہے جس طرح کلی اپنے افراد کی سیاست (اجمالی) کرتی ہے اور اس تدبیر اجمالی کی بہترین شبیہ درخت ہے نہ کہ حیوان کیونکہ حیوان میں تفصیلی قوتیں ہوتی ہیں اور خصوصاً اس میں ارادہ قوانینِ طبعی سے زیادہ مصرح صورت میں ہوتا ہے لیکن نہروں (کی جڑوں اور صورتوں کا وہاں نظر آنا) تو وہ رحمت و حیات و نشوونما کا منبع ہے جو عالمِ ملکوت میں اسی طرح جاری ہے جس طرح عالمِ ظاہر میں اسی لئے وہاں بھی بعض وہ پر فیض امور نظر آئے جو یہاں س عام میں ہیں جیسے دریائے نیل اور نہر فرات لیکن وہ انوار جو اس درخت کو ڈھانکتے تھے وہ تنزلات الہیہ اور تدبیراتِ رحمانیہ ہیں جو اس عالمِ ظاہر میں وہاں چمکتی ہیں جہاں جہاں ان کے قبول کی استعداد ہوتی ہے لیکن بیتِ معمور تو اس کی حقیقت وہ تجلی ہے جس کی طرف نساؤں کے تمام سجدے اور بندگیاں متوجہ ہوتی ہیں۔ وہ گھر کی صورت میں اس لئے نمایاں ہو کہ وہ ان قبوں کی طرح ہو جو انسانوں کے درمیان کعبہ اور بیت المقدس کی صورت میں ہیں پھر آپ ﷺ کے سامنے ایک دودھ کا پیالہ اور ایک شراب کا پیالہ لایا گیا۔ آپ ﷺ نے دودھ پسند فرمایا تو جبریلؑ نے کہا کہ فطرت کی طرف آپ ﷺ نے بدیت پائی۔ اگر شراب پسند فرماتے تو آپ ﷺ کی امتؑ راہ ہو جاتی۔ آپ ﷺ نے پسند و قبول کو امت کو امت کا پسند و قبول کہنا اس لئے تھا کہ آپ ﷺ اپنی امت سے جامع و موزن اور اس کے ظہور کے منشا مولد تھے اور دودھ کا پیالہ پسند کرنا فطرت کا پسند کرنا تھا اور شراب کا پسند کرنا دنیاوی لذتوں کو پسند کرنا تھا اور آپ ﷺ کو بزبانِ مجاز پانچ وقتوں کی نمازوں کا حکم دیا گیا کیونکہ وہ درحقیقت ثواب کے اعتبار سے پچاس وقت ہیں لہذا انہوں نے اپنے مقصد کو کہ ۵۰

وقتوں سے ۵ وقت مقصود ہیں "بدفعات اور بتدریج اس لئے ظاہر کیا تا کہ یہ معلوم ہو کہ (۵۰ وقت کو ۵ کر دینے میں) تنگی دور کر دی گئی ہے اور نعمت پوری ہوئی ہے اور یہ بات حضرت موسیٰ کے مکام کی طرف منسوب ہو کر اس لئے ظاہر ہوئی کہ تمام پیغمبروں میں امت کا تجربہ اور امت کی سیاست کی آگاہی انہی کو سب سے زیادہ تھی۔

ہم نے ارباب حال اور محدثین کے انکشافات و حقائق اور جسم و روح کے یہ گونا گوں احوال و مناظر خود انہی کی زبانوں سے بتائے اور دکھائے ہیں ورنہ ہم خود اس باب میں سلف صالحین کا عقیدہ رکھتے ہیں جو ابن اسحاق کی عبارت میں حسب ذیل ہے۔

﴿وكان في مسراه وما ذكر منه بلاء و تمحيص و امر من امر الله في قدرته و سلطانه فيه عبرة لاولى الالباب و هدى و رحمة و ثبات لمن آمن بالله و صدق و كان من امر الله على يقين فاسرى به كيف شاء و كما شاء البريه من ايات ربه ما اراد حتى عاين ما عاين من امره و سلطانه العظيم و قدرته التي يصعب بها ما يريد﴾ (یہ تاسع ہشتم باب "السر")

آپ ﷺ کے اس سفر شہانہ اور جو کچھ اس کے متعلق بیان کیا گیا ہے اس میں آزمائش اور کافرو مومن کی تمیز ہے اور خدا کی قدرت اور سلطنت میں سے کوئی الہی شان ہے اور اس میں اہل عقل کے لئے عبرت ہے اور جو اللہ پر ایمان لایا اور تصدیق کی اور خدا کے کاموں پر یقین رکھا اس کے لئے اس میں ہدایت رحمت اور ثابت قدمی ہے پس اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کورات کے وقت لے گیا جس طرح چاہا اور جیسے چاہتا کہ وہ اس کو اس کے پروردگار کی نشانیوں میں سے جو چاہے دکھائے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے خدا کی شان اور اس کی عظیم الشان قوت کے مناظر دیکھے جو کچھ دیکھے اور اس قدرت کو دیکھا جس سے وہ جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے۔



قرآن مجید اور معراج

معراج کے اسرار، اعلانات، احکام، بشارتیں اور انعامات

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ قرآن مجید میں معراج کا بیان سورہ اسراء جس کو سورہ بنی اسرائیل بھی کہتے ہیں کی صرف ابتدائی تین چار آیتوں میں ہے یعنی

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْمَانِ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (بنی اسرائیل - ۱)

پاک ہے وہ خدا جو اپنے بندہ کو رات کے وقت مسجد حرام (کعبہ) سے اس مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) تک لے گیا جس کے گرد اُردہ ہم نے برکت نازل کی ہے تاکہ ہم اپنے بندہ کو اپنی نشانیں دکھائیں، وہی سننے والا اور دیکھنے والا ہے۔

لیکن ہم نے اس سورہ کو شروع سے اخیر تک بار بار پڑھا اور ہر بار اس یقین کے ساتھ ختم کیا کہ یہ پوری سورہ معراج کے اسرار و حقائق، نتائج و غیر اور احکام و اعلانات سے معمور ہے۔ سب سے پہلے ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اس سورہ کے جلی عنوانات کیا ہیں۔

۱۔ یہ اعلان کہ آنحضرت ﷺ نبی القبلتین (یعنی کعبہ اور بیت المقدس دونوں کے پیغمبر) ہیں۔

۲۔ یہود جو اب تک بیت المقدس کے اصلی وارث اور اس کے نگہبان و کلید بردار بنائے گئے تھے اُن کی تولیت اور نگہبانی کی مدت حسب وعدہ الہی ختم کی جاتی ہے اور آبراہیمؑ کو ہمیشہ کے لئے اس کی خدمت گزاری سپرد کی جاتی ہے (۳) کفار قریش کو اعلان کہ تمہارے پند و موعظت کا عہد گزر گیا۔ فیصلہ حق کے ثبوت کے لئے جس عذاب کو تم مانگتے تھے اب وہ آتا ہے کہ رسول اب ہجرت کرتے ہیں۔

(۴) رسولوں کی سنت کے مطابق اب آنحضرت ﷺ کو ہجرت کا اذن دیا جائے گا جس کے بعد منافقان قوم پر عذاب آئے گا۔

(۵) معراج کے احکام و شرائع

(۶) نماز پنج گانہ کی فرضیت

(۷) نبوت قرآن قیامت اور معجزات پر اعتراضات کے جوابات

(۸) حضرت موسیٰؑ کے حالات اور واقعات سے استشہاد

آنحضرت ﷺ کا نبی القبلتین ہونا:

حضرت ابراہیمؑ کے گھرانے کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کی سعادتوں اور برکتوں کا کلید بردار بنایا تھا اور اُن کو ارض مقدس کی تولیت کا منصب عطا کیا تھا جس کے حدود خدا نے خوب میں حضرت ابراہیمؑ کو دکھائے تھے لیکن اسی کے ساتھ تو رات میں بار بار اعلان کر کے یہ بھی ان کو سنایا گیا تھا کہ اگر انہوں نے خدا کے احکام کی اطاعت اور پیغمبروں کی تصدیق نہ کی تو یہ منصب ان سے چھین دیا جائے گا۔ حضرت ابراہیمؑ کو اسمعیلؑ و اسحقؑ دو بیٹے عطا ہوئے تھے اور ارض مقدس کو ان

دونوں بیٹوں کے درمیان تقسیم کر دیا گیا تھا یعنی شام کا ملک حضرت اسحاقؑ کو اور عرب کا ملک حضرت اسماعیلؑ کو ملا تھا۔ شام میں بیت المقدس اور عرب میں کعبہ واقع تھی۔ حضرت اسحاقؑ کے فرزندوں کو جن کا مشہور نام بنی اسرائیل ہے (اسرائیل حضرت اسحاقؑ کے بیٹے یعقوب کا لقب تھا) بیت المقدس کی تولیت عطا ہوئی تھی اور بنو اسماعیل کو کعبہ کا متولی بنایا گیا تھا حضرت ابراہیمؑ کی اوراد میں جس قدر پیغمبر پیدا ہوئے ان میں سے بنو اسرائیل کا قبہ بیت المقدس اور بنو اسماعیلؑ کا کعبہ تھا گویا آنحضرت ﷺ سے پہلے جس قدر انبیاء عرب یا شام میں مبعوث ہوئے وہ ان دونوں قبلوں میں سے صرف ایک کے متولی تھے۔ آنحضرت ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح تمام دوسرے پیغمبروں کے متفرق اوصاف و خصوصیات کا جامع اور برزخ بنایا تھا اسی طرح حضرت اسحاقؑ و اسماعیلؑ دونوں کی برکتوں اور سعادتوں کا گنجینہ بھی ذات محمدی ہی کو قرار دیا یعنی حضرت ابراہیمؑ کی وراثت جو صدیوں سے دو بیٹوں میں بنتی چلی آتی تھی وہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پھر ایک جگہ جمع ہو گئی اور گویا وہ ”حقیقت ابراہیمیہ“ جو خاندانوں اور نسلوں میں منقسم ہو گئی تھی ذات محمدی میں پھر یکجا ہو گئی اور آپ ﷺ کو دونوں قبلوں کی تولیت تفویض ہوئی اور بنی القبلتین کا منصب عطا ہوا۔ یہی نکتہ تھا جس کے سبب سے آنحضرت ﷺ کو کعبہ اور بیت المقدس دونوں طرف رخ کرنے کا حکم دیا گیا اور اسی نئے معراج میں آپ ﷺ کو مسجد حرام (کعبہ) سے مسجد قصى (بیت المقدس) تک لے جایا گیا اور مسجد اقصیٰ میں تمام انبیاء کی صف میں آپ ﷺ کو امامت پر مامور کیا گیا تاکہ آج اس مقدس دربار میں اس کا اعلان عام ہو جائے کہ دونوں قبلوں کی تولیت سرکار محمدی کو عطا ہوتی ہے اور وہ نبی قبلتین نامزد ہوتے ہیں قرآن مجید میں سورہ اسراء کی ابتداء اور واقعہ معراج کا آغاز اسی حقیقت کے اظہار سے ہوتا ہے

﴿سُبْحَنَ لَدَىٰ سِرِّي بَعْدَهُ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَنَاهُ لَنَا مَبْرُكًا مِّنْ بَيْنِ أَيْمَانِهِ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (بی ریش)

پاک ہے وہ ذات جو رات کے وقت اپنے بندہ کو مسجد حرام سے اس مسجد اقصیٰ تک لے گیا جس کے گرد اگر وہم نے برکتیں نازل کی ہیں تاکہ ہم اپنے اس بندہ کو اپنی چند نشانیاں دکھائیں۔ بے شک خدا سننے والا اور دیکھنے والا ہے۔

بنی اسرائیل کی مدت تولیت کا قیام:

بنو اسرائیل کو ارض مقدس کی تولیت کا شرف بہت سی شرائط اور معاہدوں کے ساتھ عطا ہوا تھا اور یہ کہہ دیا گیا تھا کہ جب وہ غیر معبودوں کی طرف جھکیں گے اور احکام الہی کی عدم پیروی کے مزم ہوں گے تو یہ منصب اُن سے چھین لیا جائے گا اور محکومی و غلامی کی زنجیر اُن کی گردنوں میں ڈال دی جائے گی۔ حضرت داؤد و سلیمانؑ کے عہد میں اُن کو جو نیابت اور وراثت عطا کی گئی تھی عدم ایفائے عہد کی پاداش میں بابل کے بادشاہ بخت نصر (بنوخذنذر) کے ہاتھوں اُن سے چھین لی گئی، ارض مقدس سے وہ جلا وطن کر دیئے گئے، شہر یروشلم کھنڈر کر دیا گیا، بیت المقدس کی ایک ایک اینٹ چور چور کر دی گئی اور توراۃ کے پرزے پرزے اڑا دیئے گئے۔

اس پر غم سانحہ پر انبیاء بنی اسرائیل نے ماتم کیا، خدا کے سامنے دست تضرع دراز کیا، بنی اسرائیل کو توبہ و انابت کی دعوت دی تو پھر اُن کو معاف کیا گیا اور ایرانیوں کے عہد میں ارض مقدس کی دوبارہ تولیت سے وہ سرفراز ہوئے لیکن اس سے بعد پھر وہ اپنے عہد پر قائم نہ رہے، بتوں کو سجدے کئے، توراۃ کے احکام سے روگردانی کی تو ان پر یونانیوں اور رومیوں

کو مسط کیا گیا جنہوں نے بیت المقدس کو جلا کر خاکستر کر دیا، یہودیوں کا قتل عام کیا، قربان گاہ کے مقدس ظروف توڑ پھوڑ دیئے۔ اب اس کے بعد آنحضرت ﷺ کی بعثت ہوتی ہے اور بنو اسرائیل کو توبہ و انابت کا آخری موقع دیا جاتا ہے۔ اگر انہوں نے حق پسندی کو راہ دیا تو خدا ان پر رحم فرمائے گا ورنہ ہمیشہ کے لئے وہ اس منصب سے محروم کر دیئے جائیں گے۔ چنانچہ آیات بالا کے بعد ارشاد ہوتا ہے۔

﴿وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ۝ ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُنُوقًا كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لِّآؤُنِي نَاسًا شَدِيدًا فَحَاسَبُوا حُلُلَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُم بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُم أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءَ أَوْ يُجْوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَیُتَسَبَّحُوا مَا عَمِلُوا تَسْبِيحًا ۝ غَسَقَ رُشْكُكُمْ إِنْ يَرَوْا كَرَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ (بنی اسرائیل)

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی اور اس کو بنی اسرائیل کے لئے ہدایت نامہ ٹھہرایا کہ ہمارے سوا وہ کسی کو کارساز نہ بتائیں اے ان لوگوں کی اولاد! جن کو ہم نے نوح کے ساتھ کشتی پر سوار کیا تھا دیکھو کہ ان کا جنہوں نے اپنا کارساز دوسروں کو بنالیا تھا، کیا حشر ہوا؟ تم کو اس احسان کا شکر ادا کرنا چاہئے تھا کیونکہ تمہارا باپ نوح شکر گزار بندہ تھا اور ہم نے کتاب میں بنی اسرائیل کے متعلق فیصلہ کر دیا تھا کہ تم دو دفعہ زمین میں فساد کرو گے اور بڑی زیادتیں کرو گے جب ان میں سے پہلے فساد کا وقت آیا تو ہم نے تم پر ایسے بندوں کو کھڑا کر دیا جو بڑے سخت گیر تھے۔ وہ تمہارے شہروں کے اندر پھیل گئے اور خدا کا وعدہ پورا ہوا پھر ہم نے تمہارے دن پھیرے اور تم کو مال و اولاد سے مدد دی اور تمہاری تعداد بہت بڑھا دی اور کہہ دیا کہ اگر تم نے اچھے کام کئے تو اپنے ہی لئے اور برے کام کئے تو اپنے لئے پھر جب تمہارے دوسرے فساد کا وقت آیا تو پھر ہم نے اپنے دوسرے بندوں کو کھڑا کر دیا کہ وہ تمہارے چہروں کو خراب کر دیں اور یہ بھی بیت المقدس میں اسی طرح گھس جائیں جس طرح تمہارے پہلے دشمن گھسے تھے اور جس چیز پر وہ قابو پائیں اس کو توڑ پھوڑ دیں (اب محمد رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے بعد) ممکن ہے کہ تمہارا پروردگار تم پر رحم کرے اور اگر تم نے پھر ویسا ہی کیا تو ہم بھی ویسا ہی کریں گے اور حق کے منکروں کے لئے ہم نے جہنم کا احاطہ بنا رکھا ہے۔

یہ سورہ مدہ میں نازل ہوئی تھی۔ وہاں بنی اسرائیل سے تعلقات نہ تھے اس لئے کئی سورتوں میں بنو اسرائیل کو عموماً مخی طیب نہیں کیا گیا ہے۔ یہ پہلا موقع ہے کہ بنو اسرائیل کو مخاطب کیا جا رہا ہے کیونکہ اب اسلام کے نئے دور کا آغاز ہونے والا ہے اور آپ ﷺ کو مدینہ کی طرف ہجرت کی اجازت ملنے والی ہے جہاں ان سے تعلقات کا آغاز ہوگا، از سر نو خدا کے سامنے اپنی شرمساری کے اظہار کا موقع ملے گا اور خدا اُن پر اپنی رحمت کا دروازہ کھولے گا لیکن اگر انہوں نے قبول حق سے انکار کیا تو ان کے لئے پھر وہی سزا ہے جو ان کو اس سے پہلے دو دفعہ مل چکی ہے لیکن افسوس ہے کہ انہوں نے عمل اس موقع سے فائدہ نہیں اٹھایا اور حق کو قبول نہیں کیا حالانکہ خدا نے ان سے کہا

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ (بقرہ-۳۵)

تم میرا عہد پورا کرو تو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔

اس لئے خدا نے ان پر رحمت کا دروازہ نہیں کھولا اور ان کو تیسری دفعہ بھی وہی سزا ملی اور وہ مدینہ اطراف مدینہ بنات وغیرہ سے بے دخل کر دیئے گئے اور بیت المقدس کی تولیت مسلمانوں کے سپرد کر دی گئی۔

کفار مکہ کے نام آ خری اعلان:

آج کفار مکہ کے نام آخری اعلان ہے، ان کا مطالبہ تھا کہ اگر اسلام سچا اور ہمارا مذہب باطل ہے تو ہم پر عذاب کیوں نہیں آتا؟ وہ کہتے ہیں کہ ہم پر عذاب آئے۔ اُن کو یہ سنت الہی بتائی گئی کہ قوم پر اس وقت تک عذاب نہیں آتا جب تک اس میں مبلغ الہی مبعوث نہیں ہو لیتا اور اس کو بالکل اس کی طرف سے مایوسی نہیں ہو جاتی، اس وقت قوم کا دولت مند اور مغرور طبقہ اس حق کی تیغ کئی کے لئے آگے بڑھتا ہے، بہت سے دوسرے لوگ جن کو ان کی قوت پر بھروسہ ہوتا ہے ان کا ساتھ دیتے ہیں۔ مومنوں کا طبقہ جو بظاہر کمزور اور ضعیف ہوتا ہے اس حق کو قبول کر لیتا ہے، ایک دنیا کے نفع و اجل کا طالب ہے اور دوسرا آخرت کے نفع جاوید کو ترجیح دیتا ہے۔ دنیا میں بظاہر دونوں کو برابر زندگی کی نعمتیں ملتی ہیں مگر ایک دن آتا ہے جب رات اور دن کی روشنی الگ ہو جاتی ہے۔ دنیا میں کوئی ایک دوسرے کا ذمہ دار نہیں، مصلح اور ہادی اپنا فرض ادا کر دیتے ہیں، ایمان و کفر کے وہ ذمہ دار نہیں۔ اس دنیا میں ہر شخص اپنا آپ ضامن ہے، اسی انکار و کفر کی بدولت قریش مکہ بھی تو لیت کعبہ کے شرف سے معزوں کئے جاتے ہیں اور مسلمانوں کو فتح مکہ کی خوشخبری سنائی جاتی ہے۔

﴿ هُدًى سَقَرَانِ يَهْدِي سُبْحَىٰ هِيَ اقْوَمُ وَيُشْرُؤُا مُؤْمِنِينَ اَنْدِيں يَعْملُونَ الصَّالِحَاتِ اَنْ لَهُمْ حَرًّا كَسْرًا ۝ وَتَنْدِيں لَا يُؤْمِنُونَ بِالْاَحْرَةِ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ الْيَمِّ ۝ وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالْاَشْرِ دُعَاءً ۝ سَحِيرًا ۝ وَكَانَ الْاِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا الْبَيْلَ وَالنَّهَارَ اَيَّتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُنْصِرَةً لِّتَسْعَوْا اَعْمَالًا مِّنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْمَلُوا عِندَ الْبُسْبُسِ وَالْحِسَابِ ۝ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعْسُدُهُ تَفْصِيْلًا ۝ وَكُلُّ اِنْسَانٍ اَلْرَّمَةُ طَيْرُهُ فِى عُقْبِهِ وَنُحْرُجُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَتَا يَلْقَاهُ مَشْهُورًا ۝ اَقْرَأْ كَتَبْتَ كَفَىٰ نَفْسِكَ الْيَوْمَ غَلِيظٌ حَسِيْبًا ۝ مَن اِهْتَدَىٰ فَاِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَنْهَا وَلَا تُزْرُ وَارْرَةٌ وَزُرَّ اُخْرَىٰ ۝ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتَّىٰ نَعْتَ رَسُوْلًا ۝ وَاِذَا ارْدُنَا اَنْ تُهْبِكَ قَرْيَةً اَمْرًا مُّرْفِئَهَا فَمَسَقُوا فِيْهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝ وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِىْنَ الْقُرُوْنِ مِىْنَ بَعْدِ نُوْحٍ ۝ وَكَفَىٰ رَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهِ حَسِيْرًا ۝ مَّنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهٗ فِيْهَا مَا شَاءَ لَمْ نُرِيْدْ لَّهٗ جَهَنَّمَ يَصْنَعُ مَذْمُوْمًا ۝ مَذْخُوْرًا ۝ وَمَن ارَادَ لَاجِرَةً وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَلُوْثٌ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُوْرًا ۝ كَلَّا ثَمْدُ هُوْلَاءِ وَهُوْلَاءِ مِىْنَ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَصَاءُ رَبِّكَ مُحْضُوْرًا ۝ اَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۝ وَبِالْاَحْرَةِ اَكْرَدْرَجَاتٍ ۝ وَكُرُ تَفْصِيْلًا ۝ ﴿ نِى سِرْ كِل (۲)

یقین وہ رستہ بتاتا ہے جو سب سے سیدھا ہے اور ن مومنوں کو جو نیک کام رستے ہیں یہ بشارت دیتا ہے کہ ان سے بڑی مزدوری ہے اور یہ بتاتا ہے کہ وہ سوگ جن کو آخرت پر ایمان نہیں ہم نے ان کے لئے دردناک عذاب تیار کیا ہے۔ انسان (کبھی) برائی (عذاب) کو بھی اس طرح چاہتا ہے جس طرح بھلائی کو، انسان بڑا ہی عجیب پسند کرتا ہے۔ ہم نے دن اور رات کو دو نشانیاں بنایا ہے۔ نشان شب کو ہم منادیتے ہیں اور نشان روز کو روشن کر دیتے ہیں کہ اس روشنی میں اپنے خدا کی مہربانی کو ڈھونڈو اور ماہ و سال کا شمار اور حساب چانو۔ ہم نے ہر چیز کو بیان کر دیا اور ہر انسان کے نیک و بد کو اسی کی گردن میں ڈال دیا ہے۔ قیمت کے دن ہم اس کے اعمال کو نکالیں گے اس کو وہ کھلا ہوا پائے گا اور اس وقت ہم اس سے کہیں گے کہ لو! اپنا اعمال نامہ پڑھ لو آج تم ہی اپنا حساب آپ سے دو جو ہدایت کو قبول کرتا ہے وہ خود اپنے لئے کرتا ہے اور جو گمراہ ہوتا ہے وہ اپنے لئے کوئی ایک دوسرے سے بوجھ کو نہیں اٹھاتا اور ہم اس وقت تک عذاب نازل نہیں کرتے جب تک ایک پیغمبر نہ بھیج لیں، اور جب کسی آبادی کو مدد کرنا ہوتا ہے تو ہم وہاں کے دولت مندوں کو حکم دیتے ہیں تو وہ اس میں فسق و فجور کرتے ہیں (تو اس پر قانون اپنی مطبق) سزا واجب ہو جاتی ہے تو ہم اس آبادی کو تباہ و برباد کر دیتے ہیں اور یا اگر نوحؑ کے بعد سے ہم سختی قوموں کو ہلک کر چکے ہیں۔ تیرا پروردگار اپنے بندوں کے گنہوں کی خبر رکھتا ہے اور دیکھتا ہے جو (اس دنیا کا نفع) حاصل چاہتے ہیں تو ان میں سے جس کے لئے ہم چاہتے ہیں اس دنیا کا نفع، جس کو دے دیتے ہیں پھر دوزخ کو اس کا ٹھکانا بناتے ہیں جس میں وہ ہر طرح برا ٹھہر کر ابدۂ درگاہ بن رہا داخل ہوگا اور جو آخرت کو چاہے گا اور آخرت کے لئے کوشش کرے گا اور وہ مومن ہوگا تو اس کی کوشش خدا کے یہاں مشکور ہوگی۔ ہم نیک و بد ہر ایک کو تیرے پروردگار کے عطیہ سے دیتے ہیں۔ تیرے پروردگار کا عطیہ محدود نہیں ہے۔ دیکھو! ہم نے کیونکر دنیا میں ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے لیکن سب سے بڑا درجہ اور مرتبہ آخرت کا درجہ اور مرتبہ ہے۔

معراج کے احکام و وصایا:

یہود اور قریش دونوں کی معزولی کے بعد بیت المقدس اور خانہ کعبہ دونوں کی تولیت کا منصب عطا کرنے سے شہنشاہ عالم اپنے بندہ خاص کو اپنے حضور میں طلب کرتا ہے اور اس روحانی حکومت کے شرائط و احکام کا ایک نسخہ عطا کرتا ہے جیسا کہ اس موقع پر حضرت موسیٰؑ اور دوسرے پیغمبروں کو عطا ہوا تھا۔

وَلَا تَجْعَلْ مَعَ لَہٗ سَہًا اٰحَرًا مِّنْکُمْ مِّنْکُمْ مَّحْدُوْلًا وَفِیْ رِثَیْہٖ لَا تَعْدُوْا اِلَیْہٗ
وَلَا تَدِیْنِیْ حِسَابًا مَّا یَنْتَعِبُ عِنْدَکَ لَکُمْ حُدُودُہُمْ وَکُلُّہُمْا فَلَاقِلْ لَّہُمْ اَقِبْ وَلَا
سَہَرُہُمْا وَقُلْ لَّہُمْا قَوْلًا کَرِیْمًا وَاحْصِصْ لَّہُمْا حَاجَہٗ اَلَّذِیْنَ مِنْ اَرْحَمَہٗ وَقُلْ رَّبِّ
رَحْمَہُمْا کَمَا رِیْبِیْ صَعِیْرًا رَّکُّمُ عَنْہٗ مَا فِیْ نَفْسِکُمْ اَنْ تَکُوْنُوْا صَالِحِیْنَ وَہٗ کَانَ
لَا اَوْ یَسْ عَفُوْرًا وَابْتَغِیْ حَقَّہٗ وَالْمَسْکِیْنَ وَالْاَسْفٰلِیْنَ وَلَا تُبْذَرْ تَنْذِیْرُہٗ
اَلْمُتَذٰہِرِیْنَ کَانُوْا اِخْوَانُ الشَّیْطٰنِ وَ کَانَ الشَّیْطٰنُ رِبًّا کَفُوْرًا وَاَمَّا نَعْرِضُ عَنْہُمْ اِنْتَعَا
رَحْمَہٗ مِنْ رَبِّہٗ تَرٰحُوْہَا فَقُلْ لَّہُمْ قَوْلًا مَّیْسُوْرًا وَلَا تَجْعَلْ یَدَکَ مَعْبُوْلَۃً اِلٰی عُقْبَتِہٖ وَلَا
سُطْحَہٗ کُلَّ اَسْطَ فَتَقْعُدْ مَوْمًا مَّحْسُوْرًا اَلَّذِیْنَ یَسْطُوْا لِرَزْقِہٖ لَیْسَ شَآءٌ وَیَقْدِرُ لَہٗ

كَانَ مَعَادَهُ حَبِيرًا نَصِيرًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ۖ سَحْلٌ سِرُّهُمْ وَإِيَّاكُمْ
 لَا قَبْلَهُمْ كَانَ حَقٌّ كَذِبًا وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَا إِنَّهُ كَانَ فِي حَشَةٍ وَسَاءَ سَبِيلًا ۖ وَلَا تَقْتُلُوا
 أَنْفُسَ نِسَائِكُمْ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ لَا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا بِرَأْسِهِ شَيْئًا فَلَا يُسْرَفُ
 فِي الْقَتْلِ ۚ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ۖ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ شُدَّةَ
 وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا ۖ وَأَوْفُوا بِالْكَفِيلِ ۖ وَكُنْتُمْ وَرَثَةً لِلْمَسْكِينِ الْمُسْتَقِيمِ
 ذَلِكُمْ حَبِيرٌ وَحَسْبُ تَوْبِيلًا ۖ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ سَمْعَ وَأَبْصَرَ وَأَفْئَادَ كُلِّ
 وَاسْتَكْ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۖ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ تَحْرُقُ الْأَرْضَ وَلَوْ تَسْعُ
 سَحَابًا طُولًا ۖ كُلُّ ذَلِكُمْ كَانَ مَنِيَّةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۚ ذَلِكُمْ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنْ
 الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْقَلِي فِي جَهَنَّمَ مَبْنُوعًا مَذْخُورًا ﴿١٢﴾ (الن - ۱۲)

خدا کے ساتھ کسی اور کو خدا نہ بنانا اور نہ تو برا بھلا سے گوارے کرنا اور بے پروا ہو کر دیکھنا کہ گوارے گوارے پروردگار نے حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی اور کو نہ پوجنا اور ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا۔ اگر ان میں ایک یا دونوں تیرے سامنے بڑھاپے کو پہنچ جائیں تو ان کی بات میں ادھ تک نہ کرنا اور ان کو نہ جھڑکنا، ان سے ادب کے ساتھ بات کرنا اور ان سے سامنے نرمی سے اطاعت کا بازو جھکا دینا اور ان کے حق میں یہ دعا مانگنا کہ پروردگار میرے والدین پر سی طرح رحم فرما جس طرح انہوں نے جب میں چھوٹا تھا مجھ پر رحم کیا تھا۔ تمہارے پروردگار تمہارے دلوں سے راز سے خوب واقف ہے اگر تم نیک ہو تو وہ تو توبہ کرنے والوں پر بخشش کرتا ہے اور قربت و رکوع اس کا حق دار اور غریب و مسافر کا حق بھی ہے۔ اور فضول خرچی نہ کیا کر فضول خرچ شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے قاتل کا بڑا ہی ناشکر گذر ہے۔ اگر اپنے پروردگار کے فضل کے انتظار میں جس کی تجھ کو توقع ہے ان مستحقین میں سے کسی سے تجھ کو نہ موزنا پڑے تو ان کو نرمی سے سمجھا دے اور اپنا ہاتھ نہ اتنا سیز لے کہ گویا گردن میں بندھا ہے اور نہ اتنا پھیلے کہ ہر طرف سے تجھ کو ٹوکے دست کریں اور تو تہی دست ہو جائے تیرا پروردگار جس کی روزی چاہتا ہے مارتا ہے، وہ اپنے بندوں کے حال کا دانہ مینا ہے اور تم اندس کے ذرے اپنے بچوں کو قتل نہ کر ڈھم ہیں جو ان کو در تم دونوں کو روزی دیتے ہیں۔ ان کا قتل کرنا در حقیقت بڑا گناہ ہے اور زنا کے پاس بھی نہ جا کہ وہ بے حیائی ہے اور بری راہ ہے اور جس جان کا مارنا اللہ نے حرام کیا ہے اس کو ناحق قتل نہ کرنا اور جو شخص ظلم سے مارا جائے تو اس کے دن وارث کو قصاص کا حق ہمارے دیا ہے تو چاہئے کہ وہ اس میں زیادتی نہ کرے کیونکہ کسی میں اس کی حیات ہے اور یتیم جب تک اپنی عقل و شعور اور جوانی کو نہ پہنچ جائے اس کے مال و جائیداد کے قریب بھی نہ جانا لیکن اس طریقہ سے چاہتے ہو جو ان کے حق میں بہتر موعید کو پورا کیا کر دے اس کی باز پرس ہوگی اور جب تاپ کر دو تو پورا تاپ کر دو تو سیدھی ترازو سے تول کر دو یہ طریقہ اچھا ہے اور اس کا انجام بھی بہتر ہے اور جس بات کا تجھ کو علم نہ ہو اس سے پیچھے نہ ہولے کیونکہ کان آنکھ دل سب سے مواخذہ ہوگا اور زمین میں اکڑا کر نہ چل کہ تو (اس چار سے) نہ زمین کو چیرے گا اور نہ پہاڑوں سے بر براوپی ہو جائے گا۔ ان تمام باتوں کی برائی تیرے پروردگار سے مزید ناپسندہ ہے۔ یہ تمام احکام انہی منہ کی باتوں میں سے ہیں جو خدا نے تجھ پر وحی کی ہیں اور خدا کے ساتھ کوئی اور دوسرا خدا نہ بنو نہ تو

ملا متی اور رائدہ درگاہ ہو کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔

ان احکام کی تفصیل کے بعد آخر میں خدا فرماتا ہے۔

﴿ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ (بنی اسرائیل۔ ۴)

یہ تمام باتیں دانش مندی کی ان باتوں میں سے ہیں جو خدا نے تم پر وحی کی ہیں۔

معراج کے روحانی احوال کی تشریح کے ضمن میں خدا نے جو یہ فرمایا ہے۔

﴿فَاَوْحٰى اِلٰى عَبْدِهِ مَّا اَوْحٰى﴾

پھر خدا نے اپنے بندہ کی طرف وحی کی جو کچھ کہ وحی کی

اس اجمال اور ابہام کے اندر جس قدر احکام و شرائع کا حصہ تھا شاید وہ یہی ہیں کہ جن کی اس مقام پر تفصیل کی

نہ ہے۔

ان آیتوں میں جو احکام مذکور ہوئے وہ تعداد میں بارہ ہیں اور یہی احکام دوازدہ گانہ درحقیقت دنیا کے تمام خیر و

شر کی بنیاد و اساس ہیں۔ کوئی اخلاق کی تفصیل پر دفتر کے دفتر سیاہ کر ڈالے تاہم ان احکام دوازدہ گانہ کے حلقہ سے باہر نہ

نکل سکے گا۔ مختصر اور سادہ عبارت میں یہ احکام حسب ذیل ہیں۔

۱۔ شرک نہ کرنا۔

۲۔ ماں باپ کی عزت و اطاعت کر۔

۳۔ حق والوں کا حق ادا کر۔

۴۔ اسراف نہ کر اور افراط و تفریط کے بیچ میں اعتدال اور میانہ روی کی راہ چل۔

۵۔ اپنی اولاد کو قتل نہ کر۔

۶۔ زنا کے قریب نہ جانا۔

۷۔ ناحق کسی کی جان نہ مارنا۔

۸۔ یتیم سے بہتر سلوک کر۔

۹۔ اپنا عہد پورا کر کہ تجھ سے اس کی پوچھ ہوگی۔

۱۰۔ ناپ تول میں پیا نہ اور ترازو کو بھر پور رکھ۔

۱۱۔ نامعلوم بات کی پیروی نہ کر۔

۱۲۔ زمین پر مغرور نہ بن۔

یہ انہی احکام عشرہ کا نقش ثانی اور تکملہ ہے جو حضرت موسیٰ کو کوہ طور کی معراج میں عطا ہوئے تھے۔ (توراة سفر

استثن ۵۰۔ ۶)

۱۔ میرے آگے تیرا کوئی دوسرا خدا نہ ہو۔

۲۔ تو خداوند اپنے خدا کا نام بے سبب نہ لے (یعنی جھوٹی قسم نہ کھا)۔

۳۔ سبت کے دن کی یاد کر۔

۴۔ اپنے باپ اور اپنی ماں کو عزت دے۔

۵۔ تو خون مت کر۔

۶۔ تو زنا نہ کر۔

۷۔ تو چوری نہ کر۔

۸۔ تو اپنے ہمسایہ پر جھوٹی گواہی نہ دے۔

۹۔ تو اپنے ہمسایہ کی جو رو کو مت چاہ۔

۱۰۔ تو اپنے ہمسایہ کے کسی مال کا لالچ نہ کر۔

سورہ کے آخر میں حضرت موسیٰؑ کو جو یہ احکام عشرہ ملے تھے ان کی طرف اشارہ آئے گا۔

ہجرت اور عذاب:

جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس عالم مادی میں کچھ طبعی و فطری قوانین مقرر کر دیئے ہیں جن میں عموماً تخلف نہیں ہوا کرتا اسی طرح عالم روحانی میں بھی اس نے کچھ اصول و قوانین بنا دیئے ہیں جن کے خلاف نہیں ہوا کرتا۔ منجملہ ان اصول و قوانین کے ایک یہ ہے کہ جب کسی قوم میں کوئی پیغمبر مبعوث ہوتا ہے تو ہر طرح اس کو سمجھایا جاتا ہے، تبلیغ کا ہر فرض اس کے سامنے ادا کیا جاتا ہے۔ شریعت و معجزات طلب کرتی ہے بالآخر اس کے سامنے معجزے پیش کئے جاتے ہیں اور جب اس پر بھی وہ ایمان نہیں مانتی تو پیغمبر کو ہجرت کا حکم ہوتا ہے اور اس کے بعد اس بد بخت قوم پر خدا کا عذاب نازل ہوتا ہے چنانچہ انبیائے کرام کی سیرتیں اس اصول کی بہترین تشریح ہیں۔ آج اسی قاعدہ کی تعمیل کا آنحضرت ﷺ کا حکم ہوتا ہے۔ آپ ﷺ کو معراج کی سب سے بڑی نشانی عطا کی گئی مگر اس کو بھی وہ جھٹلاتے ہیں۔

﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ مَعَدُّنُوهَا عَدَانَا شَدِيدًا ۖ كَانَ ذَلِكْ فِي لُكْطٍ مُنْطَوْرًا ۚ وَمَا مَعَاذَ أَنْ تُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا لَاقُونَ ۚ وَاتَّبَعُوا السَّاعَةَ مُبْصِرَةً فَظَنُّوهَا ۚ وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ۚ وَذُفُّوا لِكُلِّ رِيسٍ أَخَاطَ بِالسَّاسِ ۚ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ أَفْئَةً لِّلنَّاسِ ۚ وَالشَّجَرَةَ الْمُنْعُوتَةَ فِي الْقُرْآنِ ۚ وَنُحَوِّثُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ (بنی اسرائیل - ۶)

دنیا میں نافرمانوں کی کوئی آبادی ایسی نہیں ہے جس کو ہم قیامت سے پہلے ہدایت نہ کر دیاں یا اس پر سخت عذاب نہ نازل کریں۔ یہ کتاب میں لکھا ہوا ہے اور ہم کو (فرمائش) معجزات کے بھیجنے سے سوا اس کے کوئی امر مانع نہیں ہے کہ انگوٹھوں نے بھی ان نشانیوں کی فرمائش کی اور جب ہم نے ان کو بھیجا تو انہوں نے جھٹلایا۔ ہم نے ان کو نفاق کی سوجھ بوجھ والی نشانی دی تو انہوں نے اس پر ظلم کیا اور ہم ان نشانیوں کو توڑنے سے بے یقینی بھیجتے ہیں۔ یا اے پیغمبر کہ یہ کفار تیری ایذا (بلکہ قتل کے درپے ہیں لیکن) ہم نے تم سے کہہ دیا ہے کہ تیرے رب و مومنوں سے تیری حفاظت ہے ہوئے ہے اور ہم نے (معراج کی جو) روایتیں تجھ کو دکھائی تو وہ لوگوں کے لئے آتش ہے اور کی طرح اس آفت کا

اور جس پر قرآن میں لعنت دی گئی ہے۔۔۔ بھی دوسرے سے آزمائش ہے اور ایمان کو اندہ عذاب سے ڈراتے ہیں لیکن اس سے ان کی سرکشی میں اور ترقی ہوتی جاتی ہے۔

اس لئے حضرت آدمؑ اور شیطان کے قصے سے اس واقعہ پر استدلال ہے پھر ارشاد ہوتا ہے۔

﴿وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئِنَا لَقَدْ بَكَدَتْ تَرَكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْءٌ قَلِيلًا ۖ إِذَا لَا ذَقْنَتْ صَعْفَ الْحَيَوةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ۖ وَإِنْ كَانُوا يَسْتَزِفُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْسُونُ حَنَفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ شَاءَ مَنْ قَدْ كَسَبَا قَسَمٌ مِنْ رُسْمَا وَلَا تَجِدُ لُنُتًا تَحْوِيلًا ۝﴾ (بنی اسرائیل - ۸)

ہم نے تم پر جو وحی کے ذریعہ سے نازل کیا ہے قریب تھا کہ لوگ تم کو اس سے آزمائش میں ڈال دیں کہ اس وحی کے علاوہ تم کوئی اور وحی بنا کر ہماری طرف جھوٹ منسوب کرنا اور اس وقت وہ تم کو اپنا دوست بنا لیتے اور اگر ہم تم کو ثابت قدم نہ رکھتے تو کچھ ان کی طرف تم جھپ چپے تھے۔ تم یہاں رہتے تو ہم تم کو زندگی اور موت کے دو گونہ عذاب کا مزہ چکھا دیتے اور پھر تم کو میرے مقابلہ میں اپنے سے کوئی مددگار بھی نہ ملتا اور وہ تم کو اس سرزمین (مکہ) سے قریب ہے کہ دل برداشتہ زمینیں تاکہ تم کو یہاں سے نکال دیں۔ یہاں ہوا تو پھر وہ تمہارے چپے جانے بعد اطمینان سے بہت کم رہ سکیں گے۔ تم سے پہلے جتنے رسول ہم نے بھیجے ہیں سب سے ساتھ ہی دستور رہا ہے اور تم ہمارے دستور میں رد و بدل نہ پاؤ گے۔

اس بیان سے یہ بھی واضح ہوگا کہ معراجِ بجزرت سے کچھ ہی پہلے کا واقعہ ہے اور یہ ثابت ہوتا ہے کہ معراج آنحضرت ﷺ کے ذریعہ سے خدا کی وہ نشانی تھی جس کے نہ تسلیم کرنے پر عذاب الہی کا نزول ہوتا ہے۔

نماز پنج گانہ کی فرضیت:

اوپر گزر چکا ہے کہ نماز پنج گانہ اسی معراج میں فرض ہوئی، ارشاد ہوتا ہے

﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكَ الشَّمْسِ إِلَى عَسْقِ النَّبْلِ وَقُرْآنِ الْفَجْرِ ۖ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۖ وَمِنَ النَّبْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ۝﴾ (بن - ۱۱۷)

آفتاب کے ڈھلنے کے وقت (ظہر، عصر، مغرب) سے لے کر رات - اندھیرے (عشاء) تک نمازیں پڑھا کرو اور صبح کی نماز میں حضورِ قلب خوب ہوتا ہے اور رات کے ایک حصہ میں تہجد پڑھا کرو، یہ تمہارے لئے نفل ہے۔ عجیب نہیں کہ تمہارا پروردگار تم کو مقامِ محمود میں پہنچا دے۔

لفظ **لِذُلُوكَ الشَّمْسِ** (آفتاب کے ڈھلنے کے وقت) میں ظہر، عصر، مغرب نماز کے تین اوقات اور ان اوقات کے تعیین کی طرف لطیف اشارہ ہے۔ یہ معلوم ہے کہ دین محمدی متِ ابراہیمی کا نقش ثانی ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں آفتاب پرستی اور ستارہ پرستی عام تھی اور جس کی رسم کہن دنیا میں آج بھی قائم ہے۔ اس مذہب میں آفتاب کی پرستش کے وہ اوقات تھے جن میں اس کی روشنی کا ظہور یا کمال ہوتا ہے اور اسی سے طلوع سے لے کر نصف النہار تک اس کی پرستش کی جاتی ہے۔ ملتِ ابراہیمی نے اس کے برخلاف اپنے لئے وہ اوقات متعین کئے جو آفتاب کے زوال کے ہیں یعنی

سورج ڈھکنے سے لے کر آفتاب کے غروب تک کہ یہ تمام اوقات اس کے انحطاط نور اور زوال کے ہیں۔ آفتاب کے انحطاط کی تین منزلیں ہیں۔ ایک وہ جب سمتِ راست (سر) سے وہ ڈھلتا ہے یہ ظہر کا وقت ہے اور دوسری منزل وہ ہے جب وہ برابر کی نگاہ سے نیچے اترتا ہے یہ عصر کا وقت ہے اور تیسری منزل وہ ہے جب سمتِ افق سے نیچے اتر جاتا ہے اور یہ مغرب کا وقت ہے چوتھی نماز کا وقت رات کی تاریکی کا مقرر کیا ہے جب آفتاب کے بقیہ وجود کی سرخ نشانی جس کو عرف عام میں شفق کہتے ہیں وہ بھی مٹ جاتی ہے اور صبح کی نماز ادا بار النجوم یعنی ستاروں کی روشنی کے ماند ہونے کے بعد ہے۔ غرض آیات بالا میں پنج گانہ نماز کی فرضیت نہایت لطیف اور خوبی (یہ نکتہ مخدومی مولانا حمید الدین صاحب مفسر نظام القرآن کا افادہ ہے) سے ادا کی گئی ہے۔

ہجرت کی دعا:

اس کے بعد ہجرت کے لئے دعا بتائی جاتی ہے اور اس کے بعد فتح مکہ کی فوراً بشارت بھی سنائی جاتی ہے کہ نماز کے ساتھ قبلہ کا فوراً خیال آتا ہے جہاں اس وقت تین سو ساٹھ بت پوجے جا رہے تھے۔

﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْ بِمُذَحِلِّ صَدَقٍ وَأُخْرِجْ حَسْبِي مُحَرِّجِ صَدَقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ

سُلْطَانًا نَصِيرًا ۝ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ۝ الْبَاطِلُ كَانَ رَهُوقًا ۝﴾ (نہی ۱۰۱-۱۰۲)

اے پیغمبر یہ دعا مانگو کہ خداوند! مجھے اچھی جگہ پہنچایو اور (مکہ) سے اچھی طرح نکالو اور دشمنوں پر اپنی طرف سے فتح و نصرت دیجو اور اے پیغمبر اعلان کر دے کہ حق آگیا اور باطل مٹ گیا، باطل کو مٹ ہی جانا تھا۔

یہ آخری الفاظ اسلام کے ایک نئے دور کی بشارت اور فتح مکہ کی نوید ہیں اس لئے فتح مکہ کے دن جب خلیل بت شکن کا گھرجتوں سے پاک کیا جا رہا تھا آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک پر یہی آیت جاری تھی۔ ۱

نبوت قرآن قیامت معراج اور معجزات پر اعتراض

کفار مکہ کون مسکےں پر جو معاندانہ اعتراضات تھے اس موقع پر جب پیغمبر کی ہجرت اور ان کے لئے عذاب الہی کے نزول کا وقت قریب آ رہا ہے ان کے جوابات دیئے جا رہے ہیں کہ اب بھی ان کی تشریف ہو جائے تو یہ بلائے آسمانی جو پیغمبر کے ہجرت کرتے ہی ان پر نازل ہونا شروع ہو جائے گی وہ رک جائے گی۔

﴿وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ انْعَرَصَ ۝ وَإِنَّا مُنْشِرُونَ ۝ قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ

عَلَى شَاكِلَتِهِ ۝ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝ وَيَسْتَفْتُونَكَ عَنْ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَلَئِنْ شِئْنَا سَنَكْتُ بِأُحْيَا الْبَيْتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ

لَكَ بِهِ غَيْبًا وَكِيلًا ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۝ إِنَّ فَصْلَةَ كَانَ عَمِيثٌ كَثِيرًا ۝ قُلْ لِيْسَ اجْتَمَعَتْ

الْإِنْسُ وَالْحِجْسُ عَلَى أَنْ يُسَاتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ

۱۔ صحیح بخاری و مستدرک حاکم کتاب الحجرت (تین تہذیبی سورہ مذکور) مسند محمد بن عباسؓ۔

۲۔ صحیح بخاری باب فتح مکہ و تفسیر آیت مذکور۔

طہیر۔ ولقد صرفنا لناس فی هذا القرآن من کل مثل فانی اکثر الناس الا کفورا وقالوا من نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض يسوعا، او تكون لك جنة من تحیل وعب فتفجر الانهار حللها تفجیرا، او تسقط السماء كما رعت علینا کسفا او تاتی بالله والملیكة قبیلا، او یكون لك بیت من رخوف او ترقی فی السماء ولن نؤمن لرقتك حتی تنزل علینا کتبا نقروہ قل مسحان ربی هل کنت الاشرا رسولا، وما مع الناس ان یؤمنوا اذ جاءهم الهدی الا ان قالوا ابعت الله بشرا رسولا، قل لو کان فی الارض ملیکة یمشون مطمئنین لنزلنا علیهم من السماء منکرا رسولا، قل کفی بالله شهیدا نیی وینکم انه کان بعبادہ خبیرا بصیرا، ومن یتهد الله فهو المہتد، ومن یصل فلن تجدلہم اولیاء من دویہ ونحشرہم یوم القیامۃ علی وجوہہم غمیا ونکما وضما ماؤہم جہم کما حبت رذیلتہم سعیرا، ذلک جراءہم بانہم کفروا بالیاء وقالوا ادا کسا عظاما ورفاتاء انا لمانعون حقا حدیذا، اولم یروا ان الله الذی خلق السموات والارض قادر علی ان یمحق مشہم وجعل لہم اجلا لا ریب فیہ فابی الصلمون الا کفورا قل لو انکم تملکون حزائن رحمۃ ربی اذا لامسکم خشیۃ الاتق، وکان الانسان قفورا (یٰٰرسل-۵)

(یہ کفار قریش اپنے مال اور دولت پر بھولے ہوئے ہیں) انسان کا حال یہ ہے کہ جب ہم اس پر انعام کرتے ہیں تو انہم سے منہ پھیر لیتے ہیں اور پہلو تکی کرتا ہے، جب اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اس کو زبینھتا ہے۔ اے پیغمبران سے کہہ دے کہ اپنے اپنے طور پر عمل کئے جاؤ تمہارا پروردگار ان کو خوب جانتا ہے جو زیادہ سیدھے راستہ پر ہیں۔ وہ تم سے روح الامین کی جو قاصد وحی ہے، حقیقت دریافت کرتے ہیں کہہ دے کہ وہ میرے پروردگار کی ایک بات ہے اور تم کو علم نہیں دیا گیا ہے لیکن بہت تھوڑا۔ اسی وحی کے معجزہ صداقت کے لئے یہ بات کیا کم ہے کہ باوجود انہی ہونے کے وہ لفظ بہ لفظ تم کو یاد ہے۔ اگر ہم چاہیں تو جو کچھ ہم نے تم پر وحی کی وہ سب تمہارے سینہ سے لے جائیں پھر تم کو اس کے لئے ہمارے مقابل کوئی حمایتی بھی نہ ملے لیکن یہ تیرے پروردگار کی رحمت ہے (کہ اس کا لفظ لفظ تم کو محفوظ ہے) بے شک اس کی تم پر بڑی مہربانی ہے (ان شک کرنے والوں سے) کہہ دو کہ اگر تمام انس و جن بھی اکٹھے ہو کر چاہیں کہ اس قرآن کی طرح کا کوئی اور کلام بنالائیں تو یہ ناممکن ہے اگرچہ وہ ایک دوسرے کی ہشتی پر کیوں نہ ہوں باوجودیکہ ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے سمجھنے کے لئے بھی قسم کی مثالیں طرح طرح سے بدل کر بیان کی ہیں مگر اکثر لوگ انکار کئے بدوں نہ رہے اور یہ کفار مکہ کہتے ہیں کہ ہم تو اس وقت تک تم پر ایمان نہ لائیں گے جب تک تم ہمارے لئے کوئی چشمہ نہ بہا دو یا کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ تمہارے لئے ہو جائے اور تم اس میں نہریں بہا دو یا یہ کہ جیسا تم کہتے ہو کہ ہم ایمان نہ لائیں گے تو ہم پر آسمان ٹوٹ پڑے گا تو ہم پر آسمان کے ٹکڑے لا کر آؤ یا خدا اور فرشتوں کو ہمارے سامنے کھڑا کر دو یا یہ کہ تمہارے رہنے کے لئے ایک سونے کا گھر بن جائے یا

۱۔ یہاں مصنف نے روح سے روح امین جبرئیل مراد لیا ہے ورنہ عام تر تھا یہ اور روایات میں اس سے مراد روح دیوتی ہی ہے جس نے متعلق یہاں سے آنحضرت ﷺ سے سوا یہاں تو ان کے جواب میں یہ تہ نازل ہوں، یعنی ج ۶۸۶ کتاب التفسیر۔

آسمان پر چڑھ جاؤ اور ہاں تمہارے آسمان پر چڑھنے کو بھی اس وقت تک باور نہیں کریں گے جب تک وہاں سے ہم پر کوئی ایسی کتاب اتار نہ لاؤ جس کو ہم پڑھیں۔ کہہ دو اے پیغمبر سبحان اللہ! میں خدا کا ایک قاصد بندہ ہوں، ہدایت آجانے کے بعد لوگوں کو اس کے قبول سے بجز اس کے کوئی امر مانع نہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ خدا نے ایک بشر کو اپنا قاصد بنایا ہے۔ کہہ دو کہ اگر زمین پر فرشتے بستے ہوتے تو البتہ ہم آسمان سے کسی فرشتہ ہی کو ان کے پاس قاصد بنا کر بھیجتے۔ کہہ دو کہ اب دلیلوں اور حجّتوں کا وقت گزر گیا اب میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ کے لئے خدا بس ہے۔ وہ اپنے بندوں کے حال کا دانا اور بینا ہے۔ جس کو وہ راستہ دکھائے وہی راہ راست پر ہے اور جن کو وہ گمراہ کرے تو اس کے سوا ان کا کوئی یار و مددگار نہیں پھر ہم انہیں قیامت کے دن اوندھے منہ اندھے اور بہرے کر کے اٹھائیں گے کہ وہ اس دنیا میں حق کے دیکھنے اور سننے سے اندھے اور بہرے تھے اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہوگا۔ جب وہ سمجھنے کو ہوگی تو ہم پھر اس کو بھڑکادیں گے، یہ ہماری نشانوں کے انکار کا بدلہ ہوگا اور وہ کہتے ہیں کہ کیا جب ہم مر کر ہڈیاں اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو کیا ہم پھر از سر نو پیدا کر کے اٹھائیں جائیں گے؟ کیا یہ ممکن ہے؟ کیا وہ نہیں سمجھتے کہ وہ خدا جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا وہ بے شک اس پر قادر ہے کہ وہ ان جیسے آدمی پھر پیدا کر دے اور اس نے ان کے لئے ایک میعاد مقرر کر رکھی ہے جس میں کوئی شک نہیں لیکن یہ ظالم انکار کئے بدوں نہ رہے۔ اے پیغمبر یہ کفار مکہ اس حسد سے تم پر ایمان نہیں دے گئے کہ تم کو اور تمہارے خاندان کو یہ شرف کیوں عطا ہوا ہے۔ ان سے کہہ دو کہ اگر میرے اور میرے پروردگار کی رحمت کا خزانہ تمہارے قبضہ میں ہوتا تو بے شک تم اس کے خرچ ہو جانے کے ڈر سے اس کو روکے رہتے سچ یہ ہے کہ انسان بڑا ہی تنگ دل ہے۔

ان آیتوں میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کے آسمان پر تشریف لے جانے پر بھی یقین نہیں رکھتے ہیں یعنی واقعہ معراج کو تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اس واقعہ کو ہم اس وقت تک تسلیم نہیں کریں گے جب تک آپ ہمارے سامنے آسمان پر نہ چڑھ جائیں اور وہاں سے پورا قرآن مکمل لکھا ہوا لا کر ہمارے ہاتھ میں نہ دے دیں۔

حضرت موسیٰؑ کے واقعات اور حالات سے استشہاد:

حضرت موسیٰ اور آنحضرت صلوٰۃ اللہ علیہما کے واقعات زندگی میں متعدد حیثیتوں سے مماثلت ہے اور خود قرآن نے اس مماثلت کو ظاہر کر دیا ہے۔

﴿اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا﴾ (زل-۱)

(لوگو!) ہم نے جس طرح فرعون کی طرف ایک رسول بھیجا تھا اسی طرح تمہاری طرف بھی ایک رسول بھیجا ہے جو تم پر گواہ ہے۔

اسی سبب سے قرآن مجید میں بار بار حضرت موسیٰؑ کے قصہ کو دہرایا گیا ہے۔ جس طرح حضرت موسیٰؑ نے اپنے دشمنوں کے اندر رہ کر زندگی بسر کی یہی حال آنحضرت ﷺ کا تھا۔ جس طرح موسیٰؑ نے فرعون اور اس کے اہل دربار کو ہر طرح سمجھایا مگر وہ ایمان نہ لائے اور بالآخر حضرت موسیٰؑ کو بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے ہجرت کرنا پڑی اسی طرح صنادید قریش بھی آپ ﷺ پر ایمان نہ لائے اور بالآخر آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کو لے کر مکہ سے ہجرت فرمائی۔ جس طرح ہجرت سے کچھ پہلے موسیٰؑ کو کوہ طور پر خدا کی ہم کلامی نصیب ہوئی اور احکام عشرہ عطا ہوئے اسی طرح آنحضرت

ﷺ کو بھی ہجرت سے تقریباً ایک سال پہلے معراج ہوئی اور احکام دوازدہ گانہ عطا ہوئے جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہجرت کے بعد فرعونوں پر بحر احمر کی سطح پر عذاب نازل ہوا اسی طرح آنحضرت ﷺ کی ہجرت کے بعد صندید قریش پر بدر کے میدان میں عذاب آیا اور جس طرح اس کے بعد فرعون کی شامی مملکت پر بنی اسرائیل قابض ہو گئے اسی طرح مکہ معظمہ کی حکومت بھی ہجرت کے بعد آپ ﷺ کو عطا کی گئی۔

ان امور کو پیش نظر رکھ کر کفار قریش کو معلوم ہونا چاہئے کہ قانون الہی معراج کے بعد ہجرت کا حکم دے گا اور اس کے بعد ان پر عذاب الیم کا نزول ہو گا چنانچہ سورہ اسراء کے آخر میں ارشاد ہوتا ہے۔

﴿وَنَقُذِّبُ مُوسَىٰ نَجْعًا ۚ يَتَّبِعْ مُوسَىٰ ابْنُ إِسْرَٰئِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ نَبِيٍّ لَّا صُلٰتُ يَمْوَسٰى مُسْحُوْرًا ۚ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا اَنْتَ هٰذَا لَآءِ الْاَرْضِ وَالسَّمٰوٰتِ وَ لَ اَرْضُ صٰغِرٌ وَّ اَنْتَ لَا تُطِئُ بِفِرْعَوْنٍ مُّتَنَوِّرًا ۚ فَاَرَادَ اَنْ يَّسْتَمِرَّهُمْ فَمِنْ اَرْضٍ فَاغْرَقْنَاهُ وَ مِنْ مَّعْنٰهِ جَمِيعًا ۚ وَ قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَىٰ اِسْرَٰئِيْلَ سُلٰكًا ۚ اِذَا جَاءَهُمْ فَاِذَا جَاءَهُمْ وَ غَدُوْا الْاٰخِرَةَ جُنْدًا لِّكُمْ نٰفِيًا ۝۱۲﴾ (بنی اسرائیل ۱۲)

اور ہم نے (کوہ طور) پر موسیٰ کو لے کئے احکام دیئے جس طرح محمد کو معراج میں عطا کئے تو پوچھ لو بنی اسرائیل سے جب موسیٰ بنی اسرائیل کے پاس آیا تو فرعون نے اس سے کہا کہ اے موسیٰ میں سمجھتا ہوں کہ تم پر کسی نے جادو کر دیا ہے (تمہاری عقل کھودی ہے) موسیٰ نے کہا اے فرعون! تجھ کو اچھی طرح معلوم ہے کہ ان حکموں کو آسمان اور زمین کے مالک کے سوا کسی اور نے ن کو دانا بنایا نہیں اتارا ہے اور اے فرعون میں سمجھتا ہوں کہ تم اب ہلک اور برباد ہو جاؤ گے۔ فرعون نے چاہا کہ بنی اسرائیل کو ملک سے اکھڑ دے تو ہم نے اس کو اور اس کے ساتھیوں کو سب کو غرق کر دیا اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل سے کہا کہ اب تم ملک میں رہو۔ جب قیامت کا وعدہ پورا ہو گا تو سب کو سمیٹ کر ہم اپنے حضور میں لائیں گے۔

ان آیتوں کے آغاز میں جن نو نشانیوں کے دیئے جانے کا حکم ہے بعض مفسرین نے اس سے حضرت موسیٰ کے نو معجزات مردے میں مگر بعض احادیث میں مذکور ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کا تشریف فرما تھے، سامنے سے دو یہودی گز رہے۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ چلو اس پیغمبر سے کچھ سوال کریں۔ دوسرے نے کہا پیغمبر نہ کہو، سن لے گا تو اس کی چار آنکھیں ہو جائیں گی (یعنی خوش ہو گا) اس کے بعد وہ آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور دریافت کیا کہ "موسیٰ کو نو آیتیں کون سی دی گئیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا "وہ یہ ہیں"۔ کسی کو خدا کا شریک نہ بناؤ، ۲۔ زنانہ کرو، ۳۔ کسی بے گناہ کو قتل نہ کرو، ۴۔ چوری نہ کرو، ۵۔ جادو نہ کرو، ۶۔ کسی حاکم کے پاس بے جرم کی چغلی نہ کھاؤ، ۷۔ سود نہ کھاؤ، ۸۔ کسی پاک دامن پر تہمت نہ لگاؤ، ۹۔ اور میدان جہاد سے نہ بھاگو (اس نویں حکم میں راوی کو شک ہے اور خاص تمہارے سنے اے یہودیہ، سواں حکم ہے کہ "سبت کے دن زیادتی نہ کرو" یہ سن کر دونوں یہودیوں نے آپ ﷺ کے دست و پا کو بوسہ دیا۔

یہ حدیث جامع ترمذی، مسند احمد، نسائی، ابن ماجہ، ابن جریر میں ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو دو جگہ نقل کیا

۱۔ سبت کا حکم خاص یہود کے لئے تھا اس لئے شمار میں اس کو چھوڑ دیا گیا ہے جیسا کہ "مقدمہ حدیث سے معلوم ہو گا۔

اس طرح کا بوجھ نہ ڈال جس طرح ہم سے پہلوں پر تو نے ڈالا۔ اے ہمارے پروردگار اور اتنا بوجھ جس سے اٹھانے کی ہم میں طاقت نہیں ہم سے نہ اٹھوا اور ہمارے قصوروں سے درگزر فرما، ہمارے قصوروں کو معاف کر اور ہم پر رحم فرما، تو ہی ہمارے مددگار ہے۔ تو ان لوگوں کے مقابلہ میں جو تیرے منکر ہیں ہماری مدد فرما۔

معراج کا پراسرار منظر:

سورۃ اسراء کے آغاز میں اللہ تعالیٰ نے معراج کے روحانی مناظر کا بیان صرف دو لفظوں میں ختم کر دیا ہے۔

﴿لَبُرِّيْءٌ مِّنْ اٰیٰتِنَا﴾ (اسراء)

ہم نے اپنے بندہ کو یہ سیر اس لئے کرائی کہ ہم اپنی کچھ نشانیاں اس کو دکھائیں۔

یہ نشانیاں کیا تھیں؟ کیا ان کی تفصیل کے لئے عاجز و درماندہ انسان کی زبان میں کچھ الفاظ ہیں؟ ہاں ہیں مگر نہ تو ہم۔ ہماری فہم، ہمارا علم، ہمارا خیال، ہمارا قیاس، غرض جو کچھ ہمارے پاس ہے اس کا دائرہ ہمارے محسوسات اور ہمارے تعقولات سے آگے نہیں بڑھ سکتا اور ہمارے ذخیرہ لغت میں صرف ان ہی کے لئے کچھ الفاظ ہیں۔ اس بناء پر وہ معانی جو نہ عام محسوسات انسانی کی حدود میں داخل ہیں اور نہ تعقل و تصور کے احاطہ کے اندر ہیں وہ الفاظ و کلمات میں کیونکر سامنے آتے ہیں؟ اور اگر اللہ تعالیٰ اپنے کمال قدرت سے ان کو حروف و کلمات کا جامہ پہنا بھی دے تو دماغ انسانی ان کے فہم و تحمل کی قدرت کہاں سے لائے گا؟

﴿وَمَا اُوْتِیْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا﴾ (اسراء)

اے انسانو! تم کو علم کا بہت تھوڑا سا حصہ عطا کیا گیا ہے۔

اسی لئے سورۃ النجم میں جہاں ان اسرار کے چہرہ سے کچھ پردہ ہٹایا گیا ہے اسی تفصیل ہے جو تمام تراجمال ہے اور ایسی توضیح ہے جو سرتاپا ابہام ہے۔ دو دو لفظ کے فقرے ہیں، ضمیریں مخدوف ہیں، فعل کا ذکر ہے تو مفعول کا نہیں، مفعول کا بیان ہوا ہے تو فاعل نہیں، متعلقات فعل کی تشریح نہیں، ضمائر کے مرجعوں کی تعیین نہیں، کیوں؟ اس لئے کہ اس مقام کا مقتضاء یہی ہے۔

عبارت از خندال ہم نہ گنجہ

﴿وَالنَّجْمُ اِذَا هَوٰی ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوٰی ۝ وَمَا سَبَّحُوْا عَنْ نِّهٰی ۝ اِنْ هُمْ اِلَّا رٰحِیُّ یُوْخِی ۝ عَلَّمَهُ شَدِیْدُ الْقُوٰی ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوٰی ۝ وَهُوَ الْاَفْقُ الْاَعْلٰی ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدٰی ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی ۝ فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰی ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَاٰی ۝ اَتَمَرُوْهُنَّ عَلٰی مَا یَرٰی ۝ وَلَقَدْ رَآهُ بَرَلَةً اُخْرٰی ۝ عِندَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی ۝ عِندَهَا جَنَّةُ الْمَاوٰی ۝ اِذْ یَعْبَثُ اِسْدَرَةٌ مَّا یَعْشٰی ۝ مَازَاعُ النَّصْرِ وَمَا ظَفٰی ۝ سَقَدَ رَاٰی مِنْ اٰیٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی﴾ (سورۃ النجم۔ ۱)

قسم ہے ستارہ کی جب وہ گرے کہ تمہارا رفیق (محمد ﷺ) نہ تو بھٹکا ہے اور نہ بہکا ہے اور نہ وہ یہ باتیں اپنے دل سے بنا کر کہتا ہے بلکہ وہ تو وہی ہے جو اس کو بتایا جاتا ہے۔ اس کو تو بڑی طاقتوں والا اور بڑی عقل والا تعلیم دیتا ہے۔ وہ

آسمان کے اونچے کنارے میں سیدھا ہو کر نمودار ہوا پھر قریب آیا اور جھکا تو دو کمانوں کا فاصلہ رہ گیا، اس سے بھی کم پھر اس کے بندہ سے جو باتیں کہیں کہیں، دل نے جو دیکھا اس نے جھوٹ نہیں بیان کیا۔ اے لوگو کیا وہ جو دیکھتا ہے اس پر تم اس سے نزاع اور منظرہ کرتے ہو۔ اس نے یقیناً دوبارہ اس کو ترے دیکھا انتہاء کے درخت کے پاس جس کے قریب (نیک بندوں کے) رہنے کی بہشت ہے۔ جب بیری کے درخت پر چھارہا تھا جو چھارہا تھا۔ نہ نظر ہوئی نہ اچھی۔ اس نے یقیناً اپنے پروردگار کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں۔

حضور ﷺ نے جب معراج کے روحانی مشاہدات و مناظر اور ملکوتی آیات و مظاہر کا قریش سے تذکرہ کیا تو انہوں نے کہا یہ راہ حق سے دیدہ و دانستہ (غواہیت) یا نادانستہ (ضلالت) بھٹک گیا ہے یا اپنے دل سے بنا کر یہ جھوٹی باتیں بیان کرتا ہے۔ یہ انہوں نے کیوں کہا؟ اس لئے کہا کہ روحانی جلووں کے دیکھنے کی ان کے پاس آنکھیں نہ تھیں۔ صوتِ سرمدی کے سننے کی ان کے کانوں میں طاقت نہ تھی۔ اسرارِ ملکوتی کے سمجھنے کے لئے ان کے سینوں میں دل نہ تھے۔ خدا نے کہا یہ جو کچھ تھا اور جو کچھ معلوم ہوا یہ ایک بڑی طاقت و قدرت اور علم و عقل والی ہستی کی جلوہ انگیزیاں تھیں۔ وہ کبھی اتنا دور تھا کہ آسمان کے کناروں میں نظر آیا اور کبھی اتنا قریب کہ دو کمانوں کے فاصلہ سے بھی قریب تر تھا۔ کون جھکا؟ کون قریب آیا؟ کون دو کمانوں کے فاصلہ تک آ کر رک گیا؟ کیا خدا؟ نہیں، کیا جلوہ خدا؟ شاید کس نے باتیں کہیں؟ معلوم نہیں، کیا باتیں کہیں؟ بتائیں نہیں، سدرۃ المنتہی کیا ہے؟ انسانی فہم و ادراک کی اخیر سرحد پر ایک درخت! کیا اس کو شئون و صفات الہی کی نیرنگی نے ڈھانک لیا؟ کیا انسانی فہم و ادراک کی اخیر سرحد کا درخت صرف شئون و صفات کی نیرنگی کا مظہر ہے؟ کیا یہاں پہنچ کر کون و مکان اور وجوب و امکان کا عقدہ مشکل حل ہو گیا؟ کیا دل بھی دیکھتا ہے؟ حضور ﷺ نے دل کی آنکھوں سے کیا دیکھا؟ دیدہ چشم سے کیا نظر آیا؟ آپ ﷺ کو اس سفر میں آیات ربانی دکھائی گئیں مگر یہ مشاہدہ قلب تھا یا معائنہ چشم؟

ع رازِ ایں پردہ نہاں است و نہاں خواہد بود



۱۔ اکابر تابعین سے یہی روایت طبری نے اس آیت کی تفسیر میں نقل کی ہے

۲۔ بخاری شریف میں ہے فغشہا من امر اللہ ما غشی یعنی جلوہ الہی اس پر چھا گیا۔

شق صدر یا شرح صدر

﴿اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾

”کیا اے پیغمبر! ہم نے تیرے سینہ کو کھول نہیں دیا“

منجملہ نبوت کے ان خصائص کے جو ایک پیغمبر کو عطا ہوتے ہیں شق صدر یا شرح صدر بھی ہے۔ چنانچہ یہ رتبہ خاص پیش گاہ الہی سے آنحضرت ﷺ کو مرحمت ہوا۔ شق صدر سے مراد یہ ہے کہ سینہ مبارک کو چاک کر کے اس کو بشری آلودگیوں سے پاک اور ایمان و حکمت کے نور سے منور کیا گیا۔ بعض روایتیں ایسی بھی ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ معراج سے پہلے بھی یہ کیفیت آپ ﷺ پر گذری تھی۔ ان روایتوں میں بعض جزئیات کی تفصیل اور وقت کی تعیین میں اختلافات ہیں۔ چنانچہ تمام روایتوں کے جمع کرنے سے پانچ مختلف اوقات میں آپ ﷺ پر اس کیفیت کا گذرنا ظاہر ہوتا ہے ایک جب آپ ﷺ چار پانچ سال کے تھے اور حضرت حیمہؓ کے ہاں پرورش پا رہے تھے۔ دوسرے جب عمر شریف دس برس کی تھی، تیسرے جب آپ ﷺ بیس برس کی عمر کو پہنچے، چوتھے جب حضرت جبریلؑ سب سے پہلی دفعہ وحی لے کر آئے، پانچویں معراج کے موقع پر۔

یہ مسئلہ کہ شق صدر واقع ہوا، تمام صحیح روایتوں سے ثابت ہے اور اس کے متعلق کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ ابدتہ وقت کی تعیین اور بعض جزئیات کی تفصیل میں روایتیں مختلف ہیں۔ تیسری دفعہ کی روایت جس میں بیس برس کی عمر میں اس کیفیت کا گذرنا بیان کیا گیا ہے، محدثینؒ ۱۔ بلکہ خود رباب سیر ۲ کے نزدیک قطعاً غیر ثابت ہے۔ باقی چار موقعوں کو حافظ ابن حجر وغیرہ نے جو ہر اختلاف روایت کو یک نیا واقعہ تسلیم کر کے مختلف روایتوں میں توفیق و تطبیق کی کوشش کرتے ہیں، تسلیم کیا ہے۔ امام سیبکیؒ روضۃ الغائبین میں صرف دو موقعوں کی روایت کو صحیح سمجھتے ہیں۔ ایک دفعہ صغریٰ میں، اور دوسری دفعہ معراج میں، اور اس کی مصدقیت یہ بتائی ہے کہ صغریٰ میں اس نے یہ ہوا کہ بچپن ہی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک سے ذہن کے حصہ کو نکال دیا جائے اور معراج کے وقت تو ظاہر ہے اس نے تاکہ حضور ربانی کے موقع پر حکم صلوٰۃ کا جو طہارت محض ہے تحمل کیا جائے ورنہ نہ ہی کی امامت نماز میں فرما سکیں۔ (صفحہ ۱۱۰ مصر) لیکن یہ بات ہر شخص کو کھٹک سکتی ہے کہ سینہ مبارک کا آلودگیوں سے پاک و صاف ہو کر منور ہو جانا ایک ہی دفعہ میں ہو سکتا ہے اور وہ ایک دفعہ پاک و منور ہو کر پھر دوبارہ پاکی و طہارت کا محتاج نہیں ہو سکتا۔ اس بنا پر بعض محدثین جیسے قاضی عیاض وغیرہ اس کو یک ہی دفعہ کا واقعہ سمجھتے ہیں اور وہ صغریٰ میں جب آپ ﷺ حضرت حیمہ کے یہاں پرورش پا رہے تھے اور معراج کے موقع پر شق صدر کے واقعہ کو راویوں کا سہو جانتے ہیں۔ ۳۔ لیکن یہ پوشیدہ نہیں کہ واقعہ شق صدر کی روایت جن طریقوں

۱۔ فتح الباری جلد ۸ ص ۸۹ مصر۔

۲۔ زرقانی بر موبہ جلد ۱ صفحہ ۱۸۰۔

۳۔ فتح الباری کتاب لصلوٰۃ باب کیف فرضت الصدوقی، راجع صفحہ ۳۸۹، کتاب توحید ج ۳ ص ۳۰۰ باب ما جاء من...
۴۔ مرقاۃ المفاتیح، کتب سنی، روضۃ الغائبین، راجع صفحہ ۱۷۹، قاضی عیاض شفا میں لکھتے ہیں۔
(تیسرا شمارہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)

کے ساتھ آئی ہے، ان میں سب سے صحیح سب سے مستند اور معتبر طریقہ وہی ہے جس میں اس کا شب معراج میں ہونا بیان ہوا ہے۔ اس لئے اس موقع کو راویوں کا سہو قرار دینا اور بچپن میں اس کا ہونا تسلیم کرنا اصول روایت سے صحیح نہیں۔

شق صدر کی ضعیف روایتیں:

اصل یہ ہے کہ شق صدر کے وقت یا اوقات کی تعیین اور اس کا مکرر اور بار بار پیش آنا صرف مختلف روایات کے پیش کر دینے سے نہیں ہو سکتا، جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کیا ہے اور قسطلانی اور زرقانی نے اس کی تقلید کی ہے بلکہ ضرورت ہے کہ ان روایات کے سلسلہ سند پر بھی بحث اور راویوں کی قوت و ضعف کی بھی تنقید کی جائے۔ دس برس کے سن میں شق صدر دلی روایت جس میں یہ تصریح ہے کہ سب سے پہلی دفعہ آپ ﷺ پر نبوت کی یہ علامت طاری ہوئی، حسب ذیل ہے

حضرت ابو ہریرہؓ آپ ﷺ سے نبوت کا ابتدائی نشان پوچھتے ہیں۔ آپ ﷺ فرماتے ہیں

”میں دس برس کا تھا کہ میدان میں دو آدمی میرے سر پر آئے۔ ایک نے کہا یہ وہی ہیں دوسرے نے کہا ہاں پھر دونوں نے پیٹھ سے بل مجھے پچھا ز اور میرے پیٹ کو پھاڑا ایک سونے کے طشت میں پانی مالتا رہا اور دوسرا پیٹ کو دھوتا رہا۔ پھر ایک نے کہا سینہ کو چاک کر دو تو ناگاہ دیکھتا ہوں کہ سینہ چاک ہے اور کچھ تکلیف نہیں معلوم ہوتی۔ پھر ایک نے کہا کہ دس کو چاک کر دو تو اس نے دس کو چاک کیا۔ پھر اس نے کہا اس میں سے کینہ اور حسد نکال لو، تو اس میں سے مجھے بولے خون کی طرح کی کوئی چیز نکلا۔ پھر کہا اس میں مہربانی اور رحمت رکھ دو، تو اس نے چاندی کی طرح کی کوئی چیز رکھ دی۔ پھر اس نے چند گھنڈیاں جو اس کے پاس تھیں نکالیں، وروہ گھنڈیاں میرے سینہ پر لگا دیں۔ پھر میرے گونٹھے کو ہونٹ مجھے سے کہا جب میں موتا تو اپنے میں وہ لے کر لوٹا جو لے کر نہیں آیا تھا۔ جتنی چھوٹوں پر شفقت اور بڑوں کے ساتھ نرمی۔“

یہ روایت زوائد مسند احمد ابن حبان، حاتم ابن عساکر اور ابو نعیم میں ہے، لیکن ان تمام کتابوں میں مرکزی سلسلہ سند ایک ہی ہے، یعنی یہ کہ معاذ بن محمد اپنے باپ محمد بن معاذ، وروہ اپنے باپ معاذ بن محمد سے اور وہ اپنے دادا ابی بن کعب سے روایت کرتے ہیں۔ محدث ابن امدینی نے اپنی کتاب العسل میں اس حدیث کے تحت میں لکھا ہے۔

﴿ حدیث مدنی و سادہ محہور کہہ و لا تعرف محمد و لا اہ و لا جدہ ﴾ (تہذیب التہذیب ج ۱۰، صفحہ ۱۹۴)

یہ مدنی حدیث ہے۔ اس کی سند تمام تر مجہول ہے۔ ہم لوگ نہ محمد کو جانتے ہیں اور نہ اس کے باپ کو اور نہ اس کے دادا کو

حافظ ابو نعیم نے دلائل میں جہاں یہ حدیث نقل کی ہے، صاف لکھ دیا ہے۔

﴿ و ہذا الحدیث تفردہ معاذ ابن محمد و تفرد بذکر السن الذی شق فیہ عن قلبہ ﴾ (صفحہ ۱۷۱ حیدرآباد)

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

و قد حط فیہ غیرہ لاسم من روہ شریک فی عمر فقد ذکر فی اولہ یحییٰ المحدث و شق صدرہ و غسل بماء مرمر و ہذا اسم کاب و ہو صبی فی نوحی، تسمیہ الریاض شرح شفاء قصبی عناصر ج ۲ ص ۱۲۶۵۔

یہ حدیث صرف معاذ بن محمد نے نقل کی ہے اور وہی اس عمر کی تعیین کے بیان میں جس میں شق صدر ہوا منفرد ہیں (یعنی اس روایت کی کسی اور نے تائید نہیں کی ہے)۔

بیس برس کے سن کی روایت بھی بعینہ ان ہی لوگوں سے تھوڑے تغیر کے ساتھ ان ہی الفاظ میں زوائد احمد صحیح ابن حبان حاکم بیہقی اور مختارہ ضیاء میں ہے (کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۹۶) لیکن اس سلسلہ روایت کا حال آپ سن چکے ہیں کہ وہ معتبر نہیں۔

آغاز وحی کے موقع پر شق صدر کی روایتیں دلائل ابو نعیم، دلائل بیہقی، مسند طلیسی اور مسند حارث میں ہیں۔ یہ روایتیں حضرت عائشہؓ کی طرف منسوب ہیں۔ حضرت عائشہؓ کی آغاز وحی والی حدیث بخاری، مسلم اور ابن حنبل وغیرہ تمام مستند کتابوں میں مذکور ہے اور اس باب میں یہی روایت سب سے زیادہ مفصل صحیح اور محفوظ ہے لیکن ان کتابوں میں اس موقع پر شق صدر کا مطلق ذکر نہیں۔ اس سے اس واقعہ کی بے اعتباری ظاہر ہوتی ہے۔ علاوہ بریں ابو نعیم، بیہقی، طلیسی اور حارث والی اس روایت کی مرکزی سند ابو عمران الجونی بن یزید بن ہانوس عن عائشہؓ ہے یزید بن ہانوس مجہول ہے اور اس سے صرف ابو عمران الجونی ہی نے روایت کی ہے کسی اور نے اس کو نہیں لیا ہے طلیسی میں (صفحہ ۲۱۵ حیدر آباد) اس روایت کی سند یہ ہے کہ حماد بن سلمہ، ابو عمران جونی سے اور وہ ایک شخص سے اور وہ حضرت عائشہؓ سے راوی ہے معلوم نہیں یہ نامعلوم شخص کون ہے؟ اور ابو عمران نے اس کا نام کیوں نہیں لیا ہے؟ ابو نعیم میں (صفحہ ۶۹ حیدر آباد) اس روایت کا جو سلسلہ سند ہے اس میں یہ خالی جگہ یزید بن ہانوس کے نام سے پر کی گئی ہے جس کا حال ابھی اوپر گذر چکا۔ علاوہ ازیں ابو نعیم کی روایت میں اس کے نیچے داؤد بن ابجر ایک شخص آتا ہے جس کو اکثر محدثین ضعیف بلکہ دروغ گو تک کہتے ہیں اسی کے ساتھ اس روایت کے اندر بعض ایسی لغو باتیں بھی ہیں جو اس کو صحت کے پایہ سے ساقط کرتی ہیں۔

ایک اور روایت حضرت ابو ذرؓ سے ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ ”یا رسول اللہ جب آپ کو نبی بنانا چاہا گیا تو آپ کو اپنی پیغمبری کا حال کیونکر معلوم ہوا اور آپ نے کیونکر یقین کیا کہ آپ پیغمبر ہیں۔“ فرمایا ”اے ابو ذر! میں مکہ کی ترائی میں تھا کہ دو فرشتے میرے پاس آئے ایک زمین پر آیا اور دوسرا آسمان پر تھا۔ ایک نے دوسرے سے کہا یہی وہ ہیں پھر کہا ان کو تو لو پہلے ایک سے پھر دس سے پھر سو سے پھر ہزار سے مجھ کو تو لالین میرا پند بھاری رہا تو کہا کہ یہ تمام امت سے بھاری ہیں۔ بعد ازیں میرا شک چاک کیا (اس کے بعد شق صدر کے مختلف واقعات کا ذکر ہے، اس کے بعد ہے) کہ ان فرشتوں نے پھر میرے شانے پر مہر کی۔“

اس روایت میں گو وقت کی تعیین نہیں مگر یہ ذکر ہے کہ یہ واقعہ مکہ کی ترائی میں پیش آیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حضرت حلیمہؓ کے پاس بنو ہوازن میں قیام کے زمانہ سے بہت بعد کا واقعہ ہے پھر اس میں یہ ہے کہ جب آپ ﷺ کو نبی بنانا چاہا گیا اور نبوت کی سب سے پہلی علامت کا سوال ہے اور امت کا ذکر ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ آغاز وحی کا واقعہ ہے یہ روایت مسند دارمی (صفحہ ۶) اور دلائل ابو نعیم (صفحہ ۷۱) میں ہے ان کے مشترک راوی بہ ترتیب ابو داؤد، جعفر بن عبد اللہ بن عثمان القرشی، عثمان بن عروہ بن زبیر ہیں، جعفر بن عبد اللہ کی نسبت محدث عقیلی نے تنقید کی ہے کہ اس میں وہم تھا یعنی الفاظ کی صحیح یادداشت نہ تھی اور اضطراب تھا یعنی ایک ہی واقعہ اور سند کو کبھی کسی طرح اور کبھی کسی طرح بیان کرتا تھا

پھر اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ ”اس کی متابعت نہیں کی جاتی“ یعنی اس کے ہم شیخ اور ہم درس اس کی تائید نہیں کرتے۔ پھر بعینہ یہی واقعات شداد بن اوسؓ کی روایت سے ابو نعیمؒ ابو یعلیٰؒ اور ابن عساکر نے عقبہ بن عبد سلیم کی روایت سے داری اور ابن اسحاق نے (مرسل) بچپن کے شق صدر میں بیان کیا ہے جن سے ان کا باہمی تعارض واضح ہے۔

اب رہ گئی وہ روایت جس میں حلیمہ سعدیہ کے ہاں قیام کے زمانہ میں شق صدر کا ذکر ہے۔ یہ روایت سات مختلف سلسلوں سے اور مختلف صحابیوں سے لوگوں نے نقل کی ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ ان میں دو سلسلوں کے علاوہ بقیہ سلسلے صحت اور قوت سے تمام تر خالی ہیں اور ان میں بعض ایسی لغو باتیں شامل ہیں جو اس کو درجہ اعتبار سے گرا دیتی ہیں۔

۱۔ اس روایت کا سب سے پہلا طریقہ یہ ہے کہ جہم بن ابی جہم عبد اللہ بن جعفر سے اور عبد اللہ بن جعفر خود حلیمہ سعدیہ سے راوی ہیں اس طریقہ سے یہ روایت ابن اسحاقؒ اور دلائل ابی نعیمؒ میں ہے جہم بن ابی جہم مجہول ہے اور عبد اللہ بن جعفر کی حلیمہ سعدیہ سے ملاقات ثابت نہیں اور ابن اسحاقؒ جہم بن ابی جہم کا شک ظاہر کرتا ہے، اس نے کہا کہ ”عبد اللہ ابن جعفر نے خود مجھ سے کہا یا ان سے سن کر کسی اور نے مجھ سے کہا۔ ابو نعیمؒ میں گویہ شک مذکور نہیں ہے بلکہ اس میں تصریحاً عبد اللہ بن جعفر کا نام لیا گیا ہے مگر اس میں اس کے نیچے کے راوی مجروح ہیں۔

۲۔ دوسرا طریقہ واقعی کا ہے۔ ابن سعدؒ نے اس روایت کو اسی سلسلہ سے ذکر کیا ہے (جلد ۱ صفحہ ۷۷) مگر علاوہ اس کے کہ واقعی کا اعتبار نہیں اس کی تفصیلی سند تک اس میں مذکور نہیں، اوپر کے راویوں کا نام مطلق نہیں بتایا گیا ہے۔

۳۔ ابو نعیمؒ نے ایک اور سلسلہ سے اس کو بیان کیا ہے جو یہ ہے ”عبد الصمد بن محمد السعدی اپنے باپ سے، وہ اپنے باپ سے اور وہ ایک شخص سے جو حضرت حمیدؒ کی بکریاں چرایا کرتا تھا بیان کرتے ہیں۔“ یہ تمام تر مجہول لوگ ہیں۔

۴۔ بیہقیؒ اور ابن عساکرؒ نے ایک اور سند سے حضرت ابن عباسؓ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے لیکن اس سند میں محمد بن زکریا الغلابیؒ جھوٹا اور وضاع ہے اس کا شمار قصہ گو یوں میں ہے۔

۵۔ ابن عساکرؒ نے شدادؓ بن اوسؓ صحابی کے واسطہ سے ایک نہایت طویل داستان نقل کی ہے جس میں مذکور ہے کہ قبیلہ بنی عامر کے ایک پیر مرد نے خدمت نبویؐ میں آکر آپؐ سے آپ کے ابتدائی حالات دریافت کئے۔ آپؐ نے پورا پورا حال بیان کیا، منجملہ اس کے ایک واقعہ اپنے بچپن کے شق صدر کا بیان کیا، لیکن خود ابن عساکرؒ اس روایت کو غریب (یعنی ثقات کے بیان سے مختلف) کہتے ہیں۔ اس کے سوا اس کے سلسلہ سند کے بیچ میں ایک بے نام و نشان راوی ہے۔ اس سے اوپر ایک اور قابل اعتراض راوی اس میں ابو العجفاءؒ ہے جو شدادؓ بن اوسؓ صحابی سے اس قصہ کا سننا بیان کرتا ہے۔ امام بخاریؒ نے تاریخ صغیر (ص ۱۳۱۳ الہ آباد) میں اس کی نسبت لکھا ہے فی حدیثہ نظر اس کی حدیث بحث طلب ہے، حاکم کہتے ہیں ایس حدیثہ بالقائم یعنی اس کی حدیث ٹھیک نہیں (تہذیب التہذیب و میزان)

حضرت شدادؓ بن اوسؓ سے مکحول شامی کے واسطہ سے ابو یعلیٰؒ اور ابن عساکرؒ نے بعینہ اسی واقعہ کو ایک اور سلسلہ سے نقل کیا ہے جس میں گو کوئی مجہول راوی بیچ میں نہیں آیا ہے مگر اس میں یہ کمی ہے کہ مکحول اور شدادؓ صحابی کے بیچ میں ایک راوی چھوٹ گیا ہے یا چھوڑ دیا گیا ہے یعنی روایت منقطع ہے کیونکہ مکحول نے حضرت شدادؓ کا زمانہ نہیں پایا ہے مکحول

تدلیس میں بدنام تھے یعنی ان کی عادت یہ تھی کہ بیچ میں رَوٰی کمزور راوی جاتا تو وہ اس کا نام چھپا دیتے تھے یا بیچ سے اس کو حذف کر کے اگلے سے سلسلہ جوڑ دیتے تھے۔ میرا خیال ہے کہ مکھوں اور حضرت شدادؓ کے بیچ میں دراصل وہی ابو الجعد تھا، مکھول نے یہ دیکھ کر کہ وہ مجروح ہے اس کو بیچ سے نکال دیا ہے اس لئے یہ سلسلہ بھی نامعتبر ہے۔

۶۔ عقبہ بن عبدالمسلمیٰ ایک کمسن صحابی ہیں ان سے ایک ہی سلسلہ سند کے ذریعہ سے حاکم، دارمی، ابویعلیٰ، ابن عساکر اور ابن ضہبیل نے اس واقعہ کی یوں روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک دن میں اپنے رضاعی بھائی کے ساتھ بکریاں چرانے گیا، کھانا ساتھ نہ تھا، میں نے اس کو ماں (دایہ) کے پاس کھانا لانے کے لئے بھیجا، وہ گیا تو دیکھا کہ گدھ کی طرح کے دو پرندے آئے، ایک نے دوسرے سے کہا کہ یہی ہے دوسرے نے کہا ہاں پھر دونوں نے جھپٹ کر مجھے پکڑا اور زمین پر پچھاڑ کر میرا پیٹ چاک کیا اور اس میں سے دوسرا حصہ جوئے خون کے قطرے نکالے اور برف اور ٹھنڈے پانی سے دھویا، یہ حاکم کے الفاظ ہیں۔ درمی وغیرہ میں اس کے بعد اتنا زیادہ ہے کہ دھونے کے بعد ایک نے کہا کہ سکنت یعنی تسکین قلبی، اؤ اس کو اگر میرے سینہ پر چھڑک دیا، پھر دونوں چھوڑ کر مجھے چلے گئے، میں ڈرا اور اپنی ماں کے پاس گیا اور حال کہا۔ وہ ڈری کہ بچہ کی عقل ٹھیک نہیں رہی۔ اس نے کہا میں تم کو خدا کی پناہ میں دیتی ہوں اور پھر وہ مجھے اونٹ پر بٹھا کر میری والدہ کے پاس لے گئی والدہ نے کہا تم نے مانت پوری طرح ادا کی، دایہ نے میرا حال اور اپنا خوف بیان کیا، لیکن والدہ نے یہ واقعہ سن کر کوئی خوف یا تعجب نہیں کیا، فرمایا جب یہ بچہ پیدا ہوا تو میں نے دیکھا تھا کہ ایک نور میرے بدن سے نکلا جس سے شام کے محل روشن ہو گئے۔

حاکم نے اس حدیث کو مسلم کی شرط کے مطابق کہا ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ اس سلسلہ روایت کا پہلا مشترک راوی بقیہ بن ولید ہے جس کو گو بذات خود بعضوں نے ثقہ کہا ہے تاہم اس پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ سخت بے احتیاط تھا ابن مبارک کہتے ہیں وہ راست گو ہے مگر وہ آگے پیچھے کے ہر شخص سے روایت لے لیا کرتا تھا ابن عیینہ کہتے ہیں بقیہ سے احکام کی روایتیں نہ لیا کرو ثواب (فضائل) کی روایتیں خیر ہے یہ کرو امام ابن ضہبیل اور امام یحییٰ کا قول ہے کہ گروہ مشہور لوگوں سے روایت کرے تو خیر ورنہ مت کرو۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ ”اس کی حدیث لکھی جائے مگر وہ دلیل میں نہ پیش کی جائے“۔ امام نسائی فرماتے ہیں ”جب وہ خبرنا در حدیث کہے تو خیر اور جب عن عن کر کے بیان کرے تو نہ تو“۔ (یہ یاد رہے کہ یہ روایت مذکورہ بہ طریق عن عن ہی ہے) ابن عدی کا قول ہے کہ اس کی بعض روایتیں ثقہ اور معتبر راویوں کے خلاف ہیں۔ امام احمد بن ضہبیل ایک شخص سے فرماتے ہیں کہ ”میں سمجھتا تھا کہ بقیہ مجہول الحال لوگوں سے سن کر حدیثیں نقل کرتا ہے لیکن دیکھ تو وہ مشہور لوگوں سے بھی اس قسم کی حدیثیں بیان کرتا ہے۔ تم نے جانا کہ وہ کہاں سے یہ روایتیں لاتا ہے؟“ مخیط نے جواب دیا ”ہاں تدلیس کے ذریعہ سے“ (یعنی بیچ کے کمزور راوی کو حذف کر کے آگے کے معتبر راوی سے سلسلہ جوڑ دیا کرتا تھا) ابو عبد اللہ حاکم کہتے ہیں کہ ”اوزاعی وغیرہ مشہور لوگوں سے وہ ایسی روایتیں کرتا ہے جو موضوعات کے مشابہ ہیں اور اس کی صورت یہ کرتا ہے کہ بیچ کے ضعیف راوی کو حذف کر دیتا ہے۔“ خطیب کہتے ہیں کہ ”اس کی اکثر روایتیں منکر ہیں، گو وہ بذات خود راست گو تھا۔“ ابن القطان کا قول ہے کہ ”وہ ضعیف راویوں سے تدلیس کر کے بیان کرتا ہے اور اس کو وہ جائز سمجھتا ہے، یہ الزام اگر اس پر سچ ہے تو اس کے معتبر ہونے میں خلل انداز ہے۔“

حماد بن سلمہ کی روایت میں ان کا وہم:

بچپن میں شق صدر کا سب سے صحیح اور محفوظ سلسلہ سند وہ ہے جو حماد بن سلمہ ثابت بنانی سے اور ثابت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں چنانچہ یہ روایت صحیح مسلم، مسند احمد، ابن سعد اور دلائل ابو نعیم میں ایک ہی سلسلہ سند سے مذکور ہے یعنی حضرت انسؓ سے ثابت ابنانی اور ان سے حماد بن سلمہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ لڑکوں کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ حضرت جبریلؑ آئے اور آپ ﷺ کو پکڑ کر زمین پر لٹایا اور قلب مبارک کو چاک کیا اور اس کو نکال کر اس میں سے ذرا سا جما ہوا خون نکالا اور کہا کہ یہ اتنا شیطان کا حصہ تم میں تھا پھر اس کو سونے کے طشت میں آب زمزم سے دھویا، پھر شگاف کو جوڑ دیا پھر اس کو اپنی جگہ پر رکھ دیا لڑکے دوڑے ہوئے آپ ﷺ کی ماں (دایہ حلیمہ) کے پاس گئے اور جا کر کہا کہ محمدؐ مار ڈالے گئے لوگ آپ ﷺ کے پاس پہنچے دیکھا تو چہرہ کا رنگ متغیر ہے انسؓ کہتے ہیں کہ سینہ مبارک میں زخم کے نشان یعنی ٹانگے مجھ کو نظر آتے تھے۔ مسند ابن ضہل میں یہی حدیث اسی سلسلہ سند سے حضرت انسؓ سے مروی ہے اور اس میں آخر میں واحد متکلم کے بجائے جمع متکلم ہے یعنی یہ کہ ”مجھ کو نظر آتے تھے“ کی جگہ پر یہ ہے کہ ”ہم کو زخم کے ٹانگے نظر آتے تھے۔“

اس سلسلہ سند کے صحیح اور محفوظ ہونے میں کوئی شک نہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ صحاح میں معراج اور شق صدر کی جس قدر روایتیں حضرت انسؓ سے مروی ہیں ان کے دوسرے راوی تابعین میں حضرت انسؓ کے شاگردوں میں سے قتادہ زہری، شریک اور ثابت بنانی چار شخص ہیں ثابت بنانی سے دو آدمی ان واقعات کو نقل کرتے ہیں سلیمان بن مغیرہ اور حماد بن سلمہ حماد کے علاوہ اور جو طرق اوپر مذکور ہوئے ان سب میں معراج کے واقعات کے آغاز میں شق صدر کا ذکر ہے لیکن حماد نے اپنی روایت میں یوں کیا ہے کہ معراج کے سلسلہ میں وہ شق صدر کے ذکر کو ترک کر دیتے ہیں اور شق صدر کے واقعہ کو الگ اور مستقل بچپن کے زمانہ کی تخصیص کے ساتھ بیان کرتے ہیں حالانکہ نہ صرف حضرت انسؓ کے شاگردوں میں سے کوئی بلکہ حماد کے دوسرے ہم درس طلبہ میں سے بھی کوئی ان کی تائید نہیں کرتا غالباً یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے معراج کی حدیث حماد کے واسطے سے نقل نہیں کی ہے۔ حماد کی نسبت اسماء الرجال کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ”آخر عمر میں ان کا حافظہ خراب ہو گیا تھا۔“ اسی سبب سے امام بخاری نے ان کی روایتیں نہیں لی ہیں۔ امام مسلم اپنی سمجھ کے مطابق کوشش کر کے خرابی حافظہ سے پہلے کی جو ان کی روایتیں ہیں انہی کو چن کر اپنی کتاب میں لائے ہیں۔ میرا میلان تحقیق یہ ہے کہ حماد کی یہ روایت اسی خرابی حافظہ کے زمانہ کی ہے کہ انہوں نے تمام معتبر راویوں کے حذف شق صدر اور معراج کے مشترک واقعہ کو رد کر دیا۔

میں سمجھتا ہوں کہ امام مسلم بھی اپنی ترتیب بیان کے اشارات سے ایسا ہی کچھ بتانا چاہتے ہیں کہ معراج اور شق صدر کو دو الگ الگ زمانوں کے واقعات قرار دینے میں حماد سے غلطی ہوئی ہے۔ چنانچہ واقعات معراج کے ذکر میں امام مسلم یہ کرتے ہیں کہ پہلے حضرت انسؓ سے ثابت کے شاگرد حماد کی یہ حدیث نقل کرتے ہیں جس میں معراج کے شق صدر کا ذکر نہیں پھر حماد کے ساتھی اور ثابت کے شاگرد سلیمان بن مغیرہ کی روایت ہے جس میں شق صدر کے ساتھ معراج کا ذکر

ہے، اس کے بعد حماد کی وہ روایت ہے جس میں تنہا بچپن کے شق صدر کا تذکرہ ہے بعد ازیں حضرت انسؓ کے دوسرے شاگردوں کی روایتیں ہیں جس میں شق صدر اور معراج کا ایک ساتھ واقع ہونا مذکور ہے۔

حماد کی اس روایت میں بعض ایسے معنوی وجوہ بھی ہیں جن کی تائید کسی دوسرے ذریعہ سے نہیں ہوتی مثلاً یہ کہ شق صدر کی یہ کیفیت کسی عمر میں بھی گذری ہو مگر بہر حال اس کا تعلق روحانی عالم سے تھا گذشتہ تمام مستند اور مجروح روایتوں میں حسد، بغض، حصہ شیطانی، سکینت، تسلی، رحمت، شفقت، ایمان اور حکمت وغیرہ جن امور کا سینہ مبارک سے نکالنا یا اس میں رکھنا بیان ہوا ہے ان میں سے کسی چیز کا تعلق جسمانیات سے نہیں پائیں ہمہ حماد حضرت انسؓ سے روایت کر کے کہتے ہیں کہ آپ کے سینہ پر زخم کے ٹانکے کے نشان مجھ کو (جیسا کہ مسلم میں ہے) یا ہم کو (جیسا کہ مسند احمد میں ہے) نظر آتے تھے۔ اگر یہ جسمانی واقعہ بھی تھا تو حضرت انسؓ کی دیگر مروی روایات میں سے جو حماد کے علاوہ دوسرے راویوں نے نقل کی ہیں یہ مذکور نہیں۔ علاوہ ازیں آنحضرت ﷺ کی شکل شامل کا ایک ایک حرف، جسم اطہر کے ایک ایک خط و خال کی کیفیت صحابہؓ نے بیان کی ہے مگر کسی نے سینہ مبارک کے ان نمایاں ٹانگوں کا نام تک نہیں لیا۔ ایسی حالت میں واقعہ کی یہ صورت کیونکر تسلیم ہو سکتی ہے

دو دفعہ شق صدر ہو تو اس کی تاویل:

اس تشریح اور تفصیل کے بعد بھی اگر کسی کو حماد کی اس روایت کے قبول کرنے پر اصرار ہو تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس روایت کے مطابق بچپن میں جب عقل و ہوش کا آغاز ہوا تو سینہ مبارک سے حصہ شیطانی جو ہر انسان کے اندر ہے اس کو نکال دیا گیا کہ صحیح مسم کی اس روایت میں اسی قدر ہے، ابھی علم و حکمت کی کوئی چیز رکھی نہیں گئی مگر معراج کی رات جب اس عقل و ہوش کی تکمیل ہوئی تو وہ دھو کر علم و حکمت سے معمور کیا گیا جیسا کہ تمام روایتوں میں ہے۔

شق صدر کی صحیح کیفیت:

شق صدر کی صحیح کیفیت حالت معراج کے سلسلہ میں صحیح بخاری، صحیح مسم اور نسائی وغیرہ میں متعدد روایتوں اور طریقوں سے مذکور ہے کہ ایک شب کو آنحضرت ﷺ خانہ کعبہ میں آرام فرما رہے تھے، آنکھیں سوتی تھیں مگر دل بیدار تھا کہ ناگاہ حضرت جبریلؑ چند فرشتوں کے ساتھ نظر آئے آپ ﷺ کو اٹھ کر وہ چاہ زمزم کے پاس لے گئے یا آب زمزم لے کر کوئی آپ ﷺ کے پاس آیا سینہ مبارک کو چاک کیا پھر آب زمزم سے دھویا، اس کے بعد سونے کا ایک طشت ایمان و حکمت سے بھرا ہوا لایا گیا پھر اس طشت کے سر مایہ کو سینہ مبارک میں بھر کر شکاف کو برابر کر دیا گیا۔ اس کے بعد فرشتے آپ ﷺ کو آسمان کی طرف لے چلے۔

شق صدر کی حقیقت:

علمائے ظاہرین اس واقعہ کے ظاہر الفاظ کے جو عام اور سیدھے سادھے معنی سمجھتے ہیں کہ واقعی سینہ مبارک چاک کیا گیا اور قلب اقدس کو اسی آب زمزم سے دھو کر ایمان و حکمت سے بھر دیا گیا اس کو ہر مسلمان سمجھ سکتا ہے لیکن صحیح بخاری و مسم و نسائی ابوب معراج یا فرض اصول و مسند احمد روایات انس وغیرہ۔

صوفیائے حقیقت بین اور عرفائے رمز شناس ان الفاظ کے کچھ اور ہی معنی سمجھتے ہیں اور ان تمام غیر متحمل الفاظ معنی کو تمثیل کے رنگ میں دیکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں: یہ عالم برزخ کے حقائق ہیں جہاں روحانی کیفیات جسمانی اشکال میں اسی طرح نظر آتے ہیں جس طرح حالت خواب میں تمثیلی واقعات جسمانی رنگ میں نمایاں ہوتے ہیں اور جہاں معنی اجسام کی صورت میں متحمل ہوتے ہیں۔

چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ بالہ میں لکھتے ہیں۔

﴿اماشق الصدر وموه ایمانا فحقیقة علة انوار المکیہ و انطفا لهب الطبیعة و خضوعها لما یفیض علیها من خطیبة القدس﴾^۱

لیکن سینہ کا چاک کرنا اور اس کو ایمان سے بھرنا اس کی حقیقت انوار ملکیت کا روح پر غالب ہو جانا اور طبیعت (بشری) کے شعلہ کا بجھ جانا اور عالم بالا سے جو فیضان ہوتا تو اس کے قبول کے لئے طبیعت کا آمادہ ہو جانا ہے۔ ان کے نزدیک معراج بھی اسی عالم کی چیز تھی اس لئے شق صدر بھی اسکی دنیا کا واقعہ ہوگا۔

ہمارے نزدیک صحیح اصطلاح شرح صدر ہے جیسا کہ صحیح مسلم باب الاسراء میں حضرت مالک بن معصوم کی روایت میں مذکور ہے فشرح صدری الی کذا و کذا (میرا سینہ یہاں سے یہاں تک کھولا گیا) اور قرآن مجید کی اس سورہ میں جیسا کہ ترمذی میں ہے اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

﴿الَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ۚ الَّذِیْ اَنْقَضَ طَهْرَكَ﴾ (اشرح)

کیا ہم نے تیرے لئے سینہ کو کھول نہیں دیا اور تجھ سے تیرے اس بوجھ کو ہٹا نہیں دیا جس نے تیری پیٹھ کو توڑ دیا تھا۔

شرح کے لغوی معنی عربی میں ”چیرنے پھاڑنے“ کے ہیں، اسی سے طب کی اصطلاح ”علم تشریح“ اور ”تشریح اجسام“ نکلی ہے چونکہ چیرنے اور پھاڑنے سے اندر کی چیز کھل کر نمایاں ہو جاتی ہے اس لئے اس سے ”تشریح امر“ اور ”تشریح کلام“ ”شرح بیان“ اور ”شرح کتاب“ وغیرہ مجازی معنی پیدا ہوئے ہیں۔ اسی سے ایک اور محاورہ ”شرح صدر“ کا پیدا ہوا ہے جس کے معنی ”سینہ کھول دینے“ کے ہیں اور کلام عرب میں اس سے مقصود بات کا سمجھا دینا اور اس کی حقیقت کا واضح کر دینا ہوتا ہے۔ قرآن مجید اور احادیث میں یہ محاورہ بکثرت استعمال ہوا ہے۔ حضرت موسیٰ کو جب فرعون کے پاس جانے کی ہدایت ہوئی تو آپ ﷺ نے دعا مانگی ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِیْ صَدْرِیْ ۖ وَبَسِّرْ لِّیْ اَمْرِیْ ۖ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِیْ ۖ یَفْقَهُوا قَوْلِیْ﴾ (پروردگار میرے سینہ کو کھول دے اور میرے کام کو آسان کر دے اور میری زبان کی گرہ کھول دے کہ لوگ میری بات سمجھیں)

انبیاء علیہم السلام کا علم و فہم انسانی تعلیم و تعلم اور مادی حکمت و دانائی سے پاک و مبرا ہوتا ہے اور وہ اپنے اخذ نتائج اور اثبات دعویٰ کے لئے گزشتہ تجربات اور منطق کے استقراء و تمثیل اور ترتیب مقدمات کے ممنون نہیں ہوتے بلکہ وہ جو کچھ جانتے ہیں اور جو کچھ سمجھتے ہیں اس کا ماخذ تعلیم الہی القائے ربانی اور فہم ملکوتی ہوتا ہے۔ اس کا نام علم لدنی ہے ”لدن“ کے معنی عربی زبان میں پاس اور نزدیک کے ہیں۔ چونکہ یہ علم ان کو کسب و تحصیل کے بغیر خدا کے پاس سے اور اس

سے نزدیک سے عطا ہوتا ہے اس لئے عرف عام میں علم لدنی کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت خضر علیہ السلام کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔

﴿وَعِثْمَنُهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا﴾ (کہف)

ہم نے اپنے پاس سے اس کو علم سکھایا۔

آنحضرت ﷺ کے متعلق ارشاد ہوتا ہے۔

﴿كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ (طہ۔ ۵)

اسی طرح ہم تجھ سے گزشتہ زمانہ کی باتیں بیان کرتے ہیں اور ہم نے اپنی طرف سے تجھ کو علم (ذکر) بخشا ہے۔

حضرت یوسفؑ کے قصہ کے آغاز میں آنحضرت ﷺ کو خطاب ہوتا ہے۔

﴿سَحَرُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَٰذَا، اقْرَأْ وَانْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ

لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ (یوسف)

ہم تجھ کو قرآن کی وحی بھیج کر ایک بہترین قصہ سناتے ہیں جس سے تو قطعاً اس سے پہلے بے خبر تھا۔

سورہ شوریٰ میں ہے۔

﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْمَكْتُوبُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَنُكْرِ

جَعْنَهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنُ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ (شوری۔ ۵)

وہی طرح ہم نے (اے محمد ﷺ) تیری طرف اپنے حکم سے ایک روح کو وحی کیا۔ تو تو پہلے یہ بھی نہیں جانتا تھا کہ

کتاب کیا ہے اور نہ ایمان سے واقف تھا۔ لیکن ہم نے اس کو روشنی بنایا ہے جس کے ذریعہ سے اپنے بندوں میں

سے جس کو چاہتے ہیں ہم راستہ دکھا دیتے ہیں۔

دوسرے پیغمبروں کی نسبت بھی یہی ارشاد ہے۔ حضرت ابراہیمؑ اپنے باپ سے کہتے ہیں۔

﴿يَا سَبِّحْ رَبِّي قَدْ جَاءَ بِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ (مریم۔ ۳)

اے میرے باپ! میرے پاس علم کا وہ حصہ آیا ہے جو آپ کے پاس نہیں آیا۔

حضرت داؤدؑ و سلیمان کے متعلق ہے۔

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ (نمل۔ ۲)

اور ہم نے داؤد و سلیمان کو علم بخشا۔

حضرت یوسفؑ کی نسبت ارشاد ہے۔

﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ (یوسف۔ ۳)

ہم نے یوسف کو حکم اور علم عطا کیا۔

حضرت یوسفؑ کہتے ہیں۔

﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ (یوسف۔ ۳)

یہ ان باتوں میں سے ہے جو میرے پروردگار نے مجھے سکھائی ہیں۔

حضرت لوطؑ کے متعلق ہے۔

﴿وَلَوْ طَا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ (نبیاء: ۵۷)

اور لوط کو ہم نے حکم اور علم عطا کیا۔

حضرت سلیمانؑ اور چند دیگر انبیاء علیہم السلام کے ذکر کے بعد ہے۔

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ (انبیاء: ۵۸)

ہم نے یہ بات سلیمان کو سمجھ دی اور ہم نے ان سب کو حکم اور علم عطا کیا۔

الغرض انبیاء علیہم السلام کا یہ علم محض تعیم الہی اور القائے ربانی کا نتیجہ ہوتا ہے اور غور و فکر، تجربہ و امتحان، تحصیل و اکتساب اور جمع معومات اور ترتیب مقدمات کے بغیر ان کے علم کی باتیں ان کے سامنے آئینہ ہو کر آ جاتی ہیں۔ صرف فہم و تمثیل کے لئے یہ سمجھنا چاہئے کہ کبھی کبھی شعراء، مصنفین، موجدین اور دیگر عقلاء کے ذہن میں بے غور و تامل ایک بات اس طرح خطور کر جاتی ہے کہ گویا یہ معوم ہوتا ہے کہ سینہ یا دماغ کا دروازہ یک بیک کھل گیا اور ایک چیز اندر داخل ہو گئی لیکن یہ شرح صدر کی نہایت معمولی مثال ہے۔ اس منصب خاص کے سینکڑوں مدارج ہیں جو انبیاءؑ کو اولیاء کو اور دیگر مومنین کو اپنے اپنے رتبہ کے مطابق عطا ہوتے ہیں۔

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ (احزاب: ۱۵)

جس کی رہنمائی خدا چاہتا ہے اس کے سینہ کو اسلام کے لئے کھول دیتا ہے۔

یعنی بلا حجت و برہان اسلام کی صداقت اس کے سامنے آئینہ ہو جاتی ہے بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو ان کی خلافت کے زمانہ میں مشورہ دیا اور بہ اصرار کہا کہ قرآن مجید کو اوراق و مصاحف میں لکھواد دیجئے لیکن حضرت ابوبکرؓ نے مخالفت کی کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے خود اپنی زندگی میں نہیں کیا وہ ہم لوگ کیونکر کر سکتے ہیں؟ حضرت عمرؓ کو اس پر اصرار اور حضرت ابوبکرؓ کو انکار رہا مگر چند ہی روز میں یک بیک ان کی سمجھ میں بات آ گئی۔ اس موقع پر انہوں نے فرمایا

﴿حتى شرح الله صدرى لذلك﴾ (بخاری تالیف القرآن)

یہاں تک کہ خدا نے اس کام کے لئے میرے سینہ کو کھول دیا۔

مفسر ابن جریر طبری نے متعدد صاحبوں سے روایت کی ہے کہ صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ ”یا رسول اللہ! شرح صدر کیونکر ہوتا ہے؟“ فرمایا ”قلب میں ایک نور داخل ہوتا ہے جس سے سینہ کھل جاتا ہے۔“ پھر سوال کیا کہ ”یا رسول اللہ! اس کی نشانی کیا ہے؟“ ارشاد ہوا، حیات جاوید کے گھر کا اشتیاق اور اس فریب کدہ عالم سے دل برداشتگی اور موت سے پہلے موت کی تیاری۔ یہ تو حقیقت ہے اور اس حقیقت کی جسمانی تمثیل سینہ مبارک کا چاک کیا جانا اور اس میں نور و حکمت کا بھرا جانا ہے۔

شرح صدر کے لئے مناسب موقع و مصلحت:

جن آیتوں میں دیگر انبیاء علیہم السلام کو عطیہ علم کے دیئے جانے کا ذکر ہے ان میں اکثر ”علم“ کے ساتھ ”حکم“ کا لفظ بھی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ علاوہ خالص شرعی ضرورتوں کے لظہم و حکومت اور فیصلہ احکام کے سب سے بے غور و فکر کے بد یہی صحیح اور حاضر علم کی ضرورت ہے۔ چونکہ معراج ہجرت کا اعلان اور اسلام کے مستقبل کا عنوان تھا جس کے بعد آنحضرت ﷺ کو حکم کی طاقت عطا کی جانے والی تھی اس لئے شرح صدر کے عطیہ کے لئے یہی مناسب موقع تھا۔ علاوہ ازیں معراج کے حقائق و مناظر جو نفوس نبویہ کے ادراکات کی آخری سرحد ہیں ان کے احاطہ کے لئے بھی شرح صدر کی ضرورت تھی۔



آیات و دلائل نبوی قرآن مجید میں

یہ حقیقت ہے کہ قرآن مجید میں انبیائے سابقین کے معجزے جس تفصیل اور تکرار کے ساتھ بیان ہوئے ہیں، آنحضرت ﷺ کے معجزے اس تفصیل اور تکرار کے ساتھ اس میں مذکور نہیں۔ اس سے ایک طرف تو مخالفین اسلام نے یہ نتیجہ نکالنا چاہا ہے کہ نعوذ باللہ پیغمبر اسلام علیہ السلام کی ذات پاک اس عطیہ الہی سے محروم تھی، دوسری طرف اسلام کے عقل پرست فرقہ کو اس سے یہ دھوکا ہوا ہے کہ اسلام نے خوارق عادت کے ظہور سے انکار کیا ہے کیونکہ جب اس کے نزدیک خاتم الانبیاء ﷺ کی زندگی ان سے خالی تھی تو گزشتہ انبیاء کے سوانح میں جو اعجاز نظر آتا ہے وہ بھی سمجھنے والوں کے لئے وہم کا قصور ہے۔

قرآن مجید میں آپ ﷺ کے تمام معجزات کا تفصیلی ذکر کیوں نہیں ہے؟

لیکن واقعہ یہ ہے کہ دیگر انبیائے کرام اور آنحضرت ﷺ کے معجزات اور آیات و دلائل میں جو یہ اختلاف منظر نمایاں ہے اس کے متعدد وجوہات اور اسباب ہیں جن پر ان کوتاہ بینوں کی نظر نہیں پڑی اس لئے وہ مختلف قسم کے شکوک و شبہات میں گرفتار ہو گئے۔

(۱) اس اختلاف منظر کی پہلی وجہ یہ ہے کہ ہر شخص جس نے قرآن مجید کا پورے غور سے مطالعہ کیا ہے یا گزشتہ صفحات میں قرآن مجید کے نقطہ نظر سے معجزہ کی جو حقیقت واضح کی گئی ہے اس کو سمجھ ہے وہ تسلیم کرے گا کہ اسلام نے نبوت کی تصدیق کے باب میں ظاہری اور مادی معجزات کو وہ اہمیت نہیں دی ہے جو خصوصیت کے ساتھ عیسائی مذہب اور اس کے مقدس صحیفہ میں نظر آتی ہے بلکہ وہ انسانوں کو زیادہ تر غور و فکر، فہم و تدبیر، سوچ اور سمجھ کی دعوت دیتا ہے اور نبوت کی اندرونی خصوصیات اور روحانی دلائل کو ایمان و تصدیق کی بنیاد قرار دیتا ہے۔ اس بناء پر اس کے لئے اپنے پیش کرنے والے کی سچائی کے ثبوت میں اس کے خوارق اور معجزات کو تفصیل اور تکرار کے ساتھ ہر جگہ پھیلاتا اور ہرانا اس کے اصول کے خلاف تھا چنانچہ اسی کا نتیجہ ہے کہ اسلام ان گمراہیوں سے پاک رہا جن کی تاریکیوں کے پردہ میں عیسوی مذہب کا نور چھپ کر رہ گیا۔

(۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ گزشتہ انبیاء علیہم السلام کو جو نشانیاں ملی تھیں وہ چند محدود گنی ہوئی اور متعین شکل میں تھیں اس لئے قرآن مجید کو جب کبھی ان پیغمبروں کی نشانیوں کی طرف اشارہ کرنا ہوتا ہے تو خواہ مخواہ ان کے انہی چند حیرت انگیز واقعات کو بار بار ہرانا پڑتا ہے اور اس کی تفصیل اور تکرار سے کوتاہ بینوں کی نگاہوں میں ان پیغمبروں کی یہ نشانیاں اجاگر ہو کر نظر آتی ہیں اس کے برخلاف آنحضرت ﷺ کو جو نشانیاں عطا ہوئیں وہ اس قدر متنوع مختلف اور غیر محدود تھیں کہ ان کے تذکرہ کے وقت ایک ہی نشانی کو بار بار پھیلانے اور دہرانے کی حاجت نہ تھی اس لئے یہ دلائل محمدی قرآن مجید کے سینکڑوں صفحات کے مختلف گوشوں میں اس طرح بکھرے ہوئے ہیں کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کے معجزوں کی طرح وہ اجاگر اور نمایاں ہو کر کم سوادوں کو نظر نہیں آتے۔

(۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ گزشتہ مباحث میں یہ پوری تفصیل کے ساتھ گزر چکا ہے کہ اسلام کے تعلیم یہ ہے کہ ہر

قسم کے معجزات، خوارق اور نشانیاں پیغمبر کی قوت اور اختیار سے نہیں بلکہ خدا کی قدرت اور اس کے ارادہ و مشیت سے ظہور پذیر ہوتی ہیں اس بناء پر آنحضرت ﷺ کے آیات و دلائل بھی ذات محمدی کی طرف منسوب ہو کر نہیں بلکہ قدرت الہی کی طرف منسوب ہو کر بیان ہوئے ہیں اس لئے عام لوگوں کا خیال ان کو دلائل محمدی کے سمجھنے کی طرف مائل نہیں ہوتا۔

(۴) چوتھی وجہ یہ ہے کہ دوسرے مذاہب کے پاس ایک ہی مستند چیز یعنی ان کا صحیفہ ہے جس میں ان کے ربانی احکام ان کے پیغمبروں کے اقوال، حالات، سوانح، معجزات سب کچھ ملے جہے ہیں لیکن اسلام کے قبضہ میں دو چیزیں ہیں ایک صحیفہ الہی جس میں صرف خدائی احکام و مطالب ہیں دوسرے حدیث و سنت جس میں پیغمبر کے حالات، اقوال اور معجزات وغیرہ الگ اور مستقل حیثیت سے مذکور ہیں اور وہ بجائے خود روایتی استناد کے لحاظ سے دوسرے مذاہب کے صحیفوں سے کہیں بلند تر ہے اس لئے خدا نے پیغمبر ﷺ کے ان دلائل و معجزات کو عدم اہمیت کے باعث بہ تفصیل اپنے صحیفہ میں جگہ دینے کی ضرورت نہیں سمجھی بلکہ اس کے لئے احادیث کے مستند ذخیرہ روایات کی موجودگی کو کافی قرار دیا۔

قرآن مجید سے آپ ﷺ کے صاحب معجزہ ہونے کی دلیل:

غرض یہ سبب ہیں جن کی بناء پر بعض کم سواد اس دعویٰ کی جرات کرتے ہیں کہ قرآن مجید کی آیتیں آپ ﷺ کو معجزات اور نشانیوں سے معراظا ہر کرتی ہیں لیکن اس سلسلہ میں غور کے قابل سب سے پہلی بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے آپ ﷺ کے متعلق آپ کے زمانہ کے کافروں کے جو اقوال تردید کی غرض سے نقل کئے ہیں ان میں متعدد موقعوں پر آپ ﷺ کو (نعوذ باللہ) ”کاہن“ اور ”ساحر“ کہا گیا ہے اور قرآن مجید پر سحر کا الزام لگایا گیا ہے۔ عرب میں کاہنوں کا کام پیشین گوئی کرنا اور غیب کا حال بتانا تھا اور سحر کی نسبت تو عام طور پر معلوم ہے کہ وہ عوام کے نزدیک عجائب و خوارق کا پیکر ہوتا ہے۔ اب اگر آپ ﷺ امور غیب کی قبل از وقت اطلاع نہیں دیتے تھے اور معجزات اور خوارق کا صدور آپ ﷺ سے نہیں ہوا کرتا تھا تو کفر آپ کو کاہن اور ساحر کے خطاب سے کیوں یاد کرتے تھے؟ اس حقیقت کو پیش نظر رکھ کر حسب ذیل آیتوں پر غور کی ایک نگاہ ڈالئے۔

﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ﴾ (ہور۔ ۲۰)

اے محمد! تو اپنے پروردگار کے فضل سے کاہن نہیں ہے۔

﴿وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ﴾ (حد۔)

یہ (قرآن) کسی کاہن کا کلام نہیں۔

آنحضرت ﷺ کو خطاب کر کے خدا کفر قریش کا حال بتاتا ہے۔

﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۖ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (صافات۔ ۱)

جب وہ کوئی نشانی دیکھتے ہیں تو مذاق اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو کھل جادو ہے۔

اس آیت سے صاف ثابت ہے کہ کفار کو جو نشانیاں نظر آتی تھیں وہ ان کا ٹھٹھا اڑاتے تھے اور ان کو جادو کہتے

تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی خارق عادت نشانیاں ان کے مشاہدہ میں آتی تھیں اور دوسری آیتوں میں بھی سحر کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کفار کی زبان سے کی گئی ہے۔

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (زخرف) (انبیاء)

اور جب ان کے پاس سچی بات آئی تو انہوں نے کہا یہ تو جادو ہے اور ہم اس کو نہیں مانتے اور انہوں نے کہا کہ یہ قرآن مکہ اور طائف کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں اترتا۔

﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنُحِقَّ لِمَا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (انعام۔ ۱)

حق کے منکروں نے جب ان کے پاس حق آیا تو کہا یہ تو کھلا جادو ہے۔

﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ (نبیاء)

یہ محمدؐ تو تمہاری ہی طرح ایک آدمی ہیں، کیا تم جان بوجھ کر جادو کے پاس آتے ہو۔

﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (یونس۔ ۱۰)

کافروں نے کہا یہ محمدؐ تو کھلا جادوگر ہے

حضرت عیسیٰؑ نے آپؐ کی آمد کی جو بشارت دی تھی اس کے بعد ہے۔

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (مف۔ ۱)

پس جب وہ آنے والا پیغمبر کھلی آیتیں لے کر آیا تو کافروں نے کہا یہ تو کھلا جادو ہے۔

کفار کے ان اقوال سے ثابت ہے کہ آپؐ کی ذات بابرکات سے کچھ تو مافوق العادت باتیں ظاہر ہوتی تھیں جن کی تعبیر کہانت اور جادوگری کے الفاظ سے کر کے وہ اپنے نادان دل کو تسلی دیتے تھے اور اسی سے آپؐ کے صاحب معجزہ ہونے کا ناقابل تردید ثبوت قرآن مجید سے ملتا ہے۔

قرآن مجید میں آپؐ کے دلائل و معجزات مذکور ہیں:

اس اجمالی ثبوت کے بعد ضرورت ہے کہ ہم آنحضرتؐ کے ان آیات و دلائل کے بکھرے ہوئے موتیوں کو جو قرآن مجید کے اوراق میں منتشر ہیں ایک خاص ترتیب کے رشتہ میں منسلک کر دیں کہ وہ نمایاں ہو کر نگاہوں کے سامنے آجائیں۔ تنوع کے لحاظ سے یہ آیات و دلائل تین قسم کے ہیں۔ ایک تو کفار کی ہدایت و دعوت اور مسلمانوں کی مزید ایمانی تسلی کے لئے معجزانہ نشانیاں دوسری مصیبتوں کی گھڑیوں میں تائیدات غیبی کا ظہور اور تیسری وہ پیشین گوئیاں جن کا لفظ لفظ صداقت کے معیار پر صحیح اترتا ہے۔ آئندہ اوراق میں اس اجمال کی تفصیل آئے گی۔



معجزہ قرآن

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ﴾ (بنی اسرائیل-۱۰)
 آنحضرت ﷺ کو پیش گاہ الہی سے جو معجزات عطا ہوئے ان میں سب سے بڑا معجزہ خود قرآن مجید ہے۔ چنانچہ جب کفار نے معجزہ طلب کیا تو خدا نے فرمایا۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (مککوت-۵)

اور انھوں نے کہا کہ پیغمبر پر اس کے خدا کی طرف سے نشانیاں کیوں نہ اتریں کہہ دے کہ نشانیاں خدا کی قدرت میں ہیں۔ میں تو صاف صاف خدا کے عذاب سے صرف ڈرنے والا ہوں۔ کیا ان کو یہ نشانی کافی نہیں کہ ہم نے اس پر کتاب اتاری جو ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے۔

اور آنحضرت ﷺ نے بھی دیگر انبیاء علیہم السلام کے معجزات کے مقابلہ میں اپنی اسی وحی آسمانی کو سب سے بڑا معجزہ قرار دیا۔ چنانچہ گویا اسی آیت پاک کی تفسیر میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

﴿مَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيٍّ إِلَّا أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ أَوْ مِنْ أَوْ مِنْ عَلَيْهِ الشَّرُّ وَإِنَّمَا كَانَ الْوَدَىٰ أَوْ تَبَتْ وَحْيًا أَوْ حَاةَ اللَّهِ إِلَيَّ فَارْجُوا إِنِّي أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (صحیح بخاری باب الاعتصام)
 پیغمبروں میں سے ہر پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے اس قدر معجزات عنایت کئے جن کو دیکھ کر لوگ ایمان لائے۔ لیکن جو معجزہ مجھے مرحمت ہوا وہ وحی (قرآن) ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اتارا اس سے میں امید کرتا ہوں کہ قیامت کے دن میرے پیروں کی تعداد سب سے زیادہ ہوگی۔

اس حدیث سے متعدد نکتے حل ہوتے ہیں:

۱۔ ہر پیغمبر کو کوئی نہ کوئی معجزہ عطا ہوا ہے۔

۲۔ دیگر انبیاء علیہم السلام کے معجزات وقتی اور عارضی تھے۔ ہوئے اور ہو کر مٹ گئے لیکن آنحضرت ﷺ کا معجزہ اعظم یعنی قرآن مجید قیامت تک دنیا میں قائم اور باقی رہے گا۔

۳۔ چونکہ وہ معجزے وقتی اور عارضی تھے اس لئے ان سے جو اثر پیدا ہوا وہ بھی وقتی اور عارضی تھا۔ برخلاف اس کے قرآن مجید چونکہ ہمیشہ دنیا میں قائم رہنے والا ہے اس لئے اس کا اثر بھی دائمی اور ہمیشہ باقی رہنے والا ہے اور قیامت تک نئے نئے لوگوں کو اپنی طرف کھینچتا رہے گا۔

آنحضرت ﷺ کو جو ربانی نشانیاں خدا کی طرف سے عنایت ہوئیں، ان میں صرف یہی ایک معجزہ ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے تہدیٰ کی ہے اور اعلان عام کیا ہے کہ کوئی اس کی مثال پیش کرے اور پھر خود ہی اس کی پیشین گوئی بھی کر دی ہے کہ دنیا ہمیشہ اس کی مثال پیش کرنے سے عاجز اور در ماندہ رہے گی۔

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (بنی اسرائیل-۱۰)

کہہ دے اے پیغمبر اگر تمام جن وانس مل کر بھی چاہیں کہ اس جیسے قرآن بتالائیں تو نہیں لاسکتے اگرچہ وہ ایک دوسرے کی مدد پر کیوں نہ ہوں۔

سورہ ہود میں پورے قرآن کے بجائے صرف دس سورتوں کا جواب مانگا گیا ہے۔

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ﴾ (ہود-۲)

کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے اس کو اپنے جی سے بتالیا ہے، تو کہہ دے کہ وہ ایسی بتائی ہوئی دس ہی سورتیں لے آئیں اور اپنی مدد کے لئے خدا کے سوا جس کو چاہیں بلا لیں اگر وہ سچے ہیں۔

اس کے بعد کی آیتوں میں دس سورتوں سے گھٹا کر ایک ہی سورۃ کا جواب لانے کی تحدید کی گئی ہے۔

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَآءَكُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ﴾ (بقرہ-۳)

اور اگر تم کو اس میں بھی کچھ شک ہو تو جو ہم نے اپنے بندہ پر اتارا ہے تو اس جیسی ایک ہی سورہ لاؤ اور خدا کے سوا اپنے تمام گواہوں کو بلاؤ اگر تم سچے ہو۔

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا وَلَنْ تَفْعَلُوْا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْ وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارُ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ﴾ (بقرہ-۳)

تو اگر تم ایسی سورۃ بنا کر نہ لا سکو، یقیناً نہ لا سکو گے تو اس آتش دوزخ سے بچو جس کے ایندھن آدمی اور پتھر (جن کو تم پوجتے ہو) سب ہوں گے جو کافروں کے لئے تیار رکھی گئی ہے۔

اسی کے ہم معنی دوسری آیت سورہ یونس میں ہے

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ فَاَدْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ﴾ (یونس-۳)

کیا یہ کفار یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے اس قرآن کو اپنی طرف سے بتالیا ہے، ان سے کہہ دے کہ اس جیسی ایک سورۃ تم بھی لاؤ، خدا کے سوا اور جس کو چاہو مدد کے لئے بلا لو اگر تم سچے ہو۔

پھر سورۃ طور میں ارشاد ہوتا ہے کہ اس جیسی ایک ہی بات پیش کرو۔

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُوْلُهٗ بَلْ لَا يُؤْمِنُوْنَ فَلْيَاْتُوا بِحَدِيْثٍ مِّثْلِهِ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ﴾ (طور-۲)

کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے اس کو گھڑ لیا ہے؟ بات یہ ہے کہ ان کو ایمان نہیں۔ اگر وہ سچے ہیں تو اس جیسی ایک بات بھی وہ پیش کریں۔

اس امر پر تو تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ قرآن معجزہ ہے؟ لیکن اختلاف اس میں ہے کہ وہ کس حیثیت سے

معجزہ ہے اور وجہ اعجاز کیا ہے؟

۱۔ بعض معتزلہ کے نزدیک قرآن مجید کا نظم کلام (اشاغل) معجزہ ہے، یعنی اہل عرب کا کلام جس طرز اور

اسلوب پر ہوا کرتا تھا، قرآن مجید نے ان کو چھوڑ کر ایک اور بدیع طرز اور عجیب اسلوب اختیار کیا جو عرب میں موجود نہ تھا۔ ان کے کلام کا تمام تر نمونہ شعر تھا۔ قرآن مجید کے نثر کا ایک اسلوب اختیار کیا۔ کاہنان عرب کا کلام بھی نثر ہوتا تھا مگر

اس میں تکلف اور آورد تھا۔ قرآن مجید نے نظم و نثر کے درمیان ایک ایسا پسندیدہ اسلوب اختیار کیا جو بلغائے عرب کے تخیل میں بھی نہ تھا۔ قرآن کے مطالعہ، مدق و فواصل یعنی جس طرح قرآن کسی بیان کا آغاز اور اس کا خاتمہ کرتا ہے اور جس طرح ایک ایک آیت کو توڑتا جاتا ہے وہ حد اعجاز میں داخل ہے۔

- ۲۔ معجزہ سے جا حظ اور تمام اشاعرہ قرآن مجید کو فصاحت و بلاغت کی حیثیت سے معجزہ قرار دیتے ہیں۔
- ۳۔ نظام معجزی اور ابن حزم ظاہری^۱ یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور امام رازی بھی اس کو قرب الی الصواب کہتے ہیں^۲ کہ قرآن مجید کا اعجاز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا مد سے تمام بلغائے عرب و عجم کی زبانیں اس کے مقابہ میں گنگ کر دیں اور اس لئے وہ اس کا جواب نہیں لاسکتے۔
- ۴۔ بعض متکلمین کے نزدیک وجہ اعجاز قرآن مجید کا اظہار غیب اور پیشین گوئیاں ہیں جو انسان کے حیطہ امکان سے باہر ہیں۔

۵۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ قرآن مجید کا اعجاز یہ ہے کہ وہ لوگوں کے دس کے چھپے ہوئے اسرار کو فاش کرتا ہے جو انسانی دسترس سے باہر ہے۔

۶۔ کسی نے وجہ اعجاز یہ بتائی ہے کہ اور انسانوں کے کلام بلند و پست، کامل و ناقص، صحیح و غلط غرض مختلف المراتب ہوتے ہیں لیکن قرآن مجید شروع سے اخیر تک بلندی کمال اور صحت کے لحاظ سے ایک ہی نوعیت کا ہے۔

- ۷۔ ایک دو آدمیوں کی یہ رائے ہے کہ معجزہ یہ ہے کہ ایک انبی کی زبان سے ایسا کلام بلاغت نظام نکلا۔^۳
 - ۸۔ قرآن مجید کے اعجاز کی ایک وجہ اس کی خارق عادت تاثیر اور قلوب انسانی کی تسخیر بھی قرار دی جاسکتی ہے۔
 - ۹۔ بعضوں نے یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن مجید کا اصلی اعجاز اس کے احکامات، تعلیمات اور ارشادات ہیں۔^۴
- حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام اختلافات باہم متضاد نہیں ہیں جو ایک جگہ مجتمع نہ ہو سکیں اور نہ ضروری ہے کہ وجہ اعجاز صرف ایک میں محدود ہو۔ قرآن مجید کے وجہ اعجاز اس قدر کثیر ہیں کہ ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ جس شخص کو اپنے مذاق کے مطابق جو بات نمایاں نظر آئی ہے اسی کو اس نے وجہ اعجاز قرار دے لیا ہے۔ کوئی حسین اور خوبصورت چیز جب نقادان فن کی نگاہوں کے سامنے آتی ہے تو کوئی اس کے رنگ و روغن کا مدح ہوتا ہے کوئی اس کے اعتدال قامت کی تعریف کرتا ہے کوئی اس کی وضع قطع کو سب سے زیادہ پسند کرتا ہے کوئی اس کی زیبائش و آرائش کی مدح کرتا ہے تو درحقیقت اس کی ذات ان تمام اوصاف کا مجموعہ ہوتی ہے اور ہر ناقد اپنی چشم اعتبار سے جو کچھ دیکھتا ہے اسی کو اس کے حسن کا معیار قرار دیتے لیتا ہے۔ حافظ و سعدی کے کلام کا معترف کون نہیں؟ لیکن لوگوں سے ان کے حسن و خوبی کی تفصیل پوچھو تو کوئی ایک بات نہیں کہے گا۔ کسی کے نزدیک ان کے کلام کا حسن یہ ہے کہ وہ اپنی غزلوں کے لئے بحر میں نہایت مطربانہ اور موسیقیانہ اختیار

۱۔ الفصل فی السلسل والنحل ابن حزم جلد سوم باب اعجاز القرآن۔

۲۔ تفسیر کبیر جلد اول ص ۳۳۵۔ تفسیر آیہ وَرَبِّیْ کُنتُمْ فِیْ رَیْبٍ۔

۳۔ متکلمین کے یہ مذاہب شرح مواقف اعجاز قرآن بالقلانی، لا تاقان سیوطی، فصل فی السلسل والنحل ابن حزم میں مذکور ہیں۔

۴۔ شاہ ولی اللہ صاحب نے فور الکبیر میں اور مولانا شبلی نے اپنے مضمون اعجاز القرآن میں یہی مسلک اختیار کیا ہے۔

کرتے ہیں، کوئی طریقہ ادا اور اسلوب تعبیر کی تعریف کرے گا، بعض ناقدین سخن الفاظ کی شیرینی اور ترکیب کی ندرت پیش کریں گے، کوئی تشبیہ و استعارہ کی جدت پر زور دے گا، دوسرے اصحاب ان کی نازک خیالی کے معترف ہوں گے، بعضوں کے نزدیک ان کی معنی آفرینی، عمیق فلسفہ و حکمت اور دل پذیر موعظت ان کے کلام کا تمغہ کمال ہے۔

عبارت ناشتی و حسنت واحد و کل اسی داک اسجمال یشیر

ہماری عبارتیں گویا مختلف ہیں لیکن تیرا حسن ایک ہی ہے۔ ہر شخص اپنی عبارت میں اسی ایک حسن کی طرف اشارہ کر رہا ہے قرآن مجید کی ان آیتوں کا اگر استقصاء کیا جائے جن میں اس کے وجوہ اعجاز کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے تو وہ ہم بخوبی مختلف نظر آتی ہیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ اس کے وجوہ اعجاز میں اس قدر متعدد اور کثیراں طراف ہیں کہ ان میں سے ایک میں محدود نہیں کیا جاسکتا اس نے کہیں تو اپنی تعظیم و ارشاد کی مدح کی ہے، کہیں اپنی تاثیر اور قوت جذب کی طرف اشارہ کیا ہے کہیں اپنی یکسانی اور عدم اختلاف کو اپنے خدا کی طرف سے ہونے کی نشانی بتائی ہے کہیں اس نے اپنی عربیت اور حسن کلام کو ظاہر کیا ہے کہیں ایک امی کی زبان کا پیغام ہونا اپنا معجزہ بتایا ہے، ایک موقع پر اپنی ہدایت و رہنمائی کو مخصوص ترین وصف قرار دیا ہے کہیں وہ خود کو سور، ہدی، حکمت، بیۃ اور دیگر مختلف اوصاف معنوی کا پیکر کہتا ہے چنانچہ ذیل میں ہم ان آیتوں کو بہ ترتیب لکھ دیتے ہیں۔

فصاحت و بلاغت:

﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (نحل-۴)

جس کی طرف یہ کفار نسبت کرتے ہیں اس کی زبان تو عجیبی ہے، اور یہ اس کی زبان ہے جو عربی ہے اور اپنے مدعاے دلی کو خوبی سے ظاہر کرتی ہے۔

﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ (شعراء)

یہ قرآن ایک ایسی زبان میں ہے جو اپنے مدعاے دلی کو خوبی سے ظاہر کرتی ہے۔

﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَاجٍ﴾ (زمر)

قرآن عربی زبان میں ہے جس میں کوئی کجی نہیں۔

﴿قُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ (یسین وجم)

اپنے مدعا کو خوبی سے ظاہر کرنے والا قرآن

یکسانی اور عدم اختلاف:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كُنْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (نمل-۱۰)

کیا یہ کافر قرآن میں غور نہیں کرتے اگر یہ اللہ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو وہ اس میں بہت سے اختلاف پاتے

قوتِ تاثیر:

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُرْدَحِرٌ، حَكْمَةٌ بَاطِنَةٌ فَمَا تُعِنُّهُمْ وَلَا تَنْصُرُهُمْ﴾ (نمل-۱)

ان کو (قرآن کے ذریعہ سے) اگلی امتوں کے اتنے حارث سنائے جا چکے ہیں جو ان کی تنبیہ کو کافی تھے۔ یہ قرآن دل تک پہنچ جانے والی دانائی ہے لیکن ان کو ڈرانا بھی فائدہ نہیں پہنچ سکتا۔

کفار قرآن مجید کو سحر اور جادو کہتے تھے، کیوں؟ اس کی اسی تاثیر اور قوت تسخیر کی بناء پر۔

﴿وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ لَحَاءَ هُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (حرف ۱)

جب ان کافروں پر ہماری کھلی کھلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ لوگ جو سچی آیتوں کے بعد اس کا انکار کرتے ہیں کہتے ہیں کہ یہ تو کھلا ہوا جادو ہے۔

کفار کہتے تھے کہ جب محمد لوگوں کو قرآن پڑھ کر سنانے لگیں تو شور کرو تا کہ لوگ سن کر متاثر نہ ہوں

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا بِهَذَا الْقُرْآنِ وَالنَّعْوِ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْيِبُونَ﴾ (نصت-۳)

کفار نے کہا کہ اس قرآن کو سننا نہ کرو اور اس کے پڑھتے وقت شور و غل کرو شاید تم جیت جاؤ

تعلیم و ہدایت:

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (بقرہ)

یہی ہے وہ کتاب اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ یہ پرہیزگاروں کے لئے سر تا پا ہدایت ہے۔

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِنَهْجٍ هِيَ أَقْوَمُ﴾ (اسراء-۱)

یہ قرآن اس تعلیم کی ہدایت کرتا ہے جو سب سے زیادہ صحیح اور سیدھی ہے۔

﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا بِكِتَابِ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِمَّاهُمَا اتَّبِعُ﴾ (قصص-۵)

کہہ دے قرآن اور تورات سے بڑھ کر کوئی ہدایت والی کتاب۔ تو میں اس کی پیروی کروں۔

﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ﴾ (مائدہ-۳)

تمہارے پاس روشنی اور مدعا کو ظاہر کرنے والی کتاب آ چکی۔

﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ (بقرہ)

ہم نے تیری طرف کھلی ہوئی آیتیں اتاریں۔

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (آل تَقُولُوا إِنَّمَا أَنزَلُ

الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَن دِرَاسَتِهِمْ لَغٰفِلِينَ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا

الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَاتٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ (سراء-۹)

یہ مبارک کتاب ہم نے اتاری تو اس کی پیروی کرو اور پرہیزگاری اختیار کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے اور یہ نہ کہو کہ ہم

سے پہلے یہود و نصاریٰ دو قوموں پر کتاب اتاری گئی اور ہم ان کے پڑھنے سے بے خبر تھے یا یہ کہو کہ اگر ہم پر کتاب

اتاری جاتی تو ہم ان دونوں قوموں سے زیادہ راہ راست پر ہوتے تو لویہ تمہارے رب کی طرف سے دلیل و ہدایت و

رحمت آئی ہے۔

﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (اسراء ۹)

اور قرآن سے ہم وہ اتارتے ہیں جو مومنوں کے لئے شفاء اور رحمت ہے۔

﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنزِيلٌ مِّنۢ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۖ
مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنۢ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّنَا لَذُوُ مُعْصِرَةٍ وَدُوْعِقَابٍ أَلِيمٍ ۖ وَ لَوْ
حَفَعْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتِ آيَاتُهُ ۖ أَتَعْجَمِي وَغَرَبِي ۖ قُلْ هُوَ لِيَذِيرَ لِّلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى
وَشِفَاءً﴾ (حم السجده ۵)

یہ عزت والی کتاب ہے جس کے اس پاس بھی باطل نہیں آ سکتا۔ یہ حکمت اور تحریف والے خدا کی اتاری ہوئی ہے
اسے پیغمبر تجھ سے وہی کہا جاتا ہے جو تجھ سے پہلے پیغمبروں سے کہا گیا، تیرا پروردگار بخشش والا بھی ہے اور عذاب
والا بھی ہے۔ اگر ہم اس قرآن کی زبان عجی کرتے تو وہ لوگ یہ کہتے کہ اس کے احکام کیوں نہیں کھول کر بیان کئے
گئے، ہم عرب ہیں اور کتاب عجی۔ کہہ دو کہ یہ کتاب مومنوں کے لئے ہدایت اور شفاء ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُلُ مَوْعِدَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (یونس ۶)

لوگو تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے نصیحت آ چکی ہے اور وہ دلوں کے امراض کا علاج ہے اور
مسلمانوں کے لئے ہدایت و رحمت ہے۔

﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾ (سین ۱)
حکمت والا قرآن۔

﴿وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ (م ۱)
نصیحت والا قرآن۔

قرآن کا جواب لانے کی قدرت نہیں:

﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ (اسراء ۸۵)
جن والے اس کا جواب نہیں لائے۔

﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ (بقرہ ۲۳۵)
یہ کفار ہرگز اس کا جواب نہیں لائے۔

ایک امی کی زبان سے ادا ہونا:

﴿وَمَا كُنتَ تَلُوهُ مِّن قَبْلِهِ مِّن كِتَابٍ وَلَا تَخُصُّهُ سَمِيعَةٌ إِذَا لَارَتَابِ الْمُبْطِلُونَ ۖ قُلْ هُوَ
آيَاتُ سَيِّئَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ۖ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ
عِندَهُ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۖ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا

عَبِثَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۰﴾
 قرآن سے پہلے اے پیغمبر نہ تو تو کچھ پڑھ کر سنا تھا اور نہ اپنے ہاتھ سے لکھتا تھا۔ اگر ایسا ہوتا تو البتہ یہ باطل پرست
 شک کر سکتے بلکہ یہ کھلی آیتیں ہیں جو ان لوگوں کے سینوں میں ہیں جن کو علم بخشا گیا ہے اور ہماری آیتوں سے
 صرف گنہگار ہی انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کیوں اس پیغمبر پر اس کے خدا کی طرف سے نشانیاں نہیں اتریں کہہ
 دے کہ نشانیاں خدا کے قبضہ میں ہیں میں تو کھلا ڈرانے والا ہوں کیا ان کے لئے یہ نشان کافی نہیں ہے کہ ہم نے تجھ
 پر کتاب اتاری جو ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے، اس میں ایمان والوں کے لئے رحمت اور نصیحت ہے۔

حفظ و بقا کا وعدہ:

﴿وَإِنَّا لَاحْفَظُونَهُ﴾ (نمل ۱)

اور یقیناً ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (قیمت ۱)

ہم پر ہے اس قرآن کا جمع کرنا۔

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ (نست ۱)

اس قرآن کے پاس آگے اور نہ پیچھے سے باطل آ سکتا ہے۔

قوت و دلائل:

﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (انعام ۱)

یقیناً تمہارے پاس تمہارے خدا کی دلیل آ چکی۔

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ (انعام ۲)

کہہ دے کہ خدا ہی کے لئے وہ دلیل ہے جو دلوں تک اتر جاتی ہے۔

﴿هَذَا نَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (اعراف ۲۳)

یہ قرآن تمہارے رب کی طرف سے سمجھ بوجھ کی باتیں ہیں اور ہدایت و رحمت ہم مومنوں کے لئے۔

قرآن مجید کی یہ آیتیں صرف چند حیثیتوں کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہیں اگر کوئی استقصاء کرے تو متعدد وجوہ اور
 بھی پیدا ہو سکتے ہیں الغرض مقصود یہ ہے کہ قرآن مجید صرف فصاحت و بلاغت ہی کے لحاظ سے نہیں بلکہ اپنی تمام حیثیات
 کے لحاظ سے معجزہ کامل ہے۔ اس کے معجزہ کامل ہونے پر مختصر ترین دلیل یہ ہے کہ ساڑھے تیرہ سو برس گزرے کہ وہ صفا کی
 چٹان پر کھڑے ہو کر ایک امی نے دنیا سے یہ غیر متزلزل تحدی کی کہ وہ اس کا جواب پیش کرے تو کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ان
 تیرہ صدیوں کا ایک ایک سال گزر گیا مگر ایک آواز بھی اس تحدی کو قبول کرنے کے لئے بلند نہ ہوئی اگر صرف فصاحت و
 بلاغت ہی کو معیار اعجاز قرار دیا جائے تو کیا یہ امر واقعہ نہیں ہے کہ عین اُس وقت جب ایک امی کی طرف سے جو ایک شعر
 تک موزوں نہیں پڑھ سکتا تھا ۱ یہ مدعیانہ اعلان عرب میں شائع ہوا اس عرب کے قبیلہ قبیلہ میں زبان شعراء اور آتش

بیان خطبہ موجود تھے مگر اس ”صوت سردی“ کے سامنے سب کی زبانیں گنگ ہو گئیں۔ کفار عرب نے سلام اور پیغمبر ﷺ کی تکذیب کی کیا کیا کوششیں کیں انہوں نے اس راہ میں جان و مال قربان کیا، دین و کیش کو قربان کیا اپنے عزیزوں اور فرزندوں کو نثار کیا، خود اپنی جانیں ہتھیلیوں پر رکھیں ان کے سپاہیوں نے میدان جنگ میں پرے جمائے ان کے دولت مندوں نے اپنے خزانے کھوں دیئے، ان کے شاعروں اور خطیبوں نے اپنی آتش بیانیوں سے تمام ریگستان عرب کو تنور بنا دیا، یہ سب کچھ کیا مگر یہ نہ ہوسکا کہ قرآن مجید کی ایک سورہ کا جواب پیش کریں جو اسلام کے دعوائے حق و صداقت کے کنگرہ کو چشم زدن میں پست کر دیتا، کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ اس کی مثال لانے سے عاجز تھے اور جب وہ جو زبان کے اصل مالک اور محاورہ عرب کے طبعی ہر تھے اس کے مقابلہ سے عاجز تھے تو اس زمانہ کے بعد کے لوگوں کے سنے تو یہ عجز اور درماندگی اور زیادہ نمایاں ہے حسن ابن ثابتؓ، عمر بن اکوعؓ، طفیل بن عمروؓ زید الخلیف، زبرقان شمسؓ، اسود بن سرلیجؓ، کعب بن زہیرؓ، عبداللہ بن رواحہؓ وغیرہ عرب کے مشہور زبان آور اور شاعر تھے مگر قرآن نے سامنے ان سب نے سر نیاز خم کیا، لبید عرب کے شاعر تھے اور سبوعہ معلقہ کی بزم مشاعرہ کے ایک رکن تھے اسلام کے بعد جب حضرت عمرؓ نے ان سے چند اشعار کی فرمائش کی تو انہوں نے جواب دیا جب خدا نے مجھ کو بقرہ اور آل عمران سہائی تو مجھے شعر کہنا زبیا نہیں۔^۱

انیس قبیلہ غفار کے شاعر تھے انہوں نے جب آنحضرت ﷺ کا چرچا سنا تو چھپ کر مدائن آئے اور آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے کلام ربانی کی کچھ آیتیں سن کر واپس آ گئے۔ ان کے بھائی نے پوچھا کہ تم نے کیا پایا؟ انہوں نے جواب دیا کہ قریش کہتے ہیں کہ وہ شاعر ہیں، ساحر ہیں اور کاہن ہیں، ہم نے کانہوں کا کلام سنا ہے یہ ان کی بولی نہیں، ہم نے شعر کے ایک ایک وزن کو دیکھ لیا ہے وہ شعر بھی نہیں ہے، خدا کی قسم محمد سچے اور قریش جھوٹے ہیں۔^۲

ضما از دی ایک صاحب تھے جو جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے وہ یہ سن کر کہ محمد ﷺ (خود باللہ) دیوانے ہو گئے ہیں آپ ﷺ کے علاج کے لئے آئے۔ آپ ﷺ نے مختصر سی حمد اور کلمہ شہادت پڑھا، وہ سن کر متحیر رہ گئے، تین دفعہ پڑھا کر سنا، پھر کہا کہ خدا کی قسم میں نے کانہوں کی بولی اور جادو گروں کے منتر اور شاعروں کے قصائد سنے ہیں لیکن تمہارا کلام کچھ اور ہی ہے، یہ تو سمندر تک میں اثر کر جائے گا۔^۳ جابر بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ابو جہل اور قریش کے دیگر اکابر جمع ہو کر مشورہ کرنے لگے کہ محمد کی تحریک روز بروز زور پکڑتی جاتی ہے، کسی ایسے آدمی کو تلاش کرنا چاہئے جو جادو کہانت اور شعر کہنا جانتا ہو تاکہ یہ معصوم ہو کہ یہ کیا ہے۔ قریش کے مشہور سردار عتبہ بن ربیعہ نے کہا میں یہ سب کچھ جانتا ہوں، کہو تو میں جا کر دیکھوں، چنانچہ آستانہ نبوی میں آ کر اس نے صلح کے کچھ شرائط پیش کئے، آنحضرت ﷺ نے اس کے جواب میں سورہ فصحت پڑھنی شروع کی، کچھ ہی آیتیں پڑھی تھیں کہ اس نے آپ ﷺ کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا کہ قرابت کا واسطہ بس کر دو واپس پھر تو چند روز تک گھر سے باہر نہیں نکلا، ابو جہل نے جا کر کہا کیوں عتبہ! محمد کے یہاں کھانا کھ کر

۱۔ استیعاب بن عبد ہریرہ ترجمہ لبید۔

۲۔ صحیح مسلم، بی ڈر۔

۳۔ صحیح مسلم باب تخفیف الصلوۃ والخطبہ۔

پھسل گئے۔ عتبہ نے کہا تم جانتے ہو کہ میں سب سے زیادہ دولت مند ہوں مجھ کو دولت کی طمع دامن گیر نہیں ہو سکتی لیکن محمد نے میرے جواب میں جو کلام پیش کیا وہ نہ شعر تھا نہ کہانت تھی نہ جادو میں نے ایسا کلام کبھی نہیں سنا انہوں نے جو کلام پڑھا اس میں عذاب الہی کی دھمکی تھی، میں نے ان کو قرابت کا واسطہ دیا کہ چپ ہو جائیں، میں ڈرا کہ تم پر عذاب نہ آجائے لوگوں نے کہا محمد نے اپنی زبان سے عتبہ پر جادو کر دیا۔ ۱۔

ولید بن مغیرہ قریش میں بڑا دولت مند اور صاحب اثر تھا۔ وہ ایک دفعہ آپ ﷺ کی خدمت میں آیا اور فرمائش کی کہ کچھ پڑھ کر سنائیے آپ ﷺ نے چند آیتیں پڑھیں اس نے مکرر پڑھوا کر سنیں آخر بے خود ہو کر بولا ”خدا کی قسم اس میں کچھ اور ہی شیرینی اور تازگی ہے اس نخل کی شاخوں میں پھل اور اس کا تنہ بھاری ہے، یہ کسی انسان کا کلام نہیں۔“ ۲۔
بنو ذہل بن شیبان کے سردار مفروق کے سامنے آپ ﷺ نے چند آیتیں پڑھیں تو گو وہ مسلمان نہ ہوا مگر کلام الہی سے متاثر ہوا۔ ۳۔

نجاشی کے دربار میں حضرت جعفرؓ نے جب سورہ مریم کی تلاوت کی تو اس پر رقت طاری ہو گئی اور اس کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے پھر کہا خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں۔ ۴۔
اس قسم کے اور بعض واقعات ابن اسحاق نے سیرت میں نقل کئے ہیں۔ پہلی جہدوں میں پڑھ چکے ہیں کہ لوگ کیونکر قرآن مجید کی آیتیں سن کر متاثر ہو جاتے تھے حضرت عمرؓ کا دل ایک سورہ کی چند آیتیں پڑھ کر اور سن کر پتھر سے موم ہو گیا۔ حضرت جبیر بن مطعمؓ اسیران بدر کو چھڑانے آئے تھے انہوں نے آنحضرت ﷺ سے سورہ طور: ایک دو آیتیں سن لیں تو حلقہ بگوش اسلام ہو گئے ۵۔ حضرت عثمان بن مظعونؓ نے چند آیتیں سن لیں تو فوراً حلقہ بگوش اسلام ہو گئے۔ ۶۔ حضرت طفیل بن عمرو دوسیؓ کے کانوں میں اتنا قرآن مجید کی چند آیتیں پہنچ گئیں تو مسلمان ہو گئے طائف کے سفر میں حضرت خالد العدوانیؓ نے آپ ﷺ کو ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ پڑھتے سنا تو گو وہ اس وقت مسلمان نہ ہوئے مگر پوری سورہ ان کے دل میں گھر کر گئی یعنی یاد ہو گئی ۷۔ حبش سے بیس آدمیوں کی ایک جماعت حاضر

۱۔ کتاب التفسیر ابن مراء: یہ مسند ابو یعلیٰ، یہ ۱۵۱ سن، اسحاق خیر فقرہ صرف سیرۃ ابن اسحاق میں ہے۔

۲۔ مصنف عبدالرزاق: مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۵۰۶ میں یہ اور ادھر کا واقعہ دونوں مل جل گئے ہیں۔

۳۔ روض الانف شرح سیرۃ ابن ہشام جلد اول ص ۲۶۳ مطبوعہ مصر۔

۴۔ مسند ابن خضیل جلد ۱ ص ۲۰۲ و مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۳۱۰۔

۵۔ ابن سعد جلد ۳ حصہ اول ص ۱۹۱ و ابو یعلیٰ و حاکم و بیہقی۔

۶۔ مسند ابن خضیل جلد ۱ ص ۱۷۔

۷۔ صحیح بخاری تفسیر سورہ طور۔

۸۔ مسند ابن خضیل جلد ۱ ص ۳۱۸۔

۹۔ استیعاب تذکرہ طفیل بن عمرو دوسی۔

۱۰۔ مسند ابن خضیل جلد ۲ ص ۳۳۵۔

خدمت ہوئی۔ آپ ﷺ نے ان کو قرآن مجید پڑھ کر سنایا، ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے ۱۔ حضرت ابو عبیدہ، حضرت ابوسلمہ، حضرت ارقم بن ابوالارقم یہ تینوں اصحاب اسی کی کشش مقناطیسی سے کھنچ کر حلقہ اسلام میں آئے ۲۔ اور تو اور خود مبہط وحی اور حامل کلام ربانی کا کیا حال تھا؟ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایک دفعہ قرأت شروع کی تو بے اختیار چشم مبارک سے آنسو جاری ہو گئے ۳۔ ایک اور موقع پر قرآن مجید کی چند آیتیں زبان مبارک سے ادا ہوئیں اور اس کے بعد آنسوؤں کا تار بندھ گیا۔ ۴۔

کلام کی یہ شیرینی، یہ نمکینی، یہ تاثیر، یہ تسخیر جو دوست و دشمن، موافق و مخالف، شاہ و گدا، عالم و جاہل، پیغمبر و امت سب کو یکساں فریفتہ کرتی ہے اچھی نہیں تو اور کیا ہے؟ حکماء، فلاسفہ، ادباء، اہل لغت، مفسرین، محدثین، فقہاء، شعراء، متکلمین، غرض نوع انسانی کی وہ کون سی صنف ہے جس نے ایک اُمی کی زبان سے ادا ہونے والے پیغام کے عشق و محبت میں اپنا سرمایہ حیات قربان نہیں کر دیا اور جن کو اس کلام کی تشریح و تفصیل اور تحقیق و توضیح کے خدمات کی لذت میں دنیا کی تمام نعمتیں چھ نظر آئیں، کیا یہ اعجاز نہیں؟

غور کیجئے کہ ایک اُمی محض جو اُمیوں ہی کی گودوں میں پلا اور پل کر جوان ہوا، اس نے ہوش سنبھالا تو گرد و پیش تاریکیوں اور ظلمتوں کے سوا اس کو کچھ نظر نہیں آیا، علوم و فنون اور تمدن و تہذیب سے ایک عاری ملک، عاری شہر اور عاری خاندان کے اندر نشو و نما پائی جہاں اہل فکر اور ارباب کا وجود نہ تھا۔ وہ خود، اس کا خاندان اور اس کا وطن نوشت و خواند کے نقوش و حروف سے آشنا نہ تھا اور گزشتہ صحف انبیاء اور افکار عالیہ کا ایک حرف اس کے کان میں کبھی نہیں پڑا۔ علماء اور دانشوروں کی صحبت اس نے نہیں اٹھائی۔ اصول قانون، مبادی اخلاق، محاسن علم و عمل کی کوئی ظاہری تعلیم اس کو نہیں ملی بلکہ مدرسہ علم و حکمت کے سایہ دیوار تک کبھی اس کا گزر نہیں ہوا اور اسی طرح وہ اپنی زندگی کے چالیس دورے پورے کرتا ہے کہ دفعۂ غار حرا کے ایک دہانے سے اُجالا ہوتا ہے، علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کا سرچشمہ ابلتا ہے، ظاہری نوشت و خواند کے نقوش و حروف کا ظلم ٹوٹ جاتا ہے، صحف انبیاء اور افکار عالیہ کے اوراق اس کی زبان پر جاری ہو جاتے ہیں، اسکے پر تو صحبت سے اُمی اور جاہل علمائے دہر اور دانشوران روزگار بن کر نکلنے لگتے ہیں، اصول قانون، مبادی اخلاق اور محاسن علم و عمل کی تعلیم کا غلغلہ اس کی بزم فیض کے گوشہ گوشہ سے بلند ہوتا ہے۔ کلام ربانی کے پردہ میں علم و حکمت کے پوشیدہ اسرار فاش ہونے لگتے ہیں۔ اس سے زیادہ قرآن مجید کے معجزہ ہونے کی اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

توراة قانون و شریعت ہے لیکن اخلاق اور موعظت نہیں، انجیل اخلاق و موعظت ہے لیکن قانون اور شریعت نہیں، زبور مخاطبات قلبی اور دعاؤں کا مجموعہ ہے لیکن دیگر صفات سے خالی، مسیح کے صحیفہ میں خطابت کی ہنگامہ آرائیاں ہیں، مگر استدلال اور فکر و نظر کی دعوت نہیں، صحف بنی اسرائیل پیشین گوئیوں سے لبریز ہیں مگر دقائق حکمت اور اسرار ایمان و عمل

۱۔ سیرۃ ابن ہشام۔

۲۔ اسد الغابہ تذکرہ ابوسلمہ بن عبدالاسد۔

۳۔ صحیح بخاری تفسیر فَکَیْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ تَحْتِ اُتَمِّ بِشَہِیْدٍ

۴۔ صحیح مسلم باب بکائہ ﷺ لَامۃ۔

سے خالی ہیں۔ دنیا میں ایک ہی کتاب اہی ہے جو قانون و شریعت بھی ہے اور اخلاق و موعظت بھی، مخاطبات قلبی اور دعاؤں کا گنجینہ بھی ہے اور دیگر کتب لہیہ کی مجموعی صفتوں کی حامل بھی، خطبت بھی ہے اور استدلال و فکر بھی، اظہار غیب اور پیشین گوئیوں سے لبریز بھی ہے اور دقائق صمت و سر راہیں و نمل سے معمور بھی اور ان سب کے ساتھ عین اس وقت جب اور کتب الہی تحریف و تغیر اور تراجم و تعبیر سے اپنی اصلی زبان اور اصلی الفاظ کھو چکی ہیں اس کی بقاء اور حفاظت کی یہ ذمہ داری کہ تیرہ سو برس کے بعد بھی اس کے ایک لفظ یک حرف ایک نقطہ میں تغیر و تبدل نے راہ نہیں پائی وہ اپنی زندگی جاوید کے لئے کاغذ کے نقوش و حروف کی محتاج نہیں کہ لاکھوں انسانوں کے سینے اس خزانہ کے صندوق ہیں اور وہ اسی زبان اور انہی الفاظ اور انہی حروف کے قالب میں اب تک جلوہ گر ہے جس میں دست قدرت نے اس کو ڈھالا تھا اور جبریل امین نے اس کو اتارا تھا اور محمد عربیؐ نے اس کو مت کے ہاتھوں میں سونپا تھا، کیا یہ اعجاز نہیں؟

یہیں سے یہ نکتہ بھی حل ہوتا ہے کہ قرآن مجید اپنی تعلیمات اور معانی کے ساتھ ساتھ اپنے الفاظ، کلمات اور عبارت میں بھی معجزہ ہے اور اس کی فصاحت و بلاغت کے معجزانہ کمالات کی دوسری آسمانی کتابیں کہیں نہیں بن سکتیں کیونکہ دوسری آسمانی کتابیں اپنے الفاظ کے لحاظ سے نہیں بلکہ اپنے معنی کے لحاظ سے وحی ہیں۔ چنانچہ نہ تو خود ان کتابوں کو اور نہ ان کے ماننے والوں کو اس کا دعویٰ ہے ورنہ کبھی انہوں نے اپنی کتابوں کو کلام و عبارت کے لحاظ سے معجزہ کہا ہے چنانچہ اسی سبب سے وہ اصل الفاظ اور زبان جس کے قالب میں وحی موسوی (تورات) و عیسیٰ (انجیل) نے ظہور کیا مدت ہوئی کہ دنیا ان سے محروم ہو گئی۔ تورات کی اصلی عبرانی زبان جو حضرت موسیٰؑ کی زبان سے نکلی تھی وہ بخت نصر کی آگ کی نذر ہو گئی اور اس نے آرامی اور سریانی زبان کا قالب اختیار کر لیا ورنہ آخر صد ہا سال کے بعد حضرت عزیرؑ نے پھر اس کو عبرانی زبان میں منتقل کیا، انجیل کے متعلق ابھی تک یہی طے نہیں ہوا کہ اس کی اصل زبان کیا تھی؟ اور انجیل پہلے پہل کس زبان میں لکھی گئی تھی؟ انجیل کی سب سے قدیم زبان یونانی زبان ہے مگر ظاہر ہے کہ یہ وہ زبان نہیں جو حضرت عیسیٰؑ فلسطین کے ملک میں بولتے تھے ایسی حالت میں ان کتابوں کی فصاحت و بلاغت کا اعجاز اور اس کے الفاظ کے منجانب اللہ ہونے کا دعویٰ کیونکر کیا جاسکتا ہے برخلاف اس کے دنیا میں وحی محمدی سب سے پہلی اور سب سے آخری کتاب ہے جس نے اس حیثیت سے اپنے اعجاز کا دعویٰ کیا۔ چنانچہ قرآن مجید کا حرف اور لفظ غلط وحی ہے اور وہی ہے جو محمد رسول اللہ ﷺ کی زبان سے ادا ہوا اور وہ ہر قسم کی تحریف و تغیر سے پاک ہے اس سبب سے اس کے الفاظ، کلمات اور عبارت تک معجزہ ہیں اور اس وصف میں دنیا کی کوئی آسمانی کتاب اس کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی۔ ۱



۱۔ یہاں مسئلہ عجز القرآن پر بحث مقصود نہیں۔ یہ مباحث مفصل۔ اندہ کی جہ میں آئیں گے یہاں صرف سلسلہ معجزات میں اس کا مختصر تذکرہ مقصود تھا۔

اُمّیت

یعنی

آنحضرت ﷺ کا ظاہری تعلیم اور نوشت و خواند کے داغ سے پاک ہونا

﴿الرَّسُولَ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ﴾ (اعراف)

یہ واقعہ محتاج بیان نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہری تعلیم اور نوشت و خواند کے داغ سے پاک تھے۔ قرآن مجید نے متعدد موقعوں پر اس واقعہ کا اظہار کیا ہے۔ چنانچہ سورہ اعراف میں ہے۔

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾

یہ مسلمان وہ ہیں جو ان پڑھ پیغمبر اور فرستادہ الہی کی پیروی کرتے ہیں۔

اسی سورہ میں پھر اس کے بعد ہی ہے۔

﴿فَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾

تو لوگو! خدا پر اور اس کے ان پڑھ پیغمبر اور فرستادہ پر ایمان لاؤ۔

سورہ جمعہ میں نہ صرف آپ ﷺ کے انہی بلکہ اغلب آبادی کی حالت کے لحاظ سے تمام قریش اور عرب کے

ای ہونے کا اظہار ہے۔

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ (جمہ۔۱)

اسی خدا نے امیوں کے درمیان ان ہی میں سے ایک پیغمبر بنا کر بھیجا۔

دوسری جگہ سورہ عنکبوت میں ارشاد ہوتا ہے

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُّوا بِمَا الْأَنْتَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُنَظِّلُونَ﴾ (عنکبوت۔۵)

اور قرآن کے نزول سے پہلے اے پیغمبر نہ تو تم کوئی کتاب پڑھ سکتے تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے اس کو لکھ سکتے تھے۔ اُپر ایسا ہوتا تو یہ باطل پرست شک کر سکتے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا انہی تعلیم سے پاک ہونا بھی مصدق الہی کا ایک خاص منشاء تھا۔ اسی

لئے اس کے بعد ہی ارشاد ہوتا ہے۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَ سَعَا إِنَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ أَوَلَمْ

يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (عنکبوت۔۵)

اور معترضین کہتے ہیں کہ اس پیغمبر پر اس کے پروردگار کی طرف سے کوئی نشانیاں کیوں نہیں ترس کہ نشانیاں

خدا کے قبضہ قدرت میں ہیں اور میں تو صرف خدا سے ڈرانے والا ہوں۔ کیا ان معترضین کو یہ نشانی کافی نہیں کہ ہم

نے تجھ پر (جو امی ہے) کتاب اتاری جو ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے۔

قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں اس کا اظہار ہے کہ اے محمد تمہاری زبان سے آج گزشتہ پیغمبروں کی امتوں

اور عہد ماضی کے واقعات ادا ہوتے ہیں۔ ان واقعات اور حالات سے واقفیت حاصل کرنے کے تین ہی ذریعے انسان کے ہاتھ میں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ اس واقعہ کے وقت موجود ہو دوسرا یہ کہ ان حالات کو کتابوں میں پڑھے تیسرا یہ کہ اوروں سے سنے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اطلاع کے ان ذرائع سے نا آشنا تھے۔ اول ذریعہ تو ظاہر ہے کہ مفقود تھا قرآن مجید میں آدم سے مولد محمدی تک کے تمام واقعات بیان کئے گئے ہیں۔ یہ واقعات آپ ﷺ کی پیدائش سے پہلے وقوع پذیر ہوئے تھے اور آپ ﷺ کے پاس ان کے علم کا کوئی ظاہری ذریعہ نہ تھا۔ اسی لئے قرآن مجید نے متعدد مواقع مثلاً حضرت مریمؑ اور زکریاؑ کے قصہ میں کہا ہے۔

﴿ ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ اِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُنْقُوْنَ اَفْلَامَهُمْ اِنَّهُمْ يَكْفُرُوْنَ
مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ﴾ (آل عمران-۵)

یہ گزشتہ زمانہ کی خبروں میں سے ہے جس کو ہم تیری طرف وحی کر رہے ہیں۔ تو ان کے پاس اس وقت موجود نہ تھا جب وہ اپنا اپنا پانسہ ڈال رہے تھے کہ کون مریم کی کفالت کرے گا اور نہ تو ان کے پاس اس وقت تھا جب وہ جھگڑ رہے تھے۔

حضرت موسیٰؑ کے قصہ میں ارشاد ہوتا ہے۔

﴿ وَمَا كُنْتَ بِخَانِبِ الْعَرَبِيِّ اِذْ قَضَيْنَا اِلَى مُوسٰى الْاَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ وَلَكِنَّا
اَنْشَاْنَا قُرُوْناً فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِىْ اَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِنَا وَلَكِنَّا
كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۝ وَمَا كُنْتَ بِخَانِبِ الطُّوْرِ اِذْ نَادَيْنَا وَلٰكِنْ رَّحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ﴾ (قصص-۵)

جب ہم نے موسیٰؑ کو اپنا فیصلہ دیا تو تو اس وقت مغربی گوشہ میں موجود نہ تھا بلکہ ہم نے صدیاں اس پر گذاردیں تو میں پیدا کیں جن کی بڑی بڑی عمریں ہوئیں اور نہ تو اہل مدین میں قیام پذیر ہو کر آیات الہی ان کو پڑھ کر سنا تا تھا، بلکہ ہم آئندہ تم کو بھیجنے والے تھے اور نہ تو اس وقت گوشہ طور میں تھا جب ہم نے موسیٰؑ کو آواز دی بلکہ (اس قصہ کا علم تجھ کو جو حاصل ہو رہا ہے) محض تیرے پروردگار کی رحمت ہے۔

حضرت یوسفؑ کے قصہ میں فرمایا۔

﴿ ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ اِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ اُجْمَعُوْا اَمْرُهُمْ ﴾ (یوسف-۱۱)

یہ اس گزشتہ زمانہ کے قصہ کا علم ہم تم کو اپنی وحی سے عطا کر رہے ہیں، تو اس وقت ان میں موجود نہ تھا جب وہ باہم مشورہ سے بات کر رہے تھے۔

علم کا دوسرا ذریعہ یہ تھا کہ کتابوں کو پڑھ کر اطلاع حاصل ہو۔ قرآن مجید نے اس کی بھی نفی کی۔

﴿ وَمَا كُنْتَ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخْطُوْهُ بِيَمِيْنِكَ ﴾ (عنکبوت-۵)

نہ تو تو اس سے پہلے کوئی کتاب پڑھ کر سنا تا تھا اور نہ اپنے ہاتھ سے تو اس کو لکھ سکتا تھا۔

﴿ مَا كُنْتَ تَذَرِىْ مَا الْكِتٰبُ وَلَا الْاٰیٰمَاتُ ﴾ (شوری-۵)

تجھ کو تو یہ بھی معلوم نہ تھا کہ کتاب کیا چیز ہے اور ایمان کس کو کہتے ہیں۔

تیسری صورت یہ تھی کہ دوسروں سے سن کر یہ علم حاصل کیا جائے۔ سب کو معلوم ہے کہ نبوت سے پہلے

آنحضرت ﷺ کی زندگی تمام تر مکہ معظمہ میں گزری۔ بجز اس کے چند مہینے بصری وغیرہ کے سفر تجارت میں گزرے ہوں اور خود مکہ معظمہ میں نہ ان واقعات کا کوئی واقف کار تھا اور نہ قریش کو ان سے آگاہی تھی۔ اس لئے یہ ذریعہ عم بھی ثابت نہیں۔ چنانچہ قرآن مجید نے علی الاعلان کہا۔

﴿تَنْتَ مِنْ أُنْثَاءِ الْغَيْبِ تُوجِیْهَا إِلَیْكَ مَا كُنْتَ تَعْمَلُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ (حدود-۳)

یہ گزشتہ زمانہ کی باتیں ہیں جن کی بذریعہ وحی ہم تجھ کو تعلیم کرتے ہیں۔ تو خود اور تیری قوم اس سے پہلے ان سے آگاہ نہ تھی۔

آنحضرت ﷺ کی جو زندگی مکہ معظمہ میں گزری اور سفر تجارت میں قریش کے شمی قافلوں کے ساتھ جو زمانہ بسر ہوا۔ اس کا ایک ایک واقعہ قریش کے سامنے تھا۔ جب آپ ﷺ مکہ میں تھے تب بھی آپ قریش کے مجمع میں تھے اور جب کبھی مکہ سے باہر گئے تو بھی قریش ہی کے جھرمٹ میں رہے اس لئے آپ ﷺ کی زندگی کا کوئی لمحہ ان سے مخفی نہ تھا۔ اگر آپ ﷺ نے کوئی ظاہری تعلیم پائی ہوتی تو شاعر و مجنون و ساحر کی طرح وہ اس الزام کا اظہار بھی کر سکتے تھے مگر انہوں نے نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کو اس بات کا یقین تھا کہ محمد ﷺ کا سینہ ظاہری تعلیم کے عیب سے داغدار نہیں۔ چنانچہ قرآن مجید نے با آواز بلند کہا۔

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَنَوَّعَتْ عَلَیْكُمْ وَلَا أَدْرُكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِیْكُمْ عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (یونس-۲۷)

اگر خدا کو منظور ہوتا تو میں تم کو نہ یہ قرآن پڑھ کر سنا تا اور نہ خدا تم کو اس قرآن سے آگاہ کرتا۔ اس سے پہلے میں مدتوں تم میں رہ چکا ہوں۔ کیا تم نہیں سمجھتے؟

قرآن مجید نے ان تمام شکوک اور الزامات کو دہرایا ہے۔ ان کو یہ شک تھا کہ محمد ﷺ کسی دوسرے سے سن کر یہ قرآن پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید نے ان کے اس اعتراض کو نقل کیا اور اس کا جواب دیا۔

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعِیْمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِیْ یُلْحِدُونَ إِلَیْهِ أَعْجَبِيْ وَهَذَا لِّسَانُ عَرَبِیٍّ مُّبِیْنٍ﴾ (نحل-۱۴)

اور ہم کو یہ تحقیق معلوم ہے کہ یہ کفار کہتے ہیں کہ محمد کو کوئی آدمی سکھاتا ہے۔ اس شخص کی زبان جس کی طرف یہ منسوب کرتے ہیں عجیب ہے اور یہ فصیح عربی زبان ہے۔

سورہ فرقان میں چند آدمیوں کی شرکت کا شبہ مذکور ہے۔

﴿وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكَ دِافْتَرَاهُ وَاعْتَاهَ عَنِیْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ (فرقان-۱)

اور کافر کہتے ہیں کہ یہ قرآن من گھڑت چیز ہے۔ جس کو محمد نے گھڑ لیا ہے اور اس افترا پر دازی میں چند اور آدمی بھی شریک ہیں۔ وہ یقیناً غلط اور جھوٹ کہتے ہیں۔

یہ سب شبہات کئے گئے مگر کفار نے کبھی یہ شبہ نہیں ظاہر کیا کہ محمد نے چپکے سے پڑھنا سیکھ لیا ہے اور دوسری آسمانی کتابیں پڑھ کر یہ قرآن بنا لیتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ آپ ﷺ کی اُمت پر ان کو یقین تھا۔ مدینہ آ کر

یہودیوں سے معاملہ پڑا روایات میں بکثرت اس قسم کے واقعات مذکور ہیں کہ یہود آپ ﷺ کے پاس آتے تھے اور آپ ﷺ سے وہ سوالات کرتے تھے جو ان کی کتابوں میں مذکورہ تھے اور کہتے تھے کہ ان کے جواب پیغمبر ہی دے سکتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ ان کے صحیح جوابات دیتے تھے اور وہ متحیر رہ جاتے تھے۔ اس واقعہ سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے کہ یہود کو بھی یہ یقین تھا کہ محمد رسول اللہ ﷺ انہی محض ہیں اور ہماری کتابوں کو نہ انہوں نے پڑھا ہے اور نہ پڑھ سکتے ہیں اور نہ اس جرأت کے ساتھ وہ اپنی کتابوں کے سوالات اس شخص کے سامنے جس کی نسبت ان کو معلوم ہوتا کہ وہ ان کو پڑھ چکا ہے یا پڑھ سکتا ہے۔ نہ پیش کرتے اور نہ اس کو حق و باطل کا معیار قرار دیتے۔

قریش کو جس شخص کی نسبت شبہ تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھاتا ہے اس کے متعلق امام طبری نے تفسیر میں مختلف روایتیں نقل کی ہیں جن سے اس کی شخصیت اور نام کے متعلق کوئی صحیح فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ تاہم مجموعی حیثیت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ میں کوئی نصرانی غلام تھا جو اپنی زبان میں کتب مقدسہ کبھی کبھی پڑھا کرتا تھا اور آپ ﷺ راستہ چلتے اس کے پاس کبھی کبھی کھڑے ہو جاتے تھے۔ اسی پر کفار نے کہا کہ محمد کو یہی قرآن کی آیتیں سکھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ اس غلام کی اور جو کتابیں وہ پڑھا کرتا ہے ان کی زبان عربی نہیں اور نہ وہ عربی جانتا ہے اور آنحضرت ﷺ عربی کے سوا کوئی اور زبان نہیں جانتے اور خود قرآن کی زبان فصیح عربی ہے۔ یہ کیونکر ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ غیہ زبان کو سمجھ لیں اور وہ عجمی غلام قرآن جیسی فصیح زبان میں کلام کرے۔

آنحضرت ﷺ کے بچپن کے واقعات میں سے ایک واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ کو آپ کے چچا ابوطالب اپنے ساتھ شام سے جا رہے تھے۔ راستہ میں بحیرانام ایک راہب نے آپ ﷺ کو دیکھا اور آثار سے پہچان لیا کہ آپ ہی پیغمبر خرازمین ہیں۔ چنانچہ اس نے ابوطالب کو مشورہ دیا کہ ان کو مکہ واپس بھیج دو ورنہ یہود اگر دیکھ لیں گے تو قتل کر ڈالیں گے۔ اگرچہ یہ واقعہ جیسا سیرۃ نبوی جلد اول (شام کا سفر) میں بہ تفصیل لکھا جا چکا ہے لیکن صحیح نہیں ہے۔ تاہم ہمارے عیسائی حباب اس ضعیف روایت پر اپنے شکوک و شبہات کی عظیم الشان عمارت قائم کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پیغمبر اسلام نے اسی راہب کی صحبت سے فیض حاصل کیا۔ اگر یہ صحیح ہے تو دنیا کے سب سے بڑا معجزہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور کیا چاہئے کہ ایک ابجد ناشناس طفل دوازدہ سالہ نے چند گھنٹوں میں حقائق و اسرار دین اصول عقائد نکات اخلاق مہمات قانون اور ایک شریعت عظمیٰ کی تکمیل و تاسیس کے طریقے سب کچھ سیکھ لئے۔ کیا ہمارے عیسائی دوست اس معجزہ کو تسلیم کرتے ہیں؟

سب سے بڑی بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبرانہ زندگی پورے ۲۳ برس تک قائم رہی۔ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی انسانی معلم سے فیض پاتے رہتے تو ضرور تھا کہ وہ اس پورے زمانہ تک یا بڑی حد تک ضیوت و جہوت میں آپ ﷺ کے ساتھ رہتا کہ وقت ضرورت (نعوذ باللہ) آپ ﷺ اس سے قرآن بنواتے، احکام و مواظبت سیکھتے، اسرار و نکات معلوم کرتے اور یہ شخص یقیناً مسلمان نہ ہوتا، کیونکہ جو شخص خود مدعی نبوت کو تعلیم دے رہا ہو وہ کیونکر اس کی نبوت کو تسلیم کر سکتا تھا اور پھر اس شہرت عام ذکر جمیل رفعت مقام کو دیکھ کر جو مدعی نبوت کو حاصل ہو رہی تھی وہ خود پردہ سے پیچھے گمنامی پسند کرتا اور صحابہ کرام کی نگاہوں سے اس کا وجود ہمیشہ مستور رہتا۔ جس عجمی کی نسبت قریش کو شبہ تھا اگر

حقیقت میں آپ ﷺ اس سے تعلیم حاصل کیا کرتے تو قریش جو آپ کی تکذیب، تذلیل اور آپ کو خاموش کرنے کی ہر تدبیر پر عمل پیرا ہو رہے تھے ان کے لئے آسان تھا کہ اس غلام، عجمی کو الگ کر دیتے کہ محمد رسول اللہ ﷺ کی وحی اور قرآن کا تمام کاروبار دفعۃً درہم برہم ہو جاتا۔ علاوہ ازیں زیادہ سے زیادہ اس کا وجود مکہ میں تھا پھر مدینہ میں ۱۳ برس تک سینہ نبوت سے فیضانِ الہی کا سرچشمہ کیونکر اُبلتا رہا؟ قرآن شریعت اسلام اور احکام کا بڑا حصہ یہیں وحی ہوا ہے۔ مکہ میں تو نسبتاً بہت کم سورتیں نازل ہوئی ہیں۔

جب مدینہ منورہ میں اسلام کا چرچا پھیلا تو یہود و نصاریٰ نے اسلام کو بدنام اور بے اثر کرنے کی ایک تدبیر یہ سوچی کہ لوگ جھوٹ موٹ آکر پہلے مسلمان اور پھر چند روز کے بعد مرتد ہو جائیں تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بدنامی ہو اور لوگوں کو خیال ہو کہ اگر یہ مذہب سچا ہوتا تو اس کو قبول کر کے کوئی کیوں چھوڑ دیتا۔

﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَيَّ الْبُكْتِ آمِنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاکْفُرُوا﴾

اخیرۃً لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ ﴿آل عمران-۸﴾

اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ مسلمانوں پر جو اترا ہے اس پر صبح کو ایمان لاؤ اور شام کو اس سے پھر جاؤ۔ شاید کہ وہ لوگ (مسلمان) بھی پھر جائیں۔

چنانچہ اسی سازش کے مطابق ایک عیسائی نے اسد ام قبوں کیا اور سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتب وحی کی خدمت اس کے سپرد کی۔ چند روز کے بعد وہ مرتد ہو گیا اور کہنے لگا کہ میں نے محمد کو جو کچھ لکھ دیا ہے وہ اس کے سوا کچھ نہیں جانتے، خدا نے اپنی نشانی ظاہر کی ورموت نے بہت جلد اس کی افترا پر دازی کا ہمیشہ کے لئے خاتمہ کر دیا۔ اے اور دنیا نے دیکھ لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان نبوت کا چشمہ اب بھی اسی طرح جوش زن ہے۔

صلح حدیبیہ کا ایک واقعہ یہ ہے کہ قریش اور مسلمانوں نے درمیان عہد نامہ مرتب ہو رہا تھا۔ حضرت علیؓ عہد نامہ لکھ رہے تھے۔ عہد نامہ کی عبارت یہ تھی کہ ”یہ وہ شرائط ہیں جن کو خدا سے رسول محمد نے منظور کیا“ قریش نے کہا ”اگر ہم آپ کو خدا کا رسول مانتے تو اس لڑائی کی نوبت ہی کیوں آتی۔ اس لفظ کو مٹا کر اپنا وراپنے باپ کا نام لکھئے“ آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ ان کی حسب خواہش ترمیم کر دو۔ حضرت علیؓ نے کہا مجھ سے یہ گستاخی نہیں ہو سکتی۔ آپ ﷺ نے پوچھا وہ اغاظ کہاں ہیں؟ حضرت علیؓ نے انگلی رکھ کر بتایا تو آپ ﷺ نے خود اپنے دست مبارک سے رسول اللہ کا لفظ مٹ دیا اور محمد بن عبد اللہ لکھ دیا۔ یہ واقعہ بخاری، مسلم، نسائی، مسند ابن فضال اور تمام کتب سیر میں مذکور ہے۔ اسی کے ساتھ بخاری میں یہ تصریح ہے کہ ﴿وَلَبِيسَ يَحْسَنُ يَكْتَبُ﴾ اور مسند احمد میں بروایت اسرائیل یہ الفاظ ہیں ﴿وَلَبِيسَ يَحْسَنُ يَكْتَبُ﴾ یعنی آپ ﷺ لکھنا نہیں جانتے تھے لیکن باوجود اس کے تمام احادیث و سیر میں یہ ہے کہ ”آپ ﷺ نے محمد بن عبد اللہ کے اغاظ لکھ دیئے۔“ روایت کے ظاہر کی معنی سے بعضوں کو یہ شبہ ہوا کہ آپ ﷺ نے خود اپنے دست

۱۔ صحیح بخاری، علامات النبوة فی الاسلام

۲۔ صحیح بخاری، باب عمرة القضاء۔

مبارک سے یہ الفاظ لکھے اور آپؐ نے شاید اخیر زمانہ میں لکھنا سیکھ لیا تھا۔ ابن ابی شیبہ نے مجاہد کے واسطہ سے یہ روایت کی ہے کہ ”آپؐ نے اس وقت تک وفات نہیں پائی جب تک آپؐ کو لکھنا پڑھنا نہ آ گیا۔“ اور ایک اور روایت (بواسطہ یونس بن میسرہ عن ابی کبشہ السلول عن سہل بن اخطلیہ) نقل کی ہے کہ آپؐ نے حضرت امیر معاویہؓ سے ایک فرمان لکھوا کر قرع اور عینہ کو عنایت فرمایا۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے آ کر کہا کہ معلوم نہیں اس میں کیا لکھا ہے۔ آپؐ نے اس پر ایک نظر ڈال کر فرمایا وہی لکھا ہے جو میں نے حکم دیا ہے۔

اگر یہ روایتیں صحیح ہیں تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اور معجزہ ہوگا کہ انسانی تعلیم کے بغیر اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو یہ فن بھی اپنی بارگاہ سے عنایت کیا۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایتیں ترم تر موضوع یا نہایت ضعیف ہیں اس لئے آپؐ کی امت کے متعلق جو متواتر روایتیں ہیں، ان سے ان کی تفسیح نہیں ہو سکتی۔ یہ ممکن ہے کہ امی سے امی آدمی کے ہاں جب شب و روز لکھنے پڑھنے کا کام لگا رہے تو وہ کسی قدر حرف شناس ہو جائے، خصوصاً اپنے نام اور دستخط کو پہچان لینا اور ان کو لکیر کھینچ کر لکھ دینا تو معمولی بات ہے۔ لیکن اصل یہ ہے کہ فاعل مجازی و حقیقی کی تفصیل میں راویوں سے مسامحت ہوئی ہے۔ عموماً سلاطین امراء و اکابر جو فرامین اور مراسلات لکھتے ہیں، محاورہ عام میں ان کو لکھنا ہی کہتے ہیں۔ آپؐ کہتے ہیں کہ ”عالمگیر نے یہ فرمان لکھ کر دیا“ ”شاجہان نے جامع مسجد بنائی“ ”فلاں بادشاہ نے یہ قلعہ تعمیر کیا“۔ حالانکہ لکھنے والے، بنانے والے اور تعمیر کرنے والے کاتب اور معمار تھے، مگر چونکہ ان سلاطین کے حکم سے اور انہی کی طرف سے وہ لکھا یا بنایا گیا، اس لئے بولنے والے خود سلاطین اور امراء کی طرف فعل کی نسبت کر دیتے ہیں۔ چنانچہ اسی محاورہ کے مطابق اس موقع پر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلاطین عالم کے نام دعوت نامے بھیجے ہیں تو وہاں عام طور پر یہ الفاظ ہیں ﴿وکتب الی قبصر وکتب الی کسری﴾ آپؐ نے قیصر کو یہ خط لکھا، کسری کو یہ لکھا مگر سب کو معلوم ہے کہ آپؐ نے دست خاص سے یہ خطوط لکھ کر نہیں بھیجے۔ مگر چونکہ آپؐ ہی نے لکھوائے تھے اس لئے ان کی نسبت آپؐ ہی کی طرف کی گئی۔ روزمرہ کی بات ہے کہ ہندوستان کے ادنیٰ طبقے جو نوشت و خواند سے عاری ہیں وہ اپنے اعزہ اور احباب کو خط لکھاتے ہیں مگر کہنے والے اس کو یوں ہی کہتے ہیں کہ اس نے خط میں لکھا ہے کہ میں آنے والا ہوں حالانکہ وہ خود لکھنے والا نہیں، اس نے دوسروں سے لکھایا ہے۔ مگر چونکہ لکھنے والے نے اپنا مدعا نہیں لکھا بلکہ لکھانے والے کی زبان سے اس کا مدعا ظاہر کیا ہے اس لئے اسی کی طرف فعل کی نسبت کر دی گئی۔ قرآن پاک نے آپؐ کو بار بار بار اور برملا اُمی کہا ہے۔ اس سے زیادہ ثبوت اس کا اور کیا چاہئے؟ لیکن آپؐ اُمی ہو کر، امیوں میں پل کر، کتب سابقہ کی ظاہری تعلیم سے نا آشنا ہو کر بھی سب کچھ جانتے تھے اور یہ آپؐ کا معجزہ تھا۔ کفار کو خطاب کر کے قرآن کہتا ہے کہ محمد کی صداقت کی یہ دلیل کافی نہیں کہ وہ نا آشنائے تعلیم ہو کر بھی وہ کچھ جانتا ہے جس کی علمائے بنی اسرائیل کے سوا اور کسی کو خبر نہیں۔

﴿اِنَّهُ لَمِنَ الْاَوَّيْنَ﴾، اَوَّلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَيَةٌ كَیَّعْنَمَ عُمُوْا نَسِیْ اِسْرَآئِیْلَ ﴿شعراء﴾

یہ باتیں گزشتہ پیغمبروں کی کتابوں میں ہیں۔ کیا ان کافروں کے لئے یہ نشانی نہیں کہ ان باتوں کو (جو ایک امی کی زبان سے ادا ہو رہی ہیں) بنی اسرائیل کے عالم جانتے ہیں۔

ذات نبوی ﷺ کی حفاظت

﴿وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾

انبیائے کرامؑ جب دنیا میں تشریف لاتے ہیں تو وہ دنیا کی جہالت و ظلمت، جور و ستم، گناہ و معصیت کے خلاف اپنا جہاد شروع کر دیتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہزاروں انسان ان کے دشمن بلکہ ان کے خون کے پیاسے ہو جاتے ہیں۔ اس تنہائی و بیکسی کے عالم میں جس سے ہر مصلح کو آغاز دعوت میں دو چار ہونا پڑتا ہے، صرف اُسی قادر و توانا کا ہاتھ ہوتا ہے، جو ان کی تسکین و نصرت کا سہارا ہوتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ نمرود کے دربار میں اور حضرت موسیٰؑ فرعون کی بارگاہ میں، حضرت عیسیٰؑ رومیوں اور یہودیوں کی عدالت میں ایک ہی گناہ کے مجرم تھے مگر چونکہ اللہ تعالیٰ اپنے اس پیغام کی بقا و قیام کا جس کے لئے وہ پیغمبر کو مبعوث کرتا ہے خود مدد دار ہوتا ہے اس لیے اس بیکسی و بے چارگی کے عالم میں اس کی زندگی کا وہی محافظ اور نگہبان بن جاتا ہے کہ وہ بے خوف و خطر اپنے فرائض کو انجام دے سکیں۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کو شروع ہی میں تسکین دے دی گئی تھی۔

﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (طور: ۲)

اپنے رب کے حکم کے انتظار میں صبر کئے بیٹھا رہ کہ تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے۔

سب کو معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب دعوت کا آغاز کیا تو مکہ کا بچہ بچہ آپ ﷺ کا دشمن ہو گیا۔ آپ ﷺ کو طرح طرح کے آزار پہنچائے گئے۔ آپ ﷺ کے خلاف سینکڑوں منصوبے باندھے گئے۔ آپ ﷺ کے قتل کی سازشیں ہوئیں۔ کھواریں زہر میں بھجا کر رکھی گئیں۔ سوتے میں آپ ﷺ کے قتل کا ارادہ کیا گیا۔ میدان جنگ میں آپ ﷺ پر زغہ کیا گیا۔ کمین گاہوں سے آپ ﷺ پر حملے کئے گئے۔ غفلت میں آپ ﷺ کے سر پر پتھر گرانے کی تدبیر سوچی گئی۔ کھانے میں زہر دیا گیا مگر ہر موقع پر یہ ظاہر ہوا کہ

ع دشمن اگر قوی است نگہبان قوی تر است

اور قرآن مجید کا یہ اعلان صحیح ثابت ہوا۔

﴿إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ (اسراء)

تیرے پروردگار نے لوگوں کو گھیر رکھا ہے کہ تجھ پر دسترس پائیں۔

یہ خود ایک مستقل معجزہ ہے کہ ان ہنگاموں، فتنوں اور سازشوں کے عالم میں خصوصاً عرب کے ملک میں جہاں اقتدار حکومت یا نظام امن کا نام و نشان تک نہ تھا کیونکر آپ ﷺ نے بحفاظت تمام اپنے فرض کو انجام تک پہنچایا۔ قریش کی مجلسیں اکثر خانہ کعبہ میں منعقد ہوا کرتی تھیں اور اکثر وہیں ان کی نشست و برخاست رہا کرتی تھی۔ تاہم آنحضرت ﷺ نماز اور طواف کے لئے بے خوف و خطر وہیں تشریف لے جایا کرتے اور بر ملا ان کے دیوتاؤں اور بتوں کی برائیاں بیان کیا کرتے تھے۔ آخر قریش نے ایک دفعہ ارادہ کیا کہ نعوذ باللہ آپ ﷺ کا خاتمہ کر دیں۔ یہ خبر آپ ﷺ تک پہنچتی ہے مگر اس سے آپ کے ارادہ میں کسی قسم کا وہم یا ضعف نہیں پیدا ہوتا۔ ایک دن قریش نے یہ طے کیا کہ آج محمد کی بوٹی بوٹی اڑادی جائے۔ اتفاق سے کفار کی یہ تقریر حضرت فاطمہؑ سن لیتی ہیں۔ وہ روتی ہوئی باپ کی

خدمت میں حاضر ہوتی ہیں۔ آپ ﷺ تسلی دیتے ہیں اور وضو کر کے حرم کی سمت روانہ ہو جاتے ہیں۔ دشمنوں کی نگاہیں آپ ﷺ پر پڑتی ہیں تو وہی نگاہیں جواب تک خون آشامی کے لئے تیار تھیں دفعہ سرنگوں ہو جاتی ہیں۔ اے حاکم میں ہے کہ اس کے بعد آپ ﷺ نے چند کنکریاں اٹھا کر ماریں۔ جن کو یہ کنکریاں جا کر لگیں وہ بدر میں مارے گئے۔

ایک دفعہ ابو جہل نے ارادہ کیا کہ اگر اب وہ آپ کو سجدہ میں دیکھے گا تو آپ کی پیشانی کو رگڑ دے گا۔ جب وہ اس ارادہ سے آگے بڑھا تو جھک کر پیچھے لوٹ گیا۔ لوگوں نے دریافت کیا تو اس نے کہا مجھے ایسا معلوم ہوا کہ میرے اور محمد کے درمیان آگ کی خندق حائل ہے اور چند پردارہستیاں کھڑی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ میرے قریب آتا تو فرشتے اس کے ٹکڑے اڑا دیتے۔ ۱

معلوم ہے کہ جس شب کو آپ ﷺ نے ہجرت کا ارادہ کیا ہے قریش کے تمام خاندانوں نے مل کر آپ ﷺ کے قتل کا فیصلہ کر لیا تھا۔ قریش کے بہادر رات بھر خانہ اقدس کا پہرہ دے رہے تھے تاہم آپ ﷺ ان کے سامنے سے نکلے۔ زبان مبارک پر یہ آیت پاک تھی۔

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ أَتْبَعِيهِمْ سَنًا وَمَنْ حَلَفَهُمْ سَنًا فَاعْتَسِبَهُمْ فَهَمُّ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (ہین۔)

اور ہم نے ان کے آگے اور پیچھے دیواریں کھڑی کر دیں (ان کی آنکھوں پر) پردہ ڈال دیا کہ وہ نہیں دیکھتے ہیں۔

پہرہ داروں کی آنکھوں پر قدرت نے مہر لگا دی اور آنحضرت ﷺ ان کے درمیان سے نکل کر چلے گئے۔ صبح ہوئی تو دشمن آپ ﷺ کے تعاقب میں اس غارتگ پہنچ گئے جہاں آپ اور حضرت ابوبکرؓ جا کر چھپے تھے۔ وہ اس غار کے دہانہ تک پہنچ گئے اور اگر وہ ذرا جھک کر دیکھتے تو ان مقدس پناہ نریں پر ان کی نظر پڑ جاتی مگر خدا نے ان کی عقل اور دور اندیشی کے نور کو بجھا دیا کہ نیچے جھک کر دیکھنے کا خیال تک ان کے دل میں نہیں آیا۔

کفار نے یہ اعلان کیا تھا کہ جو محمد کو گرفتار کر لے گا یا ان کا سر کاٹ کر لے گا اس کو سواونٹ انعام میں ملیں گے۔ یہ سن کر سراقہ بن جعشم اپنے اسپ راہوار پر سوار ہو کر آپ ﷺ کے تعاقب میں روانہ ہوا اور دم بہ دم اس مختصر قافلہ کے قریب ہو رہا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ پر بہ تقاضائے بشری اضطراب طاری تھا۔ مگر آنحضرت ﷺ کی سکینت خاطر میں کوئی فرق نہ آیا۔ آپ ﷺ نے دعا کی۔ تین دفعہ اس کے گھوڑے کے پاؤں زمین میں دھنس دھنس گئے۔ اس نے فال کے تیر نکال کر دیکھے تو ہر دفعہ نفی میں جواب آیا۔ بالآخر اس کو یقین ہو گیا کہ یہ کوئی اور ہی راز ہے اور ذات محمدی ہماری گرفت سے باہر ہے۔ اس نے اپنے ارادہ فاسد سے توبہ کی اور آنحضرت ﷺ سے ایک خط امن لے کر واپس پھر گیا اور بعد کو مسلمان ہو گیا۔ ۲

شروع شروع میں جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو صحابہؓ جان نثاری کی بنا پر راتوں کو آپ ﷺ کے گرد پہرہ دیا کرتے تھے۔ ایک رات صحابہؓ آپ ﷺ کے خیمہ کے گرد پہرہ دے رہے تھے کہ آیت نازل ہوئی۔

۱۔ مسند رک حاکم جداول ص ۶۳ حیدر آباد مسند بن حبیل جداول ص ۳۶۸۔

۲۔ صحیح مسلم باب قور تعالیٰ وما کان اللہ ليعذبہم

۳۔ صحیح بخاری باب ہجرة النبی ﷺ۔

﴿وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (مائدہ)

اور اللہ ان لوگوں سے تیری حفاظت کرے گا۔

آپ ﷺ نے اسی وقت خیمہ سے باہر سر نکالا اور پہرہ وادوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ وہو! اس جاہل خدا نے میری حفاظت کا فرض خود اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ ۱۔ یہ وعدہ حفاظت ہزار ہا مشکلات اور خطرات کے باوجود بھی پورا ہوتا رہا۔ غزوہ احد میں جب مسلمانوں کے پاؤں اکھڑ چلے تھے اور ذات مبارک دشمنوں کے زغہ میں تھی آپ ﷺ پر تیغ و تبر و سنگ کی بارش ہو رہی تھی لیکن دو سپید پوش فرشتے آپ ﷺ کے پاس کھڑے ہوئے آپ کی حفاظت کا فرض انجام دے رہے تھے۔ ۲۔

ایک دفعہ ایک شخص کو لوگ رفقہ کر لائے اور عرض کی کہ یہ حضور ﷺ کے قتل کی گھات میں تھا۔ فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو کہ اگر یہ مجھ کو قتل کرنا چاہتا بھی تو نہیں کر سکتا تھا۔ اسی طرح سے خیبر میں جب ایک یہودیہ نے گوشت میں زہر ملا کر پیش کیا تو آپ ﷺ نے پہلا ہی لقمہ اٹھایا تھا کہ فرمایا کہ یہ گوشت نہ کھاؤ کیونکہ اس نے مجھ سے کہا ہے کہ اس میں زہر ملا ہے۔ یہودیہ کو بلا کر جب واقعہ کی تحقیق کی اور اس نے اپنی نیت فاسد کا اقرار کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ خدا تجھ کو اس پر قابو نہ دیتا۔ ۳۔



۱۔ جامع ترمذی تفسیر سورہ مائدہ۔

۲۔ صحیح بخاری غزوہ احد و صحیح مسلم کتاب الفضائل۔

۳۔ صحیح مسلم۔

لیلۃ الجن

جنوں کی انقلاب آسمانی کی تلاش اور ان کا مشرف باسلام ہونا

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ (سورۃ جن)

مخلوقات الہی کی تعداد اور اصناف کا کون اندازہ لگا سکتا ہے۔

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ (مذہب)

اور تیرے رب کی فوجوں کا علم اس کے سوا کسی کو نہیں۔

مخلوقات الہی کی ایک صنف کا نام جن ہے۔ اہل لغت کہتے ہیں کہ عربی میں جن کا لفظ جس سے مشتق ہے جس کے معنی ”چھپنے اور چھپانے“ کے ہیں۔ چونکہ یہ مخلوق انسانوں کی آنکھوں سے عموماً مستور رہتی ہے اس لئے اس کو جن کہتے ہیں۔ یہ عجیب بات ہے کہ یہ لفظ اسی معنی میں یا اسی کے قریب قریب مختلف قوموں کی زبانوں میں پایا جاتا ہے۔ فرنج میں جنی (GENEE) اور انگریزی میں (GENEI) اسی مفہوم میں ہے جس میں عربی میں جنی (دیو، بھوت، پلٹ) ہے۔ لاطینی میں جینیوس (GENIUS) اور جینی (GENII) وہ مفہوم رکھتا ہے جو ہمارے ہاں ہمزاد کا ہے اور روح نوعی کے معنی میں بھی یہ لفظ رومی اساطیر (میتھالوجی) میں مستعمل ہوا ہے۔ فارسی میں ”جان“ کے معنی مطلق ”روح“ کے ہیں۔ بہر حال دنیا کی قوموں میں یہ اعتقاد کسی نہ کسی حیثیت سے موجود رہا ہے کہ انسانوں کے سوا اس سطح ارضی پر ایک اور غیر مرئی مخلوق بھی موجود ہے۔ یورپ کے موجودہ دور الی د میں ارواح سے نامہ و پیام اور ان کے عمل و تسخیر کے کارنامے بڑے بڑے فلسفیوں اور مذہب پرستوں کو آمینہ حیرت بنائے ہوئے ہیں اور روز بروز ان کے انکار اور شک کی جرأت کم ہوتی چلی جاتی ہے۔ اسد کے عہد وہ دوسری مسم مذہبی کتابوں میں بھی جن اور شیطان کے تذکرے موجود ہیں۔ حضرت عیسیٰ کے معجزات جو موجودہ انجیل میں مذکور ہیں ان کی بڑی تعداد انسانوں اور حیوانوں کو ان کے پنجہ ظلم سے رہائی ہے۔

قرآن نے بتایا ہے کہ ان کی پیدائش انسانوں سے پہلے ہوئی ہے اور یہ آگ سے بنائے گئے ہیں۔

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ وَالْحَاآءُ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَّارِ

السَّمُومِ﴾ (حجر-۳)

اور ہم نے آدمی کو کھنکھاتے سڑے ہوئے گارے سے پیدا کیا اور جنوں کو اس سے پہلے لو کی آگ سے پیدا کیا۔

﴿وَخَلَقَ الْحَاآءُ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ﴾ (رحمن-۱)

اور اس نے جنوں کو آگ کی لو سے پیدا کیا ہے۔

اسلام سے پہلے عرب میں جنات کا بڑا تسلط تھا، ان کی پوجا کی جاتی تھی۔ ان کی دہائی مانگی جاتی تھی۔ بت خانوں میں جوع مل اور کاہن ہوتے تھے ان سے ان کی دوستی ہوتی تھی اور وہ ان کو غیب کی خبریں بتایا کرتے تھے۔ بچوں کے سر ہانے استرے رکھے جاتے تھے کہ ان سے جنات بھاگ جاتے ہیں۔ یہ اعتقاد تھا کہ ہر شاعر کے ساتھ ایک جن ہوتا

ہے۔ یہ بھی خیال تھا کہ وہ صورتیں بدل بدل کر لوگوں میں پھرتے ہیں اور ان کو ستاتے ہیں۔ خدا کے کارخانہ قدرت میں بھی ان کے استیلاء اور تصرف کو دخل تھا۔ وہ جنگلوں میں انسانوں کو مار ڈالتے تھے۔ راستوں سے اٹھالے جاتے تھے۔ لوگوں کو بیمار ڈال دیتے تھے۔ ان کے ہوش و حواس کے خزانہ پر قبضہ کر لیتے تھے۔ غرض جس طرح خدائی الوہیت میں عرب کے بہت سے دیوتا اور دیویاں شریک تھیں اسی طرح یہ جنات بھی شریک تھے۔

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ (نعم-۱۳)

اور ان مشرکوں نے جنوں کو خدا کا شریک بنایا ہے۔

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا﴾ (صافات-۵)

اور ان مشرکوں نے خدا اور جنوں کے درمیان رشتے قائم کر رکھے ہیں۔

﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُّؤْمِنُونَ﴾ (سبا-۵)

(خدا قیامت میں ان سے کہے گا) بلکہ یہ لوگ جنوں کی پرستش کرتے تھے اور ان میں اکثر لوگ انہی کے معتقد تھے۔

اسلام آیا تو اس نے ان اعتقادات باطلہ کے تار و پود کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا۔ اس نے دنیا میں صرف ایک ہی قوت کی تعلیم دی اور وہ خدا کی تھی۔ اس نے بتایا کہ جنات بھی اس کے حضور میں ویسے ہی عاجز اور در ماندہ ہیں جیسے انسان۔ وہ بھی اسی طرح اس کی مخلوق ہیں جیسی اس کی دوسری مخلوقات۔ ان میں لوگ اسی طرح اچھے اور برے، کافر اور مومن سعید اور شقی ہوتے ہیں جس طرح انسانوں میں۔ وہ بھی توحید و رسالت اور احکام الہی کے ماننے کے ویسے ہی مکلف ہیں جیسے عام انسان۔

﴿وَمَا حِفْظُ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِلَّا لِيُعْبُدُون﴾ (ذاریت-۳)

میں نے جن اور انس کو اسی لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری بندگی کریں۔

قیامت میں دونوں سے سوال ہوگا۔

﴿يَوْمَئِذٍ يَمْعُشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ آيَاتِي وَيُزِدُّونَكُمْ لِقَاءَ

يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ (انعام-۱۶)

۔ جن اور انس کی جماعت! کیا تمہارے پاس تم ہی میں سے پیغمبر تمہارے پاس نہیں آئے تھے اور وہ تم کو ہماری

آیتیں بتاتے تھے اور تمہارے دل میں زبردستی آتے تھے۔

قرآن نے ان سے دونوں عاجز ہیں

﴿فَلْيُلْئِمْ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ - يَأْتُوا مِثْلَ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ (اسرا-۱۰)

کہہ دے کہ اگر انس و جن دونوں مل کر چاہیں کہ ایسا قرآن بتلائیں تو ان کے لئے یہ ناممکن ہے۔

خدا کی قدرت اور طاقت کے سامنے دونوں لاچار اور در ماندہ ہیں۔

﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا

تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطٰنٍ﴾ (رحمن-۲)

اے جن و انس اگر آسمان وزمین کے حدود سے نکل کر باہر جا سکتے ہو تو نکل جاؤ لیکن خدا کی قدرت قاہرہ کے بغیر تم نکل نہیں سکتے۔

کاہنوں اور عاموں کو جو غیب کی بعض بعض باتیں معلوم ہو جاتی ہیں تو اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی امر کا فیصلہ کرتا ہے تو وہ اپنے ملائکہ میں اس کا ذکر کرتا ہے۔ ملائکہ اعلیٰ والے اپنے نیچے کے فرشتوں سے اس کا تذکرہ کرتے ہیں اور اس طرح درجہ بدرجہ ہر آسمان کے فرشتوں کو علم ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ آخری آسمان تک بات پہنچ جاتی ہے جہاں سے نیچے دنیا کی حد شروع ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ جنت و شیطین سن گن بننے کے لئے ادھر ادھر چھپے رہتے ہیں۔ ایک دو لفظ انہوں نے سن لئے اور ان میں اپنی طرف سے سو جھوٹ ملا کر کاہنوں اور عاملوں سے کہہ دیتے ہیں۔ وہ اس کو انہوں میں مشتہر کرتے ہیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے آسمان میں بے شمار ستاروں کے شعاع بھڑکار رکھے ہیں کہ ایک تو ان سے آسمان کی زیبائش و آرائش ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب یہ جنت اور شیطین اپنی سرحد سے آگے بڑھ کر فرشتوں کی باتیں سننا چاہتے ہیں تو فوراً ایک چمکتا ہوا تار (شہاب ثاقب) ٹوٹ کر ان پر گرتا ہے۔ مختلف سورتوں میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

﴿وَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرِيَّاهَا يَنْظُرُونَ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝ لَا مِنْ اسْتَرْقٍ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ﴾ (حجر-۲)

اور ہم نے آسمان میں برج بنائے ہیں اور ان ستاروں کو دیکھنے والوں کے لئے زینت و آرائش بنایا ہے اور ہر نذہ درگاہ شیطان سے اس کو محفوظ رکھا ہے۔ لیکن اتنا ہے کہ وہ چوری چھپے کچھ سن لے تو ایک چمکتا ستارہ اس کا پیچھا کرتا ہے ﴿أَسَازِئًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِرِيَّةٍ الْكَوَاكِبُ ۝ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ۝ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْأَعْلَىٰ وَيَقْدِرُونَ مِنْ كُلِّ حَايٍ ۝ دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَصِيءٌ ۝ لَا مِنْ خَطَفٍ السَّحَابَةِ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ (صافات-۱)

ہم نے آسمان زیریں کو ستاروں کی آرائش سے مزین کیا ہے اور ان کو ہر سرکش شیطان کا نگہبان بنایا ہے وہ ملائکہ کی باتیں نہیں سن سکتے۔ وہ ہر طرف سے پھینک کر مارے جاتے ہیں اور یہ ان کے لئے زخمی سزا ہے۔ اس طرح وہ فرشتوں کی باتیں نہیں سن سکتے لیکن یہ کہ کوئی اچک کر سن لے تو ایک دھکتا ہو ستارہ اس کے پیچھے لگا رہتا ہے۔

﴿وَقَدْ رَئَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ ۝ (مک-۱)﴾
ہم نے آسمان زیریں کو ستاروں کے چراغوں سے مزین کیا ہے اور ان کو شیطانوں کے لئے پھینک کر مارنے کی ایک چیز بنایا ہے۔

﴿وَرِئَاءَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (نصت-۲)
اور ہم نے آسمان زیریں کو ستاروں کے چراغوں سے مزین کیا ہے اور ان کو نگہبان بنایا ہے۔ یہ غائب و دانا خدا کی تقدیر ہے۔

دنیا میں اس سلسلہ نبوت کا جو آغاز آفرینش سے جاری تھا اور دین الہی کا ہزاروں منزلوں کے طے ہونے سے

بعد تکمیل کی منزل میں پہنچ جانا اور نوع انسان کو خدا کی وہ آخری شریعت سپرد ہونا جس کے بعد خاکدان عالم کو وحی و نبوت کے کسی اور حامل کی ضرورت نہ ہوگی، ایک ایسا واقعہ تھا جس نے آب و خاک کے عالم میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ اس نے سطح زمین کے ہزاروں پیغمبروں کے دین و ملت کو منسوخ کر دیا۔ ان کی آسمانی کتابوں کے احکام و رسوم کو بدل دیا۔ ملکوں کی شہنشاہیاں ہل گئیں۔ قیصر و کسری کے تخت الٹ گئے۔ صومعہ و کلیسا ویران ہو گئے۔ اسی طرح مملکت فلکی اور آسمانی بادشاہی میں بھی انقلاب کا ظہور ہونا ضروری تھا۔ آسمانی مخلوقات میں بھی ایک انقلاب پیدا ہوا مگر اس کو وہی دیکھ سکے جو دیکھ سکتے تھے۔ انجیل میں حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے موقع پر بھی ایک نئے نورانی ستارہ کے ظہور کی خبر ہے جس کو دیکھ کر دوسرے ملک کے لوگ ان کی تلاش میں بیت لحم پہنچے اور ان کے دیدار سے مشرف ہوئے مگر بنی اسرائیل کو آخر تک اس بینائی سے محرومی رہی۔

صحیحین میں ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نبوت سے سرفراز ہوئے تو ستاروں کی دنیا میں ایک انقلاب پیدا ہوا۔ جن اور شیطین اب اوپر چڑھنے سے روک دیئے گئے۔ ٹوٹنے والے ستاروں کی بھرمار ہو گئی۔ کائناتوں اور عالموں کی خبر رسانی کے ذرائع مسدود ہو گئے اور ان باطل پرستیوں کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند کر دیا گیا۔ اس آسمانی انقلاب نے جنوں اور شیطانوں کی محفلوں میں حیرت پیدا کر دی۔ سب نے کہا یقیناً روئے زمین پر کوئی اہم واقعہ رونما ہوا ہے۔ دنیا کی ہر سمت کو انہوں نے چھان ڈالا۔ اس پر چند سال گزر گئے۔ آنحضرت ﷺ اسلام کی تبلیغ کے لئے قبائل میں دورے کر رہے تھے اور اسی تقریب سے عکاظ کے میلہ میں تشریف لے جا رہے تھے۔ راستہ میں رات کے وقت مقام نخلہ میں قیام ہوا۔ صبح کے وقت آنحضرت ﷺ اپنے رفقاء کے ساتھ نماز میں مصروف تھے اور قرآن مجید کی آیتیں جہر کے ساتھ تلاوت فرما رہے تھے کہ اتفاق سے جنوں کی ایک جماعت کا جو تفتیش حال کے لئے تہامہ کی طرف آئی تھی اس مقام پر گزر ہوا۔ اس نے جب قرآن مجید کی آیتیں سنیں تو یک بار پکار اٹھی کہ یہی وہ نور حق ہے جو درخشاں ستاروں میں ہمیں نظر آتا ہے۔ وہ لوٹ کر اپنی قوم میں گئی اور ان کو جا کر خاتم نبوت کے ظہور کی بشارت سنائی۔ ۱۔

﴿قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ سَتَمُعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۚ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ يَفْقَهُ لَفِطَتَ اللَّهِ سَطَطًا ۚ وَأَنَا ظَنُّنَا أَنَّ لَكُم تَفْهُومًا ۖ عَلَيَّ اللَّهُ كَذِبًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۚ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّ لَكُم بَيْعًا مِّنَ اللَّهِ أَجْدًا ۚ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَاحِشْنَاهَا مُلْبِثٌ خَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۚ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحْدُثْ لَهُ شَهَانًا رَّصْدًا ۚ وَأَنَا لَا بُدْرَىٰ شَرٍّ أَرِيدُ بِكُمْ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۚ وَأَنَا مَّا الصَّاحُونَ وَمَا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ۚ وَأَنَا طَسْنَا أَنَّ لَكُم تَعَجَّرَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ تَعَجَّرَ هَرَبًا ۚ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا

۱۔ یہ یوں تفصیل صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب الجہر فی الصبح میں ہے و ماہم بخاری نے مختلف باب میں اس واقعہ و درج کیا ہے۔ مثلاً تفسیر سورہ جن و باب الجہر بقرآن الفجر و مسند ابن ضہل روایات ابن عباس ج ۱ ص ۲۵۲ صحیح ترمذی تفسیر سورہ جن۔

تُهْدَىٰ أَمَّا لَهُ فَعَنْ يُومِ ۖ سِرَّهُ غَافٍ حِسَابُهُ رَهِيْقٌ ۖ وَأَمَّا مِنَ الْمُنْتَضَمِينَ وَهُمُ
يَقْسُطُونَ فَمِنْ أَسْمِهِمْ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۖ وَأَمَّا لِقَاسُطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٠﴾

ۛ پیغمبر! لوگوں سے کہہ دے کہ مجھ کو بذریعہ وحی خبر دی گئی ہے کہ جنوں کی ایک جماعت نے قرآن کو سنا تو انہوں
نے کہا کہ ہم نے عجیب و غریب کتاب اہی سنی جو ہدایت کی طرف رہنمائی کرتی ہے، تو ہم اس پر ایمان لائے اور اب
ہم ہرگز خدا کا کسی کو شریک نہ بتائیں گے۔ خداوند تعالیٰ کی نہ تو کوئی بیوی ہے اور نہ کوئی ٹکا ہے۔ ہم میں سے کچھ
بیوقوف خدا پر بہت دور ز عقل نزام قائم کرتے تھے۔ ہم سمجھتے تھے کہ کوئی انسان یا جن خدا پر جھوٹا الزام نہیں قائم کر
سکتا۔ انسانوں میں کچھ ایسے لوگ تھے جو بعض جنوں کی پناہ مانگا کرتے تھے تو، نبی نے ان کو اور زیادہ گمراہ کر
دیا۔ انسان بھی ہماری جی طرح یہ سمجھتے تھے کہ اب خدا کوئی پیغمبر نہ بھیجے گا۔ ہم نے آسمان کو خوب ٹٹول تو ہم نے پایا کہ
وہ نگہبانوں سے اور ٹوٹنے والوں تاروں سے بھرا ہوا ہے۔ ہم پہلے اس آسمان کی بعض نشست گاہوں میں سننے کو بیٹھ
جاتے تھے۔ اب جو کوئی سننے جاتا ہے تو اپنی تاک میں ٹوٹنے والے ستارہ کو پاتا ہے ورنہ ہمیں معلوم کہ اس
نقدب سے زمین و لوں کے ساتھ کسی برائی کا ارادہ کیا جا رہا ہے یا ان کا پروردگار ان کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتا ہے
ہم میں سمجھے بھی ہیں اور ان کے علاوہ اور کچھ بھی ہیں۔ ہم جدا جدا رستوں پر تھے اور ہم سمجھتے تھے کہ ہم خدا کو اس
زمین میں عاجز نہیں رستے ورنہ بھگت اس کے قبضہ سے نکل سکتے ہیں اور جب ہم نے اس ہدایت کی بات کو
سنی تو اب ہم اس پر ایمان لاتے ہیں تو جو شخص اپنی پروردگار پر ایمان لے آتا ہے تو پھر گھائے ٹوٹنے کا اس کو ڈر
نہیں رہتا۔ ہم میں کچھ اطاعت گز رہے ہیں کچھ گنہگار ہیں تو جواطاعت گزار ہیں انہی نے حقیقت میں ہدایت کا راستہ
ڈھونڈ نکالا ہے اور جو گنہگار ہیں وہ جہنم کے اندھن ہیں۔

پھر سورہ احقاف میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

﴿وَأَذْصَرُوا أَيْتَ بَصَرًا مِّنَ الْجَنِّ يَسْتَمْعُونَ الْفُرَانَ فَمَا حَصَرُوهُ قَالُوا أَتَصْنَعُونَ فَنَمَّا
فُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُّذَرِّينَ قَالُوا يَقَوْمُ مَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنَّا بَعْدَ مَا نُسِي مَصَدَّقًا
ثُمَّ بَرَّ يَدِيهِ يَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ يَنْقُذُ مَا أَحْيَاوْا دَعَا إِلَهَ وَامْنَاهُ
يَعْرِضُكُمْ مِّن دُنُوبِكُمْ وَيُجِرُكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (حَد-٣)

ہم نے جب جنوں کی ایک جماعت کے رخِ نوے پیغمبرِ اہیہ کی طرف پھیر دیا کہ وہ قرآن کو سنیں تو جب وہ آئے تو
 انہوں نے ایک دوسرے سے کہا چپ رہو۔ جب قرآن ختم ہو گیا تو وہ اپنی قوم کے پاس گئے کہ ہمیں خبردار
 کریں۔ انہوں نے جا کر کہا بھئیو! ہم نے ایک شریعت لی کتاب کو نہ جو موسیٰ کے بعد اتاری گئی ہے اور اس کے
 پہلے جو کتاب جی تھی ہے اس کی تصدیق کرتی ہے اور سچی اور سیدھی راہ دکھاتی ہے۔ اب بھئیو! خدا کے پکارنے
 والے کو قبول کرو ورنہ اس پر ایمان نہ آتا کہ وہ تمہارے گناہوں کو معاف کرے اور درناک عذاب سے تم کو بچا دے۔

صحیح مسلم سے معلوم ہوتا ہے کہ جنوں نے دودفعہ آنحضرت ﷺ کو کلام مجید پڑھتے سنا اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی یہ دونوں سورتیں الگ الگ و قدح کی طرف اشارہ کرتی ہوں۔ پہلے واقعہ میں حضرت عبداللہ بن

مسعودؓ شریک نہ تھے اور آنحضرت ﷺ نے اور نہ کسی صحابی نے ان دنوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ لے بلکہ آنحضرت ﷺ کو اس کی اطلاع ایک درخت نے کی لے اور تفصیلی کیفیت وحی آسمانی سے معلوم ہوئی۔ اسی واقعہ کو واقعہ لیلۃ الجن (جن کی رات) کہتے ہیں لیکن یہ دونوں واقعے مکہ معظمہ ہی میں گزرے ہیں۔ صحیح مسلمؒ مے ترمذیؒ ۵ اور مسند طرابلسی میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ان کے شاگرد خاص علقمہ نے پوچھا کہ آپ صاحبوں میں سے کوئی لیلۃ الجن میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھا۔ انہوں نے کہا نہیں لیکن ایک اور واقعہ ہے کہ ایک دفعہ شب کو ہم لوگوں نے آنحضرت ﷺ کو نہیں پایا۔ میدانوں اور گھاٹیوں میں ہر جگہ ڈھونڈا مگر آپ ﷺ نہیں ملے۔ ہم وگوں کو طرح طرح کے خیال آنے لگے کہ آپ کو کوئی اٹھ لے گیا یا دھوکے سے کسی نے قتل کر دیا۔ سخت اضطراب اور قلق میں ہم نے یہ رات بسر کی۔ صبح ہوئی تو دیکھا کہ آپ ﷺ غار حرا کی طرف سے چلے آ رہے ہیں۔ ہم سب نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! ہم نے شب کو ہر جگہ آپ کو ڈھونڈا مگر آپ کہیں نہیں ملے۔ ہم نے سخت اضطراب و قلق میں رات بسر کی۔ فرمایا کہ رات کو دنوں کا قاصد آیا تھا میں اس کے ساتھ گیا تھا۔ میں نے ان کو قرآن پڑھ کر سنایا۔ اس نے جد آپ ﷺ ہم سب کو لے کر اس مقام پر تشریف لے گئے اور وہاں ان کے قیام اور آگ جلانے کے نشانات دکھائے اور فرمایا کہ انہوں نے مجھ سے زاوراہی خواہش کی۔ میں نے ان کے لئے دعا کی کہ وہ جس ہڈی اور گوبر پر گزریں ان کے لئے وہ ہانا ہو جائے۔ لے

مسند ابن جنبل کے زیادات میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زبانی دنوں کی آمد کا ایک اور واقعہ مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ مکہ میں رات کے وقت ہم لوگوں کے ساتھ بیٹھے تھے کہ یکا یک آپ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی میرے ساتھ چلے۔ لیکن وہ نہ چلے جس کے دل میں ذرا سا بھی کھوٹ ہو۔ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں پانی کا لون لے کر آپ ﷺ کے ساتھ ہولیا۔ آپ ﷺ مجھے ساتھ لئے ہوئے مکہ آگے پہنچے۔ وہاں مجھ کو چھ پرچھیاں ایک جگہ کٹھی نظر آئیں۔ آپ ﷺ نے ایک خط کھینچ دیا اور فرمایا کہ جب تک میں واپس نہ آؤں تم یہیں کھڑے رہو۔ یہ کہہ کر آنحضرت ﷺ آگے بڑھ گئے۔ میں نے دیکھا کہ وہ پرچھیاں آپ ﷺ کی طرف چلیں۔ آپ ﷺ ان کے ساتھ دیر تک بیٹھے باتیں کرتے رہے۔ جب فجر کا اجا ہوا تو آپ ﷺ میرے پاس آئے اور وضو کا پانی مانگا۔ میں نے دیکھا تو وہ پانی کے بجائے کھجور کا شربت (نبیذ) تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس میں کیا ہرج ہے؟ کھجور بھی پاک ہے اور پانی بھی پاک ہے۔ یہ کہہ کر آپ ﷺ نے اسی سے وضو کیا اس کے بعد نماز کو کھڑے ہوئے تو ان میں سے دو آدمی پاس آ کر کہنے لگے کہ یا رسول اللہ! ہم بھی آپ کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔ چنانچہ وہ بھی میرے ساتھ آپ ﷺ

۱ صحیح مسلم باب الحج بقرۃ الصبح۔

۲ صحیح بخاری و مسلم باب مذکور و مسند احمد جلد اول ص ۲۵۲۔

۳ صحیح مسلم باب مذکور۔

۴ صحیح مسلم باب مذکور۔

۵ ترمذی تفسیر سورہ اہقاف۔

۶ صحیح مسلم باب مذکور و مسند احمد جلد اول ص ۲۵۲۔

کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ نمرز سے فارغ ہو کر میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! یہ کون لوگ تھے۔ فرمایا یہ شہر نصیبین کے جن تھے۔ اپنے کچھ معاملات میرے پاس فیصلہ کے لئے لائے تھے۔ انہوں نے مجھ سے توشہ مانگا؟ تو میں نے دے دیا۔ عرض کی یا رسول اللہ! کیا آپ کے ساتھ کوئی توشہ کا سامان تھا؟ فرمایا میں نے انہیں گوبر اور ہڈی کا توشہ دے دیا ہے۔ گوبر ان کے لئے جو اور ہڈی پر گوشت ہو جائے گی۔ اسی موقع پر آپ ﷺ نے گوبر لے اور ہڈی سے استنجاء منع فرمایا۔

زیادات مسند اور صحیح مسلم کی یہ دونوں روایتیں کیا ایک ہی واقعہ کی دو تفصیلیں ہیں؟ مگر ان دونوں روایتوں کے جزئیات میں اس قدر فرق ہے کہ وہ یقیناً ایک نہیں ہو سکتیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ زیادات مسند کی روایت بالکل لغو اور بے سرو پا ہے۔ اس روایت کا سلسلہ سند یہ ہے عس اسی فرارۃ عن ابی رید مولى عمر و بن الحرث المحرومی عن عبداللہ بن مسعودؓ اس میں ابو زید مولى عمرو بن حرث ایک مجہول راوی ہے جس سے محدثین میں کوئی واقف نہیں۔ حافظ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں

ابو رید مولى عمر و بن حرث لا يعرف عن ابن مسعود و عنه ابو فرارۃ لا یصح حدیثہ ذکرہ البخاری فی الصعفاء و متن حدیثہ ان سبی اللہ توصی بالسید و قال ابو احمد الحاکم رجل مجهول قلت ما له سوى حدیث واحد (بیزان اعتدال) ابو زید غلام عمرو بن حرث اس کو کوئی جانتا نہیں۔ اس نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے اور اس سے ابو فرارہ نے۔ اس کی حدیث صحیح نہیں۔ بخاری نے ضعف میں اس کو درج کیا ہے۔ اس کی حدیث کا متن یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نبیذ سے وضو کیا۔ ابو احمد حاکم کہتے ہیں کہ یہ مجہول احوال آدمی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی یہی ایک حدیث ہے۔

البتہ جامع ترمذی میں اسی قسم کا ایک واقعہ عبداللہ بن مسعودؓ سے فرشتوں کی آمد اور دیدار کے متعلق بروایت

صحیح مروی ہے۔



شق قمر

﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالْقَمَرُ ﴾ (قمر-۱)

پیغمبر کی صداقت کی گواہی کائنات کا ذرہ ذرہ دیتا ہے۔ آسمان اور زمین چاند اور سورج ہر چیز اس کی صداقت کا ثبوت بن جاتی ہے۔ انجیل (متی ۲-۲) میں ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کی پیدائش کے وقت ایک نیا ستارہ طلوع ہوا اور جب انہوں نے وفات پائی تو تین گھنٹہ کے لئے تمام دنیا میں اندھیرا چھا گیا۔ (متی ۲۷: ۴۵) قرب قیامت کی ایک نشانی یہ بھی تھی کہ چاند کے دو ٹکڑے ہو جائیں گے۔ یہ نشانی آنحضرت ﷺ کے دست مبارک پر پوری اتری اور قرآن نے کہا۔

﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالْقَمَرُ ۚ وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سَحَابٌ مَّثْنِىٍّ ﴾ (قمر-۱)

قیامت نزدیک آگئی اور چاند شق ہو گیا اگر کافر کوئی سا بھی نشان دیکھیں تو اس سے اعراض ہی کریں اور کہیں کہ یہ تو جادو ہے جو سدا سے ہوتا آیا ہے۔

بعض عقل پرست مسلمانوں نے قرب قیامت کی مناسبت سے یہ تاویل کی ہے کہ اس آیت سے آنحضرت ﷺ کے عہد میں شق قمر کا ثبوت نہیں ہوتا بلکہ قیامت کے واقعہ کا ذکر ہے۔ لیکن اس حالت میں اول تو بے قرینہ ماضی (چاند پھٹ گیا) کو مستقبل (چاند پھٹ جائے گا) کے معنی میں لینا پڑے گا دوسرے یہ کہ اگر یہ قیامت کا واقعہ ہوتا تو اس کے بعد یہ کیوں ہوتا کہ یہ کافر اگر کوئی سی نشانی بھی دیکھیں تو منہ پھیریں اور کہیں کہ یہ تو جادو ہے جو ہوتا آیا ہے۔ قیامت سامنے آنے کے بعد اس کے انکار کے کیا معنی اور اس کو مستمر جادو کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ مستند اور صحیح روایات کی کیونکر تردید کی جاسکتی ہے۔

اس شق قمر کا واقعہ صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، مسند ابن حنبل، مسند طحاوی، مستدرک حاکم، دلائل بیہقی و دلائل ابوعبید میں یہ تصریح تمام مذکورہ ہے۔ صحابہؓ میں سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، انس بن مالکؓ، جبیر بن مطعمؓ، علی بن ابی طالبؓ اور حذیفہ بن یمانؓ وغیرہ نے اس واقعہ کی روایت کی ہے (ذرقانی برہواہ ج ۵ ص ۱۴) ان میں سب سے صحیح اور مستند تر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے جو صحیح بخاری و مسلم و ترمذی وغیرہ میں مروی ہے۔ وہ اس واقعہ کے وقت موقع پر موجود تھے اور اس معجزے کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا۔ چنانچہ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

﴿ انشق القمر و نحن مع النبی ﷺ فقال اشهدوا و دھبت فرقة نحو الجبل (بخاری و ترمذی تغیر سورہ قمر و صحیح مسلم)

ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ منیٰ میں تھے کہ چاند پھٹ گیا اور اس کا ایک ٹکڑ پہاڑ کی طرف چلا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا گواہ رہو۔

صحیحین میں ان کی دوسری روایت یہ ہے۔

﴿ انشق القمر عنی عہد رسول اللہ ﷺ فرقتین فرقة فوق الجبل و فرقة دونه فقال رسول اللہ ﷺ اشهدوا ﴾ (صحیح بخاری و مسلم)

آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے اور ایک ٹکڑا تو پہاڑ کے اوپر رہا اور دوسرا اس کے نیچے آپ ﷺ نے فرمایا گواہ رہو۔

حضرت انس بن مالکؓ کی یہ روایت بخاری و مسلم دونوں میں ہے۔

﴿ان اهل مكة سألوا رسول الله ﷺ يريهم اية فاراهم القمر شقتين حتى راء واحراء بينهما﴾

اہل مکہ نے آپ ﷺ سے مطالبہ کیا کہ آپ ان کو کوئی معجزہ دکھائیں۔ آپ ﷺ نے ان کو چاند کے ٹکڑے دکھائے ایک ٹکڑا احراء کے اس طرف تھا دوسرا اس طرف۔ صحیح مسلم میں ہے۔

﴿ان اهل مكة سألوا النبي ﷺ ان يريهم اية فاراهم القمر فرقيتين﴾
اہل مکہ نے آنحضرت ﷺ سے کوئی نشانی طلب کی تو آپ ﷺ نے چاند کو دو ٹکڑے ہونے کو دکھایا۔ جامع ترمذی میں ان کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

﴿سال اهل مكة لسي ﷺ اية فشق القمر حكمة فرقين فمرت افترت الساعة و شق القمر﴾

اہل مکہ نے آنحضرت ﷺ سے کوئی نشانی طلب کی تو چاند میں دو ٹکڑے ہو گیا۔ اس پر یہ بیت تری "قیامت آگئی اور چاند پھٹ گیا۔

جامع ترمذی (تفسیر سورہ قمر) اور مسند ابن حنبل میں جبیر بن مطعمؓ کی جو روایت ہے اس میں ہے کہ ان معجزہ کو دیکھ کر کفار نے کہا کہ محمد نے ہم پر جادو کر دیا ہے۔ دوسروں نے کہا کہ اگر ہم پر جادو کر دیا ہے تو تمام آدمیوں پر تو وہ جادو نہیں کر سکتے۔ مسند ابوداؤد دھیکسی نے اور بیہقی میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ محمد تمام دنیا پر تو جادو نہیں کر سکتے، مسافروں کو اور مقامات سے آنے والے دیکھو وہ کیا کہتے ہیں۔ چنانچہ جب ادھر ادھر سے مسافر آئے اور ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے بھی اپنا یہی مشاہدہ بیان کیا۔ بہر حال یہ معجزہ رات کے وقت مکہ میں بمقام منی واقع ہوا۔

عقلی حیثیت سے یہ معجزہ زمانہ قدیم سے معرکہ الارارہا ہے۔ علمائے متکلمین نے فلسفہ قدیم کے اصول پر اس میں خوب خوب موشگافیاں کی ہیں۔ مثلاً فدا سفہ قدیم کا یہ اعتقاد تھا کہ اجرام فلکی میں خرق والتیام اور شکست و ریخت محسوس ہے۔ اس کے شق قمر بھی ناممکن ہے۔ متکلمین نے ثابت کیا کہ جرام فلکی میں خرق والتیام اور شکست و ریخت ممکن ہے مگر اب کہ جدید طبیعیات و ہیئت نے ہمارے معلومات کے آسمان وزمین کو بدس دیا ہے، یہ مباحث بے سود اور بیکار ہیں۔ اب تو ہر روز نئے نئے ستاروں کے شکست و ریخت اور تصادم کے حادثے سنے جا رہے ہیں اور ہیئت جدید اور علم تکوین میں تو زمین سورج اور ستاروں کے آغاز فرمیش کی داستان ہی اس باب سے شروع ہوتی ہے۔

اس سے دوسرے درجہ پر ایک اور قدیم اعتراض و جواب کتابوں میں لکھا چلا آتا ہے اور ہمارے مسیحی مناظرین

نے اس کو نئے آب و رنگ سے شہرت دی ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر یہ معجزہ درحقیقت واقع ہوتا تو یہ صرف اہل مکہ ہی کو نظر نہ آتا بلکہ اس کو تمام دنیا دیکھتی اور اس کی روایتیں مشرق سے بے کر مغرب تک پھیل جاتیں۔ لیکن بجز مکہ کے دنیا کے اور ملکوں میں اس واقعہ کا جرحہ نہیں ہوا اور تمام قدیم اہل نجوم و ہیئت و تاریخ اس کی روایت سے خاموش ہیں۔

لوگوں نے اس شبہ کے یہ جوابات دیئے ہیں کہ اولاً ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے کہ یہ واقعہ دوسرے ملک کے لوگوں کو نظر نہیں آیا۔ تم اس کے ثبوت میں کہو گے کہ اگر نظر آتا تو اس ملک کے اہل تاریخ اس کا ذکر کرتے حالانکہ کسی تاریخ میں اس کا ذکر نہیں لیکن سوال یہ ہے کہ ایک ملک کا مشہور واقعہ جو دوسرے ملک کی معاصر تاریخوں میں مذکور نہ ہو، صرف اس کا یہ عدم ذکر کیا، اس کے انکار کی سند ہو سکتا ہے؟ اور اگر ایسا ہے تو ہندوؤں کی مہابھارت کا تم انکار کر سکتے ہو۔ حضرت مسیح کے تمام معجزات بلکہ واقعات زندگی تک کا انکار کر سکتے ہو کہ شام و مصر کے معاصر رومی مؤرخوں نے ایسے عجیب و غریب واقعات کا ایک حرف بھی قلم بند نہیں کیا۔ اس کے برخلاف ابھی اوپر کی روایتوں میں بیان کیا جا چکا ہے کہ عرب و شام سے آنے والے مسافروں نے یہ بیان کیا کہ انہوں نے چاند کو دو ٹکڑے ہوتے دیکھا تھا۔

فلکی حیثیت سے جو اعتراض کیا جاتا ہے کہ اہل ہیئت جو اجرام فلکی کے ایک ایک واقعہ کو قلم بند کرتے آئے ہیں، انہوں نے اس واقعہ کا ذکر نہیں کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معجزہ رات کے وقت ظاہر ہوا تھا اور اس وقت دنیا کا بڑا حصہ خواب راحت میں مصروف تھا۔ جو لوگ بیدار بھی ہوں گے وہ اپنے دوسرے مشغل میں مصروف ہوں گے اور جنہوں نے دیکھا بھی ہوگا ان میں کتنا بڑا حصہ ان کا ہوگا جو اپنے مشہدات کو تحریری صورت لانے پر قادر نہ تھے یعنی ناخواندہ تھے اور اگر ان میں چند لکھے پڑھے ارباب ہیئت اور اصحاب تاریخ تھے تو ضروری نہیں کہ انہوں نے اپنے اس مشہدہ کا تذکرہ بھی کیا ہو۔ یا تذکرہ کیا ہو تو ان کی یادداشت مثل دوسری سینکڑوں علمی یا دداشتوں کے ضائع ہو گئی ہو۔ آغاز آفرینش سے اب تک اجرام فلکی میں لاکھوں انقلابات پیش آئے ہوں گے لیکن کیا وہ سب کے سب دنیا کے اوراق ہیئت میں درج ہیں؟ اور ان کا درج نہ ہونا ان کے عدم وقوع کی دلیل ہے؟ مختلف مذاہب کی کتابوں میں اس قسم کے حوادث فلکی کا ذکر ہے لیکن علم ہیئت و فلک اس کے ذکر سے خاموش ہے لیکن یہ خاموشی اس کے عدم وقوع پر شہادت ہے؟ خود تمہاری انجیل میں ہے کہ حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے وقت ایک ستارہ نبوت طلوع ہوا جس کو یورپ کے لوگوں نے دیکھا پھر انجیل میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب حضرت عیسیٰ کو سولی دی گئی تو تمام دنیا دفعۃً تاریک ہو گئی۔ لیکن کیا ہیئت و افلاک کی کتابوں میں ان انقلاب سماوی کا تذکرہ موجود ہے؟

حوادث فلکی کے حدوث اور وقوع میں بڑی چیز یہ ہے کہ اس کا مشہدہ مطالع اور مغارب پر موقوف ہے اور ہر جگہ کے مطاع و مغارب دوسری جگہ سے نہایت مختلف ہیں۔ بلکہ بالخصوص قمر کے مطاع میں تو اور بھی سخت اختلاف ہے اور ایک جگہ چاند ڈوبتا ہے دوسری جگہ نکلتا ہے، ایک جگہ چاندنی ہے دوسری جگہ اندھیرا ہوتا ہے، ایک جگہ چاند کو گہن لگتا ہے اور دوسرے مقامات کے لوگوں کو وہ نظر تک نہیں آتا۔ اس لئے اگر تمام دنیا نے اس معجزہ کو نہیں دیکھا تو یہ شق قمر کی غی کی دلیل نہیں۔ چنانچہ دنیا کی مختلف باخبر قوموں نے اپنی اپنی کتابوں میں مختلف حوادث فلکی کا ذکر کیا ہے لیکن جس واقعہ کو ایک نے بڑے شہد سے بیان کیا ہے اس کی معاصر قوموں کی کتابیں اس کی شہادت سے قطعاً خالی ہیں۔ لیکن کیا یہ خاموشی اس

کے عدم وقوع کی سند ہو سکتی ہے؟ علاوہ اور وجوہ کے اس خاموشی اور اختلاف کی ایک وجہ یہی ہوتی ہے کہ تمام دنیا کا ایک مطلع نہیں ہے اس لئے ایک چیز ایک جگہ نظر آتی ہے دوسری جگہ نہیں آتی۔ بعض متکلمین نے جن میں ایک شاہ ولی اللہ صاحبؒ بھی ہیں لکھا ہے اور امام غزالیؒ کا بھی ادھر ہی رجحان معلوم ہوتا ہے کہ درحقیقت چاند میں شگاف نہیں ہوا تھا بلکہ لوگوں کو ایسا نظر آیا۔ چنانچہ حضرت انسؓ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں۔

﴿ان اهل مكة سالوا النبی ﷺ ان یریہم اية فاراهم اشفاق القمر فرفقن﴾ (صحیح مسلم)
اہل مکہ نے آپ ﷺ سے نشانی طلب کی تو آپ نے چاند دو ٹکڑے دکھایا۔

ہم ان تمام پر بیچ راستوں سے گذر کر صرف ایک سیدھی سی بات کہہ دینا چاہتے ہیں۔ شق القمر اہل مکہ کی طلب پر ایک آیت الہی تھی۔ یعنی ان منکروں کو ان کی خواہش کے مطابق نبوت کی ایک نشانی دکھائی گئی تھی۔ احادیث میں یہ ہے کہ ان کو چاند دو ٹکڑے ہو کر نظر آیا۔ خواہ دراصل چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے ہوں یا خدا نے ان کی آنکھوں میں ایسا تصرف کر دیا ہو کہ ان کو چاند دو ٹکڑے ہو کر نظر آیا۔ جو خدا انسانوں کی آنکھوں میں خلاف عادت تصرف کر سکتا ہے وہ خود چاند میں بھی خلاف عادت تصرف کر سکتا ہے۔ پھر چونکہ اللہ نے یہ نشانی اہل مکہ کے لئے ظاہر کی تھی اور انہی کے لئے یہ آئینہ ثبوت تھی اس لئے تمام دنیا میں اس کے ظہور اور رویت کی حاجت نہ تھی۔ اس بنا پر بالفرض اگر دنیا کے دوسرے حصوں میں شق قمر مشاہدہ نہ ہوا ہو تو یہ حیرت اور تعجب کی بات نہیں۔ بلکہ اہل مکہ کے علاوہ اور لوگوں کو دوسرے شہروں اور ملکوں میں اس کا نظر نہ آنا ہی مصدحت الہی تھی کہ اگر یہ عام طور سے دوسرے اقطاع عالم کے لوگوں کو بھی نظر آتا تو یہ سمجھا جاسکتا کہ یہ آسمان کے طبعی انقلاب میں سے کوئی انقلاب تھا جیسا کہ اور سینکڑوں قسم کے تغیرات اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔ جیسا کہ فلکیات اور علم بدء الخلق (کسموگرافی اور نیچرل ہسٹری) میں مذکور ہیں۔ لیکن جب اہل مکہ کے علاوہ جو شہر میں تھے یا باہر قافلہ میں تھے، صرف انہی کو نظر آیا تو اس بات کی صاف اور صریح دلیل ہے کہ یہ صرف آنحضرت ﷺ کے ایک نشان کے طور پر ظاہر ہوا۔ و لہ

الحمد۔



غلبہ روم کی پیشین گوئی

﴿الْمَغْلِبَةِ الرُّومِ﴾ فِیْ اَآذَنِی الْاَرْضِ ﴿ (روم)

آنحضرت ﷺ نے اپنی الہامی زبان سے جن واقعات کی پیشین گوئی کی ہے ان سب میں سب سے زیادہ شاندار، سب سے زیادہ صاف و صریح، سب سے زیادہ معرکہ الآراء غلبہ روم کی پیشین گوئی ہے۔

عرب کے چپ و راست دونوں پہلوؤں میں روم و فارس کی پرزور حکومتیں قائم تھیں۔ اس وقت ایران کا تاجدار خسرو اور روم کا فرماں روا ہرقل تھا۔ ان دونوں سلطنتوں میں ایک مدت سے معرکہ آرائیوں کا سلسلہ قائم تھا۔ بعثت نبوی کے پانچویں سال ۶۱۳ء میں ان دونوں بمسایہ سلطنتوں میں ایک خونریز جنگ شروع ہو گئی۔ اگرچہ ان دونوں قوموں میں کسی قوم نے مذہب اسلام قبول نہیں کیا تھا تاہم رومی حضرت عیسیٰ کے پیرو اور اہل کتاب تھے اور ایرانیوں کے عقائد مشرکین مکہ کے عقائد کے ساتھ مطابقت رکھتے تھے اس لئے لازمی طور سے مسلمانوں کو رومی عیسائیوں کے ساتھ اور مشرکین مکہ کو ایرانیوں کے ساتھ ہمدردی تھی۔ اس لئے مسلمانوں اور کفار قریش دونوں کو جنگ کے نتیجہ کا شدت کے ساتھ انتظار تھا۔

ان دونوں سلطنتوں کے حدود دریائے دجلہ و فرات کے کناروں پر آ کر ملتے تھے۔ رومی سلطنت مشرق میں ایشیائے کوچک، حدود عراق، شام، فلسطین اور مصر میں پھیلی ہوئی تھی۔ ایرانیوں نے دو طرفہ حملہ کیا، ایک طرف تو وہ دجلہ و فرات کے کناروں سے شام کی طرف بڑھے اور دوسری طرف ایشیائے کوچک کی جانب آذربائیجان سے آرمینیا ہو کر موجودہ اناطولیہ میں داخل ہو گئے اور دونوں طرف سے رومیوں کو پیچھے ہٹاتے ہٹاتے سمندر میں ان کو دھکیل دیا۔ شام کی سمت میں انہوں نے یکے بعد دیگرے اس ارض مقدس کا ایک ایک شہر رومیوں سے چھین لیا۔ ۶۱۳ء میں فلسطین اور اس کا مقدس شہر یروشلم صیبری علم کے بجائے درفش کاویانی کے زیر سایہ آ گیا۔ کیسے مسمار کئے گئے۔ مذہبی شعائر کی توہین کی گئی۔ ۲۶ ہزار یہودیوں نے ایرانی فوج میں شامل ہو کر ۶۰ ہزار بے گناہ عیسائیوں کا قتل عام کیا۔ شہنشاہ ایران کے قصر اقامت کی تیس ہزار مقتول سروں سے آرائش کی گئی۔ ایرانی فتوحات کا سیلاب اس سے آگے بڑھ کر ۶۱۶ء میں پورے وادی نیل یعنی مملکت مصر پر محیط ہو گیا اور آخر اسکندریہ کے ساحل پر جا کر تھا اور دوسری طرف تمام ایشیائے کوچک کو زیر و زبر کرتا ہوا باسفورس کے ساحل پر جا کر رکا اور قسطنطنیہ کی دیواروں سے جانکرایا۔ شہنشاہ روم کے دارالسلطنت کے سامنے ایران کے فتح شکر نے جا کر اپنے خیمے کھڑے کر دیئے اور اب رومیوں کے بجائے عراق و شام و فلسطین و مصر و ایشیائے کوچک کے وسیع علاقوں میں ایرانی حکومت قائم ہو گئی۔ ہر جگہ آتش کدے تعمیر ہوئے اور مسیح کے بجائے آگ اور سورج کی جبری پرستش کو رواج دیا گیا۔ رومی سلطنت کی اس تباہی کو دیکھ کر رومی شہنشاہ کی وسیع مملکت میں بغاوتیں کھڑی ہو گئیں۔ افریقہ میں بھی شورش ہوئی۔ خود قسطنطنیہ کے قریب یورپ میں مختلف قومیں قتل و غارت گری میں مصروف ہو گئیں۔ غرض اس وقت سلطنت رومہ کے پرزے پرزے اڑ گئے تھے۔

جنگ کا نتیجہ جب ایسا خلاف امید ظاہر ہوا تو مسلمانوں کو یقیناً رنج اور کفار کو مسرت حاصل ہوئی اور انہوں نے مسلمانوں کو طعنہ دیا کہ جس طرح ہمارے بھائی غالب ہوئے ہیں اسی طرح اگر تم ہم سے لڑتے تو ہم غالب ہوتے۔ اس

وقت رومیوں کی جو افسوسناک حالت تھی وہ آپ سن چکے کہ وہ اپنے مشرقی مقبوضات کا ایک ایک چپہ کھو چکے تھے۔ خزانہ خالی تھا، فوج منتشر تھی، ملک میں بغاوتیں پیدا تھیں۔ شہنشاہ روم ہرقل ہمہ تن عیش 'بے پروا، سست اور مبتلا' ہوا تھا۔ ایرانیوں کا فاتح سپہ سالار قسطنطینیہ کے دروازہ پر پہنچ کر رومیوں کے سامنے حسب ذیل شرط پیش کرتا ہے۔ رومی بانی ادا کریں۔ ایک ہزار ٹالینٹ سونا، ایک ہزار ٹالینٹ چاندی، ایک ہزار حریر کے تھان، ایک ہزار گھوڑے۔ اور ایک ہزار بارہو ٹریکیں ایرانیوں کے حوالہ کریں۔ رومیوں کی کمزوری کی یہ حالت ہے کہ وہ نثرمنک شرائط و قیوں کرتے ہیں۔ اس پر بھی جب رومی قاصد شہنشاہ ایران کے دربار میں مصالحت کا پیام لے کر جاتا ہے تو مغرور خسرو جواب دیتا ہے۔ "مجھ کو یہ نہیں، بلکہ خود ہرقل زنجیروں میں بندھا ہوا میرے تخت کے نیچے چاہئے اور اس وقت تک صلہ نہیں کروں گا جب تک شہنشاہ روم اپنے مصلوب خدا کو چھوڑ کر سورج دیوتا کے آگے سر نہ جھکائے گا۔"

کارزار عالم کا نقشہ یہ تھا کہ معرکہ جنگ سے بہت دور ایک خشک ورنجریز مین کی سنان پہاڑی سے ایک شہزادہ امن نمودار ہوا اور واقعہ عالم کے بالکل خلاف سرور غیب سے نغمہ قدس میں گویا ہوا۔

﴿الَّذِينَ عَصَوْا رُبُّهُمْ، فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَمَلِهِمْ سَيعْمُونَ﴾ فِي تَصْبِیحِ سَبْعِ سَنَةٍ
الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ، سَاصِرٌ إِلَيْهِ يُصْرُ مِنْ يَشَاءُ وَهُمْ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ، وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴿(رُوم-١)﴾

رومی قریب تر زمین میں مغلوب ہو گئے لیکن وہ چند سال میں مغلوب ہو جانے کے بعد پھر غائب ہو گئے۔ خدا ہی کے ہاتھ میں پہلے اور پیچھے سب اختیار ہے اور اس دن مسلمان خدا کی مدد سے خوش ہو گئے۔ وہ جس کی چاہے مدد کرے۔ وہ غالب رحم والا ہے۔ خدا کا وعدہ ہے خدا اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔

یہ پیشین گوئی واقعات کے لحاظ سے اس قدر مستبعد اور ناقابل یقین تھی کہ کفار نے اس کے صحیح ہونے کی صورت میں کئی اونٹوں کے ہارنے کی مسلمانوں سے شرط لگائی۔ اب مسلمانوں اور کافروں کو بڑی شدت سے واقعات کے پہلو کا انتظار تھا۔ آخر چند سال کے بعد دنیا نے خلاف امید پلٹ کھایا۔ مورخ گبین کے الفاظ میں ”شہنشاہ جو اپنی بتدائی اور آخری زندگی میں مستی، عیاشی اور اوہام کا غلام اور رعایا کے مصائب کا نامزد تھی، جس طرح صبح و شام کا کھر آفتاب نصف النہار کی روشنی سے پھٹ جاتا ہے۔ دفعہ ۶۲۱ء میں محلوں کا کارڈیوس میدان جنگ کا سینہ زین گیا اور روم و برقل کی عزت نہایت شاندار طریقہ سے بچ لی گئی۔ ۱۔ جس وقت برقل اپنی بقیہ فوج لے کر قسطنطنیہ سے چلے گئے وہاں کو معصوم ہوتا تھا کہ رومہ العظمیٰ کے آخری لشکر کا منظر دنیا کے سامنے ہے۔ ۲۔ لیکن عرب کے نبی اُمی کی پیشین گوئی حرف بحرف پوری ہوئی اور عین اس وقت جب مسلمانوں نے بدر کے میدان میں قریش کو شکست دی، رومیوں نے ایرانیوں پر غلبہ حاصل کیا۔ مشرقی مقبوضات کا ایک ایک شہر واپس لے لیا اور ایرانیوں کو باسفورس اور نیل کے کناروں سے ہٹ کر پھر دجلہ و فرات کے سوا حل کی طرف دھکیل دیا۔

۱۔ تاریخ زوال روم مصنفہ مکین ج ۳ ص ۳۰۲ مطبوعہ ۱۸۹۰ء۔

۲ تاریخ ذوالردم مختلفہ کتب ج ۳ ص ۳۰۴ مطبوعہ ۱۸۹۰ء۔

اس عظیم اشان پیشین گوئی کی صداقت کے اثر نے دنیا کو محو حیرت کر دیا۔ قریش کے بہت سے لوگ اس صداقت کو دیکھ کر مسلمان ہو گئے۔ ۱۔ واقعہ کے ساڑھے بارہ سو برس کے بعد تاریخ زوال روم کا مشہور مصنف گبن اس حیرتناک پیشین گوئی کی سچائی سے متحیر ہو کر کہتا ہے۔

”مشرق کی ان دو عظیم اشان سلطنتوں کے ڈانڈے پر بیٹھ کر ان دونوں کی ایک دوسرے کو تباہ کر دینے والی روز افزوں کوششوں کی ترقی کو دلی مسرت کے ساتھ بغور مطالعہ کر رہا تھا اور عین اس وقت جب کہ ایرانیوں کو پیہم کامیابیاں حاصل ہو رہی تھیں، اس نے اس پیشین گوئی کی جرأت کی کہ چند سال میں فتح و ظفر رومی علم پر سایہ فگن ہوگی۔ جس وقت یہ پیشین گوئی کی گئی تھی کوئی پیشین گوئی اس سے زیادہ دور از قیاس نہیں ہو سکتی تھی۔ کیونکہ ہر قل کی بارہ سال کی (۶۱۰ء سے ۶۲۲ء تک) کی حکومت نے اس بات کا اعلان کر دیا تھا کہ رومی شہنشاہی کا شیرازہ جد بکھر جائے گا۔“ ۲۔

ہر قل کی طبیعت میں اس فوری انقلاب اور واقعات کی رو سے اس حیرتناک تغیر اور اس کے اسباب کی تفصیل میں تاریخ روم کے مصنفین نے عجیب عجیب باتیں پیدا کی ہیں لیکن انہیں کیا معلوم کہ اس خونی معرکہ سے دو ایک پیغمبرانہ ہاتھ رومیوں کی مدد کے لئے دراز تھل اور وہی اس انقلاب اور تغیر کا سب سے بڑا روحانی سبب تھا۔

مستدرک ۳۔ (علی شرط الحسین) اور جامع ترمذی ۴۔ میں ہے کہ ”روم و فارس کی جنگ جب شروع ہوئی تو مشرکین یرنیوں کے طرفدار تھے کیونکہ وہ بھی بت پرست تھے اور مسلمان رومیوں کے طرفدار تھے کہ وہ اہل کتاب تھے۔ اس وقت ایرانی روم کو دباتے جا رہے تھے۔ اس پر سورۃ روم کی پیشین گوئی نازل ہوئی۔ حضرت ابوبکرؓ نے چلا چلا کر تمام مشرکین کو یہ پیشین گوئی سنائی۔ مشرکین نے کہا کہ اس پیشین گوئی کے سائے کوئی سال مقرر کرو۔ حضرت ابوبکرؓ نے پانچ سال کی شرط کی۔ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوا تو فرمایا کہ بضع کا لفظ ۳ سے ۹ تک بولا جاتا ہے اس لئے دس سال سے کم کی مدت مقرر کرنی چاہئے تھی۔ چنانچہ اس تشریح کے مطابق نویں سال غزوہ بدر کے موقع پر پیشین گوئی پوری ہوئی اور رومی غالب آئے۔“

غزوہ بدر ہجرت کے پہلے ساں اور بعثت کے چودھویں برس پیش آیا۔ اس سے ۹ برس پہلے بعثت کا پانچواں سال ہوگا۔ اس بنا پر پیشین گوئی کا زمانہ ۵ بعثت اور اس کے پورے ہونے کا زمانہ ۱۴ بعثت یا ۱۱ھ ہے۔ بعض لوگوں نے اس پیشین گوئی کے پورے ہونے کا زمانہ صلح حدیبیہ کا سال یعنی ۶ھ بیان کیا ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ شاید لوگوں کو اس سے دھوکا ہوا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں ہے کہ قاصد نبوی جب اسلام کا دعوت نامہ لے کر قیصر کے پاس گیا تو وہ اس وقت فتح کا شکر یہ ادا کرنے کے لئے شام آیا ہوا تھا اور معلوم ہے کہ قاصد صلح حدیبیہ کے زمانہ میں روانہ ہوئے تھے۔ اس لئے لوگوں نے یہ سمجھ

۱۔ ترمذی تفسیر سورہ روم۔

۲۔ تاریخ زوال روم جلد ۳ ص ۳۰۲ و ۳۰۳ طبع مذکور۔

۳۔ حدیث تفسیر سورہ روم۔

۴۔ تفسیر سورہ روم۔

کہ حصول فتح کی بھی یہی تاریخ ہے۔ مگر یہ مغالطہ ہے اور بالکل ظاہر ہے کہ یہ فتح کی تاریخ نہیں بلکہ فتح کے جشن کی تاریخ ہے۔ رومی تاریخ کی مطابقت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ۶۰۹ء میں آپ ﷺ کی بعثت ہوئی۔ ۶۱۰ء سے روم و فارس کی چھیڑ چھاڑ شروع ہوئی۔ ۶۱۳ء میں اعدان جنگ ہوا۔ ۶۱۴ء سے رومیوں کی شکست کا آغاز ہوا۔ (۶۱۶ء میں رومی شکست تکمیل کو پہنچ گئی۔ ۶۲۲ء سے پھر رومیوں نے حملہ شروع کیا۔ ۶۲۳ء سے ان کی کامیابی کا آغاز ہوا اور) ۶۲۵ء میں ان کی فتح تکمیل کو پہنچ گئی۔ اس ترتیب سے دیکھئے تو ظاہر ہوگا کہ اس پیشین گوئی کی خوبی یہ ہے کہ اگر آغاز شکست سے آغاز فتح تک جوڑیئے تو بھی ۹ برس ہوتے ہیں اور اگر انجام شکست سے آغاز فتح تک جوڑیئے تو بھی وہی نو برس ہوں گے۔

اس فتح کی تکمیل کے بعد ہر قل پھر وہی ست و عیار قیصر بن گیا جو پہلے تھا۔ ایسا معصوم ہوتا تھا کہ دست قدرت نے صرف اس پیشین گوئی کے پورا کرنے کے لئے چند سال کے واسطے اس کے دل و دماغ کو بیدار اور دست و بازو کو ہشیار کر دیا تھا۔ پیشین گوئی کی تکمیل کے بعد پھر پہلے کی طرح تعیش اور کامیابی نے اس کو عیش و غفلت کے بستر پر تھپک تھپک کر سلا دیا۔



دیگر آیات و دلائل نبوی

قرآن مجید میں

طیر ابا نیل کی نشانی:

آنحضرت ﷺ کی ولادت عام الفیل میں ہوئی جس میں ابرہہ الاشرم نے ہاتھیوں کی قطار کے ساتھ خانہ کعبہ پر حملہ کرنا چاہا تھا۔ لیکن فضائے آسمانی کے ایک حقیر پرندہ نے کنکریوں کے ذریعہ سے اُن کو ہلاک کر دیا۔ یہ ایک عظیم الشان نشان تھا جس کا ظہور مسلمان اور عیسائی دونوں تسلیم کریں گے کہ مشرکین عرب کی تائید کے لئے نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ ابرہہ الاشرم ایک عیسائی بادشاہ تھا جس کا مذہب بہر حال مشرکین سے بہتر تھا بلکہ یہ خود آنحضرت ﷺ کے ظہور کا نشان تھا جن کی ذات پاک حقیقی طور پر خانہ کعبہ کی حفاظت کی کفیل تھی۔ یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اس معجزہ کے ذکر میں خاص طور پر آپ ﷺ کی طرف روئے خطاب کیا ہے۔

﴿الَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ، أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ، وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَنَابِلَ، تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ، فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ (نیل)

کیا تو نے نہیں دیکھا کہ تیرے پروردگار نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا؟ ان کی چھپی گھاتوں کو بے راہ نہیں کر دیا؟ اور ان پر جھنڈ کے جھنڈ پرندے بھیجے جو ان کو پتھر کی کنکریوں سے مارتے تھے۔ تو خدا نے ان کو کھائی ہوئی بھس کے مانند کر دیا۔

یہ سورۃ واقعہ کے تقریباً ۴۵ برس بعد اتری تھی اور غالباً اس وقت متعدد اشخاص اس واقعہ کے چشم دید گواہ ہو گئے اور ایسے تو ہزاروں ہوں گے جنہوں نے دیکھنے والوں سے براہ راست اور بلا واسطہ اس واقعہ کو سنا ہوگا۔ کفار جو ہمیشہ آنحضرت ﷺ کی تکذیب کے درپے رہتے تھے اگر اس صورت واقعہ کے بیان میں کچھ بھی غلطی یا جھوٹ شامل ہوتا تو وہ اس کی اعلانیہ تردید کر دیتے مگر ایسا نہیں ہوا۔ اس لئے اس کی سچائی میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا

شہاب ثاقب کی کثرت:

آنحضرت ﷺ کو جب نبوت عطا ہوئی تو نظم آسمانی میں ایک خاص انقلاب پیدا ہوا۔ جنات جو پہلے آسمان کے قریب تک جا سکتے تھے ان کی آمد و رفت مسدود کر دی گئی اور ان پر ٹوٹنے والے تاروں کی بارش ہونے لگی۔ چنانچہ قرآن مجید اور خود جنات کی زبانی بیان ہے۔

﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجدْنَهَا مَلْتَ حَرًّا شَدِيدًا وَشُهُبًا، وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا﴾ (جن۔ ۱)

ہم نے آسمان کو ٹولا تو پایا کہ وہ سخت پہرہ داروں اور ٹوٹنے والے تاروں سے بھر دیا گیا ہے اور ہم پہلے سننے کو وہاں ٹھکانوں پر بیٹھتے تھے لیکن اب جو کوئی سنے تو تارے کو اپنی تاک میں پاوے۔

شرح صدر:

شرح صدر یعنی سینہ کا کھول دینا یا اس غرض سے چاک کر دینا کہ وہ نور الہی سے معمور کیا جائے ایک دوست ربانی تھی جو آنحضرت ﷺ کو عطا ہوئی، ارشاد ہوا۔

﴿ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ (شرح)

اے محمد کیا ہم نے تیرے سینہ کو کھول نہیں دیا (یا چاک نہیں کر دیا)

احادیث میں گو شرع صدر کی پوری تفصیل مذکور ہے مگر بہر حال قرآن پاک سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ خواہ یہ ظاہری طور سے یا باطنی رنگ میں علم و حکمت اور نور معرفت کی غیر معمولی اور مافوق بشری بخشش ہو، ہر صورت میں وہ ایک فہم سے بالاتر کیفیت تھی۔

مکہ سے بیت المقدس تک ایک شب میں سفر:

آنحضرت ﷺ نے معجزانہ طریق پر ایک شب میں مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک جو پورے سفر کیا، قرآن نے ان الفاظ میں اس کی تصدیق کی ہے۔

﴿سُخَانَ الْيَدَى أَسْرَى بِقُدِّهِ نَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ (١٠٠)

پاک ہے وہ خدا جو اپنے بندہ کو خدا نہ کہے۔ سے بیت المقدس تک رات کے وقت ایک شب میں لے گیا۔

حالانکہ ان دونوں مقامات کے بیچ میں اس زمانہ میں مہینوں کا سفر تھا۔

قریش پر قحط سالی کا عذاب:

حضرت عبدالقدوس مسعودؒ کی روایت سے پہلے بھی یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ جب قریش نے آپ ﷺ کی مخالفت کی تو آپ ﷺ نے ان کو بددعا کی کہ ”خداوند ان کو سات سال تک قحط میں مبتلا رکھ جس طرح تو نے حضرت یوسفؑ کے زمانہ میں سات سال تک مستقل قحط کو قائم رکھا تھا“ چنانچہ ان پر ایسا سخت قحط پڑا کہ لوگوں نے بھوک کے مارے مردار اور چمڑے کھائے، یہاں تک کہ جب لوگ آسمان کی طرف دیکھتے تھے تو وہ ان کو دھوئیں کی طرح نظر آتا تھا یہ حالت دیکھ کر یوسفین آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ ”اے محمد اتم خدا کی اطاعت اور صلہ رحم کا حکم دیتے ہو حالانکہ خود تمہاری قوم تباہ ہو رہی ہے، اس کے لئے خدا سے دعا کرو۔“ آپ ﷺ نے دعا فرمائی اور بارش ہوئی جس نے قحط کی مصیبت کو دور کر دیا۔ اس کے بعد پھر قریش نے حسب دستور آپ ﷺ کی مخالفت شروع کی تو قیام مکہ ہی کے زمانہ میں خدا نے آپ ﷺ کی زبان سے یہ پیشین گوئی قریش کو سنائی کہ آئندہ اس کا اقدام ایک اور سخت گرفت سے یہ جائے گا وہ گرفت بدر کی لڑائی تھی۔ چنانچہ سورہ دخان کی ان آیتوں میں اسی واقعہ کا ذکر ہے۔

﴿ وَتَقُومُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُحَانًا مُبِينًا يَعْشَى النَّاسُ هَذَا عَذَابٌ بِهِ رَبُّكَ تُكْشِفُ عَنَّا

صحیح مسلم التفسیر سورہ اذقان

مَحْنُونَ ۖ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ۖ يَوْمَ نَسُطُّهَا بِطُغْيَانِ الْكِبَرَىٰ إِنَّا مُتَقِمُونَ ﴿١﴾ (دخان-١)

اس دن کا انتظا کرو جب آسمان دھواں نمایاں کرے گا جو لوگوں پر چھا جائیگا۔ یہ نہایت تکلیف دہ عذاب ہے خداوند یہ عذاب ہمارے اوپر سے ہٹالے، ہم مسلمان ہیں اور کہاں ان کے لئے ہے نصیحت پکڑنا۔ حارثہ ان کے پاس ایک رسول کھم کھلا آیا پھر ان لوگوں نے اس سے اعراض کیا اور کہا یہ سکھایا ہوا پگل ہے۔ ہم تھوڑی دیر کے لئے اس عذاب کو ہٹا لینے والے ہیں، تم لوگ اسی قدیم حالت کی طرف عود کر جاؤ گے۔ ہم اس روز انتقام لیں گے جو سب سے بڑی پکڑ کا دن ہوگا۔

متوقع ہجرت کی معجزانہ نشانیاں:

کفار نے دارا سندوہ میں چھپ کر آپ ﷺ کے قتل وغیرہ کے مشورے کئے۔ کوئی مسلمان نہ ان میں شریک تھا ورنہ کسی طرح ہو سکتا تھا۔ مگر آنحضرت ﷺ کو ہر چیز کی خبر اللہ تعالیٰ نے دے دی۔ تاریخ 'وقت' سب سے آگاہی ہوئی اور پھر یہ کہ جس شب کو آپ ﷺ نے ہجرت کی سب کو معلوم ہے کہ اس رات کو آپ ﷺ کے گھر کے چاروں طرف دشمنوں کا پہرا تھا تاہم آپ ﷺ ان کی آنکھوں میں خاک جھونک کر انہی کے درمیان سے گذر کر حضرت صدیق اکبرؓ کے ساتھ شہر سے نکل گئے۔ آپ ﷺ مکہ کے قریب ہی غار ثور میں جا کر چھپے۔ عرب آثار قدم سے اشخاص کے مقام و گذر کا پتہ لگانے میں نہایت مشق تھے صبح کو وہ آپ ﷺ کا پتہ لگاتے ہوئے غار مذکور کے دہانہ تک پہنچ گئے۔ یہاں تک کہ براہ ذرا بھٹ کر دیکھتے تو آپ ﷺ ان کے سامنے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ اقتضائے بشری سے گھبرا اٹھے، مگر آپ ﷺ نے تسلی کی کہ خدا ہمارے ساتھ ہے۔ چنانچہ ساتھ والے خدا نے یہ تدبیر کی کہ کافروں سے ان کی یہ سوجھ بچھین لی کہ وہ بھٹ کر دیکھیں اور ان کے دل میں ایسی بات ڈال دی کہ وہ بے دیکھے واپس چلے گئے۔ سیر کی اکثر ضعیف روایتوں میں اور مسند ابن حنبلؒ کی ایسی روایت میں جو زیادہ کمزور نہیں ہے، مذکور ہے کہ مکڑی نے غار کے منہ پر جا لے تن دیئے تھے۔ کفار نے کہا اگر کوئی اس غار میں جا کر چھپتا تو ظاہر ہے کہ یہ جا لے ٹوٹ جاتے اور یہ ہند بروہ واپس چلے گئے۔ اس غار سے نکل کر جب آپ ﷺ مدینہ کی راہ چلے تو قریش کے سوار آپ ﷺ کے تعاقب میں نظر آئے۔ چنانچہ سراقہ اپنا گھوڑا دوڑاتا آپ ﷺ کے قریب پہنچ گیا۔ دفعۃً گھوڑے کے پاؤں زمین میں دھنس گئے۔ تین بار یہی واقعہ پیش آیا۔ سراقہ اس عجیب کو دیکھ کر مرعوب ہو گیا اور خط امان لے کر واپس چلا گیا۔

۱۰۱۔ اقدس حجرت کے ان معجزانہ واقعات کا تفصیلی بیان احادیث میں ہے مگر قرآن مجید کا یہ اجمالی اعتراف ان کی

۴۔ یہی سبب ہے۔

وَدَمَكْرُتٌ تُدَسُّ كَهْرُؤُ يُشْتَوُكُ أَوْ يَقْنُتُكُ أَوْ يُخْرَجُوكُ وَيَمَكْرُونَ وَيَمَكْرُائَةُ
وَسِتَّةٌ حَيْرُ الْعَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾ (النمل-٣٠)

اور یہ کہ (اے پیغمبر) جب کفار تمہارے ساتھ دو کر رہے تھے تاکہ تم کو قید کریں یا قتل کریں یا گھر سے نکال دیں وہ بھی دو کر رہے تھے اور خدا بھی دو کر رہا تھا اور خدا سب دو کرنے والوں میں سے بہتہ داد کرنے والا ہے۔

﴿لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ۚ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (توبہ: ۶)

اے لڑائی سے پیچھے رہنے والے لوگو! اگر تم اس پیغمبر کی مدد نہ کرو تو وہ تمہاری مدد سے بے نیاز ہے کہ خدا نے اس وقت اس کی مدد کی جب اس کو کافروں نے مکہ سے نکال دیا تھا۔ دو رفیقوں میں سے ایک نے جب وہ دونوں غار میں تھے اپنے ساتھی سے کہا تھا کہ گھبراؤ نہیں خدا ہمارے ساتھ ہے۔ پھر خدا نے اس پر اپنی تسکین نازل کی اور ان فوجوں سے اس کی مدد کی جن کو تم نے نہیں دیکھا اور کافروں کی بات کو نیچا کیا اور خدا ہی کی بات اونچی رہتی ہے اور خدا غالب اور تدبیر والا ہے۔

خواب میں کفار کا کم دیکھنا:

ہجرت کے بعد سب سے بڑا معرکہ غزوہ بدر پیش آیا، جس میں ایک طرف تین سو تیرہ مسلمان تھے جو ہتھیاروں سے بھی پورے آراستہ نہ تھے دوسری طرف ایک ہزار قریش کی لوہے میں غرق فوج تھی۔ دنیا قیاس کر سکتی ہے کہ اس جنگ کا خاتمہ کس کے حق میں ہوتا لیکن چونکہ یہ اسلام کی ہمیشہ کے لئے موت و حیات کی سرعت تھی اس لئے کار ساز قدرت نے اپنی عجیب و غریب نشانیوں سے حق کو فتح اور باطل کو شکست دی۔ چنانچہ معصوم ہوتا ہے کہ غزوہ بدر سے پہلے آنحضرت ﷺ کو اس معرکہ کا نقشہ عالم رویا میں دکھایا گیا تھا اور اس میں کفار کی تعداد بہت کم دکھائی گئی تھی، جو ان کی ذلت اور شکست کی طرف اشارہ تھا۔ مسلمانوں نے جب یہ خواب سنا تو ان کی ہمت ہوئی۔ اگر عام رویا میں کفار کی کثرت دکھائی جاتی تو مسلمانوں کے حوصلے پہلے ہی پست ہو جاتے۔ چنانچہ خود قرآن نے اس کی تصریح کر دی۔

﴿وَإِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَنَّهُمْ كَثِيرًا لَّفُشِلْتُمْ وَتَنَارَ غَتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَنُكِّنَ إِلَهُ سَلَمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (انفال: ۵)

خدا کے احسان کو یاد کرو جب وہ تجھ کو تیری خواب میں ان کافروں کو تھوڑا دکھا رہا تھا۔ اگر تم کو زیادہ کر کے دکھاتا تو تم ہمت ہار دیتے اور لڑائی کے بارہ میں آپس میں اختلاف کرتے لیکن خدا نے بچالیا۔ بے شک خدا سینوں کے راز جانتا ہے

مسلمانوں کا کافروں کی نظر میں اور کافروں کا مسلمانوں کی نظر میں کم کر کے دکھانا:

اس معرکہ میں سن چکے ہو کافروں کی تعداد مسلمانوں سے گنتی تھی۔ ایسی حالت میں مسلمانوں کا بدل ہونا لازمی تھا۔ خدا نے اپنی قدرت کاملہ کا یہ تماشا دکھایا کہ مسلمانوں کی نگاہوں میں کچھ ایسا تغیر کر دیا کہ وہ مسلمانوں کو بہت تھوڑے معلوم ہونے لگے۔ ادھر کفار کو مسلمان تھوڑے نظر آتے تھے۔ مقصود یہ تھا کہ روسائے کفار میدان سے بھاگ کر جانیں بچا کر نہ لے جانے پائیں۔ اس کی یہ تدبیر کی کہ مسلمان اپنی تعداد سے بھی ان کو کم نظر آنے لگے۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ انہوں نے اپنی فتح کو یقینی سمجھ کر حصول نتیجہ کے لئے نہ تو سرفروشانہ کوشش کی اور نہ بھاگنے کی کوئی ضرورت سمجھی اور یہی بات مسلمانوں کے حق میں مفید ہو گئی۔

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيُّنِ فِي عِيْصِكُمْ قَبِيْلًا وَيُقَسِّمُ فِيْ اَغْيَاسِهِمْ بِفَضْلِ اللّٰهِ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا﴾ (انفال-۵)

خدا کے اس احسان کو یاد کرو کہ جب تم دشمنوں سے صف آرا ہوئے تو وہ تمہاری نگاہوں میں ان کو تھوڑا کر کے دکھاتا تھا اور تم کو ان کی آنکھوں میں کم کر کے دکھا رہا تھا تاکہ اس کام کو جن کا ہونا مقرر ہے، طے کر دے۔

پھر کافروں کی آنکھوں میں مسلمانوں کا دونوں نظر آنا:

پہلے تو خدا نے کافروں کی نگاہ میں مسلمانوں کو کم کر کے دکھایا تاکہ کفار بے پروا ہو کر لڑ پڑیں، پھر جب دونوں صفیں جگہ گئیں تو خدا کے حکم سے مسلمانوں کی تعداد دشمنوں کی آنکھوں میں ان کی اپنی تعداد سے بھی دوگنی نظر آنے لگی۔ اس کا یہ اثر ہوا کہ قریش نے ڈر کر ہمت ہار دی۔

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ اٰیَةٌ فِيْ فِتْنِیْ اُتِفْتُ فِتْنًا تُقَاتِلُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَاٰخِرٰی كَافِرَةً يَّرٰوْنَهُمْ مَّثِيْبُهُمْ رَاٰی الْعِیْنَ وَاللّٰهُ يُؤَيِّدُ سَضْرَهٗ مِنْ يَّشَاءُ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّاُولٰٓئِی الْاَنْصَارِ﴾ (انفال-۲)

اے یہودیو! تمہارے لئے ان دونوں فوجوں میں جو صف آ رہوئیں جن میں ایک خدا کی راہ میں لڑ رہی تھی اور دوسری خدا کی منکر تھی، یقیناً ایک نشانی تھی۔ کافروں کا شمار آنکھوں دیکھتے اپنی مقابل فوج کو اپنے سے دوگنا دیکھ رہا تھا اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی مدد سے تائید کرتا ہے۔ اس واقعہ میں ان لوگوں کے لئے جو چشم پینا رکھتے ہیں بڑی عبرت ہے۔

فرشتوں کی آمد:

یہ مسلمانوں کی تعداد بڑھ کیونکر گئی؟ کیا آسمان سے فرشتے اتر آئے؟ خدا فرماتا ہے۔

﴿اِذْ تَسْتَعِيْثُوْنَ رَّسُوْلَكُمْ فَاِسْتَجَابَ لَكُمْ اَنۢیْ مُّحَمَّدٌۭ بِاَلْفٍ مِّنۡ اَحْلَاسِكُمْ مُّرۡدِفِیْۨۨ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِلَّا بُشْرٰی وَلِتَطْمَئِنَّۢ بِهٖ قُلُوْبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْۢ عِنۡدِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ عَرِیۡزٌ حَكِیۡمٌ﴾ (انفال-۱)

یاد کرو جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے تو اس نے تمہاری سہلی کہ میں لگا تار ہزاروں فرشتوں سے تمہاری مدد کرونگا اور خدا نے یہ نہیں کیا، لیکن خوش کرنے کے لئے اور تاکہ تمہارے دل مطمئن ہوں ورنہ فتح تو اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ اللہ غالب حکمت والا ہے۔

﴿اِذْ یُبٰحِثُۨ رُسُلُۨ الۡی اَحْلَاسِكُمْ اَتٰیۨۨ مَعَكُمْ فِیۡتُوۡا الدِّیۡنَ اَمۡوَا سَالَقٰیۡۡۨ فِیۡ قُلُوۡبِ الدِّیۡنِ كَفَرُوۡا الرُّعۡبَ﴾ (انفال-۲)

یاد کرو جب تیرا پروردگار فرشتوں کو وحی کر رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تو تم مسلمانوں کے دل مضبوط کئے رہو۔ کافروں کے دلوں میں میں عنقریب رعب ڈال دوں گا۔

میدان جنگ میں پانی برسانا:

بدر کے میدان جہاں مسلمانوں نے اپنی صفیں قائم کی تھیں وہ جگہ بند تھی اور جہاں سے قریش کی فوج لڑ رہی تھی وہ جگہ نشیب تھی۔ اللہ تعالیٰ نے کفار کی شکست کا ایک طہری سبب یہ پیدا کر دیا کہ عین اس وقت میدان جنگ میں

موسلا دھار پانی برسایا جس نے ادھر تو مسلمانوں کی طرف گردوغبار بٹھا کر ان کے پاؤں جمادیئے اور ادھر کافروں کی طرف پانی کا ریل ہوا کہ ان کو زمین پر قدم رکھنا مشکل ہو گیا۔ خدا خود فرماتا ہے۔

﴿وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَيَبْرِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ (انفال-۲)

اور خدا کے اس احسان کو یاد کرو کہ جب وہ آسمان سے پانی برس رہا تھا تاکہ تم کو اس پانی سے پاک کر دے اور ناپاکی تم سے دور کرے اور تمہارے دلوں کو مضبوط کرے اور اس سے قدموں کو جمادے۔

لڑائیوں میں نیند کا طاری ہونا:

معرکہ جنگ وہ مقام ہے جہاں بڑے بڑے بہادروں کی آنکھیں تھکتی رہتی ہیں۔ مگر یہ تسکین عالم ﷺ کا ایجاز یہ تھا کہ بدرواحوں کے کارزاروں میں مسلمان سپاہیوں کی بے خطری اور بے خوفی کے لئے ان کی آنکھوں پر نیند کا غبر کر دیا گیا تاکہ کسی خوف و خطر کا خیال کئے بغیر وہ اپنے فرض کو انجام دیں۔ چنانچہ خدا احسان جتنا تا ہے۔

﴿وَإِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ﴾ (انفال-۲)

یاد کرو جب خدا اپنی طرف سے تمہاری بے خوفی کے لئے تم پر اونگھ داری کر رہا تھا۔

﴿ثُمَّ أَوْرَثَ الْيَهُودَ الْأَرْضَ لَمَّا هَارَوْا وَعَدْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّا مَخْلُوعُونَ بِأَن يَخْرُجُوا مِنِّي فِي الْيَوْمِ الَّذِي بَعَثْنَا فِيهِ هَارُونَ أَن يَدْعُوهم إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ﴾ (آل عمران-۱۶)

پھر خدا نے غم کے بعد بے خوفی کے لئے تم پر نیند کا طاری جو یہ گروہ پر چھ رہی تھی اور اوسرا گروہ تھا جس کو اپنی جاں کی فکر غم میں ڈالے تھی۔

آپ ﷺ کا کنکری پھینکنا:

یہ سب کچھ تھا لیکن عین اس داروغہ کے معرکہ میں ایک مقدس وجوہ پرستوں اور سرسبز و پیشانی کے ساتھ خدہری ہتھیاروں سے منزہ ہو کر دعاؤں میں مصروف تھا۔ اس نے سرائی یا اس حیرت انگیز منظر پر نگاہ ڈالی اور زمین سے ایک مٹی کی کنکری اور خاک اٹھا کر دشمن کی طرف پھینکی دفعۃً باطل کا جسم چور چور تھا۔ قرآن گواہی دیتا ہے۔

﴿مِمَّنْ نَّقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ فَعَّلَ بِهِمْ مَا مَنِيَّتُمْ لَهُ رَمَىٰ وَلِيَّبِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَاسِنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (انفال-۲)

تو تم نے (مسلمانوں!) ان کو قتل نہیں کیا بلکہ خود خدا نے ان کو قتل کیا اور اے پیغمبر تو نے نہیں پھینکا، جب تو نے پھینکا بلکہ خدا نے پھینکا تاکہ مسلمانوں کو اس سے فتح کی اچھی نعمت عطا کرے۔ خدا دعاؤں کا سننے والا اور بھیدوں کا جاننے والا ہے۔

کوئی رمی کے معنی تیر پھینکنے کے نہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس موقع پر کیا تمام عمر میں سخت سے سخت خطرہ میں بھی تیغ و تیر اور تیغ و خنجر سے دست مبارک کو آلودہ نہیں کیا۔

غزوہ بدر میں دو میں سے ایک کا وعدہ

پڑھ چکے ہیں کہ بدر کے ۱۰۰ سے پہلے قریش کا ایک تجارتی قافلہ مال و اسباب سے لد ہوا شام سے مکہ جا رہا تھا اور ادھر سے قریش کی فوج بڑے سروسامان کے ساتھ مسلمانوں سے لڑنے کو نکلی تھی۔ مدینہ سے نکلنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اس صورت واقعہ سے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ ان دونوں میں سے ایک چیز تم کو ملے گی یا تو یہ قافلہ اور یا یہ قریش کی فوج شکست کھائے گی اور تم کو غنیمت کا مال ملے گا چنانچہ یہ صورت واقعہ بھی درست نکلی اور وعدہ بھی پورا ہوا۔

﴿وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ (انفال-۱)
اور یاد کرو جب تم سے اللہ وعدہ کر رہا تھا کہ ان دو گروہوں میں ایک تمہارا ہے۔

غزوہ احزاب کی خبر:

غزوہ احزاب جس میں دفعہ متحدہ عرب قبائل کا سیلاب مدینہ کے چاروں طرف اٹھ آیا تھا، واقعہ سے بہت پہلے آنحضرت ﷺ کو علم روایا میں اس کی اطلاع دی جا چکی تھی اور آپ ﷺ نے تمام مسلمانوں کو اس مصیبت کے آنے سے پیشتر باخبر کر دیا تھا۔ چنانچہ جب یہ صورت حال نظروں کے سامنے آگئی تو اس نشان کے ظاہر ہونے سے مسلمانوں کے ایمان میں اور زیادہ پختگی آگئی اور ان کے دلوں میں آپ ﷺ کی صداقت کا مزید یقین پیدا ہو گیا۔

﴿وَمَارَ الْمُؤْمِنُونَ لَأَنزِلَ لَهُمْ سَائِرُ الْقُرْآنِ فَذُكِّرُوا هَذَا وَأَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ سَائِرُ الْقُرْآنِ فَذُكِّرُوا هَذَا وَأَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ سَائِرُ الْقُرْآنِ فَذُكِّرُوا هَذَا﴾ (احزاب-۳)

اور جب مسلمانوں نے ان متحدہ حملاً و قبائل کو دیکھا تو کہا یہی وہ ہے جس کا وعدہ ہم سے خدا اور اس کے رسول نے کیا تھا، اور خدا اور اس کے رسول نے سچ کہا تھا اور اس واقعہ نے ان کو ایمان اور قریش میں اور زیادہ پختہ کر دیا

غزوہ احزاب میں آندھی:

اس غزوہ میں عرب کے مختلف قبائل نے مل کر مسلمانوں پر متحدہ حملہ کیا تھا اور چاروں طرف سے مدینہ کا محاصرہ کر رہا تھا اور ذریعے خیمے ڈال کر اس بات پر جم گئے تھے کہ ہم اسی محاصرہ کی حالت میں مسلمانوں کو مدینہ میں گھیر کر ان کا خاتمہ کر دیں گے۔ چنانچہ ۲۰ دن تک وہ محاصرہ کئے پڑے رہے۔ آس پاس کے یہودی جو پہلے مسلمانوں سے عہد کر چکے تھے، دشمنوں سے جا کر مل گئے اور اس قدر زور کا حملہ کیا کہ مسلمان فریضہ نماز بھی وقت پر ادا نہیں کر سکتے تھے۔ مدینہ میں فاقہ ہونے لگا۔ منافقین اور کچے دل کے لوگ گھبرا کر ساتھ چھوڑنے لگے کہ عین وقت پر اللہ تعالیٰ نے مدینہ کے باہر اس رورن آندھی چلائی کہ دشمنوں کے خیمے اکھڑ گئے، ہڈیاں ٹوٹ گئیں، ہانڈیاں الٹ گئیں اور ایسی سخت سردی پڑی کہ دشمن ٹھنہ کر رہ گئے اور ہمت ہار کر خود محاصرہ چھوڑ کر چلے گئے۔ خدا نے مسلمانوں کو اپنا یہ احسان جتایا۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ نَصِيرًا﴾ (احزاب-۲)

مسلمانوں! اپنے اوپر خدا کی اس نعمت کو یاد کرو کہ جب فوجوں نے تم پر حملہ کیا تو ہم نے ان پر ہوا اور ایسی فوجیں بھیجیں جن کو تم نے نہیں دیکھا اور جو تم کو رہے تھے خدا اس کو دیکھ رہا تھا۔

غزوہ حنین میں نصرت:

فتح مکہ کے بعد غزوہ حنین پیش آیا۔ گو اس میں مسلمانوں کے ساتھ بڑی بھیڑ شامل تھی لیکن اس میں کچھ نوجوان تھے جو لڑائی کا تجربہ نہیں رکھتے تھے، کچھ مکہ کے نومسلم تھے جو ابھی صبر و ضبط کے خو نہیں ہوئے تھے۔ فوج میں زرہ پوش بھی کم تھے اور مقابلہ قہید ہوازن سے پڑا جو قدر اندازی میں کمال رکھتے تھے۔ مسلمان جو نہی آگے بڑھے حریف نے ان کو تیروں پر رکھ دیا۔ پہلے ہی حملہ میں مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے لیکن مرکز نبوت اپنی جد پر تھا۔ آپ ﷺ نے حضرت عباسؓ کو حکم دیا انہوں نے مہاجرین و انصار کو آوازیں دیں۔ وہ پلٹے تو آپ ﷺ سواری سے نیچے اترے اور زمین سے ایک مشت خاک اٹھا کر دشمنوں کی طرف پھینکی۔ دفعۃً جنگ کا نقشہ بدل گیا۔ ہوازن شکست کھا کر بھاگ نکلے۔ یہ واقعہ صحیح مسلم اور دیگر معتبر روایتوں میں مذکور ہے اور قرآن س کی صداقت کی گواہی دیتا ہے۔

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُصَيْنٍ اِذْ عَجَتْكُمْ كَثَرَتُكُمْ فَمَنْ نَعَسَ عَنكُمْ شِئْنَا وَصَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَابَسْتُمْ مُمْدِرِينَ ثُمَّ اَنْزَلْنَا لَكُمْ سَكِينَةً عَلٰى رُءُوسِهِمْ وَعَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْاَوَّلُ حُسُوْدًا لِّمَنْ بَرَّوْهَا وَعَذَابٌ اَلَدٌ﴾ (توبہ-۳)

خدا نے تمہاری نصرت بہت سے مقامات میں کی اور نیز حنین کے دن جب تمہاری کثرت تعداد نے تم کو مغرور بنا دیا تھا، تو یہ کثرت تمہارے کچھ کا منہ آئی اور تم پر زمین اپنی وسعت کے باوجود تنگ ہو گئی پھر پیٹھ پھیر کر پیچھے بٹ پھر اللہ نے اپنی تسکین اپنے رسول پر اور مومنوں پر نازل کی اور وہ فوجیں تاریں جن کو تم نے نہیں دیکھا و رکفر کرنے والوں کو پوری سزا دی۔

”نظر نہ آنے والی فوجوں“ کے الفاظ سے قرآن مجید نے ہمیشہ فوق الفہم اور غیر مادی ذرائع و وسائل کی تعبیر کی ہے۔

غیب پر اطلاع:

غیب کا ذاتی علم تو خدا کے سوا کسی اور کو نہیں مگر وہ جس کو چاہے اپنی اس بخشش سے سرفراز بھی کر سکتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی نگاہوں کے سامنے کبھی دور دراز مقامات کی خبریں، کبھی لوگوں کے دلوں کے حالات، کبھی مخفی واقعات آئینہ کر دیئے جاتے تھے۔ مسلمان تو مسلمان وہ بھی جو سچے دل سے آپ ﷺ کی صداقت کے قائل نہ تھے، اس سے ڈرتے تھے کہ وحی الہی جس کے متعلق انہیں تجربہ ہو چکا تھا کہ وہ واقعات نیکی کی پردہ در ہے کہیں ان کے مخفی جرائم اور دس کے کھونٹوں کو بر ملا ظاہر نہ کر دے۔

﴿يَحْدُرُ الْمُصَافِقُونَ اِنْ نُّرِلْ عَلَيْهِمْ سُوْرَةٌ تُبَيِّنُ لَهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ﴾ (توبہ-۸)

منافقین اس سے ڈرتے ہیں کہ مسلمانوں پر کوئی ایسی سورہ اترے جو ان کو ان باتوں سے آگاہ کر دے جو منافقوں کے دلوں میں ہیں۔

بنو نضیر کی سازش کی اطلاع:

ایک دفعہ ایک ضروری کام کے سبب آنحضرت ﷺ چند رفقاء خاص کے ساتھ بنو نضیر کے قلعہ میں تشریف لے گئے۔ یہودی بنو نضیر نے آنحضرت ﷺ اور دیگر اکابر اسلام کے خفیہ قتل کا اس کو بہترین موقع سمجھا۔ چنانچہ جس دیوار کے نیچے آپ ﷺ کھڑے تھے، اس کی چھت پر ایک شخص چڑھ گیا کہ اوپر سے ایک بھاری پتھر آپ پر گرا دے کہ دب کر مرجائیں۔ اللہ تعالیٰ جو اپنے پیغمبر کی حفاظت کا کفیل تھا، اس نے بروقت اطلاع دی اور آپ ﷺ فوراً ان کے دام سے باہر نکل آئے اور ان کو اس ارادہ فاسد کی اطلاع بھیج دی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْكُرُوا لَكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ أَنْ يَسْطُورَ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَعَسَى اللَّهُ فَتَنَ كُلَّ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (۲۰۰-۲۰۱)

اے مسلمانو! خدا کے اس احسان کو جو اس نے تم پر کیا یاد کرو کہ جب ایک گروہ نے تم پر دست درازی کا قصد کیا تو خدا نے تم سے ان کے ہاتھوں کو روک دیا ورنہ سے ڈرتے رہو اور مسلمانوں کو چاہئے کہ اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں۔

مہاجرین حبش کو بشارت:

قریش کے گونا گوں مظالم سے تنگ آ کر مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد اپنے ملک و وطن کو خیر باد کہہ کر حبش چلی گئی۔ اول تو غیر ملک اور بدیس میں ان مسلمانوں کا جانا ہی فکر و تردد کا باعث تھا اور معلوم نہ تھا کہ حبش کے عیسائی بادشاہ اور امراء نئے مذہب کے ان پیروؤں کے ساتھ کیونکر پیش آئیں گے، اس سے زیادہ فکر کی یہ چیز تھی کہ رؤسائے قریش کے تجارتی تعلقات کے باعث حبش کے امراء ان سے شناسا تھے اور باہم ان کے درمیان دیرینہ روابط تھے۔ اس کے بعد اس سے بھی زیادہ تردد انگیز یہ واقعہ ہوا کہ رؤسائے قریش نے اپنے گزشتہ تعلقات کی بنا پر نجاشی کے دربار میں تحفہ تحائف دے کر اپنے سفراء اس غرض سے بھیجے تاکہ ان بے وطن مسلمانوں کو اپنے ملک میں رہنے کی اجازت نہ دے۔ یہ تمام اسباب ایسے تھے جن کی بنا پر مسلمانوں کو عموماً اور مہاجرین کو خصوصاً اپنے مستقبل کی نسبت سخت تشویش پیدا ہونا ضرور تھا۔ اس بنا پر سکینت الہی نے ان کو امن و امان کا پیام سنانا ضروری سمجھا۔ چنانچہ اسی تشویشاک اور تردد انگیز عہد میں یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا شَوْ شَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا خَرُ الْأَحْزَةُ الْكُفْرُ﴾ (نحل-۶)

اور جن لوگوں نے اللہ کی خاطر مظلومی کی حالت میں ہجرت کی، ہم ان کو بالیقین دنیا میں اچھا ٹھکانہ دیں گے اور آخرت کا ثواب سب سے بڑا ہے۔

اگرچہ ہجرت کا لفظ عام ہے مگر اس دلیل سے کہ یہ سورہ قیام مکہ کے زمانہ کی ہے اور جن لوگوں نے اس عہد میں ہجرت کی تھی ان کا ذکر ہے، صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاص مہاجرین حبش کے لئے بشارت ہے۔ سب کو معلوم ہے کہ خدا کا یہ وعدہ کتنا سچی ہوا۔ نجاشی نے نہ صرف یہ کہ قریش کے سفراء کو خلاف توقع ناکام واپس کر دیا بلکہ مسلمانوں کو اس نے بڑی عزت سے جگہ دی اور خود اسلام کی طرف میلان ظاہر کیا۔ بعض مسلمان چودہ چودہ برس وہاں رہے اور اس اثنا میں کئی نجاشی

سریر آ رہوئے مگر کسی نے ان سے تعرض نہیں کیا۔

ہجرت کے بعد قریش کو مہلت نہ ملے گی:

آنحضرت ﷺ نے جس بے سرو سامانی کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی اس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔ اس حالت کو دیکھ کر کسی شخص کے دل میں یہ خیال بھی نہ پیدا ہو سکتا تھا کہ یہ بے خانماں قافلہ ایک دن مدینہ سے اس قدر طاقتور ہو کر نکلے گا کہ جن لوگوں نے ابتدائے نبوت سے آغاز ہجرت تک اس کی جان سینے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی وہ ان کے ہاتھوں خود ہلاک و برباد ہو جائیں گے لیکن قرآن مجید دوسری پیشین گوئی کر رہا تھا چنانچہ ہجرت سے ایک سال پہلے مکہ معظمہ میں یہ آیت اتری۔

﴿وَإِنْ كَذَّبُوا، يَنْصُرُوا نَصْرًا مِّنَ الْأَرْضِ، يَنْصُرُ جُوشَ مِنْهَا، وَذَلَّا يَنْصُرُونَ حَلْفَ الْأَقْبِلَا﴾

(بنی اسرائیل)

اُردو تم کو سرزمین مدہ سے گھبرا چکے تاکہ تم کو اس سے نکال دیں تو وہ تمہارے بعد بہت مدت تک باقی رہیں گے۔
چنانچہ پیشین گوئی حرف بحرف پوری اتری اور ایک ہی سال کے بعد غزوہ بدر نے صنادید قریش کا خاتمہ کر دیا اور اہل عرب کی مخالفت کی جڑ کٹ گئی۔

مدینہ میں بڑے بڑے مصائب کا سامنا ہوگا:

عجب نہیں کہ مدینہ آ کر مسلمانوں کو یہ اطمینان ہو گیا ہو کہ ان کی تمام تکلیفوں کا خاتمہ ہو گیا اور اس وقت کوئی ایسا قرینہ بھی نہ تھا جس سے یہ معصوم ہوتا کہ قریش انتقام کے جوش میں نیام سے تھواریں کھینچ لیں گے اور تمام عرب اس مہم میں ان کا ہم آہنگ ہو جائے گا اور متصل آٹھ برس تک لڑائیوں کا سلسلہ قائم رہے گا، جس میں مسلمانوں کو جنگ دہشت و خوریزی ہرنوع کی مصیبتوں سے دوچار ہونا پڑے گا۔ مگر علم غیب کا پیغام محمد رسول اللہ ﷺ کو پہلے ہی پہنچ چکا تھا۔

﴿وَنَبُوءَتُكُمْ نَبِيًّا مِّنَ الْخُوفِ وَنُجُوعٍ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَنَحْرَبٍ﴾ (۹۰۔)

اور ہم یقیناً تم کو کسی قدر خوف و فاقہ اور جانوں کی اور مال اور بچوں کی کمی کی مصیبتوں سے آراءیں گے۔

دینی و دنیاوی شہنشاہی کا وعدہ:

لیکن اس بے سرو سامانی کے عالم میں اس بے خانماں گروہ کے ساتھ خداوند تعالیٰ نے ایک وعدہ اور بھی کیا اور ان کو خلافت ارض یعنی دینی و دنیاوی شہنشاہی کی بشارت دی۔ یہ بشارت واقعات موجودہ کے کس قدر خلاف تھی؟ مگر چند ہی سال میں محال نے وقوع کی صورت اختیار کر لی۔

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا دَاوُدَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِّنْ تَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ (۹۰۔ نور۔)

تم میں سے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا، خدا نے ان سے وعدہ کیا ہے کہ ان کو زمین کا خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اس نے تم سے پہلے کے لوگوں کو خلیفہ بنایا اور جو دین ان کے لئے پسند کیا ہے اس کو مستحکم کر دے گا اور ان کے خوف کو

امن سے بدل دے گا۔

مسلمانوں کی حالت کے لحاظ سے یہ بشارت کس قدر عجیب و غریب تھی۔ مسلمانوں کا گروہ ایک مظلوم، بے کس اور ضعیف گروہ تھا جس کو کفار نے طرح طرح کی اذیتیں دے کر خانماں برباد کر دیا تھا اور اس نے مدینہ میں آ کر خدا کے چند نیک بندوں کے سایہ میں پناہ لی تھی۔ یہاں آ کر بھی اس کو اطمینان و راحت کی نیند نصیب نہ ہوئی، کفار مکہ پہلے ہی سے جان کے دشمن تھے، یہاں آ کر دشمنوں کی تعداد میں منافقین اور یہود کا اور بھی اضافہ ہو گیا۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ صیہ کو ہمیشہ کفار کے حملہ کا خوف لگا رہتا تھا اور ذرا سے شور و غل پر مدینہ میں بدحواسی پھیل جاتی تھی۔ یہاں تک کہ صیہ ہمیشہ سوتے جاگتے مسلح رہتے تھے۔ چنانچہ اس مظلوم گروہ نے اس حالت سے تنگ آ کر ایک دن کہا کہ کیا کبھی وہ دن بھی آئے گا جب ہم کو اطمینان حاصل ہوگا اور خدا کے سوا کسی اور کا ڈر نہ ہوگا۔ اس پر ان کو قرآن مجید نے خلافت ارض کی بشارت دی ہے اور وہ پوری ہوئی۔ اس گروہ نے دنیا پر اس طرح کامیاب حکومت کی کہ اس کے سامنے تمام متمدن حکومتوں کا شیرازہ بکھر گیا۔ اس سے بڑھ کر اس پیشین گوئی کی صداقت کیا ہو سکتی ہے۔

قبائل عرب کی شکست ہوگی:

آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں جو غزوات پیش آئے، اسدم کو جو غلبہ حاصل ہوا، کفار کو جو شکستیں ہوئیں، قرآن مجید نے ان کے متعلق پیشین گوئیاں کیں اور اس حالت میں کیں جب ظاہری اسباب کے لحاظ سے کسی کو وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ چنانچہ جب ہر طرف سے کفار کا ہجوم تھا اور اس ہجوم کو دیکھ کر ان کو یقین تھا کہ تمام عرب مل کر مسلمانوں کا خاتمہ کر دے گا، خدا نے یہ اعلان عام کر دیا کہ عنقریب خود مسلمان تمام عرب قبائل کی مخالفانہ قوتوں کا خاتمہ کر دیں گے۔

﴿أَمْ يَقُولُونَ سَحْنُ جَمِيعٍ مُّنتَصِرٍ، سِيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيَوْمَئِذٍ نَّذِيرٌ﴾ (قرہ-۳)

کیا وہ کفار کہتے ہیں کہ ہم سب ایک اور ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔ یہ جتنا عنقریب توڑ دیا جائے گا اور وہ پشت پھیریں گے۔

﴿وَنُفَاتِكُمْ أَذْنِ كَفَرُوا لَوْ لَوَا الْأَذَارُ ثُمَّ لَا يَحْذَرُونَ وَلَئِنْ بَصِيرًا﴾ (قرہ-۳)

اور اگر کفار تم سے ڈریں گے تو ان کو بھاگنے پڑے گا پھر وہ کوئی حامی اور مددگار نہ پائیں گے۔

﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُهُمْ عُنُقُهُمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ

مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ (توبہ-۲)

تم ان سے لڑو خدا ان کو تمہارے ہاتھ سے عذاب دے گا اور ان کو رسوا کرے گا اور تم کو ان پر فتح دے گا اور مسلمانوں کے دل ٹھنڈے کرے گا اور ان کے دلوں کا غصہ دور کرے گا۔

اور یہ تمام پیشینگوئیاں آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں پوری ہوئیں۔ اسلام نے عرب کے تمام قبائل کی مخالفانہ قوتوں کا خاتمہ کر دیا اور انہوں نے ہر موقع پر شکستیں کھائیں۔

قریش کی شکست اور بربادی کے وعدے:

مصیبت زدہ اور بے سروسامان مسلمانوں کی تسکین کی خاطر آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے قریش کی تباہی و بربادی اور مسلمانوں کی فتح و کامیابی کے متعدد وعدے کئے گئے تھے، جن میں سے بعض آپ ﷺ کی زندگی میں اور بعض آپ ﷺ کی وفات کے بعد پورے ہونے والے تھے۔

﴿فَأَمَّا لَدُھُنَّ بُثْ فَأَمَّا مِنْھُمْ مُتَقِمُونَ ۖ وَ تُرِیْثُ لَدُنَّ وَعْدَہُمْ وَنَا عَنِہُمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾ (زخرف-۴)

پس اگر ہم تجھ کو اٹھا لیں تو بھی ان کافروں سے انتقام لیں گے اور اگر ہم تیری زندگی میں تجھ کو وہ دکھا دیں جس کی دھمکی ان کافروں کو ہم نے دی ہے تو ہم ان پر یہ قدرت رکھتے ہیں۔

﴿فَاصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰہِ حَقٌّ ۚ فَاَمَّا تُرِیْثُ نَعَصَ الَّذِیْ بَعْدَھُمْ اَوْ تَوَقَّیْتُ فَاَلِیْنَا یُرْجَعُونَ﴾ (مومن-۸)

تو صبر کر خدا کا وعدہ یقیناً سچ ہے۔ تو جس بات کی دھمکی ہم ان کافروں کو دیتے ہیں اس کو یہ تیری زندگی میں دکھا دیں گے یا تجھ کو موت دیں گے تو وہ ہمارے ہی پاس لوٹائے جائیں گے۔

﴿وَ اِنَّ مَا تُرِیْثُ نَعَصَ الَّذِیْ بَعْدَھُمْ اَوْ تَوَقَّیْتُ فَاَلِیْنَا عَنِتُّ اُتْلٰحٌ وَ عِیَا الْحَسْبُ ۚ اَوْ سَمِیْرًا ۚ اِنَّا نَتٰی الْاَرْضَ سَقْصٰہَا مِنْ ضَرَافِہَا وَ نَتٰی یَحْکُمُ لَا مُعَقَّبَ حُکْمِہٖ﴾ (ارد-۶)

اور اگر تیری ہی زندگی میں بعض وہ وعدے جو ہم نے ان سے کئے ہیں دکھا دیں یا تجھ کو موت دے دیں تو تیرے فرض صرف پیام پہنچا دینا ہے اور ہمارا کام حساب لینا ہے۔ کیا یہ کافر نہیں دیکھتے کہ (ہم اسدی فتوحات کے ذریعہ سے) سرزمین (عرب) کے حدود میں (کافروں کے قبضہ کو) کم کرتے جاتے ہیں۔ خدا ہی اپنے حکم چلاتا ہے کوئی اس کے حکم کو رد و بدل نہیں کر سکتا۔

فتح مکہ کی پیشین گوئیاں:

جو چیز مسلمانوں کے دل سے لگی ہوئی تھی وہ فتح مکہ تھی یعنی اس شہر پر قبضہ جہاں سے وہ نہایت بے کسی اور بے بسی کے عالم میں نکلے تھے اور جس کے حدود میں ان کو قدم رکھنے کی اجازت نہ تھی۔ وہ گواب مدینہ کے دارالسلطنت میں تھے تاہم وطن کی یاد دہوں سے کم نہیں ہوتی تھی۔ ان کو فتح پر فتح ہوتی جاتی تھی لیکن ان کے دل کی کلی اپنی شگفتگی کے لئے جس موسم بہار کا انتظار کر رہی تھی وہ ہنوز نگاہوں سے دور تھا۔ مگر بشارت الہی ہر قدم پر ان کے لئے تسکین کا نیا پیام لا رہی تھی اور مژدہ فتح سے ان کو دل شاد کرتی جاتی تھی۔ سورہ قصص میں یہ آیت اتری۔

﴿اِنَّ الَّذِیْ قَرَضَ عَنِتُّ الْقُرْآنَ لَرَاٰ ذٰلِكَ اِلٰی مَعَادِ﴾ (قصص-۹)

جس نے تجھ پر قرآن فرض کیا ہے وہ تجھ کو ٹھکانے کی طرف پھر لوٹا کر لے جانے والا ہے۔

یعنی مکہ لے پھر سورہ صف میں خدا نے مسلمانوں کو آخرت میں جنت کی بشارت دینے کے ساتھ اس دنیا میں بھی

ایک بشارت دی۔

﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَنَشْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (صف-۲)

اور دوسری نعمت جس کو تم دل سے چاہتے ہو وہ خدا کی طرف سے نصرت اور عنقریب فتح ہے اور مسلمانوں کو بشارت سنا دے صلح حدیبیہ سے پہلے خواب میں آپ ﷺ کو خانہ کعبہ کا داخلہ دکھایا گیا۔

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾ (فتح-۴)

خدا نے اپنے رسول کے خواب کو سچ کر دیا، تم لوگ یقیناً مسجد حرام میں اگر خدا نے چاہا تو بے خوف و خطر داخل ہو گے، بال منڈا کر یا ترشوا کر کسی سے نہ ڈرو گے۔

حدیبیہ سے آپ ﷺ واپس آ رہے تھے کہ سورہ فتح نازل ہوئی۔

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ (فتح-۱)

ہم نے کھلی فتح تم کو دی۔

آپ ﷺ نے اسی وقت حضرت عمرؓ کو ہوا کر یہ خوشخبری سنائی اس کے دو برس کے بعد مکہ کی دولت مسلمانوں کو مل گئی۔

خیبر اور حنین کی فتح کی پیشین گوئی:

۶ھ کی صلح حدیبیہ میں فتح مکہ کی پیشین گوئی کی جا چکی تھی جو ۸ھ میں پوری ہوئی۔ لیکن حدیبیہ کی صلح میں مسلمانوں نے رسول کی اطاعت اور متابعت کا جو بہترین نمونہ پیش کیا تھا اور جس صبر اور تحمل سے صلح حدیبیہ کی شرائط کو مسلمانوں نے تسلیم کر لیا تھا اس کے معاوضہ میں اللہ تعالیٰ نے دوسری فتوحات عظیمہ کا وعدہ مسلمانوں سے کیا، جن میں بے شمار مال غنیمت ان کو ہاتھ آنے والا تھا۔

﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ

وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (فتح-۴)

تو خدا نے وہ جانا جو تم نے نہیں جانا اور اس (فتح مکہ) سے پہلے ایک عنقریب فتح تمہارے لئے بنائی اور اسی نے اپنے پیغمبر کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے اور خدا گواہ کافی ہے۔

یہ خیبر کی فتح تھی جو صلح حدیبیہ کے ایک سال کے بعد اور فتح مکہ سے ایک سال پہلے حاصل ہوئی اور جس پر عرب

میں یہودیوں کی قوت کا خاتمہ ہو گیا اور اسلام کو عرب کے تمام مذہب پر غلبہ عام حاصل ہو گیا۔

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ

السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَعَائِمٌ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَ بِهَا﴾ (فتح-۳)

خدا مسلمانوں سے خوش ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے تجھ سے بیعت کر رہے تھے۔ تو ان کے دلوں میں جو کچھ تھا (یعنی فتح مکہ کے لئے بے چینی) اس کو جان بیا تو اس نے ان پر تسکین نازل کی اور مکہ کے بدلہ میں سر دست ایک فتح

ان کو دی اور بہت سال غنیمت جس پر وہ قبضہ کریں گے۔

﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَعَالِمَ كَثِيرَةٍ ۖ تَحْدُوْنَهَا فَعَجَلْ لَكُمْ هَدًى وَكَفَّ أَيْدِيَ نَاسٍ عَنْكُمْ وَلِتَكُوْنَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ﴾ (فتح-۳)

خدا نے تم سے بہت سی غنیمتوں کا وعدہ کیا ہے جس کو تم لوگے، تو یہ ایک غنیمت تم کو جلد عطا کر دی اور لوگوں کی دست درازی کو تم سے روک دیا اور تاکہ مسلمانوں کے لئے ایک نشانی ہو۔

چنانچہ خیبر کی فتح میں مسلمانوں کو خیبر کی تمام سرسبز و شاداب زمینیں اور ہرے بھرے نخلستان مل گئے اور اس کے ایک سال بعد حنین کی فتح میں مال غنیمت کا بے شمار ذخیرہ (چھ ہزار اسیران جنگ، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار بکریاں اور چار اوقیہ چاندی) مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔

یہود کو اعلان:

عرب کے یہود اگرچہ آنحضرت ﷺ کی مخالفت میں جان و مال سے دریغ نہیں کرتے تھے تاہم یہ آنحضرت ﷺ کا سب سے بڑا معجزہ ہے کہ قرآن مجید نے یہودیوں کے متعلق بعض پیشینگوئیاں ایسی کیں کہ اگر وہ ہمت سے کام لیتے تو اس کا ابطال خود ان کے مکان میں تھا۔ مثلاً یہودیوں کا دعویٰ تھا کہ ”وہ خدا کے چہیتے ہیں اور جنت ان کے لئے مخصوص ہے“۔ لیکن چونکہ جنت صرف مرنے کے بعد نصیب ہو سکتی ہے ورنہ جن لوگوں کو اس کے منے کا یقین کامل ہو وہ اس کے لئے جان دینے سے دریغ نہیں کر سکتے، اس لئے قرآن مجید نے یہودیوں کے متعلق کہا کہ:

﴿قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ ۙ یُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَیَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ﴾ (آل عمران-۳۱)

کہہ اگر آخرت کا گھر صرف تمہارے لئے مخصوص ہے تو اگر تم سچے ہو تو موت کی آرزو کرو۔ لیکن وہ لوگ اپنے گناہوں کی وجہ سے ہرگز یہ آرزو نہ کریں گے۔ خدا ظالموں کو خوب جانتا ہے۔

﴿قُلْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ هَادَوْا ۙ اِنْ رَعِیْتُمْ تِلْكَ اَیَّٰتِیَّ ۙ لَّا یُغْرِیْكُمْ اللّٰهُ ۚ وَیَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ﴾ (آل عمران-۳۲)

کہہ اے یہود اگر تمہارا یہ خیال ہے کہ صرف تمہیں خدا کے دوست ہونا اتر تم میں سچے ہو تو موت کی آرزو کرو۔ وہ لوگ اپنے گناہوں کی وجہ سے ہرگز اس کی آرزو نہ کریں گے۔ خدا ظالموں کو خوب جانتا ہے۔

لیکن باوجود اس کے کہ وہ آنحضرت ﷺ کی تکذیب کے لئے ہر ممکن کوشش کرتے تھے اور آرزوئے موت ان کے لئے ممکن تھی، تاہم قرآن مجید کی پیشینگوئی پوری ہوئی اور آج تک کسی یہودی نے لقمے الہی کی آرزو میں جان نہیں دی۔

یہود کی دائمی ناکامی:

یہود سے وہ بد و مصلحت درپیش تھا اور پورے سات برس تک یہ مقابلہ درپیش رہا۔ یہود عرب میں بڑی طاقت

رکھتے تھے۔ تمام مالی کاروبار ان کے قبضہ میں تھا۔ ان کے پاس بکثرت دوست تھے۔ عربوں سے تہذیب و تمدن اور علوم و فنون میں علانیہ فائق تھے۔ ہر طرح کے سامان جنگ رکھتے تھے اور فن جنگ سے بھی کما حقہ واقف تھے۔ مدینہ سے ۷۰ کھدود شام تک ان کے تجارتی قلعوں کی مسلسل قطاریں تھیں اور ادھر مسلمانوں کے پاس ان میں سے کوئی چیز نہ تھی بایں ہمہ قرآن مجید نے اپنے پیغمبر کی زبانی یہ اعلان عام کر دیا۔

﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَكُنَّا خَيْرًا لَّهَمَّ ۖ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَكَثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ۚ لَنْ يُصْرُوَكُمْ إِلَّا آدَى ۚ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْثِرُوكُمْ ۚ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۚ صُرْتُ عَلَيْهِمُ الدِّينَةُ أَيْسَ مَا تُقْفَوْنَ إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَنْظِلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ ۚ وَالْعُضْبُ مِنَ اللَّهِ وَصُرْتُ عَلَيْهِمُ الْمُسْكِنَةُ ۚ﴾ (آر عمران-۱۲)

اگر اہل کتاب ایمان لے آتے تو ان کے لئے یہ بہتر ہوتا۔ ان میں بعض ایماندار اور اکثر فاسق ہیں۔ وہ تم کو سوتھوڑی تکلیف دینے کے کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے ورنہ اگر وہ تم سے لڑیں تو پشت پھیر دیں پھر ان کی مدد نہ کی جائے گی ان پر ذلت جہاں کہیں وہ ہوں پھینک ماری گئی ہے۔ لیکن خدا کے کسی وسیع سے یا لوگوں کی سفارش سے کبھی کبھی اس ذلت سے بچ جائیں۔ خدا کا غضب لے کر وہ بوئیں گے اور بے چارگی ان پر چھا دی گئی ہے۔

اس وقت سے آج تک ان کی ایشیا افریقہ اور یورپ ہر جگہ کی تاریخ اس صداقت سے معمور پیشین گوئی کی حرف تصدیق ہے۔

روم کی قوت ٹوٹ جائے گی:

۸ھ کے بعد مسلمانوں کا مقابلہ عرب کے مشرکین اور یہود سے زیادہ سخت اور طاقت ور دشمن رومی عیسائیوں سے آ پڑا۔ رومن ایمپائر کی وسعت، قوت سامان، نظام، فوج، خزانہ کو پیش نظر رکھ کر مسلمانوں کی حالت پر غور کرو تو معصوم ہوگا کہ یک پر کاہ کا کوہ سے مقابلہ ہے۔ تاہم اسلام کے پیغمبر کی زبان سے اسی وقت یقین و تسلی کے کلمات دنیائے سن لئے۔

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينٍ لِحَقِّ يُنْصِرُهُ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ الْآخِرُ﴾ (صف ۱)

وہی خدا ہے جس نے اپنے پیغمبر کو ہدایت اور سچا دین دے کر بھیجا ہے تاکہ اس دین کو تمام دینوں پر غلبہ عطا کرے۔ دنیا کو اس پیشین گوئی کی تصدیق کے لئے صرف سات کا انتظار کرنا پڑا۔

خلفائے راشدین کے زمانہ کی لڑائیاں:

لیکن قرآن مجید کی پیشینگوئیاں صرف انہی غزوات کے ساتھ مخصوص نہ تھیں جو عہد نبوت میں پیش آئے بلکہ اس کے بعد بھی خلفاء کے زمانہ میں جو عظیم الشان لڑائیاں واقع ہوئیں ان کے متعلق قرآن مجید نے پہلے سے پیشین گوئی کر دی تھی اور وہ آئندہ زمانہ میں پوری ہوئیں۔ مسلمانوں کو ایرانیوں اور رومیوں سے جو جنگ کرنا پڑی وہ تاریخ اسلام کا ایک نمایاں واقعہ ہے۔ لیکن قرآن مجید نے اس کے نتائج کا پہلے ہی سے اعلان کر دیا تھا۔

﴿فَلْيُحْشَرُوا مِنْ لَآءِ غَرَابٍ مُسْتَعْوُونَ ۚ أَلَا يَوْمٌ أَوَّيْتُمْ ۚ بِأَنَّهُمْ شَدِيدُ غُلَافٍ ۚ﴾

يُسْلِمُونَ ﴿٢﴾

جہاد میں جان چرانے والے بدوؤں سے کہہ دو کہ تم کو ایک سخت و قوی قوم سے جنگ کرنے کے لئے بلایا جائے گا تم لوگ ان سے لڑو گے یا وہ مسلمان ہو گئے۔

چنانچہ یہ جنگ ہوئی اور وہی نتیجہ ہوا جس کو قرآن مجید نے دو صورتوں یعنی قتل اور اسلام میں محدود کر دیا تھا۔

وفات نبوی کی پیشین گوئی:

مکہ کی فتح کے بعد آپ ﷺ کی زندگی کا مقصد پورا ہو گیا اور اس عام اصول کی بناء پر کہ انبیاء اپنی زندگی کا مقصد پورا کرنے کے بعد نہیں رہتے وہ وقت آیا کہ آپ ﷺ اپنے اصلی مرکز یعنی مدائن اعلیٰ سے جا ملیں۔ اس لئے خداوند تعالیٰ نے اس راز کو ایک مستقل پیشین گوئی کی صورت میں ظاہر کر دیا۔

﴿اِذَا حِجَازٌ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۚ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (النصر)

جب خدا کی مدد اور فتح آگئی اور تم نے دیکھ لیا کہ لوگ خدا کے دین میں جھنڈ کے جھنڈ داخل ہو رہے ہیں تو خدا کی تسبیح اور استغفار کر۔ وہ بڑا توبہ کا قبول کرنے والا ہے۔

اس سورہ میں آپ ﷺ کے وصال کی پیشین گوئی گرچہ نہایت مبہم لفظ میں کی گئی ہے لیکن اشارات سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مژدہ فتح نہیں بلکہ مژدہ وصال ہے۔ کیونکہ مژدہ فتح کے ساتھ تسبیح و استغفار کو کوئی مناسبت نہیں بلکہ اس کے لئے شکر موزوں ہے۔ تسبیح و استغفار کا اصلی وقت وہ ہے جب انسان دنیا سے رخصت ہوتا ہے۔ چنانچہ صحیحہ میں جو لوگ نکتہ دان شریعت تھے وہ اس راز کو سمجھ گئے تھے۔ ۱



آیات و دلائل نبویہ

بروایات صحیحہ

گذشتہ صفحات میں صرف وہی آیات و دلائل بیان کئے گئے ہیں جو صراحۃً قرآن مجید میں مذکور ہیں یا کم از کم ان کے اشارات قرآن مجید میں پائے جاتے ہیں لیکن ذیل میں ان آیات و دلائل کا استقصاء مقصود ہے جو صحیح اور مستند روایتوں سے حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اس قسم کے آیات و دلائل کا بڑا حصہ گو فرد افراد خبر احد سے ثابت ہے مگر مجموعی حیثیت سے ان کا درجہ خبر مشہور تک پہنچ جاتا ہے مثلاً تھوڑی سی مقدار کا بڑھ کر زیادہ ہو جانا ہاتھ سے پانی کے چشمہ کا ابلنا امراض سے غیر معمولی طور پر شفا یابی حاصل کرنا دعاؤں کا غیر معمولی طریق سے قبول ہو جانا ان میں سے ہر قسم کے معجزات کے جزئی جزئی واقعے گو صرف ایک ایک دو دروایوں کی زبانی بیان ہوئے ہیں مگر ان میں سے ہر قسم کے معجزہ کے متعلق تو بر تو شہادتیں موجود ہیں جن کی بنا پر ان میں سے ہر قسم کے معجزات خبر متواتر نہیں تو خبر مشہور تک ضرور پہنچ جاتے ہیں۔

البتہ بعثت سے پہلے جو نبی آپ ﷺ سے صادر ہوئے یا جو غیر معمولی سوانح آپ ﷺ کو پیش آئے ان کی صحت محدثانہ اصول سے بہت کم ثابت ہے لیکن اس کی وجہ اس عہد میں اس قسم کے واقعات کا کم ہونا یا غلط ہونا نہیں ہے بلکہ اس عہد کے واقعات کے راوی چونکہ عموماً ماں باپ اور خاندان کے بڑے بزرگ ہوا کرتے ہیں اور آنحضرت ﷺ کے عہد بعثت کے بعد بلکہ مدینہ کی پر امن زندگی کے شروع ہونے کے بعد جب اسلام کے سلسلہ روایات کا صحیح طریقہ سے آغاز ہوا تو آپ ﷺ کے خاندان کے بزرگوں میں سے جنہوں نے آپ ﷺ کے بچپن اور نو جوانی کا عہد دیکھا تھا کوئی موجود نہ تھا والدین پہلے ہی وفات پا چکے تھے دادا کا بھی انتقال ہو چکا تھا چچاؤں میں ابو لہب آپ ﷺ کا دشمن ہی تھا ابو طالب آغاز اسلام ہی میں مر چکے تھے حضرت حمزہ محسن تھے اور ۳ھ ہی میں شہادت پا چکے تھے حضرت عباسؓ صرف دو برس بڑے تھے اس بناء پر محدثانہ اصول تنقید کے معیار پر اس زمانہ کے واقعات کا سلسلہ روایت بہت کم صحیح اترتا ہے اور اس لئے وہ غیر مستند ٹھہرتے ہیں۔

بہر حال تمام صحیح معجزات کے استقصاء سے کچھ واقعات بعثت سے پہلے کے معلوم ہوتے ہیں کچھ مکہ کی زندگی کے اور زیادہ تر مدینہ کے عہد کے جب اسلامی روایتوں کا سلسلہ راویوں کی کثرت کے باعث مستحکم ہو چکا تھا ملتے ہیں بعثت کے بعد جو معجزات ظاہر ہوئے ہیں وہ نوعیت کے لحاظ سے مختلف ہیں مثلاً بعض واقعات اجسام کائنات میں تصرف اور تاثیر کے ہیں، بعض تکثیر اشیاء کے ہیں، بعض استجاب دعا اور شفاۓ امراض وغیرہ کے ہیں اس لئے ذیل میں ہر نوع کے معجزات کو ہم علیحدہ علیحدہ لکھتے ہیں۔



علامات نبوت

قبل بعثت

ہر شخص اس کو تسلیم کرے گا کہ ممتاز افراد کے سوانح زندگی میں شروع ہی سے ایسے آثار پائے جاتے ہیں جو ان کے روشن مستقبل کی پیشین گوئی کرتے ہیں جب یہ ان عام ممتاز افراد انسانی کا یہ حال ہے جو خاندانوں، قوموں اور ملکوں کے صرف ظاہری رہنما اور رہبر ہوتے ہیں تو اس حیثیت سے ان برتر ہستیوں کی نسبت کیا شبہ ہو سکتا ہے جو قوموں کے روحانی پیشوا اور انسانیت کے حقیقی رہبر اور رہنما ہوتے ہیں چنانچہ آنحضرت ﷺ کے ابتدائی سوانح زندگی میں اس قسم کے واقعات بکثرت ملتے ہیں۔ کتب سیر و دلائل کے مصنفین نے آنحضرت ﷺ کی ولادت سے لے کر بعثت تک کے ان تمام واقعات کو بڑی شرح و وسط سے بیان کیا ہے مگر جیسا کہ پہلے گذر چکا محمد بن احمد بن حنبل کی سخت گیری نے ہمارے لئے ان کا دائرہ بہت تنگ کر دیا ہے صحیح روایتوں سے اس عہد کے جو واقعات علامات نبوت کے تحت میں آ سکتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

حضرت آمنہ کا خواب:

متعدد صحابیوں سے روایت ہے کہ صحابہؓ نے ایک دفعہ آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! اپنا حال بیان فرمائیے فرمایا میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا اور عیسیٰؑ کی بشارت اور اپنی ماں کا خواب ہوں میری ماں نے جب میں پیٹ میں تھا، خواب دیکھا کہ ان کے بدن سے ایک نور نکلا ہے جس سے شام کے محل روشن ہو گئے یہ خالد بن معدان تابعی کی روایت ہے^۱ جو گو ابن سعد میں مرسل ہے مگر مستدرک میں ہے کہ انہوں نے اصحاب رسول اللہ ﷺ سے سنا حضرت عرابض بن ساریہؓ صحابی کی روایت میں کچھ الفاظ زیادہ ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے سنا کہ ”میں خدا کا بندہ اور خاتم انبیاء اس وقت سے ہوں کہ میرا باپ (آدم) آب و گل میں تھا، میں اس کی تفصیل بتاتا ہوں میں اپنے باپ ابراہیمؑ کی دعا، عیسیٰؑ کی بشارت اور اپنی ماں آمنہ کا خواب ہوں اور اسی طرح پیغمبروں کی ماںیں خواب دیکھا کرتی ہیں“ آنحضرت ﷺ کی والدہ نے آپ کی ولادت کے وقت خواب دیکھا کہ ایک نور ہے جس سے شام کے محل روشن ہو گئے^۲ پھر یہ آیت پڑھی۔^۳

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُنشِرًا ۖ وَبَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَمَا كَانَ لِيَنتَهِكَ مِنَ الْمَسَاحِقِ

مُنِيرًا﴾ (احزاب-۶)

اے پیغمبر! میں نے تجھ کو وادہ اور خوشخبری سنانے والا اور ڈرنے والا اور خدا کے حکم سے خدا کی طرف پکارنے والا اور روشن چراغ بنا کر بھیجا۔

۱ ابن سعد جلد اول صفحہ ۹۶ مستدرک حام جلد ۲ صفحہ ۶۰۰۔

۲ مسند ابن حنبل جلد ۲ صفحہ ۱۲۷ تہذیبی، مستدرک علی شرط الصحیح جلد ۲ صفحہ ۶۰۰ و ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۹۶۔

۳ مستدرک حام (صحیح) جلد ۲ صفحہ ۳۱۸۔

ولادت نبوی کی پیشینگوئیاں یہود و نصاریٰ میں

احادیث سیر اور دلّٰل کی کتابوں میں تو ہر تو ایسی روایتیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ظہور نبوی کے عہد میں یہود و نصاریٰ خاص طور سے اس آنے والے پیغمبر کے منتظر تھے اور اس کے جد ظہور اور بعثت کی مختلف پیشینگوئیاں کر رہے تھے ان روایتوں میں سے گو ہر روایت بجائے خود ضعیف ہے مگر ان کی مجموعی حیثیت سے یہ قدر مشترک ضرور نکلتا ہے کہ یہ عہد ان لوگوں کے نزدیک آنے والے پیغمبر کے خاص انتظار کا تھا اور مدینہ کے لوگوں میں اور مکہ کے جو یان حق اشخاص میں اس پیغمبر کے ظہور کا خاص ذکر اور چرچا تھا۔

بت خانوں سے غیبی آوازیں:

سی طرح ان کتابوں میں بکثرت روایتیں ایسی ہیں جن میں بیان ہے کہ آپ ﷺ کی پیدائش کے بعد لوگوں نے بت خانوں کے اندر سے غیبی آوازیں سنیں کہ اب صنم خانوں کی بربادی کا زمانہ آ گیا، پیغمبر صادق کی ولادت ظہور میں آ چکی ہے۔ ان روایتوں کا اکثر حصہ سخت کمزور اور ناقابل اعتبار ہے تاہم مجموعی شہادت سے اس قدر اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس عہد میں اس قسم کا کوئی واقعہ ضرور ہوا تھا چنانچہ صحیح بخاری کے حوالہ سے اس قسم کی ایک روایت آگے آتی ہے۔

شق صدر:

تمام ارباب سیر اور بعض محدثین کی روایت کی بنا پر بچپن کے زمانہ میں جب آپ ﷺ حضرت حلیمہ کے ہاں پرورش پا رہے تھے شق صدر کا واقعہ پیش آیا، ایک روایت میں ہے کہ بعض صحابہ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! آپ کو سب سے پہلا غیبی واقعہ کیا پیش آیا؟ اس کے جواب میں آپ ﷺ نے دو فرشتوں کی آمد اور شق صدر کا واقعہ بیان کیا۔ اس واقعہ کی سب سے مستند روایت وہ ہے جو حماد بن سلمہ اور ثابت البنانی کے واسطے سے صحیح مسلم، مسند احمد اور ابن سعد نے وغیرہ میں ہے کہ آپ ﷺ ایک روز بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ ایک آنے والا آیا اور اس نے آپ ﷺ کو پکڑ کر سینہ مبارک کو چاک کیا اور قلب اقدس سے خون کا ایک ٹوٹھرا نکال کر پھینک دیا اور کہا کہ یہی حصہ تجھ میں شیطان کا تھا، پھر سونے کے طشت میں زمزم کے پانی سے دھو کر برابر کر دیا، ٹھکے بھاگے ہوئے حلیمہ سعدیہؓ کے پاس آئے کہ محمد کو کسی نے مار ڈالا، حلیمہؓ آئیں تو دیکھا کہ آپ ﷺ کے چہرہ کا رنگ متغیر ہے، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے سینہ میں اس زخم کے ٹانکے کے نشان ہم کو نظر آتے تھے، مستدرک میں بھی اسی قسم کی ایک اور روایت خالد بن معدان سے عتبہ بن عبد اسمیٰ کے واسطے سے مذکور ہے۔ (جدد ۲ ص ۶۱۶ باب در نل نبوت)

ارباب سیر اور بعض محدثین کی روایت کے مطابق میں نے اس واقعہ کو یہاں لکھ دیا ہے، مگر اس باب میں میری جو ذاتی تحقیق ہے وہ اس سے پہلے (شرح صدر) حوالہ قلم کر چکا ہوں۔

۱۔ مستدرک ۱۱، جدید ۲ باب معجزات، ابن سعد جدید صفحہ ۹۶، مسند درمی باب کشف ک۔ ۱۰، شان السی ﷺ و مسند ابو یعلیٰ و ابو

نعیم و ابن عساکر و احمد (عن عتبہ بن عبدان)

۲۔ صحیح مسلم باب اسراء ابن سعد جدید ۱ ص ۹۷، مسند ابن فضال روایات حضرت انسؓ، جدید ۳ صفحہ ۱۲۱۔

مبارک قدم ہونا:

روایتوں میں آپ ﷺ کے مبارک قدم ہونے کے بہت سے واقعات مذکور ہیں، مگر ان میں سے کوئی بطریق صحیح مروی نہیں، صرف ایک روایت صحیح طریقہ سے مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک صحابی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اسلام سے پہلے جاہلیت میں حج کرنے گئے تھے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک شخص حواف میں مصروف ہے اور اس کی زبان پر شعر میں دعا ہے۔

﴿رُدِّ اِلَیَّ رَاکِبِیْ مُحَمَّدًا صَلَّیْ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ یَا رَبِّ رَدِّوْا صِطْنَعِ عَمْدِیْ بِدَا﴾

اے میرے پروردگار! میرے سوا محمد کو واپس بھیج اور مجھ پر یہ ایک احسان کر۔

وہ کہتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا کہ یہ کون ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ عبدالمطلب ہیں، ان کا ایک اونٹ گم ہو گیا تھا، انہوں نے اپنے پوتے کو اس کے ڈھونڈنے کے لئے بھیج دیا اور وہ اب تک سوٹ کر نہیں آیا ہے، ان کا یہ پوتا ایسا ہے کہ انہوں نے جس کسی کام کے لئے اس کو بھیج دیا ہے، ان کو کامیابی ہی ہوئی ہے، کچھ دیر کے بعد آپ ﷺ اونٹ لے کر واپس آتے نظر آئے، عبدالمطلب نے سینہ سے لگالیا۔

بے ستری میں آپ ﷺ کا غش کھا کر گرنا:

آپ ﷺ بچہ تھے کہ خانہ کعبہ کی تعمیر درپیش ہوئی تمام شرفائے مکہ اس مقدس گھر کے معمار اور مزدور بنے، بچے انہیں اٹھا اٹھا کر لارہے تھے، انہی بچوں کی صف میں آنحضرت ﷺ اور آپ کے چچا حضرت عباسؓ بھی تھے، حضرت عباسؓ نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ تہبند کھول کر گردن پر رکھ لو کہ پتھر کی رگڑ سے گردن پر خراش نہ آئے، آنحضرت ﷺ نے چچا کے حکم کی تعمیل کی، دفعۃً آپ ﷺ کا غش کھا کر گر پڑے اور آنکھیں پھٹ کر آسمان سے لگ گئیں، جب ہوش آیا تو آپ ﷺ کی زبان پر یہ لفظ تھا ”میرا تہبند میرا تہبند“ لوگوں نے تہبند کمر سے باندھ دی، یہ صحیحین کی روایت ہے۔

حاکم اور ابونعیم میں ہے کہ ابوطالب نے اس کے بعد واقعہ دریافت کیا تو فرمایا کہ ”مجھے ایک سپید پوش مرد نظر آیا، جس نے کہا کہ ستر پوشی کر۔“ یحییٰ و ابن سعد میں اور حاکم کی دوسری روایت میں ہے کہ ندا آئی کہ ”اے محمد اپنے ستر کو چھپ“ ان روایتوں میں ہے کہ غیب کی یہ پہلی آواز تھی جو آپ ﷺ کو سنائی دی۔

نیند طاری ہونا:

حضرت علیؓ آنحضرت ﷺ سے سن کر بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بعثت سے پہلے صرف دو دفعہ میرے دل میں برا خیال آیا اور دونوں دفعہ میرے خدا نے مجھے بچا لیا، ایک دفعہ رات کو میں نو جوان چہواہوں کے ساتھ مکہ کے باہر تھا، میرے دل میں آیا کہ شہر کے اندر جا کر لطف احباب اٹھاؤں، چلا تو سر راہ شادی کا ایک جلسہ نظر آیا، میں

۱۔ مستدرک حاکم جلد ۲ صفحہ ۶۰۳: یہی نے حاکم کی اس روایت کو علی شریح مسلم تسلیم کیا ہے، علاوہ ازیں تاریخ بخاری ابن سعد ابونعیم

طبری، یحییٰ ابونعیم و ابن مندہ میں یہ واقعہ مذکور ہے۔

۲۔ تاریخ حاکم جلد ۱ کتاب مناقب باب بنیالمنجہ صحیح مسلم۔

دیکھنے کھڑا ہو گیا تو خدا نے مجھ پر نیند طاری کر دی، تو اس وقت تک میں نہ جاگا جب تک سورج کی کرنوں نے آکر میرے شانے نہ ہل گئے، دوسری دفعہ جب خیال آیا تو پھر یہی واقعہ گزرا، اس کے بعد میں نے جاہلیت کا کوئی ارادہ نہ کیا، یہاں تک کہ خدا نے مجھ کو نبوت سے مشرف کیا۔ ۱۔

صدائے غیب:

آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد کا واقعہ ہے کہ حضرت عمرؓ ایک دفعہ بیٹھے تھے سامنے سے ایک خوبصورت سرا آدمی گذرا، حضرت عمرؓ نے ہوا کر جاں پوچھا، اس نے کہا میں جاہلیت میں کاہن تھا، دریافت کیا کہ اس زمانہ میں عجیب ترین واقعہ تم نے کیا دیکھا؟ اس نے کہا میں بازار میں تھا کہ میرا موکل جن میرے پاس گھبرایا ہوا آیا، اور یہ شعر پڑھا۔

الم تراجن و ابلا سہا و یا سہا من بعد انکاسہا

ولحوقھا بالفلاص احلاہا

حضرت عمرؓ نے فرمایا اس نے سچ کہا۔ خود مجھ پر اسی قسم کا ایک واقعہ گذرا، ایک دفعہ میں جاہلیت کے بتوں کے پاس سویا تھا کہ ایک آدمی پھڑاے کر آیا، اور اس کی قربانی کی۔ ناگاہ اس کے اندر سے بڑے زور سے چیخنے والے کی آواز آئی، جس سے زیادہ چیخ کی آواز میں نے کبھی نہیں سنی، آواز یہ تھی۔

﴿یا حبیب، امر نجیح، رحل فصیح، یقول لا الہ الا اللہ﴾

اے صبیح! کامیاب بات ایک فصیح آدمی کہتا ہے کہ خدا کے سوا کوئی خدا نہیں

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ یہ آواز سن کر سب لوگ کود کود کر بھاگ نکلے، لیکن میں اپنی جگہ سے نہ ہلا، اور اس میں کہا کہ صل حقیقت دریافت کر کے، ان لوگوں کا ناگاہ دوسری دفعہ اور پھر تیسری دفعہ وہی آواز آئی، اس واقعہ کو پچھ ہی دن گذرے تھے کہ مکہ میں یہ شہرہ ہوا کہ آپ ﷺ نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ ۲۔

پتھروں سے سلام کی آواز:

آنحضرت ﷺ نبوت کے بعد فرمایا کرتے تھے کہ میں مکہ کے اس پتھر کو پیچتا ہوں جو مجھ کو بعثت سے پہلے سلام کیا کرتا تھا، میں اب بھی اس کو پیچتا ہوں، یہ صحیح مسلم، مسند احمد اور مسند درمی کی روایت ہے، ۳۔ دوسری روایتوں میں ہے کہ ”میں مکہ کے اس پتھر کو پیچتا ہوں جو میری بعثت کے زمانہ میں مجھ کو سلام کیا کرتا تھا“۔ ۴۔

۱۔ مسند بن ر ہویہ، بن سحاق، بزر، بیہقی، بو نعیم، ابن عساکر، قول بن حجر، سادہ حسن متصن و رحالہ نقدة (خصائص)

کبریٰ سیوطی جداول صفحہ ۸۸۔

۲۔ حیدر آباد مستدرک حاکم جلد ۴، صفحہ ۲۲۵، علی شرط مسلم۔

۳۔ صحیح بخاری، باب اسلام عمر۔

۴۔ صحیح مسلم، کتاب الفضائل، مسند احمد جلد ۵، صفحہ ۱۹، ندو، درمی، علی۔ ۵۔ کرم اللہ، سیہ من ایحان الشعبر، برویت جابر بن سمہ۔

۵۔ جامع ترمذی، معجزات، بو نعیم، صفحہ ۱۰۱۔

خواب میں فرشتوں کی آمد:

نبوت سے پہلے آنحضرت ﷺ کو حالت خواب میں فرشتے نظر آیا کرتے تھے صحیح بخاری میں ہے آغاز وحی سے پہلے رویا میں تین فرشتے آپ ﷺ کے پاس آئے آپ دوسرے لوگوں کے ساتھ کعبہ کے احاطہ میں آرام فرما رہے تھے ایک فرشتے نے پوچھا ”ان میں وہ کون ہے؟“ بیچ والے نے جواب دیا ”ان میں جو سب سے بہتر ہے“ پچھلے نے کہا ”تو ان میں سے بہتر کو لے لو“ اس کے بعد وہ لوگ چلے گئے۔



اشیاء میں اثر

اشیاء میں اثر سے مقصود یہ ہے کہ بحکم الہی کبھی کبھی آپ ﷺ کے فیض و برکت کی قوت اثر سے جمادات، نباتات، حیوانات اور انسانوں میں ایک ایسا انقلاب پیدا ہو گیا جس کی بناء پر اشیاء سے ان کی فطرت کے مافوق یا ان کے معمول کے برخلاف افعال، حرکات اور اثرات رونما ہوئے اس قسم کے معجزات حضرت موسیٰؑ کی سیرت میں زیادہ نمایاں ہیں، مثلاً پانی کا خون ہو جانا، عصا کا سانپ بن جانا، پھیلی کا چمکنے لگنا، عصا کی ضرب سے دریا کا خشک ہو جانا، چٹان سے پانی بہنے لگنا، اوس کے اٹھانے سے دشمن کا شکست کھانا، آنحضرت ﷺ کو بھی یہ نشانیاں ملی تھیں جن میں سب سے مستند معجزہ شق القمر ہے جس کی تفصیل دلائل قرآنی کے ضمن میں پہلے گزر چکی اس کے بعد ستون حنّانہ یعنی مسجد نبوی کے ستون خرما سے گریہ و بکا کی آواز پیدا ہونے کا واقعہ ہے۔

ستون کا رونا:

مسجد نبوی میں پہلے منبر نہ تھا، مسجد میں خرما کے تنے کا ایک ستون تھا، آپ ﷺ اس سے ٹیک لگا کر خطبہ دیا کرتے تھے، منبر تیار ہوا تو آپ ﷺ نے اس پر کھڑے ہو کر جمعہ کا خطبہ دینا شروع کیا تو دفعۃً اس ستون سے بچوں کی طرح رونے کی آواز آنے لگی، بعض روایتوں میں ہے کہ اونٹنیوں کی طرح بلبلانے کی آواز آئی، یہ حاضرین کے اختلاف مذاق کی بنا پر رونے کی مختلف تشبیہیں ہیں، راویوں کا مشترک مقصود یہ ہے کہ درد فراق سے اس سے جزع و فزع کی آواز سنائی دینے لگی، یہ دیکھ کر آنحضرت ﷺ منبر سے اتر کر آئے اور ستون پر تسکین کے لئے ہاتھ پھیرا اور اس کو سینہ سے لگایا تو آواز بند ہو گئی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس کا رونا اس بنا پر تھا کہ یہ پہلے خدا کا ذکر سنا کرتا تھا“۔ ۱۔ یہ واقعہ حدیث و سیر کی کتابوں میں گیارہ مختلف صحابیوں سے منقول ہے۔ ۲۔

منبر کا مٹنے لگنا:

ایک دفعہ آنحضرت ﷺ منبر پر خطبہ دے رہے تھے، جلال و کبریٰ کی انہی کا بیان تھا، آپ ﷺ خود بہت متاثر تھے، حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا تو آپ ﷺ داہنے بائیں ہل رہے تھے اور نیچے سے منبر اس زور سے ہل رہا ہے کہ مجھے ڈر ہوا کہ آپ ﷺ کو لے کر گر نہ پڑے۔ ۳۔

- ۱۔ صحیح بخاری باب علاء العلیہ و مسند و حمد و ترندی و یوعلیٰ، ابن ماجہ و دارمی (معجزات) و نسائی (باب خطبہ الجمعہ)۔
- ۲۔ (۱) جابر بن عبد اللہ (بخاری، نسائی، امام احمد، بزار، ابویعیم) (۲) کھل بن سعد (ابن ابی شیبہ، ابن سعد علی شرط ابن حنین) (۳) عبد اللہ بن عمر (بخاری، امام احمد، ترمذی) (۴) نس بن مالک (ترمذی، امام احمد، ابویعلیٰ، ابن ماجہ، بزار، ابویعیم) (۵) ابی بن کعب (امام احمد، امام شافعی، ابن ماجہ، دارمی، ابویعلیٰ، ابن سعد) (۶) عبد اللہ بن عباس (امام احمد، ابن ماجہ، علی شرط مسلم، ابن سعد، بیہقی، دارمی) (۷) ابوسعید خدری (ابن ابی شیبہ، ابویعلیٰ، دارمی، عبد بن حمید، ابویعیم علی شرط مسلم) (۸) بریدہ (دارمی) (۹) مطلب بن ودد (زبیر بن بکارتی، خبار المدینہ) (۱۰) ام سلمہ (طبرانی، بیہقی) (۱۱) عائشہ (بیہقی، ابویعیم)۔
- ۳۔ صحیح مسلم باب ابتداء الخلق، ابن ماجہ ذکر الجمعۃ، مسند احمد عن ابن عمرؓ وغیرہ۔

چٹان کا پارہ پارہ ہو جانا:

غزوہ خندق میں تمام صحابہؓ مل کر مدینہ کے چاروں طرف دشمنوں سے بچنے کے لئے خندق کھود رہے تھے اتفاق سے ایک جگہ ایک بہت سخت چٹان نکل آئی، لوگوں نے ہر چند اس کو توڑنا چاہا مگر وہ نہ ٹوٹی، کہ لیس اس پر پڑ پڑ کر اچٹ جاتی تھیں آخر لوگوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آ کر صورت حال عرض کی آپ ﷺ اٹھ کر خود شریف مانے اور کدال ہاتھ میں لے کر ایک ضرب لگائی تو وہ چٹان ریگ ہو کر چور چور ہو گئی۔ ۱۔

درختوں اور پہاڑوں سے سلام کی آواز

حضرت علیؓ کہتے ہیں ایک دفعہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ مدہ میں ایک طرف کو نکلا تو میں نے دیکھا کہ جو بیہزار اور درخت بھی سامنے آتا ہے اُس سے اسلام پارسول اللہ کی آواز آتی ہے اور میں اُن کو سن رہا تھا۔ ۷

پہاڑ کا ملنا

صحیح بخاری میں ہے ایک دن آپ ﷺ اور آپ سے ساتھ حضرت ابو بکر صدیقؓ "حضرت عمرؓ اور حضرت
 عثمانؓ اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت علیؓ، حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ "بھی تھے" ایک پہاڑ پر چڑھے پہاڑ جنبش
 کرنے لگا آپ ﷺ نے پہاڑ کو پائے مبارک سے ٹھوکر مار کر فرمایا "ٹھہر جا" کہ تیری پشت پر اس وقت پیغمبر ہے یا صدیق
 ہے یا شہید ۵ ہے۔"

صحیح بخاری میں راوی کو شک ہے یہ پہاڑ کوہ احد تھا یا کوہ حرا مگر صحیح مسلم اور مسند احمد میں صرف کوہ حرا کا اور مسند
یو یسعی اور بیہقی میں صرف کوہ احد کا نام ہے بہر حال اگر یہ کوہ احد تھا تو مدینہ کا واقعہ ہے اور اگر کوہ حرا تھا تو مکہ کا ہے۔

آپ ﷺ کے اشارہ سے بتوں کا گر جانا:

فتح سے پہلے خانہ کعبہ تین سو ساٹھ بتوں کا معبد تھا جب مکہ فتح ہوا تو آپ ﷺ نے کعبہ میں تشریف لے گئے دست مبارک میں ایک چھڑی تھی اور زبان اقدس پر یہ آیت کریمہ جاری تھی۔

﴿ حَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْأَمَاسُ كَانَ رَهُوقًا ﴾ (ی - س - ۹)

حق آیا اور باطل مٹ گیا باطل مٹنے ہی کے لئے آیا تھا۔

آپ ﷺ چھڑی سے جس بت کی طرف اشارہ کرتے تھے وہ بے چھوئے دھم سے رُپڑتا تھا۔

صحیح بخاری (غزوہ خندق و نسائی کتاب جہاد) و ہیثمی (ابو نعیمہ بن سعد و ابن سیاق و ابن جریر۔

جامع ترمذی ذکر معجزات بروایت حسن۔

صحیح بخاری مناقب ابی بکر۔

تعلیم مسلمان نصاب حضرت علامہ مولانا محمد رفیع

یہ روایت ابن ماجہ، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور قطعی روایت حضرت عثمانؓ اور ابوہریرہؓ میں

[illegible]

یہ واقعہ کہ کعبہ کے چاروں طرف تین سو ساٹھ بت تھے اور آپ ﷺ دست مبارک میں چھڑی لے کر ان بتوں کی طرف اشارہ کرتے جاتے تھے اور آیت مذکورہ تلاوت کرتے جاتے تھے صحیحین (بخاری و مسلم) باب فتح مکہ میں موجود ہے مگر اس اشارے سے بے چھوئے بتوں کا خود بخود گرتے جانا صحیحین میں مذکور نہیں البتہ فاکہی میں بروایت عمر اور طبرانی ابن اسحاق اور ابو نعیم میں بروایت ابن عباس موجود ہے فاکہی کی روایت کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے صحیح بخاری کتاب المغازی باب غزوۃ الفتح میں جو روایت ہے اس سے ضمناً اس کے خلاف یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ نے ان لوگوں سے اکھڑا کر پھینکوا دیا اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

﴿عَسَیْ اِبْنِ عَبَّاسٍ لِّمَاقِدَمِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اِیَّیْهِ اِنْ یَّدْ حُلَّ لِبَیْتٍ فِیْهِ الْاِلٰهَةُ فَامْرَ بَهَا

فَاخْرَجَتْ﴾

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ (مکہ) آئے تو اس حالت میں کہ خانہ کعبہ کے اندر بت تھے آپ ﷺ نے اس کے اندر جانے سے انکار کیا تو آپ ﷺ نے ان کے باہر نکال دینے کا حکم دیا تو وہ باہر نکال دیئے گئے۔ اگر فاکہی طبرانی ابن اسحاق اور ابو نعیم کی روایت بالا صحیح ہو تو اس میں اور بخاری کی اس روایت میں یہ تطبیق ممکن ہے کہ پہلے جن بتوں کا ذکر ہے وہ حول البیت یعنی خانہ کعبہ کے باہر چاروں طرف تھے آپ ﷺ ان کی طرف اشارہ کر کے آیت مذکورہ کو پڑھتے اور وہ گر جاتے تھے اور خانہ کعبہ کے اندر جو بت تھے اپنے جانے سے پہلے آپ ﷺ نے ان کو نکلوا کر پھینکوا دینے کا حکم دیا تھا اسی طرح بخاری و مسلم کی فتح مکہ والی روایت میں جن بتوں کو چھڑی سے کونچے دینے کا ذکر ہے وہ وہ ہیں جو باہر تھے یعنی حوال البیت اور جن کے نکلوانے کا ذکر بخاری کی دوسری روایت میں ہے وہ خانہ کعبہ کے اندر تھے۔

کھانوں سے تسبیح کی آواز:

حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ تم لوگ معجزوں کو خوف کی چیز سمجھتے ہو اور ہم لوگ ان کو برکت سمجھتے تھے ہم کھانوں سے جب وہ کھائے جاتے تھے تسبیح کی آواز سنا کرتے تھے۔

زمین کا ایک مرتد کو قبول نہ کرنا:

ایک عیسائی نے اسلام قبول کیا اور سورۃ بقرہ و آل عمران پڑھی آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ستابت وحی کی خدمت کی چند دنوں کے بعد وہ مرتد ہو کر بھاگ گیا اور عیسائی ہو گیا اور مشہور کیا کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے محمد اس کے سوا بچھ نہیں جانتے اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانی دکھائی یعنی اس کو موت دے دی اس کے دوستوں نے اُسے دفن کیا تو صبح کے وقت شہر سے باہر تھی اس کے دوستوں کو معلوم ہوا تو کہنے لگے کہ یہ محمد اور اصحابؓ محمد کا کام ہے چونکہ وہ ان سے پیچھے ہو گیا اس لئے قبر کھود کر اس کو باہر پھینک دیا اس خیال سے ان لوگوں نے اب کے خوب گہری قبر کھود کر اس میں اس کو دفن کیا صبح کے وقت پھر مردہ قبر سے باہر تھا اب ان کا یہ خیال پختہ ہو گیا اور کہنے لگے کہ یہ مسلمانوں ہی کی حرمت ہے پھر ان قدر وہ گہری قبر کھود سکتے تھے کھود کر اس میں اس کو دفن کیا صبح کو دیکھا تو پھر وہی منظر سامنے تھا اب ان کو یقین ہوا کہ یہ

آدمی کا کام نہیں چنانچہ اس کو اسی طرح زمین پر چھوڑ دیا۔ ۱

درختوں کا چلنا:

ایک بار آپ ﷺ سفر میں قضائے حاجت کے لئے نکلے حضرت جابرؓ پانی لئے ہوئے ساتھ تھے آپ ﷺ نے میدان میں ادھر ادھر دیکھا تو کوئی چیز آڑ کرنے کے لئے نہ ملی میدان کے کنارے صرف دو درخت تھے آپ ﷺ ایک درخت کے پاس گئے اور اس کی ڈالی کو پکڑ کر کہا کہ خدا کے حکم سے میری اطاعت کرو وہ فرمانبردار اونٹ کی طرح آپ ﷺ کے ساتھ ہولیا پھر دوسرے درخت کے نزدیک تشریف لے گئے اور وہ بھی اسی طرح آپ ﷺ کے ساتھ چل پڑا پھر آپ ﷺ نے دونوں کو ایک جگہ جمع کیا اور فرمایا کہ ”خدا کے حکم سے جڑ جاؤ“ دونوں باہم مل گئے جب ان کی آڑ میں فراغت کر چکے تو پھر دونوں درخت الگ الگ اپنی جگہ پر آ گئے۔ ۲

اسی قسم کا واقعہ دوسرے سفروں میں بھی پیش آیا ہے چنانچہ صحابہؓ نے اپنی عینی شہادت کی بنا پر اس کو بیان کیا ہے حضرت اسامہ بن زیدؓ حجة الوداع میں ۳ اور حضرت یحییٰ بن مرہؓ نے کسی سفر میں ۴ اپنا مشاہدہ بیان کیا ہے۔

ایک اور واقعہ ہے کہ آپ ﷺ ایک روز اہل مکہ کی ایذا رسانی سے نہایت غمگین بیٹھے ہوئے تھے اسی حالت میں حضرت جبرئیلؑ آئے اور انہوں نے دریافت کیا تو حضرت جبرئیلؑ نے کہا ”یا خود آپ نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی (روایتیں مختلف ہیں) کہ مجھے ایک ایسی نشانی دکھا جو اس غم کو مجھ سے دور کر دے۔ حکم ہوا کہ میدان کے کنارے جو ایک درخت ہے آپ اس کو بلائیے“ آپ ﷺ نے بلایا تو وہ سامنے آ کر کھڑا ہو گیا پھر اس کو واپس جانے کو کہا تو وہ اپنی جگہ پر واپس چلا گیا آپ ﷺ نے فرمایا ”اب مجھے کوئی غم نہیں“۔ ۵

خوشہ خرم کا چلنا:

آپ ﷺ کی خدمت میں ایک بدو آیا اور کہا کہ مجھے یہ کیونکر یقین ہو کہ آپ پیغمبر ہیں آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں اس خوشہ خرم کو بلالوں تو تم میری نبوت کی شہادت دو گے؟ اس نے کہا ”ہاں“ آپ ﷺ نے خوشہ خرم کو بلایا اور وہ درخت سے اتر کر آپ ﷺ کے پاس آیا اور پھر آپ ﷺ کے حکم سے واپس گیا بدو فوراً اس معجزہ کو دیکھ کر ایمان لے آیا۔ ۶

۱ بخاری باب علامات النبوة فی الاسام۔

۲ مسلم حدیث جابر الطویل واحمد و دارمی و بیہقی باختلاف لیسیر۔

۳ بسند ابو یعلیٰ و بیہقی و ابو نعیم حافظ ابن حجر نے مطالب علیہ میں اس روایت کی تحسین کی ہے۔

۴ امام احمد بروایت یعلیٰ بن مرہ و ابن ابی شیبہ برجال ثقات و حاکم بروایت صحیح۔

۵ سنن ابن ماجہ باب البلاء و مسند احمد عن انس بن مالک و ابن سعد و بزار و بیہقی عن عمر بن الخطاب۔

۶ ترمذی (معجزات نبوی) نے اس کو صحیح کہا ہے اور امام بخاری نے تاریخ میں اس واقعہ کو نقل کیا ہے و ابو یعلیٰ نے بن عباسؓ سے اس کی

درخت کا چلنا اور اس سے آواز آنا:

آپ ﷺ ایک سفر میں تھے کہ بدو آتا ہوا نظر آیا جب وہ آپ ﷺ کے قریب آ گیا تو آپ نے پوچھا کہاں جاتے ہو؟ اس نے جواب دیا مکان کا ارادہ ہے پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”تمہیں نیکی کی حاجت ہے؟“ اس نے کہا وہ نیکی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے کلمہ توحید کی تلقین کی اس نے کہا ”اس کی شہادت کون دیتا ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”سامنے کا یہ درخت“ چنانچہ یہ کہہ کر آپ ﷺ نے وادی کے کنارے سے اس درخت کو بلایا وہ دوڑتا ہوا آیا اور آپ ﷺ کے سامنے کھڑا ہو گیا آپ ﷺ نے اس سے تین بار کلمہ توحید پڑھایا اور اس نے پڑھا پھر وہ اپنی جگہ پر واپس چلا گیا اور بدو یہ کہہ کر اپنے مکان کو روانہ ہوا کہ اگر میرے اہل و عیال نے بھی اسلام قبول کر لیا تو ان سب کو لے آؤں گا ورنہ تنہا آپ کے ساتھ قیام کروں گا۔ ۱۔

بے دودھ کی بکری نے دودھ دیا:

عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نوخیز چھوڑا تھا عقبہ بن ابی معیط ایک قریشی کافر رئیس کی بکریاں مکہ میں چرایا کرتا تھا آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ کا ادھر سے گذر ہوا۔ ۲۔

۱۔ سند دارمی ص ۷۷ سند صحیح ویز اور ابو نعیم باختلاف سیر و ابن سعد جلد اوں ص ۱۲۱۔

۲۔ یہ روایت مسند احمد ابو داؤد طیالسی مسند ابن ضبل ابن سعد اور دلائل ابی نعیم میں ہے طیالسی اور ابو نعیم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ جب مشرکین سے بھاگے تھے تب یہ واقعہ پیش آیا یعنی ہجرت کے ایام میں۔ طیالسی کی اس روایت کا سند سند ہر طرح سے محفوظ ہے۔ ابو داؤد حماد بن سلمہ سے اور وہ عامم بن بہدلہ سے اور عامم زہری بن حبیش سے اور وہ خود عبداللہ بن مسعودؓ سے اس کی روایت کرتے ہیں یہ تمام اصحاب ثقہ اور معتبر ہیں بایں ہمہ اس واقعہ کو زمانہ ہجرت میں قرار دینے سے متعدد ذریعہاں نظر آتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس روایت میں کسی صاحب سے بھول ہوئی ہے اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ہجرت کے وقت نوخیز لڑکے تھے اور ابھی تک قرآن مجید سے ناواقف تھے بلکہ مسلمان بھی نہ تھے حالانکہ وہ ہجرت سے بہت پہلے اسلام لائے تھے وہ چھٹے مسلمان تھے اور ہجرت کے وقت وہ حبش میں تھے اور وہاں سے اس وقت لوٹے جب آنحضرت ﷺ مدینہ جا چکے تھے جیسا کہ نماز میں سلام کرنے والی روایت ہے جو حدیث کی تمام کتابوں میں ہے سے ثابت ہوتا ہے اس لئے وہ اس وقت مکہ میں سرے سے موجود ہی نہ تھے اس روایت کے ان الفاظ کے متعلق میں نے شکوک لکھ چکا تھا کہ رجال اور سیر کی مختلف کتابوں میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا حال الٹ پٹ کر پڑھا سب نے ان کے حال میں اس روایت کو نقل کیا ہے مگر ان شبہات پر کسی کی نظر نہیں پڑی اسیثناء میں فتح الباری جلد ہجرت اثنا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ بعینہ یہی اعتراضات حافظ ابن حجر کے ذہن میں بھی گذرے ہیں لیکن انہوں نے حسب دستور مختلف روایات کی تسمیق کے متعلق جو ان کا عام اصول ہے اس سے کام لے کر آگے بڑھ گئے ہیں یعنی یہ کہہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ یہ ہجرت کے علاوہ کسی اور زمانہ کا واقعہ ہو مگر مشکل یہ ہے کہ ہجرت کے علاوہ کوئی اور زمانہ ایسا نہیں جس میں آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ مشرکین سے بھاگے ہوں لیکن الحمد للہ کہ اثنائے تحقیق میں مجھے مسند احمد بن ضبل (جلد ۱ ص ۳۷۹) میں یہی روایت اسی قسم کی سند سے مل گئی ہے جس میں ان قابل اعتراض الفاظ کے بجائے مطلق یہ الفاظ ہیں کہ میں بکریاں چراہا تھا کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ کا گذر ہوا۔ اس میں فرار اور ہجرت کا مطلق ذکر نہیں ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہجرت سے بہت پہلے کا کوئی واقعہ ہے پہلے الفاظ کے راوی عامم سے ان کے شاگرد حماد بن

(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)

آپ ﷺ نے مجھ سے کہا ”لڑ کے تمہارے پاس دودھ ہے، ہم کو پلاؤ گے؟“ میں نے کہا میں، میں ہوں میں تم کو نہیں پلا سکتا آپ ﷺ نے پوچھا ”اچھا کوئی بکری کا بچہ ہے؟“ میں نے کہا ”ہاں“ فرمایا ”لے آؤ“ میں لے آیا حضرت ابوبکرؓ نے بچہ پکڑا اور آنحضرت ﷺ نے تھن میں ہاتھ لگایا اور دعا کی ”ابوبکر“ ایک گہرا پتھر لے آئے، اس میں دودھ دوہا گیا پہلے آپ ﷺ نے خود پیا پھر حضرت ابوبکرؓ نے پیا اس کے بعد حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں پھر مجھے پلایا دودھ پی کر آپ ﷺ نے فرمایا ”اے تھن! سمٹ جا“ وہ سمٹ کر خشک ہو گیا اس کے بعد میں آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کی کہ اس عمدہ کلام یعنی قرآن مجید میں سے مجھے کچھ سنا دینے فرمایا ”تم سیکھنے والے لڑکے ہو“ تو میں نے خود آنحضرت ﷺ کے منہ سے ستر سورتیں سیکھیں جن میں کوئی دوسرا میرا مقابلہ نہیں کر سکتا ابن سعد میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہا کرتے تھے کہ میرے اسلام لانے میں اسی معجزہ کا دخل ہے۔

ست گھوڑے کا تیز رفتار ہو جانا:

ابو طلحہ صہبیؓ کا گھوڑا نہایت ست رفتراور مٹھا تھا ایک دفعہ مدینہ میں شور و غل ہوا آپ ﷺ نے اسی گھوڑے پر سوار ہو کر مدینہ کا چکر لگایا وہ آپ ﷺ کی سواری کی برکت سے اس قدر تیز ہو گیا کہ جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو فرمایا کہ ”یہ تو دریا ہے“ اس کے بعد کوئی گھوڑا اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا۔

اندھیرے میں روشنی ہونا:

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ دو صہبی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں رات کو دیر تک حاضر رہے جب وہ پس ہوئے تو رات بہت اندھیری تھی مگر خدا کی قدرت کہ ان کے سامنے دو چرخوں کی طرح آگے آگے کوئی چیز روشن ہو گئی جب دونوں الگ ہو کر اپنے اپنے گھر چلے تو ایک چراغ ایک کے ساتھ اور دوسرا دوسرے کے ساتھ ہو گیا یہاں تک کہ دونوں گھر چلے گئے یہ صحیح بخاری کی روایت ہے اس میں ان دونوں صہبیوں کے ناموں کی تصریح نہیں لیکن امام ابن

(پچھلے صفحہ کا بقیہ حاشیہ)

سلمہ ہیں اور دوسرے الفاظ کے راوی ان ہی کے شاگرد ابوبکر عیاش ہیں۔ گو حافظ کی خرابی اور غلطی کی کثرت میں یہ دونوں برابر ہیں تاہم ناقدانہ وجوہ ابوبکر بن عیاش کی تائید میں ہیں۔ پہلی روایت میں ”فر“ (بھاگے) کا لفظ ہے اور دوسری میں ”مرحی“ گذرے کا لفظ ہے معلوم ہوتا ہے کہ راویوں میں فر اور مر کے الفاظ میں باہم تشابہ ہو گیا ہے ورنہ بعد کو پھر ہر کی منجبت سے عن حشر کس بڑھ گیا ہے ابن سعد نے مدائن (جلد اول ص ۱۲۲) اس واقعہ کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے جس سے تمام مسئلہ صاف ہو جاتا ہے حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں میں نے اپنے پیسے کی کامیابی نہ دیکھی تھی۔ میں گھر کی بھریاں چر رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور دریافت فرمایا کہ تمہاری کسی بکری میں ۱۰۰ ہب امیں نے عرض کیا نہیں آپ ﷺ نے ایک بکری کے تھن میں ہاتھ لگایا فوراً ۱۰۰ ہب تر آیا تو میں نے اپنے پیسے کی مسلمانوں کو نہیں دیا۔

ابن سعد جلد اول ص ۱۲۲۔

صحیح بخاری کتاب جہاد باب رکوب علی مدبۃ الصعبۃ ج ۱ ص ۴۰۰۔

۳۔ فضائل و مناقب

سعدؓ بیہقی اور ابو نعیمؓ میں حضرت انسؓ نے ان کے نام عباد بن بشرؓ اور اسید بن حضیرؓ بتائے ہیں اور ان میں یہ اضافہ ہے کہ یہ روشنی ان کی ٹکڑیوں کے سروں میں پیدا ہو گئی تھی ابو نعیمؓ کی ایک دوسری روایت میں جو حضرت انسؓ ہی سے مروی ہے عباد بن بشرؓ اور اسید بن حضیرؓ کے بجائے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے نام ہیں روایت کی صحت کی صورت میں ممکن ہے کہ دوسرا واقعہ ہو نیز حاکمؓ، بیہقیؓ اور ابو نعیمؓ میں اسی قسم کا واقعہ ابو عبس ابن جبرؓ جو ہمیشہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھا کرتے تھے ان کو بھی ایک دفعہ پیش آنا بیان کیا گیا ہے تاریخ بخاری اور بیہقیؓ میں ایک سفر میں اندھیری رات کو حضرت حمزہؓ الاسلمیؓ کی انگلیوں کا روشن ہو جانا بھی مشہور ہے۔

جانور کا سجدہ کرنا:

حدیث کی اکثر کتابوں میں چند الفاظ کے تغیر کے ساتھ یہ روایت مذکور ہے کہ ایک دفعہ ایک انصاری کا اونٹ بادل ہو گیا یا بگڑ گیا تھا دو گوں نے جا کر آپ ﷺ کو خبر کی آپ ﷺ نے اس سے پاس جانا چاہا تو سب نے روکا کہ ”یا رسول اللہ! یہ آدمی کوستے کی طرح کاٹ کھاتا ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”مجھے اس کا خوف نہیں“ یہ کہہ آپ ﷺ آگے بڑھے تو اونٹ نے آپ ﷺ کے سامنے آ کر اپنی گردن ڈال دی آپ ﷺ نے اس پر ہاتھ پھیرا اور اس کو پکڑ کر اس کے مالک کے حوالہ کر دیا پھر فرمایا ”ہر مخلوق جانتی ہے کہ میں خدا کا رسول ہوں لیکن گنہگار انسان اور نافرمان جن“ اے صبیحہؓ نے یہ منظر دیکھ کر کہا ”یا رسول اللہ! جب جانور آپ کو سجدہ کرتے ہیں تو انسان کو سب سے پہلے کرنا چاہئے“ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر کسی انسان کا دوسرے انسان کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو میں عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے“۔ ۱

جانور کا آپ ﷺ کے مرتبہ کو پہچاننا:

ایک دفعہ آپ ﷺ ایک انصاری کے باغ میں گئے۔ ایک اونٹ کھا چلا رہا تھا آپ ﷺ کو دیکھ کر وہ بلند ہو گیا اور اس کی دونوں آنکھوں میں آنسو بہا۔ آپ ﷺ نے قریب جا کر اس کے سر اور کٹھنی پر ہاتھ پھیرا تو وہ چپ ہو گیا آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ اس کا اونٹ ہے؟ لوگوں نے ایک انصاری کا نام بتایا وہ ہوائے گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”تم ان جانوروں پر جن کو خدا نے تمہارا محکوم بنایا ہے رحم کیا کرو اس اونٹ نے مجھ سے شکایت کی ہے کہ تم اس کو بھوکا رکھتے ہو اور اس کو تکلیف دیتے ہو“۔ ۲

۱۔ بیہقیؓ

۲۔ امام محمد بن حنبلؓ نے مسند میں متعدد صحیحوں کی سند سے یہ واقعہ نقل کیا ہے چنانچہ کتاب مذکور میں حضرت جابرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت انسؓ اور حضرت عائشہؓ کی سند دیکھو نیز سنن نسائیؓ وابن ابی شیبہؓ، طبرانیؓ اور بیہقیؓ۔ اہل وائل نے اس ایک واقعہ کو رازرا سے فطنی اختلاف کے باعث متعدد واقعات بنا دیا ہے (البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۱۳۹)

۳۔ ۱۰۔ کتاب اصحاب باب الشفقت علی البہائم ص ۳۵۳ مسند محمدؓ، مسند عبد اللہ بن عمرؓ، مسند مہدی بن میمونؓ، مسند یحییٰ بن یحییٰ ص ۱۲۷ جو فیہ وغیرہ میں سی واقعہ میں نام مستند باتیں شامل ہیں۔

حافظہ بڑھ جانا:

تمام صحابہؓ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایتیں سب سے زیادہ ہیں حالانکہ وہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں صرف تین چار برس رہے تھے لوگوں کو آج بھی اس پر تعجب ہے اور خود ان کے زمانہ میں بھی تھا لیکن حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہمارے مہاجر بھائی تو یو پار میں لگے رہتے تھے اور انصاری بھائی اپنے کھیتوں میں اور میرا آپ کی خدمت میں حاضری کے سوا اور کوئی کام نہ تھا ایک دن خدمت میں حاضر تھا کہ زبان مبارک سے نکلا کہ ”جو دامن پھیلا کر اس وقت میری باتیں سینہ میں سمیٹ لے گا وہ پھر کبھی نہ بھولے گا۔“ میں نے دامن پھیلا دیا۔ جب کلام مبارک ختم ہوا سینہ میں سمیٹ لیا اس وقت سے میں کوئی بات نہ بھولا۔

صحیح بخاری میں یہی واقعہ ایک اور طرح سے بھی مذکور ہے چنانچہ وہ آگے آئے گا۔



شفائے امراض

﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي﴾^۱

پیغمبر دنیا میں درحقیقت بیمار دلوں کے روحانی طبیب بن کر آتے ہیں، مگر کبھی کبھی ارواح و قلوب کے معالجہ میں ان کو جسمانی امراض اور عوارض کا علاج بھی کرنا پڑتا ہے، تمام انبیاء میں حضرت عیسیٰ کی زندگی اس وصف میں سب سے ممتاز ہے، آنحضرت ﷺ کو بھی اس قسم کے معجزات کا وافر حصہ ملا تھا۔

حضرت علیؑ کی آنکھوں کا اچھا ہونا:

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت سلمہ بن اکوعؓ اور حضرت سہل ابن سعدؓ تین چشم دید گواہوں سے روایت ہے کہ غزوہ خیبر میں جب آپ ﷺ نے علم عطا فرمانے کے لئے حضرت علی بن ابی طالبؑ کو طلب فرمایا، تو معلوم ہوا کہ ان کی آنکھوں میں آشوب ہے اور یہ آشوب جیسا کہ مسند ابن حنبل میں ہے، ایسا سخت تھا کہ ایک صاحب (سلمہ بن اکوع) ان کا ہاتھ پکڑ کر لائے تھے، آپ ﷺ نے ان کی آنکھوں میں اپنا لعاب دہن مل دیا اور دم کر دیا، وہ اسی وقت اچھی ہو گئیں، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کی آنکھوں میں کبھی درد تھا ہی نہیں۔^۱

ٹوٹی ہوئی ٹانگ کا درست ہو جانا:

حضرت عبداللہ بن عتیکؓ قلعہ میں داخل ہو کر جب ابورافع یہودی کو قتل کر کے واپس آنے لگے تو کوٹھے کے زینہ سے گر پڑے، جس سے ان کی ایک ٹانگ میں سخت چوٹ آئی، پہلے پہل تو یہ چوٹ معلوم نہیں ہوئی، لیکن بعد کو یہ حالت ہوئی جیسا کہ ابن اسحاق میں ہے کہ ان کے ہمراہی اٹھا کر ان کو لائے، آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آ کر واقعہ بیان کیا، آپ ﷺ نے اس ٹانگ پر دست مبارک سے مسح کر دیا، اور وہ فوراً بالکل اچھی ہو گئی اور یہ معلوم ہونے لگا کہ کبھی چوٹ لگی ہی نہ تھی۔^۲

تلوار کے زخم کا اچھا ہونا:

غزوہ خیبر میں حضرت سلمہ بن اکوعؓ کی ٹانگ میں تلوار کا زخم لگ گیا، وہ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے، آپ ﷺ نے اس پر تین مرتبہ دم کر دیا، پھر انہیں کوئی شکایت محسوس نہ ہوئی، صرف نشان رہ گیا تھا۔^۳

غزوہ حنین میں حضرت خالد بن ولیدؓ کے پاؤں میں زخم لگا، جب لڑائی ختم ہو چکی تو آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوا آپ ﷺ حضرت خالدؓ کی فرودگاہ پوچھتے ہوئے ان کے پاس آئے، دیکھا کہ کجاوہ سے ٹیک لگائے ہوئے بیٹھ ہیں، آپ

۱۔ صحیحین بخاری باب غزوہ خیبر ومن قب علی کتاب الجہاد و صحیح مسلم باب فضل علی و مسند ابن حنبل جلد ۳ صفحہ ۵۲۔ سہیل۔ سعد اور سلمہ بن اکوع کی روایت بخاری و مسند دونوں میں ہے اور حضرت سعدؓ کی روایت صرف مسلم میں ہے۔

۲۔ بخاری باب قتل ابی رافع میں یہ واقعہ دو طرح بیان ہوا ہے، یہاں ان دونوں میں تطبیق کر دی گئی ہے۔

۳۔ صحیح بخاری باب غزوہ خیبر و مسند ابن حنبل جلد ۴ حدیث سلمہ بن اکوع۔

نے ان کے زخم پر ایک نگاہ ڈالی، اور اس پر عجب دہن ڈال دیا، زخم چھ ہو گیا۔

اندھے کا اچھا ہونا:

آپ ﷺ کی خدمت میں ایک اندھا حاضر ہوا اور اپنی تکلیفیں بیان کیں آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر چاہو تو دعا کروں اور اگر چاہو تو صبر کرو اور یہ تمہارے لئے اچھا ہے“ عرض کی ”دعا کیجئے“ فرمایا ”اچھی طرح وضو کر کے یہ دعا مانگو کہ خداوند! اپنی رحمت والے پیغمبر کے وسیع سے میری حاجت پوری کر دے“۔ ترمذی ۱۰۷۱ اور حاکم کی ایک روایت ۱۰۷۱ میں اسی قدر ہے مگر ابن حنبل ۱۰۷۱ اور حاکم ۱۰۷۱ کی دوسری روایت میں اس کے بعد ہے کہ اس نے ایسا کیا تو فوراً اچھا ہو گیا“ حاکم کی ایک اور روایت میں جو علی شرط البخاری ہے یہ واقعہ ان الفاظ میں منقول ہے ”حضرت عثمان بن حنیف صحابی کہتے ہیں کہ ایک نابینا صحابی آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ یا رسول اللہ! میری خدمت کے لئے کوئی آدمی نہیں مجھے سخت تکلیف ہے“ فرمایا وضو خانہ میں جا کر وضو کرو پھر دو رکعت نماز پڑھو اس کے بعد یہ دعا مانگو عثمان بن حنیف کہتے ہیں کہ ابھی ہم مجلس سے الگ بھی نہیں ہوئے تھے اور نہ کچھ زیادہ بات کرنے پائے تھے کہ وہ نابینا واپس آیا تو ایسا معصوم ہوا کہ اس کو نابینائی کی بیماری کبھی تھی ہی نہیں۔ ۱۰۷۱

صیب ابن قدیک ایک اور نامی ناصی بی کے اچھے ہونے کا واقعہ ابن ابی شیبہ، طبرانی، بیہقی اور ابو نعیم میں مذکور ہے۔ مگر چونکہ اس کے سلسلہ سند میں مجہول ارا سم اشخی ص ہیں، اس لئے اس کو قلم انداز کر دیا ہے۔

بڑا دور ہوتا:

آپ ﷺ ایک سفر میں جا رہے تھے راستہ میں ایک عورت بچہ کو سائے سے لے کر آئی اور کہا کہ یا رسول اللہ! اس کو دن میں کئی دفعہ کسی بلا کا دورہ ہوتا ہے آپ ﷺ نے بچہ کو اٹھا کر کبوتر کے سامنے رکھا اور تین بار کہا کہ "اے خدا کے دشمن نکل! میں خدا کا رسول ہوں۔" پھر بچے کو اس عورت کے حوالے کر دیا سفر سے پلٹے تو وہ عورت دودھ بنے لے کر حاضر ہوئی اور عرض کی یا رسول اللہ میرا بچہ قبول فرما، میں نے خدا کا قسم پھر بچے کے پاس وہ بد نہ آئی، آپ ﷺ نے ایک دن یہ قبول فرمایا اور دوسرے کو واپس کر دیا۔ ۵

- | | |
|---|--|
| ۱ | مسند ابن خنبل ج ۳ ص ۸۸ و عبد الرزاق و عبد بن حمید و ابن عساکر۔ |
| ۲ | ترمذی کتاب الدعوات۔ |
| ۳ | مشترک جلد ۱ صفحہ ۵۱۹۔ |
| ۴ | مشترک جلد ۱ صفحہ ۵۲۶۔ |
| ۵ | مسند جلد ۲ صفحہ ۱۳۸۔ |
| ۶ | مشترک ج ۱ صفحہ ۵۲۶۔ |

۱۶۰ ص ۱۷۲

[illegible]

گو نگے کا بولنا:

حجۃ الوداع میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک عورت اپنے بچہ کو لے کر حاضر ہوئی اور عرض کی کہ یہ بولتا نہیں! آپ ﷺ نے پانی منگایا ہاتھ دھویا اور کھلی کی اور فرمایا کہ یہ پانی اس کو پلا دو اور کچھ اس کے اوپر چھڑک دو دوسرے سال وہ عورت آئی تو بیان کیا کہ لڑکا بالکل اچھا ہو گیا! اور بولنے لگا۔

مرض نسیان کا دور ہونا:

ایک دفعہ حضرت علیؓ نے آ کر شکایت کی کہ یا رسول اللہ! میں قرآن یاد کرتا ہوں تو بھول جاتا ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا "اس طرح نماز پڑھ کر یہ دعا مانگو" حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اسی طرح کیا اور فائدہ ہوا اور جا کر آنحضرت ﷺ سے عرض کی کہ پہلے چار چار آیتیں یاد کرتا تھا اور اب چالیس چالیس آیتیں یاد کر لیتا ہوں! پہلے بات بھول جاتا تھا اور اب حرف حرف یاد رہتا ہے۔ ۱

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو آپ ﷺ نے طائف کا عامل مقرر فرمایا انہوں نے وہاں سے آ کر بیان کیا کہ یا رسول اللہ مجھے یہ مرض پیدا ہو گیا ہے کہ نماز میں یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کیا پڑھتا ہوں! آپ ﷺ نے پاس بلا کر ان کے سینہ پر ہاتھ مارا اور منہ میں دم کیا پھر یہ حالت بالکل زائل ہو گئی۔ ۲

اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی ایک دفعہ حافظہ کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ دامن پھیل دے انہوں نے پھیلایا آپ ﷺ نے اس میں ہاتھ ڈالا پھر فرمایا کہ اب اس کو سمیٹ لو حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا تب سے پھر میں کوئی بات نہ بھولا۔ ۳

بیمار کا تندرست ہونا:

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کا واقعہ ہے کہ وہ ایک دفعہ سخت بیمار ہوئے آنحضرت ﷺ ان کی عیادت کو تشریف لے گئے تو فرمایا کہ یہ دعا سات دفعہ پڑھو اور ہاتھ بدن پر پھيرو۔ حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ میں نے ایسا کیا تو خدا نے میری بیماری دور کر دی اور اب میں اپنے عزیزوں اور دوستوں کو بھی یہ دعا بتایا کرتا ہوں۔ ۴

ایک بار حضرت علیؓ اس قدر بیمار ہوئے کہ موت کی دعا کرنے لگے آپ ﷺ کا گزر ہوا تو ان کو اس پر تنبیہ کی اور دعا فرمائی پھر ان کو اس مرض کی تکلیف محسوس نہ ہوئی۔ ۵

۱۔ سنن ابن ماجہ باب العشرۃ والوہیم صفحہ ۱۶۶ ابن ابی شیبہ۔

۲۔ جامع ترمذی ابواب الدعوات و مستدرک حاکم جلد اول صفحہ ۳۱۶ ہی سے جودت سند نے باوجود اس روایت میں کلام کیا ہے۔

۳۔ سنن ابن ماجہ باب المغرغ والدرق۔

۴۔ بخاری باب دعوات النہت۔

۵۔ جامع ترمذی کتاب الطب۔

۶۔ جامع ترمذی ابواب الدعوات بروایت حسن و صحیح حاکم فی المستدرک۔

ایک جلے ہوئے بچے کا اچھا ہونا:

محمد بن حاطبؓ ایک صحابی ہیں، وہ جب بچہ تھے تو اپنی ماں کی گود سے گر کر آگ میں گر پڑے اور کچھ جل گئے، ان کی ماں ان کو لے کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئیں۔ آنحضرت ﷺ نے اپنا لعاب دہن ان پر ملا اور دعا پڑھ کر دم کیا، طیلسی اور ابن حنبل میں اسی قدر ہے، مگر امام بخاری نے تاریخ میں یہ سند بیان کیا ہے کہ محمد بن حاطب کی ماں کہتی تھیں کہ بچے کو لے کر میں وہاں سے اٹھنے بھی نہیں پائی تھی کہ بچہ کا زخم چنکا ہو گیا۔^۱

جنون دور ہونا:

ایک شخص نے آ کر درخواست کی کہ یا رسول اللہ! میرا بھائی بیمار ہے، دعا کیجئے، ”پوچھا کیا بیمار ہے؟“ عرض کی اس پر جنون کا اثر ہے، فرمایا اس کو لے آؤ، وہ آیا تو آپ ﷺ نے قرآن مجید کی متعدد سورتیں پڑھ کر جھاڑ دیا، وہ کھڑا ہوا تو اس پر جنون کا کوئی اثر نہ تھا۔^۲



۱۔ مسند ابوداؤد طیلسی صفحہ ۱۶۵، مسند ابن حنبل جلد ۳ صفحہ ۲۵۹، تاریخ بخاری کی روایت ابن عبد البر نے بسند استیعاب ترجمہ محمد بن حاطبؓ میں اور سیوطی نے خصائص کبریٰ جلد ۲ صفحہ ۶۹ میں نقل کی ہے۔

۲۔ سنن بن ماجہ باب الفزع و المارق، اس روایت کے سلسلہ سند میں بوجہ اب یحییٰ راوی ہیں جن پر تہمید کا الزام ہے، مگر اس روایت میں تو تہمید لیس کا کوئی اثر نہیں معلوم ہوتا واللہ اعلم۔

استجاب دعا

منجملہ دیگر علامتوں کے اللہ کی بارگاہ میں دعاؤں کا قبول ہونا بھی ایک بڑی علامت ہے جس سے نیک اور مقبول بندوں کی پہچان اور شناخت ہوتی ہے انبیائے الہی سے بڑھ کر خدا کے نیک اور مقبول بندے اور کون ہو سکتے ہیں؟ اسی لئے اللہ تعالیٰ ان کی دعاؤں کو شرف اجابت بخشتا ہے اور ان کی نداؤں کو جودل کے اندر سے نکلتی ہیں، سمع قبول سے سنتا ہے، حضرت آدم علیہ السلام نے ندامت کے ساتھ خدا کو پکارا تو اس نے ان کو معاف کر دیا، حضرت نوحؑ نے طوفانی عذاب کی درخواست کی تو پوری ہوئی، حضرت ابراہیمؑ نے اپنی اولاد کے سب نبوت اور برکت کی دعا کی تو قبول ہوئی، حضرت یونسؑ نے سمندر کی تہہ میں سے خدا کو پکارا تو اس نے سنا، حضرت زکریاؑ نے خانوادہ نبوت کے سب ایک وارث مانگا تو دیا گیا۔

آنحضرت ﷺ نے بھی بارگاہ الہی میں دعائیں مانگیں، حاجت مند یوں میں اس کے آگے ہاتھ پھیلائے، تنہائیوں میں اس کی رفاقت چاہی، بے کیوں میں اس کی نصرت مانگی، فقر و فاقہ میں اس کے خزانہ غیب سے مدد طلب کی، حق کی اشاعت میں اس کی اعانت کی درخواست کی، نیک بندوں کے حق میں اپنے آپ کو اس کے سامنے شفیع بنایا، شریروں کے دفع شر کے لئے اس کی غیبی امداد کا سہارا ڈھونڈا اور ان میں سے ہر موقع پر آپ ﷺ کے لئے قبول و اجابت کا دروازہ کھولا گیا۔

مسند احمد میں حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ جب کبھی کسی کے حق میں دعا فرماتے تھے تو وہ نہ صرف اسی کے بلکہ اس کی اولاد و اولاد کے حق میں مستجاب ہوتی تھی^۱ صحیح مسلم میں ہے کہ جب کسی کے متعلق آپ ﷺ ”رحمہ اللہ“ یعنی ”خدا اس پر رحمت کرے“ فرماتے تھے تو صحابہؓ سمجھ جاتے تھے کہ اس کو شہادت نصیب ہوگی^۲ چنانچہ ایسا ہی ہوتا تھا، یہاں تک کہ وہ بھی جو آپ ﷺ کی دعوت حق کے سخت منکر تھے، اس امر کا دل سے یقین رکھتے تھے کہ محمدؐ کی دعاؤں میں حیرتناک تاثیر ہے، مکہ میں جب قحط پڑا تو ابوسفیانؓ نے بھی بحالت کفر اسی آستانہ پر حاضر ہو کر دعائے رحمت کی درخواست کی^۳ ابو جہل وغیرہ روسائے قریش کے حق میں جو آپ ﷺ کی نماز میں خلل انداز ہوئے تھے، جب آپ ﷺ نے بددعا کی تو وہ خوف سے کانپ اٹھے^۴ یہ واقعات بہ تفصیل پہلے گزر چکے ہیں، اس لئے یہاں موضوع شخص کی تقریب سے اختصار پر اکتفا کی جاتی ہے۔

قریش پر عذاب آنا اور اس کا دور ہونا:

قریش نے جب اسلام کی سخت مخالفت کی تو خدا نے ان پر قحط کا عذاب بھیجا، اہل مکہ سخت مصیبت میں مبتلا

۱۔ مسند احمد بروایت حضرت حذیفہؓ۔

۲۔ صحیح مسلم باب غزوہ خیبر۔

۳۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم، تفسیر سورہ دخان وغیرہ۔

۴۔ صحیح بخاری آخر کتاب الوضوء و مسلم باب ما فی النبی ﷺ من اذی المشرکین۔

ہوئے باآخر سو اس کے کوئی چارہ نظر نہ آیا کہ اسی رحمت عالم ﷺ کی بارگاہ کی طرف رجوع کریں قریش کے بعض رئیسوں نے خدمت نبوی میں جا کر عرض کی کہ ”اے محمد! تمہاری قوم برباد ہو گئی اللہ سے دعا کرو کہ وہ اس مصیبت سے اس کو نجات دے رحمت عالم ﷺ نے دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے دعا قبول ہوئی خوب پانی برسا اور اہل مکہ کو قحط کے عذاب سے نجات ملی۔“

روسائے قریش کے حق میں بددعا:

آپ ﷺ ایک دفعہ محکم حرم میں نماز پڑھ رہے تھے کہ بعض روسائے قریش نے عین حالت نماز میں آپ ﷺ کی گردن مبارک پر نجاست ڈال دی حضرت فاطمہؓ نے آ کر جب یہ نجاست ہٹائی اور آپ ﷺ نے سجدہ سے سر اٹھایا تو نام بنام مانگی کہ ”خداوند! ان کو تو پکڑ“ چنانچہ سب کے سب بدر کی نرائی میں مارے گئے۔“

حضرت عمرؓ کا اسلام لانا:

ایک طرف قریش کے سربراہ اور داعی اسلام کی عداوت اور دشمنی کی کوششوں میں مصروف تھے اور دوسری طرف داعی اسلام ﷺ ان کی ہدایت و رہنمائی کے پر محبت و دھوکے سے معمور تھے ابو جہل و عمر کہ دونوں آنحضرت ﷺ کی دشمنی میں سب سے زیادہ سخت اور مستقل تھے ان ہی کی ہدایت کا پر شوق رہا آپ ﷺ کے قلب مبارک میں سب سے زیادہ تھا جب تبلیغ و دعوت کے دوسرے حربے ان پر کامیاب نہ ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے ان سب سے کارگر حربہ کو ان کے مقابلہ میں استعمال کیا جس کے وار کی کوئی روک نہیں ہو سکتی تھی آپ ﷺ نے دعا فرمائی کہ ”خداوند! ابو جہل و عمر میں جو تیرے نزدیک زیادہ محبوب ہو اس سے اسلام کو معزز کر“ اے ابن ماجہ اور حاکم میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کا نام لیا تھا اس دعا کو ابھی چند روز بھی نہیں گزرے تھے کہ حضرت عمرؓ مسلم کے حلقہ جوش ہو گئے کار ساز قدرت نے اس دعا کے قبول و تاثیر کا سامان یونکر پیدا کیا ”روایتوں میں اس کی تفصیل میں کچھ اختلاف ہے استاذ مرحوم نے سیرت کی پہلی جلد میں حضرت عمرؓ کے اسلام کا واقعہ جس طرح لکھا ہے وہ حرف حرف اغاروق کی نقل ہے اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی بہن سے لے کر جو سورہ پڑھی اور جس سے متاثر ہو کر وہ مسلمان ہوئے وہ ﴿سُحَّ لَہٗ مَا فِی السَّمَوَاتِ﴾ یعنی سورہ حدید تھی اس میں شک نہیں کہ بزار، طبرانی، بیہقی اور ابوالنعیم میں یہ

۱ صحیح بخاری تفسیر سورہ دخان و صلوٰۃ الاستغناء۔

۲ صحیح بخاری غزوہ بدر۔

۳ جامع ترمذی مناقب عمرؓ بہ روایت ابن عمرؓ حدیث حسن غریب۔ ترمذی کے سی باب میں اسی مضمون کی ایک اور روایت حضرت ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے اس میں اس قدر اضافہ ہے کہ اس دعا کے دوسرے ہی دن حضرت عمرؓ مسلمان ہو گئے مگر اس روایت میں ایک راوی قابل اعتراض ہے ترمذی کے علاوہ یہ روایت ابن سعد میں تین مختلف سلسلوں سے پائے جاتے ہیں (جلد ۳ حصہ اول صفحہ ۱۶۱) حافظ ابن حجر نے ص ۱۰۰ (ترجمہ ۱) میں لکھا ہے کہ یہ روایت مسند یحییٰ و عبد بن حمید وغیرہ میں بھی ہے۔ یہ روایت حاکم میں ہے۔

روایت بھی ہے لیکن حد درجہ کمزور ہے علاوہ ازیں حضرت عمرؓ کا اسلام مکہ کا واقعہ ہے اور سورہ حدید مدنی ہے اس کو حضرت عمرؓ اس وقت کیونکر پڑھ سکتے تھے؟ استاذ مرحوم نے الفاروق میں یہ واقعہ کتب رجال و تاریخ کے حوالہ سے نقل کیا ہے لیکن حدیث و سیر کی صحیح روایتوں میں یہ واقعہ دو صورتوں سے مذکور ہوا ہے ایک تو وہی مشہور صورت ہے کہ حضرت عمرؓ تلوار کمر سے لگا کر آنحضرت ﷺ کے قتل کے ارادہ سے نکلے تھے کہ راہ میں ایک مسلمان سے ملاقات ہو گئی اس نے حضرت عمرؓ کے ارادہ کا حال سن کر کہا کہ ”پہلے اپنے گھر کی تو خبر لو تمہاری بہن اور بہنوئی اس نئے دین میں داخل ہو چکے ہیں“ حضرت عمرؓ غصہ میں اپنی بہن کے گھر گئے اور مار پیٹ کی بالآخر انہوں نے قرآن کی ایک سورہ بہن سے لے کر پڑھی اور وہ سورہ ظہ تھی اور جب اس آیت پر پہنچے۔

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (طہ)

میں ہوں خدا کوئی خدا نہیں لیکن میں تو مجھ کو پوجو اور میری یاد کے لئے نماز کھڑی کرو۔

تو یہ اثر ہوا کہ دل سے لا الہ الا اللہ پکار اٹھے اور در اقدس پر حاضری کی درخواست کی۔ یہ روایت بہ سند ابن سعد ابو یعلیٰ دارقطنی حاکم اور بیہقی میں حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے لیکن حد درجہ کمزور ہے یہ دو طریقوں سے مروی ہے اور ان دونوں میں ایسے رواۃ ہیں جو قبول کے لائق نہیں اور محدثین نے اس کی تصریح کی ہے۔

دوسری روایت مسند ابن ضبل میں ۱۰۰ خود حضرت عمرؓ سے ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شب میں آنحضرت ﷺ کے چھیڑنے کو لکھا آپ ﷺ بڑھ کر مسجد حرام میں داخل ہو گئے اور نماز شروع کر دی۔ اس وقت آپ ﷺ نے سورہ الحاقہ تلاوت فرمائی، میں کھڑا سنتا رہا اور قرآن کے نظم اور اسلوب سے حیرت میں تھا دل میں کہا خدا کی قسم یہ شاعر ہے جیسا قریش کہا کرتے ہیں ابھی یہ خیال تھا ہی کہ آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی۔

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ (الحاقہ ۲)

۱۔ طبع اول میں ہم نے اس واقعہ کو لکھا تھا کہ وہ ”بہ سند صحیح“ مذکور ہے مگر تحقیق سے یہ واقعہ اس رتبہ صحیح کا نہیں ثابت ہوا۔ دارقطنی نے اس روایت کو مختصراً لکھ کر کہا ہے کہ اس کا ایک راوی قاسم بن عثمان بصری قوی نہیں (باب الطہارۃ للقرآن) ذہبی نے مستدرک حاکم (جلد ۳ صفحہ ۵۹) کے استدراک میں لکھا ہے کہ یہ روایت داعی اور منقطع ہے اور میزان الاعتدال میں قاسم بن عثمان بصری کے حال میں جو اس روایت کا ایک راوی ہے لکھا ہے کہ اس نے حضرت عمرؓ کے اسلام کا پورا قصہ بیان کیا ہے وہی مسکرة جداً ان روایتوں کے مشترک راوی اسحاق بن یوسف قاسم بن عثمان اور اسحاق بن ابراہیم الحسینی اور اسامہ بن زید بن اسلم ہیں اور یہ سب پایہ اعتبار سے ساقط ہیں لیکن ہاں ہمہ کہ یہ روایت اپنی سند کے لحاظ سے نہایت کمزور ہے تاہم اس میں جو واقعات بیان ہوئے ہیں ان میں سے متعدد ٹکڑوں کی صحیح روایتوں سے تائید ملتی ہے مثلاً حضرت عمرؓ کا اپنی بہن اور بہنوئی کو ان کے مسلمان ہو جانے پر آزاد دینا (بخاری اسلام سعید بن زید) اور آنحضرت ﷺ کا حضرت عمرؓ کے اسلام کے لئے دعائے خیر کرنا (ترمذی و حاکم) اور متعدد طریقوں سے ایک واقعہ کا ذکر ہونا گو وہ سب ضعیف ہی کیوں نہ ہوں، کچھ نہ کچھ اصلیت کا پتہ دیتا ہے اس لئے ہم نے اس واقعہ کو تسلیم کیا ہے۔

۲۔ جلد ۱۱ صفحہ ۷۱ اس روایت کے تمام روای ثقہ ہیں لیکن ابتدائی راوی کی ملاقات حضرت عمرؓ سے ثابت نہیں اس لئے اس میں انقطاع ہے لیکن حضرت عمرؓ کے اسلام کے بارہ میں سب سے محفوظ روایت یہی ہے۔

یہ ایک بزرگ قاصد کا کلام ہے اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں، تم بہت کم ایمان رکھتے ہو۔

میں نے کہا یہ تو کاہن ہے، میرے دس کی بات جان گیا کہ اس کے بعد ہی یہ آیت پڑھی۔

﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ، تَبَرُّؤُا مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الحاقة: ۲)

یہ کاہن کا کلام بھی نہیں، تم بہت کم نصیحت پکڑتے ہو یہ تو جہانوں کے پروردگار کی طرف سے اترا ہے۔

آپ ﷺ نے یہ سورہ آخر تک پڑھی اور اس کو سن کر اسلام میرے دل میں پوری طرح گھر کر گیا۔

ابن اسحاق نے ان دونوں روایتوں کو بہت کچھ گھٹا بڑھا کر بغیر کسی سند کے اپنی سیرت میں لکھا ہے اس سے وہ

اس باب میں سند کے قابل نہیں، حافظ ابن حجر نے اصحاب میں یہ دونوں روایتیں لکھ کر چھوڑ دی ہیں اور یہ فیصلہ نہیں کیا ہے کہ

ان دونوں واقعوں میں سے مرخ کون ہے؟ اور اگر دونوں قابل قبول ہیں تو ان کی ترتیب کیا ہے؟ میرا خیال یہ ہے کہ اگر یہ

دونوں واقعے صحیح ہیں تو ان کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے حضرت عمرؓ نے آپ ﷺ کو نماز میں سورہ احاقہ پڑھتے سن اور اس

سے ان کو اسلام کی طرف میلان ہوا جیسا کہ ان کے اس فقرے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ﴿مَوْفِعُ الْإِسْلَامِ فِي قَلْبِي كُنْ

مَوْفِعٌ﴾ یعنی ”اسلام میرے دل میں پوری طرح بیٹھ گیا“ تاہم چونکہ وہ طبعاً مستقل اور پختہ کار تھے اس لئے اپنے اسلام کا

انہوں نے اعلان نہیں کیا، بلکہ اس اثر کو وہ شاید روکتے رہے، لیکن اس کے بعد جب ان کی بہن کا واقعہ پیش آیا اور سورہ ضہ

نظر پڑی تو پھر دل پر قابو نہ رہا، اور جوش حق کا چشمہ ان کی زبان و دل سے بے اختیار اُبل پڑا اور فوراً دیر اقدس پر حاضری کی

درخواست پیش کی، حضرت انسؓ کی اس روایت میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے اپنا یہ شوق ظاہر کیا، حضرت خبابؓ جو

حضرت عمرؓ کی بہن اور بہنوئی کو سورہ مذکور کی تعلیم دے رہے تھے اور حضرت عمرؓ کی آواز سن کر گھر میں چھپ گئے تھے،

بے تامل نکل کر سامنے آ گئے اور بشارت دی کہ ”اے عمر! نوید مژدہ کہ جمعرات کی رات کو تمہارے حق میں آنحضرت

ﷺ نے جو دعا کی تھی شاید اس کے پورے ہونے کا دن آ گیا“ حضور ﷺ نے دعا فرمائی تھی کہ ”خداوند! عمرؓ بن خطاب یا

عمر بن ہشام (ابو جہل) سے اسلام کو عزت دے۔“

غور کرو کہ یہ دعائے نبوی کس طرح حرف بحرف پوری ہوئی، نہ صرف یہ کہ حضرت عمرؓ نے اسلام قبول کیا، بلکہ

ان کی ذات سے اسلام کو وہ عزت نصیب ہوئی جس کا ساڑھے تیرہ سو برس کے بعد بھی دنیا کو اعتراف ہے، عبداللہ بن

مسعودؓ گواہی دیتے ہیں کہ ”﴿مَارَلْنَا أَعْرَۃً مُّندُ أَسْنَمَ عُمَرُ﴾ حضرت عمرؓ جب اسلام لائے، ہم مسلمانوں کو عزت اور

قوت حاصل ہو گئی۔“ ۱۔ اسلام کی اس عزت کو اگر سوانح فاروقی کے کارناموں میں تلاش کرو تو دعائے نبوی کے قبول و

اجابت کا پر حیرت سماں نگاہوں کے سامنے گزر جائے گا۔

سراقہ کے گھوڑے کے پاؤں کا دھنس جانا:

جب آپ ﷺ ہجرت کی غرض سے مدینہ کو روانہ ہوئے تو کفار کے جاسوسوں میں سراقہ نے آپ ﷺ کا

پچھا کیا، اور آپ ﷺ سے اس قدر قریب آ گیا کہ حضرت ابوبکرؓ گھبرا کے بول اٹھے کہ ”ہم آ لئے گئے“ آپ ﷺ نے

۱۔ صحیح بخاری جلد ۱ باب اسلام عمر۔

۲۔ صحیح بخاری جلد ۱ باب اسلام عمر۔

ان کی دل دہی کی اور دعا فرمائی جس کے اثر سے اس کے گھوڑے کے پاؤں زمین میں دھنس گئے، سراقہ نے یہ حالت دیکھ کر کہا کہ ۷ تم دونوں نے مجھے بد دعا دی، اب دعا کرو تو میں تمام لوگوں کو تمہارے تعاقب سے واپس لے جاؤں۔ آپ ﷺ نے اس کے لئے دعا فرمائی، اور اس نے مصیبت سے نجات پائی، وہاں سے واپس آیا تو تمام تعاقب کرنے والوں کو واپس لے گیا۔ ۱

مدینہ کی آب و ہوا کے لئے دعا:

مدینہ کی آب و ہوا اچھی نہ تھی، وبا کا بھی اثر تھا، اکثر مہاجرین یہاں آ کر بیمار پڑ گئے، اس حالت میں لوگوں کو بار بار اپنا وطن مکہ یاد آنے لگا، ۲ یہ دیکھ کر آنحضرت ﷺ نے دعا فرمائی کہ ”الہی! مدینہ کو بھی ہمارے لئے ویسا ہی محبوب کر دے جیسا کہ ہم کو مکہ محبوب ہے، بلکہ اس سے زیادہ محبوب بنا دے، الہی ہمارے صاع اور مد میں برکت دے اور اس کو ہمارے لئے صحت بخش بنا دے اور یہاں کا بخار جھ میں ختم کر دے۔“ ۳

یہ دعا حرف بہ حرف قبول ہوئی، مہاجرین کو اس شہر سے جو محبت ہو گئی وہ ان کی زندگی کے واقعات سے ظاہر ہے، وہی ابو بکرؓ و بلالؓ جو چند روز میں یہاں سے گھبرا اٹھے تھے اس کے ایسے والد و شیدا ہوئے کہ پھر مکہ کا نام بھی نہیں لیا، اور آنحضرت ﷺ کو یہاں سے وبا کا دور ہونا خواب میں دکھایا گیا۔ ۴

قحط کا دور ہونا اور پانی کا برسنّا:

ہجرت سے پہلے مکہ میں جب قحط پڑا تھا، تو مسلمانوں نے نہیں کافروں نے جا کر آپ ﷺ سے درخواست کی کہ دعا کیجئے، آپ ﷺ نے دعا فرمائی تو پانی برسّا، ۵ حضرت ابوطالب عم رسول اللہ ﷺ نے شاید اسی منظر کو دیکھ کر آپ ﷺ کی مدح میں یہ شعر کہا تھا۔

وابيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليناسى عصمة للارامل

محمد گورے رنگ والا ہے اس کے چہرے کے وسیلہ سے ابر باراں کی سیرابی مانگی جاتی ہے، یتیموں کی جائے پناہ اور بیواؤں کا بچاؤ ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ ”آپ جب پانی برسنے کی دعا مانگتے تو میں آپ کے چہرہ مبارک کو تکتا رہتا، اور ابوطالب کا یہ شعر یاد آتا، آپ دعا مانگ کر منبر سے اترنے بھی نہیں پائے تھے کہ مدینہ پر نالہ زور و شور سے پہنچے لگتا، ۶ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے متعدد واقعات حضرت ابن عمرؓ کے سامنے گزرے تھے، حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت

۱ بخاری باب علامات النبوة۔

۲ ایضاً باب الهجرة صحیح مسلم باب الترغیب فی سکنی المدینہ۔

۳ صحیح بخاری باب الهجرة صحیح مسلم باب الترغیب فی سکنی المدینہ باب صیات المدینہ۔

۴ صحیح بخاری کتاب الروایا والنسب۔

۵ صحیح بخاری ابواب الاستسقاء۔

۶ صحیح بخاری وابن ماجہ ابواب الاستسقاء۔

میں جب قحط پڑا تو حضرت عمرؓ نے دعا مانگی کہ خداوند! ہم اپنے پیغمبر کی زندگی میں اس کو وسیلہ بنا کر تیرے سامنے پیش کرتے تھے تو تو ہم کو سیراب کرتا تھا۔ ۱۔

ایک دفعہ مدینہ میں خشک سالی ہوئی، آنحضرت ﷺ مسلمانوں کو لے کر نکلے اور کھڑے ہو کر بارگاہ الہی میں دونوں ہاتھوں کو پھیلا کر دعا مانگی، پھر قبلہ رخ ہو کر چادر اٹھی اور دو رکعت نماز پڑھی، ابر آیا، پانی برس اور لوگ سیراب ہوئے۔ ۲۔

دعائے نبوی سے پانی برسنے کا سب سے حیرت انگیز لیکن مستند تر واقعہ حسب ذیل ہے، جو متعدد طریقوں اور سلسلوں سے احادیث میں مذکور ہے، واقعہ یہ ہے کہ ایک بار مدینہ اور اطراف مدینہ میں قحط پڑا، آنحضرت ﷺ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے کہ اسی حالت میں ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! مویشی ہلاک ہو گئے، لوگ بھوکوں مر گئے، خدا سے دعا فرمائیے کہ ہم کو سیراب کرے، آپ ﷺ نے دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے، یہ اثر ہوا کہ پہلے تو آسمان آئینہ کی طرح صاف تھا، اور اب ایک اندھی چلی بادل اُٹھ آئے اور آسمان کا دہانہ کھل گیا، لوگ مسجد سے نکلے تو پانی میں بھیگتے ہوئے مکانوں تک پہنچے، ایک ہفتہ تک متصل پانی برستا رہا، یہاں تک کہ لوگ گھبرا اٹھے اور دوسرے جمعہ کو اسی آدمی نے یا کسی اور نے کہا، یا رسول اللہ! مکانات گر گئے، دعا کیجئے کہ خدا پانی کو روک لے، آنحضرت ﷺ مسکرائے اور دعا فرمائی، بادل پھٹ گئے اور مدینہ تاج کی طرح چمک اٹھا۔ ۳۔

ابن ماجہ باب الاستسقاء میں اس قسم کے دو واقعے اور لکھے ہیں، اگر وہ اس واقعہ سے الگ ہیں تو اس قسم کے دو واقعوں کا اور اضافہ ہو جاتا ہے۔

حضرت انسؓ کے حق میں دعائے برکت:

آنحضرت ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو حضرت انسؓ کی والدہ ان کو چادر میں لپیٹ کر لائیں، اور آپ ﷺ کی خدمت میں بطور خادم کے پیش کیا، اور ان کے لئے دعا کی درخواست کی، آپ ﷺ نے ترقی مال و اولاد کی دعا دی، حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ ”آج اس دعا کی برکت سے میرے پاس بہ کثرت دولت ہے اور میرے لڑکوں اور پوتوں کی تعداد سو کے قریب پہنچ گئی ہے“ ۴۔ اور اس دعا کا یہ اثر تھا کہ حضرت انسؓ بن مالک کا ایک باغ تھا جو سال میں دو بار پھل لاتا تھا، اور اس میں ایک پھول کا درخت تھا جس سے مشک کی بو آتی تھی۔ ۵۔

حضرت ابن عباسؓ کے حق میں دعائے علم:

ایک بار آپ ﷺ قضائے حاجت کے لئے گئے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے پہلے ہی سے وضو کا پانی بھر

۱۔ صحیح بخاری ابواب الاستسقاء۔

۲۔ بخاری، مسلم، ترمذی وغیرہ ابواب الاستسقاء۔

۳۔ صحیح بخاری باب علامات النبوة و ابواب الاستسقاء و صحیح مسلم باب صلوۃ الاستسقاء بہ طرق، متحد۔

۴۔ مسلم فضائل انسؓ بن مالک۔

۵۔ ترمذی مناقب انسؓ۔

کے رکھ دیا۔ آپ ﷺ نے ان کو تنقہ فی الدین کی دعا دی^۱۔ چنانچہ ان کو یہ درجہ حاصل ہوا کہ انہوں نے حبر الامۃ کا خطاب پایا۔

حضرت ام حرامؓ کے حق میں دعائے شہادت:

ایک روز آپ ﷺ ام حرامؓ کے مکان پر تشریف لے گئے، انہوں نے آپ ﷺ کو کھانا کھلایا اور سر سے جوئیں نکالنے لگیں اسی حالت میں آپ ﷺ کو نیند آ گئی پھر ہنستے ہوئے بیدار ہوئے تو ام حرامؓ نے ہنسی کی وجہ پوچھی آپ ﷺ نے فرمایا ”میری امت میں سے مجاہدین کا ایک گروہ میرے سامنے پیش کیا گیا جو بغرض جہاد دریا میں اس طرح سوار ہو کر چلے گا جس طرح تخت پر بادشاہ“۔ ام حرامؓ نے درخواست کی کہ خدا سے دعا فرمائیے کہ میں بھی انہی میں سے ہوں چنانچہ آپ ﷺ نے دعا فرمائی اور امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ان کو بحری جنگ کا شرف حاصل ہوا اور دریا سے نکل کر خشکی میں آئیں تو سواری سے گر کر درجہ شہادت حاصل کیا۔^۲

ایک نوجوان کی ہدایت کے لئے دعا:

حضرت ابو امامہ باہلیؓ صحابی بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ ایک دن اصحاب کے حلقہ میں تشریف فرما تھے ایک نوجوان نے آ کر کہا کہ یا رسول اللہ مجھے زنا کی اجازت دیجئے۔ یہ سن کر چاروں طرف سے اس پر لوگوں نے ملامت شروع کی۔ آپ ﷺ نے روکا پھر اس نوجوان کو اپنے پاس بلا کر بٹھایا اور دل وہی سے پوچھا کہ ”تم اس فعل کو اپنی ماں کے لئے پسند کرو گے؟“ عرض کی ”آپ پر قربان نہیں یا رسول اللہ۔“ فرمایا ”تو اور لوگ بھی اپنی ماؤں کے لئے نہیں پسند کریں گے۔ تو کیا تم اپنی بیٹی کے لئے یہ پسند کرو گے؟“ عرض کی، نہیں یا رسول اللہ۔ تو فرمایا ”تو اور لوگ بھی اپنی بیٹیوں کے لئے اس کو نہ پسند کریں گے۔ تو کیا اپنی بہن اس کے لئے یہ پسند کرو گے؟“ گزارش کی نہیں یا رسول اللہ۔ فرمایا ”تو اور لوگ بھی اپنی بہنوں کے لئے یہ پسند نہیں کریں گے۔“ پھر اس طرح خالہ اور پھوپھی کے متعلق آپ ﷺ نے پوچھا۔ اس نے وہی جواب دیا اور آپ ﷺ بھی اسی طرح فرماتے گئے۔ اس کے بعد اس پر ہاتھ رکھ کر دعا کی کہ خداوند اس کے گناہوں کو بخش اور اس کے دل کو پاک اور اس کو عصمت عطا کر۔ ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس نوجوان کا یہ حال تھا کہ وہ کسی کی طرف مڑ کر بھی نہیں دیکھتا تھا۔^۳

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی شفایابی کے لئے دعا:

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کہتے ہیں کہ میں آنحضرت ﷺ کی ہم رکابی میں مکہ گیا اور وہاں جا کر ایسا سخت بیمار ہوا کہ مرنے کے قریب ہو گیا، یہاں تک کہ وصیت کی تیاری کی۔ آپ ﷺ عیادت کو تشریف لائے تو عرض کی یا رسول

۱۔ مسلم فضائل عبد اللہ بن عباسؓ۔

۲۔ بخاری کتاب الجہاد۔

۳۔ مسند احمد جلد ۵ ص ۲۵۶ بہ سند صحیح و شعب الایمان بہی۔

اللہ میں اس سرزمین میں مرتا ہوں جس سے ہجرت کی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں انشا اللہ ۱۔ پھر تین دفعہ دعا کی کہ الہی سعد کو شفا دے، سعد کو شفا دے سعد کو شفا دے ۲۔ چنانچہ ان کو شفا ہوئی اور آنحضرت ﷺ کے بعد چودہ پندرہ برس تک زندہ رہے اور لشکر عراق کے امیر مقرر ہوئے۔

حضرت سعدؓ بن ابی وقاص کے مستجاب الدعوات ہونے کی دعا:

ان ہی حضرت سعدؓ بن ابی وقاص کے حق میں آپ ﷺ نے دعا فرمائی تھی کہ خداوند! ان کو مستجاب الدعوات بنا ۳۔ چنانچہ اس کا یہ اثر تھا کہ وہ جس کو دعا دیتے تھے وہ یقیناً قبول ہو جاتی تھی۔ کوفہ کی امارت کے زمانہ میں بعض شریروں نے بارگاہ فاروقی میں ان کی غلط شکایت کی۔ حضرت عمرؓ نے تحقیق حال کے لئے آدمی بھیجا۔ وہ ایک ایک مسجد میں جا جا کر لوگوں سے حضرت سعدؓ کے متعلق حالات دریافت کرتا پھرتا تھا۔ ایک محلہ کی مسجد میں ایک شخص نے جھوٹی گواہی دی کہ وہ نمرز بھی ٹھیک نہیں پڑھاتے۔ یہ سن کر حضرت سعدؓ بے اختیار ہو گئے۔ فرمایا "خداوند! اگر یہ جھوٹا ہو تو اس کو آزمائش میں ڈال" اس شخص کا یہ حال ہو گیا تھا کہ بوڑھے ہو کر اس کی پلکیں لٹک آئی تھیں، تاہم بازاروں میں چھو کر یوں کو چھیڑتا پھرتا تھا اور کہتا تھا کہ سعدؓ کی بددعا مجھے لگ گئی۔ ۴۔ احادیث و سیر میں ان کی قبولیت دعا کے اور بھی واقعات مذکور ہیں۔

حضرت عروہؓ کے حق میں دعائے برکت:

ایک بار آپ ﷺ نے حضرت عروہؓ کو ایک دینار دیا کہ اس کی ایک بکری خرید لائیں۔ انہوں نے اس سے دو بکریاں خرید کیں۔ ایک کو ایک دینار پر فروخت کر ڈالا اور آپ ﷺ کی خدمت میں دوسری بکری اور دینار کو پیش کیا۔ آپ ﷺ نے ان کو خرید و فروخت کے معاملات میں برکت کی دعا کی اور اس کا یہ اثر ہوا کہ اگر وہ مٹی بھی خریدتے تھے تو اس میں نفع ہوتا تھا۔ ۵۔

ابو امامہؓ باہلی کے حق میں دعائے سلامتی:

حضرت ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کہیں فوج بھیج رہے تھے۔ میں نے حاضر ہو کر عرض کی کہ "یا رسول اللہ میرے لئے دعا کیجئے کہ شہادت نصیب ہو۔" فرمایا "خداوند ان کو سالم و غانم واپس لا۔" چنانچہ ہم صحیح و سلامت مال غنیمت لے کر واپس آئے۔ پھر کہیں فوج جانے لگی، میں نے پھر وہی درخواست کی۔ آپ ﷺ نے پھر وہی دعا دی اور پھر وہی ہوا۔ تیسری مرتبہ پھر یہی موقع پیش آیا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے دو دفعہ دعائے شہادت کے لئے

۱۔ نسائی کتاب الوصیہ۔

۲۔ صحیح مسلم کتاب الوصیہ۔

۳۔ ترمذی مناقب سعدؓ بن ابی وقاص۔

۴۔ صحیح بخاری کتاب الصلوۃ۔

۵۔ بخاری باب عدا مات النبوة۔

درخواست پیش کی قبول نہ ہوئی، اب یہ تیسرا موقع ہے۔ آپ ﷺ نے پھر وہی دعا دی اور وہی نتیجہ تھا۔ ۱

حضرت ابو طلحہؓ کے حق میں برکت اولاد کی دعا:

حضرت ابو طلحہؓ کی بیوی نہایت ہوشمند اور اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ پر دل سے فدا تھیں۔ ایک دفعہ ان کا بچہ بیمار ہوا۔ حضرت طلحہؓ گھر سے باہر ہی تھے کہ بچہ نے دم توڑ دیا۔ بیوی نے بچہ کو ایک گوشہ میں لٹا دیا۔ ابو طلحہؓ جب گھر واپس آئے تو بیوی سے دریافت کیا کہ بچہ کیسا ہے؟ نیک بخت نے جواب دیا کہ ”وہ آرام پا گیا“ ابو طلحہؓ سمجھے کہ وہ اچھا ہے دونوں میاں بیوی ایک ہی بستر پر سوئے۔ ابو طلحہؓ صبح کو اٹھے، غسل کر کے مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے کو جانے لگے تو بیوی نے اصل حقیقت ظاہر کی۔ ابو طلحہؓ نے آ کر آنحضرت ﷺ کو شب کا ماجرا سنایا تو فرمایا شاید کہ خدا نے آج شب کو برکت عطا کی ہو۔ چنانچہ اس شب کی برکت مقررہ مہینوں کے بعد پوری ہوئی ۲ ایک انصاری کہتے ہیں کہ برکت کا یہ اثر ہوا کہ میں نے ابو طلحہؓ کی نو اولادیں دیکھیں اور سب کی سب قرآن خواں تھیں۔ ۳

حضرت ابو ہریرہؓ کی والدہ کے حق میں دعائے ہدایت

حضرت ابو ہریرہؓ کی والدہ کافرہ تھیں اور ابو ہریرہؓ ان کو دعوت اسلام دیتے تھے لیکن وہ نہیں مانتی تھیں۔ ایک دن انہوں نے حسب دستور دعوت اسلام دی تو انہوں نے آنحضرت ﷺ کو برا بھلا کہا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو سخت تکلیف ہوئی۔ وہ روتے ہوئے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس ناگوار واقعہ کا ذکر کیا اور درخواست کی کہ میری والدہ کے لئے ہدایت کی دعا فرمائیے۔ آپ ﷺ نے دعا کی کہ ”خداوند ابو ہریرہؓ کی ماں کو ہدایت نصیب کر۔“ حضرت ابو ہریرہؓ کو اس دعا کے قبول ہونے کا اس درجہ یقین تھا کہ وہ خوش خوش گھر واپس آئے۔ دیکھا کہ دروازہ بند ہے۔ ماں نے پاؤں کی آہٹ سنی تو کہا کہ دروازے پر ٹھہرے رہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو پانی گرنے کی آواز بھی محسوس ہوئی۔ جب وہ غسل کر کے کپڑے بدل چکیں تو دروازہ کھولا اور کلمہ شہادت پڑھا۔ حضرت ابو ہریرہؓ خوشی کے مارے لٹے پاؤں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں واپس آئے اور آپ ﷺ کو مرثدہ سنایا۔ آپ ﷺ نے خدا کا شکر کیا اور دونوں کو دعا دی۔ ۴

اونٹ کا تیز ہو جانا:

ایک غزوہ میں حضرت جابرؓ کی سواری کا اونٹ اس قدر تھک گیا یا بیمار ہو گیا کہ تقریباً چل نہیں سکتا تھا۔ آپ ﷺ نے دیکھا تو دعا دی اور اب وہ اس قدر تیز ہو گیا کہ تمام اونٹوں کے آگے آگے رہتا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے آ کر پھر

۱۔ مسند احمد جلد ۵ صفحہ ۲۴۸ و ابولفضل و بیہقی۔

۲۔ صحیح مسلم فضائل ابی طلحہ۔

۳۔ صحیح بخاری کتاب الجنازہ باب من لم یظہر الحزن عند المصیۃ۔

۴۔ صحیح مسلم فضائل ابی ہریرہ۔

دریافت فرمایا کہ ”اے جابر! اب کیا حال ہے؟“ عرض کی آپ کی دعا کی برکت قبول ہوئی۔ ۱۔

بیمار کا اچھا ہونا:

آپ ﷺ ایک صحابی کی عیادت کو تشریف لے گئے جو ضعف سے چور ہو گئے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم صحت کی حالت میں خدا سے کوئی دعا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں میں خدا سے دعا کرتا تھا کہ مجھے آخرت میں جو عذاب دینا ہے وہ دنیا ہی میں دے دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”سبحان اللہ! تم دنیا کے عذاب کے تحمل نہیں ہو سکتے تو تم نے یہ دعا کیوں نہیں کی؟

﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ (بقرہ-۲۵)

خداوند ہم کو دنیا و آخرت دونوں میں بھلائی دے اور دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھ۔

اس کے بعد آپ ﷺ نے درگاہ خداوندی میں دعا کی اور خدا نے ان کو شفاء عطا فرمائی۔ ۲۔

سواری میں قوت آ جانا:

حضرت جریرؓ ایک صحابی تھے جو گھوڑے کی پشت پر جم کر نہیں بیٹھ سکتے تھے۔ ایک بار آپ ﷺ نے ان کو ذی الحلیفہ کے بت خانے کے ڈھانے کے لئے بھیجنا چاہا۔ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے گھوڑے پر جم کر نہ بیٹھنے کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے ان کے سینہ پر ہاتھ مارا اور دعا دی کہ خداوند! اس کو گھوڑے پر بیٹھنے کی قوت دے اور اس کو ہادی و مہدی بنا۔ چنانچہ وہ گئے اور اس میں آگ لگا کر آئے۔ ۳۔

ایک مغرور کا ہاتھ مثل ہو جانا:

آپ ﷺ کے سامنے ایک شخص نے بائیں ہاتھ سے کھانا شروع کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔ اس نے غرور سے کہا میں اس سے کھا نہیں سکتا۔ چونکہ اس نے غرور سے ایسا کہا تھا آپ ﷺ نے فرمایا ”خدا کرے ایسا ہی ہو“ چنانچہ اس کے بعد ایسا ہوا کہ وہ دائیں ہاتھ کو اٹھا کر واقعی اپنے منہ تک نہیں لے جاسکتا تھا۔ ۴۔

قبیلہ دوس کا مسلمان ہونا:

ایک بار حضرت طفیل دوسیؓ اپنے رفقاء کے ساتھ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا ”یا رسول اللہ دوس کے قبیلہ نے دعوت اسلام کے قبول کرنے سے انکار کیا۔ آپ اس پر بددعا فرمائیے“ لیکن رحمت عالم ﷺ نے یہ دعا فرمائی۔

۱۔ بخاری کتاب الجہاد۔

۲۔ صحیح مسلم کتاب الدعوات باب کریمۃ الدعاء مجمل العقوبۃ فی الدنیا۔

۳۔ صحیح مسلم فضائل جریر بن عبد اللہ بکلی۔

۴۔ صحیح مسلم باب اداب الطعام والشراب واحکامہا۔

﴿اللّٰهُمَّ اهد دوساوات بهم﴾ ۱۔

خداوند دوس کو ہدایت دے اور ان کو لا۔

بالآخر یہ دعا قبول ہوئی اور پورا قبیلہ مسلمان ہو کر حاضر خدمت ہوا۔

رفع بے پردگی کے لئے دعا:

ایک حبشیہ عورت نے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ مجھے صرع کا دورہ ہوتا ہے جس سے میں بے پردہ ہو جاتی ہوں۔ میرے لئے دعا فرمائیے۔ ارشاد ہوا اگر صبر کرنا چاہو تو تمہیں جنت نصیب ہوگی اور اگر کہو تو میں دعا کروں کہ خدا تم کو صحت دے۔ اس نے کہا میں صبر کرتی ہوں لیکن ستر عورت کے لئے دعا فرمائیے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اس کے لئے دعا کی۔ ۲۔

سلطنت کسری کی تباہی:

پڑھ چکے ہو کہ آنحضرت ﷺ نے دعوت اسلام کے لئے جب کسری کے پاس خط بھیجا تو اس نے خط کو چاک کر کے پھینک دیا۔ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ نے اس کو بددعا دی کہ اس کے بھی پرزے ہو جائیں ۳۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اس کی سلطنت کے پرچے اڑ گئے۔

دعائے برکت کا اثر:

آنحضرت ﷺ ہمیشہ فوج کو صبح تڑکے روانہ فرماتے تھے اور تمام امت کے لئے دعا کی تھی کہ خداوند میری امت کو صبح کے سویرے میں برکت دے۔ ایک تجارت پیشہ صحابی نے اس پر عمل کیا اور اپنا سامان تجارت عموماً صبح سویرے روانہ کرنا شروع کیا۔ چنانچہ اس دعا کی برکت ظاہر ہوئی اور وہ اتنے دولت مند ہو گئے کہ ان کو اپنی دولت کے رکھنے کو جگہ نہیں ملتی تھی۔ ۴۔

طول عمر کی دعا:

ام قیسؓ ایک صحابیہ تھیں، ان کا لڑکا مر گیا تو وہ اس قدر بدحواس ہو گئیں کہ غسل جنازہ دینے والے سے کہا کہ میرے بچے کو ٹھنڈے پانی سے غسل نہ دو ورنہ مر جائے گا۔ آنحضرت ﷺ کو اس کی خبر ہوئی تو مسکرائے اور ان کو طول عمر کی دعا دی۔ چنانچہ انہوں نے تمام عورتوں سے زیادہ عمر پائی۔

۱۔ صحیح بخاری قصہ دوس کتاب الجہاد و مسلم فضائل غفار و سلم و دوس وغیرہا۔

۲۔ صحیح مسلم باب ثواب المؤمن فیما صیہ من المرض، کتاب البر والصلة۔

۳۔ صحیح بخاری کتاب الجہاد۔

۴۔ ابوداؤد ترمذی، ابن ماجہ صفحہ ۶۳ باب ما یرجى من البرکة فی السحور و مسند احمد جلد ۴۳ صفحہ ۴۳۱ عن صفیر القامدی۔

ایک بچہ کی ہدایت کے لئے دُعا:

رافع بن سنان نے اسلام قبول کر لیا لیکن بی بی نے جس کی گود میں ایک لڑکی تھی اس سعادت ابدی سے انکار کیا۔ اب اختلاف مذہب کی بنا پر لڑکی کے بارے میں نزاع پیدا ہوئی۔ بارگاہ نبوت میں مقدمہ پیش ہوا۔ آپ ﷺ نے دونوں کو الگ الگ بٹھایا اور کہا کہ لڑکی کو بلا تے جاؤ۔ دونوں نے بلایا تو لڑکی ماں کی طرف بڑھی۔ آپ ﷺ نے اس حالت کو دیکھ کر دُعا فرمائی کہ خداوند اس کو ہدایت دے۔ اس کا یہ اثر ہوا کہ لڑکی کا رخ فوراً باپ کی طرف پھر گیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ ۱

ابن سعد نے اسی قسم کا ایک اور واقعہ ابو سلمہ صحابیؓ کی نسبت لکھا ہے کہ وہ بچہ تھے۔ ان کے دادا اور تانا میں سے ایک کافر اور ایک مسلمان تھا۔ دونوں نے بچہ کی تولیت کا دعویٰ کیا۔ آنحضرت ﷺ نے اس کا فیصلہ خود بچہ کے اختیار پر رکھ دیا۔ پہلے تو بچہ اپنے کافر رشتہ دار کی طرف چلا۔ آپ ﷺ نے فرمایا خدا یا اس کو ہدایت دے۔ فوراً بچہ مسلمان عزیز کی طرف چلا گیا اور فیصلہ اسی کے حق میں رہا۔ ۲



۸۰۰

۱۔ ابو داؤد صفحہ ۲۲۲ کتاب الطلاق باب اذا اسلم الابوان مع من یكون الولد۔

۲۔ ابن ماجہ باب تحبیر العصبی بین الابویہ میں بھی یہ روایت ہے۔

اشیاء میں اضافہ

مسلمانوں کی ابتدائی زندگی جس فقر و فاقہ میں گذری تھی اس کا حال کتاب کے مختلف حصوں میں پڑھ چکے ہو۔ کئی کئی دن گذر جاتے تھے کہ ان کو کھانے کی کوئی چیز نہیں ملتی تھی۔ ایسی حالت میں اگر برکت الہی ان کو اپنا خاص مہمان نہ بنا لیتی تو ان کا کیا حشر ہوتا؟ انجیل میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے تھوڑی سی روٹی اور مچھلی سے کئی سو آدمیوں کو شکم سیر کر دیا اور یہ ان کا بڑا معجزہ سمجھا جاتا ہے۔ لیکن آنحضرت ﷺ کے دست مبارک اور فیض روحانی سے ایک دفعہ نہیں متعدد دفعہ اس قسم کے برکات ظاہر ہوئے۔

تھوڑے سے کھانے میں ستر آدمیوں کا سیر ہونا:

ایک دن حضرت ابو طلحہؓ نے آنحضرت ﷺ کی آواز سے محسوس کیا کہ آپ ﷺ بھوک کی شدت سے ضعیف ہو رہے ہیں۔ گھر میں آئے اور بی بی (ام سلیمؓ) سے کہا کہ مجھ کو آنحضرت ﷺ کی ضعیف آواز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ بھوکے ہیں۔ تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے؟ انہوں نے جو کی چند روٹیاں دوپٹے میں لپیٹ کر حضرت انسؓ کے ہاتھ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجیں۔ وہ روٹیاں لے کر آئے تو آپ ﷺ صحابہؓ کے ساتھ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ حضرت انسؓ سامنے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا ”ابو طلحہؓ نے تمہارے ہاتھ کھانا بھیجا ہے؟“ انہوں نے کہا ہاں۔ آنحضرت ﷺ تمام صحابہؓ کے ساتھ اٹھے اور حضرت ابو طلحہؓ کے مکان پر تشریف لائے۔ حضرت انسؓ نے ان کو خبر کی تو انہوں نے بی بی سے کہا کہ آنحضرت ﷺ ایک جماعت کے ساتھ تشریف لائے ہیں اور ہمارے پاس کھلانے کا کوئی سامان نہیں۔ آنحضرت ﷺ ابو طلحہؓ کے ساتھ آئے اور ام سلیمؓ سے کہا کہ جو کچھ تمہارے پاس ہو لاؤ۔ انہوں نے وہی روٹیاں پیش کیں جو حضرت انسؓ کے ہاتھ بھیجی تھیں۔ آنحضرت ﷺ کے حکم سے ان کو چورا کیا گیا اور ام سلیمؓ نے گھی کا برتن انڈیل دیا جس نے سالن کا کام دیا۔ لیکن ان ہی روٹیوں میں یہ برکت ہوئی کہ آپ ﷺ دس دس آدمیوں کو بلا بلا کر کھلاتے تھے اور وہ شکم سیر ہو ہو کر جاتے تھے۔ یہاں تک کہ ستر ہی آدمی آسودہ ہو گئے۔ ۱

چھوہارے کے ڈھیر کا بڑھ جانا:

حضرت جابرؓ کے والد نے اپنے اوپر یہودیوں کا قرض چھوڑ کر وفات کی، قرض داروں نے تقاضا کیا تو حضرت جابرؓ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ والد نے اپنے اوپر قرض چھوڑ کر انتقال کیا ہے اور بجز کھجوروں کے میرے پاس ادا کرنے کا کوئی سامان نہیں۔ صرف کھجوروں کی پیداوار سے کئی برس تک یہ قرض ادا نہیں ہو سکتا۔ آپ میرے ساتھ نخلستان میں تشریف لے چلے تاکہ آپ کے ادب سے قرض دار مجھ پر سختی نہ کریں۔ آپ ﷺ ان کے ساتھ تشریف لائے اور کھجوروں کا جو ڈھیر لگا ہوا تھا اس کے گرد چکر لگا کر دعا کی اور اسی پر بیٹھ گئے اور فرمایا کہ اپنے اپنے قرض میں لیتے جاؤ۔ آپ ﷺ کی دعا کی تاثیر سے ان ہی کھجوروں میں یہ برکت ہوئی کہ تمام قرض ادا ہو گیا

اور جس قدر کھجوریں قرض داروں کو دی گئی تھیں اتنی ہی بچ رہیں۔ ۱۔

کھانے میں حیرت انگیز برکت:

چونکہ اصحاب صفہ بالکل محتاج تھے ان کی معاش کا کوئی سامان نہ تھا اس لئے آپ ﷺ نے ایک بار حکم دیا کہ جس کے پاس دو آدمیوں کے کھانے کا سامان ہو وہ اصحاب صفہ میں سے ایک کو اور جن کے پاس چار آدمیوں کی غذا ہو وہ دو کو اپنے ساتھ لے جائے اور کھانا کھلائے۔ چنانچہ اس اصول کے موافق آنحضرت ﷺ کے حصہ میں دس اور حضرت ابوبکرؓ کے حصے میں تین آدمی آئے۔ یہ لوگ حضرت ابوبکرؓ کے گھر میں آئے لیکن حضرت ابوبکرؓ نے آنحضرت ﷺ ہی کے یہاں کھانا کھایا اور آپ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اس لئے کسی قدر رات گزر گئی۔ وہ گھر میں دیر سے آئے تو ان کی بیوی ام رومانؓ نے کہا کہ مہمانوں کو چھوڑ کر کہاں رہ گئے؟ انہوں نے کہا کیا تم نے ان کو کھانا نہیں کھلایا؟ وہ بولیں بغیر تمہارے ان لوگوں نے کھانے سے انکار کیا۔ حضرت ابوبکرؓ نہایت برہم ہوئے اور ان لوگوں کو کھانا کھلانا شروع کیا۔ وہ لوگ جو لقمہ اٹھاتے تھے اس میں پہلے سے بھی زیادہ اضافہ ہوتا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ جب وہ لوگ شکم سیر ہو کر کھا چکے تو بچا ہوا کھانا پہلے سے بھی زیادہ نکلا۔ حضرت ابوبکرؓ نے اس برکت کو دیکھ کر ام رومانؓ کی طرف مسرت سے دیکھا اور غصہ میں اگرچہ نہ کھانے کی قسم کھا چکے تھے لیکن قسم توڑنے کے لئے ایک لقمہ اس میں سے کھایا اور تمام کھانا آنحضرت ﷺ کے گھر بھیج دیا۔ وہ کھانا آپ ﷺ کے گھر میں صبح تک رہا۔ دوسرے روز آپ ﷺ کی خدمت میں بارہ آدمی آئے جن میں سے ہر ایک کے ساتھ کئی کئی آدمی خدا جانے کتنے تھے۔ آپ ﷺ نے وہ کھانا ان کے پاس بھیج دیا اور وہ لوگ بھی سیر ہو گئے۔ ۲۔

گھی کی مقدار میں برکت:

اتم مالکؓ کا دستور تھا کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ہمیشہ ایک برتن میں گھی ہدیہ بھیجتی تھیں۔ جب ان کے بچے سالن، نلتے اور گھر میں نہ ہوتا تو وہ اس برتن کو جس میں آنحضرت ﷺ کو گھی بھیجتی تھیں اٹھلاتیں اور اس میں سے بقدر ضرورت گھی نکل آتا۔ ایک دن انہوں نے اس برتن کو نچوڑ لیا۔ پھر آپ ﷺ کی خدمت میں آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر تم نے اس کو نچوڑ نہ لیا ہوتا تو ہمیشہ اس میں سے گھی نکلا کرتا۔“ ۳۔

جو کی مقدار میں برکت:

ایک بار ایک شخص نے آپ ﷺ سے غلامانگا۔ آپ ﷺ نے تھوڑے سے جو دے دیے۔ اس میں اس قدر برکت ہوئی کہ وہ روز اپنے لئے اپنی بیوی کے لئے اپنے مہمان کے لئے اس میں سے صرف کرتا تھا اور اس میں کمی نہ ہوتی تھی۔ ایک دن اس نے اس کو تولا اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم اس کو نہ تولتے

۱۔ صحیح بخاری باب علامات النبوة۔

۲۔ بخاری باب علامات النبوة۔

۳۔ صحیح مسلم باب معجزات النبی ﷺ ومنہ احمد عن جابر۔

تو ہمیشہ ایک حالت پر قائم رہتا۔ ۱۔

کھانے میں حیرت انگیز اضافہ:

غزوہ احزاب میں تمام مہاجرین اور انصار خندق کھود رہے تھے۔ حضرت جابرؓ نے دیکھا کہ آنحضرت ﷺ سخت بھوکے ہیں۔ وہ اپنی بیوی کے پاس آئے اور پوچھا کہ تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے؟ انہوں نے ایک صاع جو نکالا اور گھر میں ایک بکری تھی۔ حضرت جابرؓ نے اس کو ذبح کیا اور بی بی نے آٹا گوندھا۔ گوشت دیکھی میں چڑھایا گیا تو حضرت جابرؓ آنحضرت ﷺ کو لینے کے لئے چلے۔ بی بی نے کہا کہ دیکھو آپ کے ساتھ لوگوں کو لا کر مجھے رسوا نہ کرنا۔ حضرت جابرؓ آئے اور چپکے سے آپ ﷺ کے کان میں کہا کہ ہم نے کھانے کا انتظام کیا ہے۔ آپ چند اصحاب کے ساتھ تشریف لے چلے۔ لیکن آپ ﷺ نے تمام اہل خندق کو پکارا کہ ”آؤ جابرؓ نے دعوت عام کی ہے“ اور حضرت جابرؓ سے کہا کہ جب تک میں نہ آلوں چولھے سے دیکھی نہ اتاری جائے اور روٹی نہ پکے۔ آنحضرت ﷺ تمام لوگوں کو لے کر روانہ ہوئے۔ حضرت جابرؓ گھر میں آئے تو بی بی نے برا بھلا کہنا شروع کیا۔ انہوں نے کہا میں کیا کروں تم نے جو کہا تھا میں نے اس کی تعمیل کر دی۔ آپ ﷺ آئے تو بی بی نے آپ ﷺ کے سامنے آٹا پیش کیا۔ آپ ﷺ نے اس میں اپنا لعاب دہن ملا دیا اور برکت کی دعادی۔ پھر اسی طرح دیکھی میں بھی لعاب دہن ڈالا اور دعائے برکت کی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے روٹی پکانے اور سالن نکالنے کا حکم دیا۔ کم و بیش ایک ہزار آدمی تھے، سب کھا کر واپس گئے لیکن گوشت اور آٹے میں کوئی کمی نہیں ہوئی۔ ۲۔

تھوڑی سی زادراہ میں غیر معمولی برکت:

غزوہ تبوک میں صحابہؓ کو بھوک کی اتنی تکلیف ہوئی کہ آنحضرت ﷺ نے سوار یوں تک کے ذبح کرنے کی اجازت دے دی۔ حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا تو آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ اگر ایسا کیا گیا تو سواریاں کم ہو جائیں گی۔ آپ ﷺ بچا ہوا زادراہ سب سے طلب فرمائیں اور اس پر دعائے برکت کریں۔ ممکن ہے کہ خدا اس میں ان کا بھلا کر دے۔ آپ ﷺ نے ایک چادر بچھوائی اور تمام فوج کا زادراہ جمع کرادیا اور اس پر برکت کی دعا کی۔ پھر تمام لوگوں سے فرمایا کہ اپنے اپنے برتن بھر لیں۔ لوگوں نے تمام برتن بھر لئے اور خوب سیر ہو کر کھایا، یہاں تک کہ کھانے سے بچ گیا۔ ۳۔

تھوڑی سی زادراہ میں عظیم برکت:

آنحضرت ﷺ ایک سفر میں تھے۔ صحابہؓ بھوک سے اس قدر بیتاب تھے کہ اونٹنیاں ذبح کرنی چاہیں لیکن آپ ﷺ نے تمام لوگوں کے زادراہ کے جمع کرنے کا حکم دیا۔ ایک چادر بچھائی گئی اور اس پر تمام زادراہ ڈھیر کیا گیا۔ اس تمام سامان کی مجموعی مقدار نے صرف اس قدر زمین کا احاطہ کیا جس پر ایک بکری بیٹھ سکتی تھی اور اشخاص کی تعداد چودہ سو تھی

۱۔ صحیح مسلم بات معجزات النبی و مسند احمد من جابر۔

۲۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۵۸۹ ذکر غزوہ خندق۔

۳۔ صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۳۲ مصر کتاب الایمان۔

لیکن تمام لوگوں نے سیر ہو کر کھالیا اور اپنے اپنے توشہ دان بھر لئے۔ کھانے کے بعد آپ ﷺ نے پانی طلب فرمایا۔ ایک صاحب ایک برتن میں تھوڑا سا پانی لائے۔ آپ ﷺ نے اس کو پیالے میں انڈیل دیا اور چودہ سو آدمیوں نے اس سے وضو کیا۔ ۱۔

آدھ سیر آٹے اور ایک بکری میں برکت:

آنحضرت ﷺ ایک سفر میں تھے۔ ایک سو تیس آدمیوں کی جماعت ساتھ تھی۔ آپ ﷺ نے لوگوں سے پوچھا کہ تمہارے ساتھ کچھ کھانے کا سامان ہے؟ ایک شخص ایک صاع آٹا لایا اور وہ گوندھا گیا۔ پھر ایک کافر بکریاں چرا رہا ہوا آیا۔ آپ ﷺ نے اس سے ایک بکری خرید فرمائی اور ذبح کرنے کے بعد کلچے کے بھوننے کا حکم دیا اور ہر شخص کو تقسیم کی۔ گوشت تیار ہوا تو دو پیالوں میں بھرا گیا اور سب کے سب کھا کر آسودہ ہو گئے اور بچ بھی گیا۔ ۲۔

تھوڑے سے کھانے میں غیر معمولی برکت:

حضرت انسؓ کی والدہ ام سلیمؓ نے ایک بار ایک قسم کا کھانا تیار کیا اور حضرت انسؓ کو بھیجا کہ آنحضرت ﷺ کو بلا لائیں وہ گئے تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا میرے ساتھیوں کو بھی بلایا ہے؟ حضرت انسؓ نے گھر میں آ کر پوچھا تو حضرت انسؓ نے آپ ﷺ سے آ کر کہا کہ وہ تو ذرا سی چیز ہے جس کو ام سلیمؓ نے تیار کیا ہے۔ آپ ﷺ تشریف لائے اور وہ کھانا سامنے رکھا گیا تو فرمایا کہ دس دس آدمیوں کو لاؤ۔ اس طرح چالیس آدمی دس دس کر کے آئے اور شکم سیر ہو کر کھایا لیکن کھانے میں کسی قسم کی کمی نہیں ہوئی۔ ۳۔

قلیل تعداد میں کثیر برکت:

آنحضرت ﷺ نے جب حضرت زینبؓ کے ساتھ نکاح کیا تو حضرت انسؓ کی والدہ ام سلیمؓ نے تھوڑا سا حیس (ایک قسم کا کھانا ہوتا ہے) تیار کیا اور ایک طشت میں کر کے حضرت انسؓ کے ہاتھ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ حضرت انسؓ کھانا لے کر آئے تو آپ ﷺ نے بہت سے اصحاب کو مدعو کیا۔ تقریباً تین سو آدمی جمع ہو گئے۔ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ دس دس آدمی حلقہ باندھ کر بیٹھ جائیں اور اپنے سامنے سے کھانا شروع کریں تمام لوگ کھا کر آسودہ ہو گئے۔ لیکن اس میں اس قدر برکت ہوئی کہ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ مجھے یہ نہ معلوم ہوسکا کہ جس وقت میں نے طشت کو اٹھا کر رکھا اس وقت کھانا زیادہ تھا یا جب لوگوں کے سامنے رکھا گیا تھا۔ ۴۔

۱۔ مسلم جلد ۲ صفحہ ۶۱ مصر، باب غلط الازداد اذ اقلت۔

۲۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۱۱ کتاب الاطعمہ۔

۳۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۱۹ کتاب الاطعمہ۔

۴۔ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۵۵ مصر، کتاب النکاح۔

ایک پیالہ میں حیرت انگیز برکت:

سمرہ بن جندب کا بیان ہے کہ ہم لوگ دس دس آدمی صبح سے شام تک آنحضرت ﷺ کے پاس ایک پیالہ سے متصل کھاتے رہے تھے۔ لوگوں نے پوچھا کہ اس میں اس قدر بڑھتی کیونکر ہوتی جاتی تھی۔ انہوں نے آسمان کی طرف اشارہ کر کے بتایا کہ وہاں سے۔ ۱۔

دودھ کے پیالہ میں برکت:

ایک دن حضرت ابو ہریرہؓ بھوک کی شدت سے بے تاب ہو کر راستہ میں بیٹھ گئے۔ حضرت ابو بکرؓ کا گذر ہوا تو ان سے قرآن مجید کی ایک آیت پوچھی لیکن اس کا مقصد اپنی حالت زار کی طرف توجہ دلانا تھا۔ وہ گذر گئے اور کچھ توجہ نہ کی۔ پھر حضرت عمرؓ گذرے۔ انہوں نے اسی غرض سے ان سے بھی ایک آیت پوچھی لیکن انہوں نے بھی بے التفاتی کی۔ اس کے بعد آنحضرت ﷺ کا گذر ہوا اور آپ ﷺ نے ان کے چہرہ کو دیکھ کر اصل حقیقت معلوم کر لی اور ان کو پکارا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے لبیک کہا اور ساتھ ہو لئے۔ آپ ﷺ گھر میں داخل ہوئے تو دودھ کا ایک پیالہ بھرا ہوا نظر آیا۔ پوچھنے سے معلوم ہوا کہ ہدیہ آیا ہے۔ آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو حکم دیا کہ اصحاب صفہ کو بلا لائیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ ناگوار گذرا کہ اس دودھ کا سب سے زیادہ مستحق تو میں تھا۔ لیکن آپ ﷺ کی تعمیل ارشاد سے چارہ نہ تھا۔ مجبوراً اصحاب صفہ بلا لیے گئے اور سب کے سب اپنی جگہ پر بیٹھ گئے۔ آپ ﷺ کے حکم سے حضرت ابو ہریرہؓ نے سب کو پلانا شروع کیا۔ جب سب کے سب سیراب ہو گئے تو آنحضرت ﷺ نے پیالہ کو ہاتھ پر رکھا اور ابو ہریرہؓ کی طرف دیکھ کر مسکرائے اور کہا کہ اب صرف ہم اور تم باقی ہیں۔ آؤ بیٹھو اور پینا شروع کرو۔ آپ ﷺ ان کو متصل پلاتے رہے، یہاں تک کہ وہ خود بول اٹھے کہ اب گنجائش نہیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے خود پیالہ لیا اور جو کچھ بچ گیا تھا، بسم اللہ کر کے پی گئے۔ ۲۔

بکری کے دست میں برکت:

ایک صحابی نے آپ ﷺ کے لئے گوشت پکایا۔ چونکہ آپ ﷺ کو بکری کا دست نہایت مرغوب تھا، انہوں نے آپ ﷺ کو دونوں دست دیئے۔ جب آپ ﷺ ان کو تناول فرما چکے تو پھر دست مانگا۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ بکری کے کتنے دست ہوتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم! اگر تم خاموش رہتے تو میں جس قدر دست مانگتا تم مجھے دیتے رہتے۔ ۳۔

بکری کے تھنوں میں برکت:

حضرت مقدادؓ سے روایت ہے کہ میں اپنے دو رفیقوں کے ساتھ سخت عسرت اور فاقہ زدگی کی حالت میں آیا اور

۱۔ ترمذی ۶۰۲ باب ماجاء فی آیات نبوت النبی ﷺ۔

۲۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۵۶ کتاب الرقاق۔

۳۔ شاکل ترمذی باب صفۃ اوام رسول اللہ ﷺ۔

تمام صحابہؓ کی خدمت میں اپنے آپ کو پیش کیا، لیکن کسی نے ہماری کفالت منظور نہیں کی۔ بالآخر ہم سب آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ ہم کو گھر لے گئے۔ وہاں تین بکریاں بندھی ہوئی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کا دودھ دودھ کر پیا کرو۔ چنانچہ ہم سب دودھ دودھ کر اپنا حصہ پی لیتے اور آنحضرت ﷺ کا حصہ رکھ دیتے تھے۔ آپ ﷺ رات کو آتے تو پہلے نرم آواز میں سلام کرتے، پھر مسجد میں آ کر نماز پڑھتے، اس کے بعد اپنا حصہ دودھ پیتے۔ ایک دن جب کہ میں اپنے حصہ کا دودھ پی چکا تھا، شیطان نے مجھ کو دھوکا دیا کہ آنحضرت ﷺ انصار کے یہاں سے آتے ہیں۔ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں تحائف پیش کرتے ہیں اور آپ ان کو تناول فرماتے ہیں۔ آپ کو اس دودھ کی ضرورت نہیں۔ میں اس کے دھوکے میں آ گیا اور تمام دودھ اٹھا کر پی گیا۔ جب میرے پیٹ میں گنجائش نہ رہی تو شیطان یہ کہہ کر چلتا ہوا کہ کم بخت تو آنحضرت ﷺ کا حصہ پی گیا۔ جب آپ تشریف لائیں گے اور اپنے حصہ کو نہ پائیں گے تو تجھ کو بددعا دیں گے اور تیرا دین و دنیا سب برباد ہو جائے گا۔

چنانچہ اس ڈر سے میری آنکھوں کی نیند اڑ گئی۔ آپ ﷺ تشریف لائے۔ حسب معمول سلام کیا اور نماز پڑھی اس کے بعد دودھ کو کھولا تو آپ ﷺ کا حصہ غائب تھا۔ آپ ﷺ نے آسمان کی طرف سرائٹھایا اور میں سمجھا کہ اب آپ مجھ پر بددعا فرمائیں گے اور میں ہلاک ہو جاؤں گا۔ لیکن آپ ﷺ نے یہ دعا فرمائی ”خداوند جس شخص نے مجھ کو کھلایا اس کو کھلا اور جس نے مجھے پلایا اسے پلا“ اب میں چادر لپیٹ کے اٹھا۔ ہاتھ میں چھری لی کہ ان بکریوں میں جو سب سے زیادہ فریبہ ہو، اس کو ذبح کروں۔ لیکن مجھے معلوم ہوا کہ ان سب کے تھنوں میں دودھ بھرا ہوا ہے۔ اب میں نے ایک برتن کی طرف ہاتھ بڑھایا جس کے متعلق آنحضرت ﷺ کے اہل و عیال کو یہ خیال بھی نہ آیا تھا کہ کبھی اس قدر دودھ ہوگا کہ اس میں دوہا جائے گا۔ لیکن میں نے اس میں دودھ دوہا تو وہ بھر گیا اور اوپر پھین نظر آنے لگا۔ میں نے دودھ کو آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم اپنا حصہ پی چکے؟ میں نے کہا آپ پی لیجئے۔ آپ ﷺ نے پی کر مجھے دودھ عنایت فرمایا۔ میں نے عرض کی کہ آپ نوش جاں فرمائیے۔ آپ ﷺ نے پی لیا اور مجھے عنایت فرمایا۔ چنانچہ جب مجھے معلوم ہوا کہ آپ سیر ہو گئے اور آپ کی دعا کی برکت میں میں شامل ہو گیا تو میں ہنستے ہنستے زمین پر گر پڑا اور آپ کی خدمت میں اول سے آخر تک تمام واقعہ بیان کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ خداوند تعالیٰ کی رحمت ہے۔ تم نے اپنے دونوں ساتھیوں کو کیوں نہیں جگایا کہ وہ بھی پیتے“ میں نے کہا کہ جب میں نے آپ کے ساتھ پی لیا تو مجھے اس کی پروا نہیں کہ کسی اور نے پیا یا نہیں۔

ایک وسق جو کی برکت:

حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے وفات پائی تو کچھ وسق (ایک پیانہ) جو کے سوا کچھ گھر میں نہ تھا تو میں نے اسی کو کھانا شروع کیا تو وہ ختم ہی ہونے پر نہیں آتا تھا تو ہم نے اس کو تلو پھر وہ ختم ہو گیا یعنی اس کی وہ برکت جاتی رہی۔ ۲۔
توشہ دان ہمیشہ بھرار ہوتا:

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ مجھ پر اسلام میں تین مصیبتیں سب سے سخت پڑیں۔ پہلی آنحضرت ﷺ کی

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۹۸ مصر، باب اکرام الفضیہ۔

۲۔ صحیح بخاری و مسلم۔

وفات، دوسری حضرت عثمانؓ کی شہادت، تیسری میرے توشہ دان کا جاتے رہنا، لوگوں نے پوچھا ”کیوں کیسا توشہ دان؟“
 انھوں نے کہا ”آپؐ ایک غزوہ میں تھے، رسد ختم ہو گئی تھی۔ آپؐ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ ابو ہریرہؓ کچھ تمہارے
 پاس ہے؟ میں نے عرض کی کہ کچھ کھجوریں ہیں۔ ارشاد ہوا وہ لے آؤ۔ میں لایا تو آپؐ نے ان کو دسترخوان پر پھیل
 دیا۔ اکیس کھجوریں تھیں۔ آپؐ نے ایک ایک کھجور لے کر اور اس پر خدا کا نام پڑھ کر رکھتے جاتے تھے۔ پھر آپؐ
 نے سب کو دیا اور ختم دیا کہ دس دس آدمی آکر شریک ہوں۔ چنانچہ اس طرح لوگ آتے گئے اور پوری فوج سیر ہوئی
 اور کچھ کھجوریں بچ گئیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ان پر میرے لئے برکت کی دعا فرمائیے۔ آپؐ نے دعا کی۔
 میں نے سوچا توشہ دان میں ڈال یہ۔ ان کی برکت یہ تھی کہ جب میں ہاتھ ڈالتا تھا اس میں سے کھجوریں نکل آتی تھیں
 اور ۵۰ سو تو میں نے اس میں سے راہ خدا میں خیرات کیں۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانہ تک میں اس میں سے
 کھاتا رہا۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بنگامہ میں جہاں اور چیزیں گئیں، توشہ دان بھی جاتا رہا۔ ۱

تھوڑی کھجوروں میں برکت:

حضرت دکینؓ اور نعمان بن مقرنؓ صحابی کہتے ہیں کہ ہم بوگ چار سو چودہ آدمی خدمت نبویؐ میں ایک ساتھ
 حاضر ہوئے اور ہم سب نے کھانے کی درخواست کی۔ آنحضرتؐ نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ ان کو کھانا کھلاؤ، انہوں
 نے عرض کی یا رسول اللہ میرے پاس تو اسی قدر ہے جو بال بچوں کو کافی ہو۔ ارشاد ہوا جاؤ اور ان کو کھلاؤ۔ عرض کی جیسے حکم
 ہو تعمیل میں عذر نہیں۔ یہ کہہ کر حضرت عمرؓ ہم کو لے کر چلے اور ایک جگہ لا کر بیٹھا اور جو کچھ کھجوریں تھیں وہ سامنے کر رکھ
 دیں اور ان میں یہ برکت نظر آئی کہ ہم سب سیر ہو گئے لیکن کھجوروں میں کی نہیں آئی۔ ۲



پانی جاری ہونا

عرب کے خشک وریگستانی ملک میں سب سے کم یاب جنس پانی کا ایک چشمہ ہے۔ دنیا کے فاتحوں اور کشور کشوں کے حملوں سے یہ ملک جن اسباب کی بنا پر ہمیشہ محفوظ رہا ہے، ان میں سے ایک قوی سبب اس میں پانی کے وجود کی کمی ہی بھی ہے۔ چنانچہ یونانیوں، رومیوں اور ایرانیوں کی ہمتیں اسی لئے اس صحرائے لقا و دق میں آباد قبائل کے فتح سے قاصر رہیں۔ غور کرو کہ اسلام کا فاتحانہ لشکر بھی اگر نبوت کے برکات الہی کے یہ چشمے اس کے ساتھ ساتھ نہ ہوتے تو اس مشکل کو وہ کبھی حل کر سکتا تھا؟

انبیائے عالم میں صرف ایک حضرت موسیٰ کی ذات ہے جن کے لئے ایک دفعہ چٹان کی رگیں پانی کی سوتیں بنیں، لیکن رسول عرب کے لئے مشکیزہ کا چمڑا، گوشت و پوست کی انگلیاں، خشک چشموں کے دہانے، سوکھے ہوئے کنوؤں کی سوتیں، ابان مبارک کی کلیاں متعدد دفعہ پانی کا خزانہ ثابت ہوئیں۔

مشکیزہ سے پانی اُبلنا:

ایک دفعہ آپ ﷺ سفر میں تھے، صبح کو آنکھ کھلی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھانی شروع کی تو ایک صحابی جماعت سے الگ ہو گئے۔ آپ ﷺ نے شریک جماعت نہ ہونے کی وجہ پوچھی تو انہوں نے جنابت کا عذر کیا۔ چونکہ پانی نہ تھا اس سے ان کو آپ ﷺ نے تیمم کا حکم دیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے چند صحابہؓ کو پانی کی جستجو میں روانہ فرمایا۔ وہ آئے چلے تو ایک عورت ملی جو اونٹ پر دو مشکیزوں میں پانی لا کر لئے جا رہی تھی۔ ان لوگوں نے اس چشمہ کا پتہ پوچھا تو اس نے کہا اس جگہ پانی نہیں ہے۔ پھر ان لوگوں نے دریافت کیا کہ تمہارے قبیلہ اور چشمہ کے درمیان کس قدر فاصلہ ہے؟ اس نے ایک دن اور ایک رات کی مسافت بتائی۔ وہ لوگ اس کو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں لائے اور آنحضرت ﷺ نے ہاتھ سے مشکیزوں کو چھو دیا۔ آپ ﷺ کے دست مبارک کی برکت سے اس پانی کی مقدار میں اس قدر اضافہ ہوا کہ چالیس آدمیوں نے اس سے خوب سیراب ہو کر پانی پیا اور اپنے اپنے تمام مشکیزے اور برتن بھر لئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے کھجور اور روٹی کے ٹکڑے جمع کر کے اس عورت کو دیئے وہ اپنے گھر لے آئی تو حیرت و استعجاب سے لبریز تھی۔ اس نے اپنے قبیلہ کے لوگوں سے کہا کہ میں نے سب سے بڑے ساحر کو یا اس کے معتقدین کے خیال میں ایک جینمبر کو دیکھا۔ آخر اسی خاتون کے اثر سے یہ پورا قبیلہ مع اس عورت کے مسلمان ہو گیا۔ ۱

انگلیوں سے پانی جاری ہونا:

ایک دن آپ ﷺ مقام زورا میں تھے۔ عصر کا وقت آ گیا تو صحابہؓ نے پانی کی جستجو شروع کی۔ لیکن صرف آنحضرت ﷺ کے لئے پانی ملا۔ جب آپ ﷺ کی خدمت میں پانی کا برتن پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے اس پر اپنا ہاتھ ڈال دیا اور انگلیوں سے پانی کا فوارہ چھوٹنے لگا، یہاں تک کہ تقریباً تین سو آدمیوں نے اس سے وضو کیا۔ ۲

۱۔ صحیح بخاری باب علامات النبوة۔

۲۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم جامع ترمذی باب معجزات۔

پانی کا بڑھ جانا:

آپ ﷺ صحابہؓ کے ساتھ کسی سفر میں تھے۔ نماز کا وقت آیا تو صحابہؓ نے پانی تلاش کیا لیکن کہیں نہ ملا۔ ایک صحابی پیارہ میں تھوڑا سا پانی لائے۔ پہلے آنحضرت ﷺ نے اس سے وضو کیا پھر یہ لے کر آپ ﷺ نے انگلیاں پھیلا دیں۔ پانی کی مقدار میں اس قدر برکت ہوئی کہ تقریباً ستر آدمیوں کے وضو کے لئے کافی ہوا۔ ۱

انگلیوں کی برکت:

ایک بار نماز کا وقت آیا تو جن لوگوں کا گھر مسجد کے قریب تھا، وہ گھر کے اندر وضو کرنے کے لئے چلے گئے لیکن بقیہ لوگ بے وضو رہ گئے۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک برتن میں وضو کا پانی پیش کیا گیا۔ آپ ﷺ نے اس کے اندر ہاتھ ڈالنا چاہا تو اس کا دہنہ اس قدر تنگ نکلا کہ آپ ﷺ کی ہتھیلیاں اس کے اندر نہ پھیل سکیں۔ اس لئے آپ ﷺ نے اپنی انگلیاں اس کے اندر ڈالیں اور وہ پانی تقریباً سی آدمیوں کے وضو کے لئے کافی ہوا۔ ۲

انگلیوں سے پانی کا چشمہ بہنا:

صلح حدیبیہ کے دن صحابہؓ پیس سے بے تاب ہوئے۔ آنحضرت ﷺ کے سامنے صرف چمڑے کے ایک برتن میں پانی تھا۔ آپ ﷺ نے اس سے وضو کرنا شروع کیا تو تمام صحابہؓ آپ ﷺ کی طرف تیزی کے ساتھ بڑھے۔ آپ ﷺ نے اس بے تابی کی وجہ پوچھی تو لوگوں نے کہا کہ ہماری ضروریات کے لئے صرف یہی پانی تھا۔ آپ ﷺ نے اس کے اندر ہاتھ ڈال دیا اور آپ ﷺ کی انگلیوں کے درمیان سے چشمہ کی طرح پانی جاری ہوا۔ چودہ پندرہ سو آدمی ساتھ تھے۔ سب نے اس سے وضو کیا اور سیراب ہو کر پانی پیا۔ ۳

کلی سے پانی بڑھ جانا:

دوسری روایت ہے کہ صحابہؓ اس دن اس کنوئیں پر ٹھہرے جس کا نام حدیبیہ تھا اور اس کا تمام پانی اونچ لیا، یہاں تک کہ کنوئیں کے اندر ایک قطرہ پانی نہ رہا۔ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوا تو کنوئیں کے کنارے بیٹھ گئے اور تھوڑا سا پانی منہ میں لے کر اس میں کلی کر دی۔ تھوڑی دیر میں اس قدر ابلا کہ تمام صحابہؓ اور صحابہؓ کے تمام اونٹ سیراب ہو گئے۔ ۴

ہاتھ منہ دھونے کی برکت:

غزوہ تبوک کے سفر میں دو، دو وقت کی نمازیں ایک ساتھ پڑھتے جا رہے تھے۔ ایک دن عشاء اور مغرب کی نماز

۱۔ صحیح بخاری و مسلم باب معجزات و مسند احمد عن انس بن مالک۔

۲۔ صحیح بخاری باب معجزات۔

۳۔ صحیح بخاری باب معجزات۔

۴۔ صحیح بخاری باب معجزات۔

ایک ساتھ ادا کی۔ پھر فرمایا کل تم لوگ دو پہر کے وقت تبوک کے پاس پہنچو گے۔ لیکن جب تک میں نہ آلوں کوئی شخص اس کے پانی میں ہاتھ نہ لگائے۔ لوگ پہنچے تو نہر تسمہ کی طرح تنگ اور باریک نظر آئی۔ آنحضرت ﷺ کے حکم سے لوگوں نے پانی کو اولیٰ پینا شروع کیا۔ پانی ایک گڑھے میں جمع ہو گیا تو آنحضرت ﷺ نے اس میں منہ ہاتھ دھوئے پھر وہ پانی نہر میں ڈال دیا گیا تو وہ پانی لے لے سے ابل گئی۔

انگلیوں کی برکت:

آپ ﷺ نے ایک سفر میں حضرت جابرؓ سے وضو کا پانی طلب فرمایا۔ انہوں نے قفلہ میں بہت ڈھونڈا، پانی نہیں ملا۔ انصار میں ایک شخص تھے جو خاص طور پر آنحضرت ﷺ کے سنے پانی ٹھنڈا کر رکھتے تھے۔ حضرت جابرؓ نے آپ ﷺ کی خدمت میں پانی نہ ملنے کی اطلاع کی تو آپ ﷺ نے ان کو ان انصاری کے پاس بھیجا۔ لیکن ان کے پاس بھی اس قدر کم پانی نکلا کہ اگر انڈیل جاتا تو برتن کے خشک حصہ میں جذب ہو کر رہ جاتا۔ حضرت جابرؓ نے آنحضرت ﷺ کو اس کی خبر دی تو آپ ﷺ نے اس برتن کو منگوا بھیجا اور ہاتھ میں لے کر کچھ پڑھا اور اس کو طشت کے اندر رکھ کے حضرت جابرؓ کو حکم دیا کہ بسم اللہ کر کے آپ ہاتھ پر پانی گرائیں۔ حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ میں نے پانی ڈالنا شروع کیا تو پہلے آپ ﷺ کی انگلیوں کے درمیان سے پانی امٹا پھر تمام طشت بھر گیا یہاں تک کہ سب لوگ پانی پی کر سیراب ہو گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے اس کے اندر سے ہاتھ نکال لیا تو طشت بھرا کا بھرا رہ گیا۔ ۱

انگلیوں سے پانی کا جوش مارنا:

حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ ایک بار عصر کا وقت آ گیا۔ صرف تھوڑا سا بچہ ہوا پانی رہ گیا تھا۔ آپ ﷺ نے اپنی انگلیاں اس میں ڈال دیں اور ان کے اندر سے پانی جوش مارنے لگا، یہاں تک کہ چودہ سو آدمیوں نے اس سے وضو کیا اور سیراب ہوئے۔ ۲

تھوڑے پانی میں کثیر برکت:

ایک بار آپ ﷺ سفر میں تھے۔ صبح کے وقت قافلہ سے الگ ہو کر سو گئے اور چند اشخاص سے جو ساتھ تھے کہہ دیا کہ نماز کا خیال رکھنا۔ لیکن سب کے سب سو گئے اور سب سے پہلے آنحضرت ﷺ بیدار ہوئے تو دن نکل چکا تھا۔ اب سب کے سب گھبرا کے اٹھے تو آپ ﷺ نے کوچ کرنے کا حکم دیا۔ دن چڑھا تو آپ ﷺ نے سواری سے اتر کر وضو کیا۔ تھوڑا سا پانی جو بچ رہا تھا اس کی نسبت ابو قتادہؓ سے فرمایا کہ اس کو محفوظ رکھنا، اس سے ایک عظیم الشان نشان ظاہر ہوگا جب قتب خوب بلند ہو چکا تو آپ ﷺ قافلہ سے جا ملے۔ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ پیاس نے ہم کو مار ڈالا۔ آپ

۱۔ صحیح بخاری باب معجزات۔

۲۔ مسلم باب حدیث جابر الطویل۔

۳۔ بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳۲ کتاب التہجد۔

ﷺ نے فرمایا تم لوگ تباہ نہیں ہو سکتے۔ یہ کہہ کر آپ نے وضو کا پانی ابقا دیا۔ اس سے طلب کر کے لوگوں کو پلانا شروع کیا اور تمام لوگ سیراب ہو گئے۔ ۱۔

انگلیوں سے پانی اُبلنا:

حبان بن نجیح الصداقیؒ کا بیان ہے کہ میری قوم حالت کفر میں تھی۔ مجھے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ ان کے لئے فوجی تیاریاں فرما رہے ہیں۔ میں آیا اور آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ میری قوم مسلمان ہے پھر میں نے رات بھر آپ ﷺ کے ساتھ سفر کیا۔ جب صبح ہوئی تو میں نے اذان دی۔ آپ ﷺ نے پانی کا ایک برتن مجھے عطا فرمایا۔ میں نے اس سے وضو کیا۔ پھر آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں میں ڈال دیں اور ان کے درمیان سے چشمہ کی طرح پانی اُبلنے لگا۔ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ جو شخص چاہے اس سے وضو کرے۔ ۲۔

ایک اور واقعہ:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ معجزات کو برکت سمجھا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک بار ہم لوگ آنحضرت ﷺ کے ساتھ سفر میں تھے۔ پانی کی کمی کی شکایت ہوئی تو آپ ﷺ نے بچے ہوئے پانی کو طلب فرمایا۔ وہ ایک برتن میں آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا گیا اور آپ نے اس میں ہاتھ ڈال کر فرمایا کہ ”وضو کر کے مبارک پانی کی طرف دوڑو، خدا کی طرف سے برکت ہوگی۔“ میں نے دیکھا تو آپ ﷺ کی انگلیوں کے درمیان پانی ابل رہا تھا۔ ۳۔

یہ واقعات جو مختلف عنوانوں میں بیان کئے گئے ہیں ممکن ہے کہ ان میں سے بعض ایک ہی واقعہ کی متعدد حکایتیں ہوں لیکن چونکہ ہر ایک کے ساتھ خصوصیات میں کچھ فرق واقعاً محسوس ہوا اس لئے ان کو مستقل واقعات کی صورت دے دی گئی ہے۔



۱۔ مسلم کتاب الصلوٰۃ باب قضاء الصلوٰۃ الغائیۃ۔

۲۔ مسند امام حمد بن حنبل، جلد ۴ صفحہ ۱۶۹۔

۳۔ صحیح بخاری، باب علامات النبوة فی الاسلام۔

اطلاع غیب

﴿ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴾ (جن-۲)

قرآن مجید نے اس حقیقت کو بار بار بے نقاب کیا ہے کہ غیب کا علم خدا کے سوا کسی اور کو نہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں اس معنی کی بکثرت آیتیں ہیں اور ان کا منشاء یہ معلوم ہوتا ہے کہ علم غیب کی صفت سے خدا کے سوا کسی اور کو متصف نہیں کیا جاسکتا۔

﴿ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ ﴾ (یونس)

کہہ دے (اے پیغمبر) کہ غیب تو خدا ہی کے لئے ہے۔

﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (نمل-۷)

کہہ دے (اے پیغمبر) کہ خدا کے سوا آسمان و زمین میں کوئی غیب نہیں جانتا

یعنی خدا کے سوا کسی مخلوق کو غیب کا ذاتی علم نہیں اور نہ غیب کی باتیں خدا نے آسمان و زمین میں کسی مخلوق کو بتائی ہیں۔ چنانچہ قیامت کے دن تمام انبیاء کو یہ اعتراف کرنا پڑے گا۔

﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجْتُمُّ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ (مدہ-۱۵)

جس دن خدا تمام پیغمبروں کو جمع کرے گا اور کہے گا کہ تم کو کیا جواب دیا گیا؟ وہ کہیں گے کہ ہم کو کچھ علم نہیں غیب کی باتوں کا پورا جاننے والا تو ہی ہے۔

آنحضرت ﷺ جو اعلم الانبیاء تھے ان کو یہ اقرار کرنے کا حکم ہوتا ہے۔

﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي حِرَازُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ (نمل-۵)

کہہ دے (اے پیغمبر) کہ میں نہیں کہتا کہ خدا کے تمام خزانے میرے قبضہ میں ہیں اور یہ بھی کہہ دیتا ہوں کہ میں غیب کی باتیں نہیں جانتا۔

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سْتَكْثَرْتُ

مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَمَّا لَا نَذِيرٌ وَنَشِيرٌ لِّلْقَوْمِ يَوْمَئِذٍ ﴾ (اعراف-۲۳)

کہہ دے اے پیغمبر کہ میں اپنے آپ کے لئے کسی نفع و ضرر پر قادر نہیں ہوں لیکن یہ کہ خدا جو چاہے اگر مجھے غیب کا علم ہوتا تو بہت سے فائدے اٹھا لیتا اور مجھ کو کبھی مصیبت نہ پیش آتی لیکن میں تو ایماندار قوم کو ڈرانے والا اور خوشخبری سنانے والا ہوں۔

ان آیتوں نے صاف کھول دیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو نہ غیب کا ذاتی علم تھا اور نہ تمام غیب کی باتیں آپ ﷺ کو بتائی گئی تھیں، البتہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم میں سے جو کچھ چاہا اور پسند کیا، آنحضرت ﷺ کو وقتاً فوقتاً اس سے مطلع فرماتا رہا۔ چنانچہ صاف ارشاد ہوا۔

﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ (بقہ-۳۴)

وہ (یعنی مخلوقات الہی) خدا کے علم میں سے کسی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتے لیکن اتنے کا جتنے کا خدا چاہے۔

سورہ جن میں فرمایا۔

﴿فَلَا يُطْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ اخْذًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ (جن-۲)
اللہ تعالیٰ اپنے غیب کی بات کسی پر ظاہر نہیں کرتا لیکن اس پیغمبر پر جس کو پسند کرے۔

دوسری جگہ سورہ آل عمران میں فرمایا۔

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمُ عَلَى الْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ﴾ (آل عمران-۱۸)
اور خدا غیب کی باتیں تم کو نہیں بتا سکتا لیکن وہ اپنے پیغمبروں میں سے جس کو چاہتا ہے (اس کے لئے) چن لیتا ہے۔
امور غیب میں سے قیامت کے متعلق تصریح کر دی گئی ہے کہ اس کا علم کسی کو عطا نہیں ہوا ہے۔

﴿يَسْتَسْئِلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحِيطُ بِهَا بَشَرٌ إِلَّا هُوَ ۚ
ثُمَّ نُنْفِثُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَعْتَةٌ ۖ يَسْتَسْئِلُونَكَ كَأَنَّهُ خَبِيٌّ غَنِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا
عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (اعراف-۲۳)

(اے پیغمبر) لوگ تجھ سے قیامت کی نسبت پوچھتے ہیں کہ وہ کب لنگر انداز ہوگی؟ کہہ دے کہ اس کا علم تو صرف میرے پروردگار ہی کو ہے، وہی اپنے وقت پر اس کو ظاہر کرے گا، وہ وقت آسمان و زمین میں بڑا بھاری ہوگا وہ دفعہ آجائے گا۔ تجھ سے وہ قیامت کا حال اس طرح پوچھتے ہیں کہ گویا وہ تجھ کو معلوم ہے۔ کہہ دے کہ اس کا علم صرف خدا ہی کے پاس ہے لیکن اکثر آدمی نہیں سمجھتے۔

صحاح میں حضرت جبریلؑ کے ایک مسافر کی صورت میں آنے کی جو روایت ہے اور جس میں انہوں نے ایمان، اسلام اور احسان کے متعلق آنحضرت ﷺ سے سوالات پوچھے ہیں اور آپ ﷺ نے ان کے جوابات دیئے ہیں اس کے آخر میں وہ پوچھتے ہیں کہ قیامت کب ہوگی؟ اس کے جواب میں آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ ۱۔

﴿مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ۚ وَمَا تَدْرِي مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ (کتاب الایمان مسلم و بخاری)
جس سے پوچھتے ہو وہ پوچھنے والے سے اس باب میں زیادہ علم نہیں رکھتا۔ ہاں اس کی علامتیں بتاؤں گا۔

صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ کہا کرتی تھیں کہ جو تم سے یہ کہے کہ آنحضرت ﷺ غیب کی باتیں جانتے تھے وہ جھوٹا ہے۔ قرآن نے صاف کہہ دیا ہے۔

﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾
کسی نفس کو یہ علم نہیں کہ کل وہ کیا کرے گا۔

ایک دفعہ چند لڑکیاں آپ ﷺ کے سامنے بیٹھی کچھ گارہی تھیں۔ گاتے گاتے ایک نے ان میں سے کہا
﴿وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِی غَدٍ﴾

ہم میں سے ایک نبی ہے جو کل کی ہونے والی بات جانتا ہے۔

آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرمایا ۲۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا

۱۔ صحیح بخاری تفسیر نجم۔

۲۔ صحیح بخاری کتاب النکاح۔

غیب کی کنجی پانچ باتیں ہیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی۔ ۱۔

﴿لَئِنْ أَسْأَلْتَهُ عِنْدَهُ عَلِيمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِمَا تَأْتِي أَرْضٌ تَمُوتُ﴾ (قمان-۴)

خدا ہی کے پاس اس آنے والی گھڑی کا علم ہے۔ وہی پانی برساتا ہے۔ وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے پیٹوں میں کیا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا اور نہ یہ کوئی جانتا ہے کہ کس سرزمین میں وہ کہاں مرے گا۔

یہی روایت بخاری کے دوسرے باب میں اس طرح ہے کہ غیب کی کنجیاں پانچ ہیں جن کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ بجز خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ حاملہ عورت کے رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی اور نہ خدا کے سوا کوئی یہ جانتا ہے کہ کل کیسا ہوگا اور خدا کے سوا وہ کسی کو اس کا علم ہے کہ پانی کب برے گا اور نہ بجز خدا کے کسی کو اس کی خبر ہے کہ وہ کہاں مرے گا۔ ۲۔
بہر حال ان مخصوص باتوں کے علاوہ جن کا علم صرف عالم الغیب کو ہے اپنے غیب کی باتوں میں جن باتوں کو وہ من سب سمجھتا تھا، آنحضرت ﷺ کو وقتاً فوقتاً ان کی اطلاع دیتا تھا۔ سورہ ہود میں بعض انبیاء علیہم السلام کے حالات کے تذکرہ کے بعد خدا فرماتا ہے۔

﴿ثَلَاثٌ مِّنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ﴾ (۱۳-۱۴)

یہ غیب کی خبریں ہیں جو ہم تیری طرف وحی کر رہے ہیں نہ تو ان کو جانتا تھا اور نہ تیری قوم جانتی تھی۔

خود آنحضرت ﷺ کے متعلق ارشاد ہوا

﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ (تکویر-۱)

یعنی آپ کو امور غیب میں سے جس کی تعلیم دی جاتی ہے آپ اپنی امت کو اس سے بتانے میں غل نہیں فرماتے۔

ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے عہد میں سورج کو گرہن لگا تھا۔ آپ ﷺ نے صحابہؓ کے ساتھ نماز کسوف ادا فرمائی تھی اور نماز کے بعد ایک نہایت بلند و موثر خطبہ ارشاد فرمایا تھا اس میں ایک فقرہ یہ بھی تھا۔

﴿يَا أَيُّهَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عَلِمْتُ لَصَحَحْتُمْ قَبِيلًا وَ سَكَبْتُمْ كَثِيرًا﴾ (صحیح بخاری)

باب الصدقۃ فی السوف (التفسیر سورہ مائدہ)

اے رسول محمد! خدا کی قسم اگر تم وہ جانتے جو میں جانتا ہوں تو ہتے کم اور روتے زیادہ

ایک دفعہ نماز کے بعد آپ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا۔

﴿هَلْ تَرَوْنَ قَبْلَتِي ههنا فوالله ما يحضى عسى حشوعكم ولا ركوعكم اسی لا راكم

من وراء ظهري﴾ (بخاری)

تم، دیکھتے ہو۔ میرا رخ ادھر ہے لیکن خدا کی قسم مجھ سے (نماز میں) نہ تمہارا خشوع اور نہ رکوع پوشیدہ رہتا ہے میں تم کو

پنی پیٹھ سے دیکھتا ہوں۔

صحیح بخاری تفسیر قمان۔

صحیح بخاری کتاب الروایۃ علی الغیب باب عالم الغیب۔

دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا

﴿انی لا راکم من وراءی کما اراکم﴾ (بخاری باب عظة امام الناس)

میں جس طرح تم کو دیکھ رہا ہوں اسی طرح میں تم کو پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

احادیث میں متعدد صحیحہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ آپ ﷺ خطبہ دے رہے تھے۔ بعض صاحبوں نے چھ سوالات کئے جن کو آپ ﷺ نے پسند نہیں کیا۔ آپ کو جوش آ گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا سلونی منتقم (جو چاہو مجھ سے دریافت کرو) ایک شخص نے اٹھ کر کہا یا رسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا ”حذافہ“ دوسرے نے اٹھ کر کہا اور میرے باپ کا نام کیا ہے؟ فرمایا ”سالم غلام شیبہ“ اور بار بار آپ ﷺ فرماتے جاتے تھے ”پوچھو مجھ سے، پوچھو مجھ سے“ یہ دیکھ کر حضرت عمرؓ آگے بڑھے اور عرض کی یا رسول اللہ ہم کو اللہ اپنا پروردگار، محمد اپنا رسول اور اسلام اپنا دین پسند ہے۔ ۱

صحابہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن آپ ﷺ نے صبح کی نماز پڑھ کر تقریر شروع کی یہاں تک کہ ظہر کا وقت آ گیا۔ ظہر کی نماز سے فارغ ہو کر عصر تک پھر تقریر کی اس کے بعد عصر کی نماز پڑھی اس سے فارغ ہو کر غروب آفتاب تک پھر تقریر کا سلسلہ جاری رہا۔ اس طویل خطبہ میں آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہوگا یعنی آغاز آفرینش سے لے کر قیامت تک کے واقعات پیدائش عالم، علامات قیامت، فتن حشر و نشر سب کچھ سمجھایا۔ صحابہؓ کہا کرتے تھے کہ ہم میں سے بہت سے لوگ بہت کچھ بھول گئے، بعضوں کو بہت کچھ یاد ہے۔ ان واقعات میں سے جب کوئی واقعہ پیش آ جاتا ہے تو ہم کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے کسی شخص کی صورت ذہن سے اتر جاتی ہے پھر اس کو دیکھ کر یاد آ جاتی ہے۔ ۲

نجاشی شاہ حبش جس کے سایہ حکومت میں جا کر مسلمانوں نے پناہ لی تھی اور جس نے اسلام کی صداقت کا اعتراف کیا تھا جس دن اس نے حبش میں وفات پائی آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کو اس سانحہ کی اطلاع دی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج تمہارے بھائی نجاشی نے وفات پائی اور اس کے بعد اس کے جنازہ کی نماز غائبانہ ادا فرمائی گئی۔ ۳

۸ھ میں غزوہ موتہ پیش آیا ہے تو آپ ﷺ نے فوج کا علم زید بن حارثہ کو عنایت کیا اور فرمایا کہ جب زید شہید ہوں تو یہ امانت جعفرؓ کے سپرد کی جائے، جب وہ بھی جان بحق ہوں تو عبداللہ بن رواحہؓ اس خدمت کو انجام دیں اور جب وہ بھی کام آجائیں تو مسلمان اپنے مشورہ سے جس کو چاہیں اپنا سردار بنائیں۔ یہ افسری اور سرداری کے متعلق ترتیبی بیان درحقیقت واقعہ کا اظہار تھا۔ میدان جنگ میں پہلے زیدؓ نے شہادت پائی، ان کی جانشینی جعفرؓ نے کی، وہ بھی جب علم نبوت پر قربان ہو چکے تو عبداللہ بن رواحہؓ نے پیش قدمی کی، جب وہ بھی شہید ہو گئے تو مسلمانوں نے خالد بن ولیدؓ کو پناہ افسر بنایا۔ چونکہ اس جنگ میں رومیوں کی عظیم الشان سلطنت کا مقابلہ تھا اس لئے مسلمانوں کو بڑا اضطراب تھا۔ عین اس وقت جب مدینہ سے کوسوں دور شام کی سرحد پر یہ خونی مناظر درپیش تھے، آنحضرت ﷺ مسجد نبوی میں منبر پر تشریف فرما تھے۔ دونوں آنکھوں سے آنسو جاری تھے اور فرما رہے تھے علم کو زیدؓ نے یا وہ بھی شہید ہوئے، پھر جعفرؓ نے یا وہ بھی جان

۱۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب ۱۰، ص ۱۰۰، فی موطاء، تعلیم

۲۔ صحیح مسلم، باب خبر نبی ﷺ، فیہ یوں و قیام اسلام۔

۳۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب ۱۰، ص ۱۰۰، فی موطاء، تعلیم

حق ہوئے تو عبداللہ بن رواحہؓ نے یہ، انہوں نے بھی شہادت پائی تو خالد بن ولید نے لیا اور ان کو فتح دی گئی۔ ۱۔
ایک غزوہ میں ایک شخص نہایت جانبازانہ حملے کر رہا تھا۔ صحابہؓ نے دیکھا تو اس کی بڑی تعریف کی لیکن آنحضرت ﷺ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ جہنمی ہے۔ صحابہؓ کو اس پر تعجب ہوا اور ایک صحابی اس کے پیچھے ہوئے۔ ایک موقع پر اس کو سخت زخم لگا اور اس نے بے صبری کی حالت میں خودکشی کر لی۔ وہ صحابی خدمت مبارک میں دوڑے ہوئے آئے اور کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے رسول ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا واقعہ ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ابھی حضور نے ایک شخص کے متعلق فرمایا تھا کہ وہ جہنمی ہے۔ لوگوں کو اس پر تعجب ہوا تھا میں اس کے پیچھے ہو گیا۔ میں نے دیکھا کہ ایک زخم کے صدمہ سے اس نے خودکشی کر لی۔ ۲۔

ایک غزوہ میں ایک شخص شریک تھا وہ قتل ہوا کسی نے آ کر خبر دی کہ یا رسول اللہ! فلاں شخص شہید ہو گیا۔ فرمایا کہ ”یہ ناممکن ہے شہادت اس کے لئے کہاں میں نے اس کو دوزخ میں دیکھا ہے کیونکہ مال غنیمت میں سے اس نے ایک عبا چرائی تھی۔“ ۳۔

مسلمانوں نے ۸ھ میں طائف کا محاصرہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو چکا تھا کہ طائف کی فتح اس محاصرہ سے مقدّر نہیں۔ اس لئے ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل انشاء اللہ ہم محاصرہ چھوڑ کر کوچ کریں گے۔ لوگوں کو اتنی محنت و زحمت کے بعد حصول فتح کے بغیر واپسی شاق ہوئی اور انہوں نے کہا کہ ہم فتح حاصل کئے بغیر چلے جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اچھا کل پھر قسمت آزمائی کر لو۔ چنانچہ دوسرے دن مسلمان لڑے تو ان کو زیادہ نقصانات ہوئے۔ شام ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کل انشاء اللہ ہم محاصرہ چھوڑ کر چلے جائیں گے۔ مسلمانوں کو اس سے تعجب ہوا اور آپ ﷺ مسکرا دیئے ۴۔ یہ (گویا) اس بات کا اظہار تھا کہ تمہیں میری طرح حقیقت حال کا علم نہ تھا۔

عمیر بن وہب اسلام کا سخت دشمن تھا۔ وہ اور صفوان بن امیہ دونوں خانہ کعبہ میں بیٹھ کر بدر کے مقتولین پر ماتم کر رہے تھے اور بالآخر ان دونوں میں پوشیدہ طور سے یہ سازش قرار پائی کہ عمیر مدینہ جا کر رسول اللہ ﷺ کو دھوکے سے قتل کر آئے اور اگر وہ مارا گیا تو صفوان اس کے تمام قرض اور گھر کے مصارف اور اولاد کی پرورش کی ذمہ داری اپنے سر لے گا۔ عمیر یہاں سے اٹھ کر گھر آیا اور تلوار کو زہر میں بچھا کر مدینہ کو چل کھڑا ہوا۔ مدینہ پہنچ تو حضرت عمرؓ نے اس کو دیکھ لیا۔ وہ اس کو پکڑ کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں لائے۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ عمیرؓ یہاں کس ارادہ سے آئے ہو؟ اس نے کہا اپنے بیٹے کو چھڑانے آیا ہوں۔ فرمایا کیوں نہیں کیا تم نے اور صفوان نے خانہ کعبہ میں بیٹھ کر میرے قتل کی سازش نہیں کی ہے۔ عمیر یہ راز کی بات سن کر سناٹے میں آ گیا اور اس کو سخت تعجب ہوا اور بے اختیار بول اٹھا کہ محمد بے شک تم خدا

۱۔ صحیح بخاری کتاب الجنازہ باب علامات النبوة فی الاسلام وغزوہ موتہ۔

۲۔ صحیح بخاری کتاب الجہاد صفحہ ۴۰۶ و باب العمل بالخواصم ص ۷۷۔

۳۔ جامع ترمذی باب ما جاء فی الغلول۔

۴۔ صحیح بخاری و مسلم غزوہ طائف۔

کے پیغمبر ہو خدا کی قسم میرے اور صفوان کے سوا کسی تیسرے کو اس معاملہ کی خبر نہ تھی۔ ۱۔

حضرت وابصہ اسدی صحابی کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ اس غرض سے حاضر خدمت ہوا کہ نیکی اور گناہ کی حقیقت دریافت کروں۔ لیکن اس سے پہلے کہ میں کچھ کہوں آپ ﷺ نے فرمایا وابصہ میں تمہیں بتاؤں کہ تم کیا پوچھنے آئے ہو؟ عرض کی ارشاد ہو۔ فرمایا تم نیکی اور گناہ کی حقیقت پوچھنے آئے ہو۔ عرض کی قسم اس ذات کی جس نے آپ کو بھیجا آپ نے سچ فرمایا۔ ارشاد ہوا نیکی وہ ہے جس کے کرنے کے خیال سے تمہارے دل میں انشراح اور خوشی پیدا ہو اور گناہ وہ ہے جو تمہارے دل میں کھٹک پیدا کرے، اگرچہ لوگوں نے اس کے کرنے کا فتویٰ ہی کیوں نہ دے دیا ہو۔ ۲۔

ایک دفعہ ایک صحابی نے آپ ﷺ کی دعوت کی، بکری ذبح کی اور آپ ﷺ کو اور دیگر رفقاء کو کھانا کھانے کے لئے بلایا۔ آپ ﷺ تشریف لے گئے اور گوشت کا ایک لقمہ اٹھ کر ابھی چکھا ہی تھا کہ فرمایا یہ بکری اپنے مالک کی اجازت کے بغیر ذبح کی گئی ہے۔ صحابی نے عرض کی کہ یا رسول اللہ آل معاذ اور ہمارے خاندان میں پوچھنے کچھنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ وہ ہماری چیز ہے تکلف لیتے ہیں اور ہم ان کی چیز ۳۔ دوسری روایت میں ہے کہ اس نے جواب دیا کہ ہاں یا رسول اللہ میں نے اپنی پڑوسن سے یہ بکری مانگی۔ اس نے اپنے شوہر سے پوچھے بغیر دے دی۔

غزوہ خیبر میں ایک یہودیہ نے آپ ﷺ کی دعوت کی۔ کھانے میں بکری کا گوشت تھا۔ آپ ﷺ نے چند رفقاء کے ساتھ اس کو کھانا چاہا۔ ابھی پہلا ہی لقمہ اٹھا یا تھا کہ آپ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ ہاتھ روک لو، اس گوشت میں زہر ملا یا گیا ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے حکم دیا کہ خیبر کے تمام یہود کو جمع کیا جائے۔ جب وہ جمع ہو چکے تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ جو کچھ میں پوچھوں گا تم سچ سچ بتاؤ گے؟ انہوں نے ہاں کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے باپ کا کیا نام ہے؟ انہوں نے کچھ بتایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم جھوٹے ہو، تمہارے باپ کا یہ نام ہے۔ اس امتحان کے بعد آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کیا تم نے بکری کے گوشت میں زہر ملا یا تھا؟ انہوں نے کہا ہاں آپ کو کیونکر معلوم ہوا؟ فرمایا کہ بکری کے اس دست نے مجھ سے کہا۔ ۴۔

حضرت صہیبؓ بن سنان جو صہیب رومی کے نام سے مشہور ہیں جس شب کو آنحضرت ﷺ نے ہجرت فرمائی انہوں نے بھی ہجرت کرنی چاہی لیکن کفار نے ان کو روک دیا۔ وہ رات بھر کھڑے رہے اور بیٹھنے کا نام بھی نہیں لیا۔ کفار نے ان کی اس حالت کو دیکھ کر کہا کہ چلو اس کو تو پیٹ کے عارضے نے خود ہی مجبور کر دیا ہے۔ یہ کہہ کر وہ بھاگے گئے۔ انہوں نے نگہبانوں سے اپنے کو آزاد پا کر مدینہ کا رستہ لیا۔ کافروں نے ان کو پکڑ لیا۔ آخر کچھ زور و نقد دے کر ان سے رہائی حاصل کی۔ آنحضرت ﷺ نے ان کو دیکھنے کے ساتھ فرمایا اے ابوبکیؓ تمہاری خرید و فروخت بڑے نفع کی رہی۔ حضرت صہیبؓ نے عرض کی یا رسول اللہ مجھ سے پہلے کوئی یہاں آیا نہیں جو اس راز کی آپ کو خبر کرتا۔ یہ یقیناً آپ ﷺ کو بذریعہ وحی

۱۔ تاریخ طبری بروایت عروہ بن زبیر صفحہ ۳۰۴ طبع یورپ۔

۲۔ مسند ابن فضال حدیث وابصہ الاسدی وابو یعلیٰ ونبہی وابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء ذکر وابصہ بن معبد، لکھنؤ و بزاز۔

۳۔ سنن نسائی وحاکم فی المستدرک عن جابر۔

۴۔ سنن بی داؤد کتاب الرہات ودارمی باب کلام الموقوت ونبہی۔

معلوم ہوا۔ ۱۔

حضرت حذیفہؓ کی والدہ مکرمہ نے ایک دن اپنے بیٹے پر عتاب کیا کہ تم آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اتنے دن ہو گئے کیوں نہ گئے۔ انہوں نے معذرت کی اور کہا کہ آج جا کر اپنی اور آپ کی مغفرت کی دعا کراؤں گا۔ چنانچہ وہ مغرب کی نماز میں جا کر حاضر ہوئے۔ عشاء کی نماز کے بعد جب آپ ﷺ واپس ہوئے تو یہ بھی پیچھے چلے۔ آپ ﷺ نے آواز پہچان کر فرمایا ”کون! حذیفہ، خدا تمہاری اور تمہاری ماں کی مغفرت کرے۔“ گویا درخواست سے پہلے ہی حذیفہ کی درخواست سمع اقدس تک پہنچ چکی تھی۔

صحابہؓ کو آپ ﷺ کی اس قوت اطلاع کا اس قدر یقین تھا کہ جب تک آنحضرت ﷺ زندہ رہے، صحابہؓ کو اپنے ایک ایک عمل کا خوف لگا رہتا تھا کہ ایسا نہ ہو کہ خدا آپ ﷺ کو اس سے باخبر کر دے۔ یہاں تک کہ حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی زندگی میں ہم لوگ اپنی بیویوں سے بھی کھل کر ملتے ہوئے ڈرتے تھے کہ ایسا نہ ہو کہ ہماری نسبت قرآن میں پچھناز ہو جائے تو رسوائی ہو۔ علاوہ ازیں منافقین کے تمام اندرونی حالات اور ناموں سے بھی آپ ﷺ کو ایک ایک کر کے واقفیت تھی۔ ۲۔



۱۔ مستدرک حاتم صدقات صفحہ ۴۰۰ پر۔ یہی نے بھی اس کی تصریح کی ہے ذکر ہجرہ صحیب۔

۲۔ جامع ترمذی مناقب ص ۱۱۱۔

۳۔ صحیح بخاری مسند محمد جلد ۲ ص ۶۲۔

۴۔ تاریخ ابن

اہل کتاب کے سوالات کا جواب دینا

یہ دوست دشمن اور موافق و مخالف سب کو معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ لکھے پڑھے نہ تھے۔ یہود و نصاریٰ کی مذہبی کتابوں سے آپ ﷺ کو تعلیمی واقفیت نہ تھی۔ تورات و انجیل اور علمائے یہود و نصاریٰ نے ان کی شرحوں میں یا اپنی دوسری مذہبی تصنیفات میں جو کچھ لکھا تھا، آنحضرت ﷺ نے ان کا ایک صفحہ بھی ملاحظہ نہیں فرمایا تھا اور یہی آخری چیزیں اس وقت یہود و نصاریٰ کے ایمان و عقائد کا جزو ہو گئی تھیں اور عوام میں انہی کتابوں کی مقبولیت حاصل تھی بایں ہمہ آپ ﷺ کا ان کے سوالات کا صحیح جواب دینا آپ کی روحانی تعلیم کی کھلی شہادت ہے۔

مکہ میں جب آنحضرت ﷺ نے اپنی نبوت کا اعلان کیا تو کفار عرب کو عموماً آپ کے اس دعویٰ پر یقین نہیں آیا۔ اس لئے انہوں نے معجزات طلب کئے اور جب وہ دکھائے گئے تو ان کو سحر اور جادو کہنے لگے۔ پھر ان کو خیال آیا کہ یثرب، خیبر اور شام میں جا کر یہودیوں سے ملیں اور ان سے پوچھ کر چند ایسے سوالات دریافت کریں جن کے جوابات محمد سے مانگے جائیں اور چونکہ وہ لکھے پڑھے نہیں ہیں اور مکہ میں بھی کوئی ایسا نہیں ہے جو ان کو ان کے جوابات بتا سکے گا اس لئے وہ ان کے جوابات نہ دے سکیں گے اور اس طرح اس مدعی نبوت کی قلعی کھل جائے گی اور اس کا کذب سب پر واضح ہو جائے گا۔ اس خیال کی بنا پر وہ یہودیوں سے جا کر ملے، ان سے آپ ﷺ کے حالات بیان کئے اور آپ ﷺ سے پوچھنے کے لئے ان سے چند سوالات مانگے۔ چنانچہ انہوں نے چند سوالات دیئے کہ یہ جا کر اس سے پوچھو۔ اگر وہ پیغمبر نہ ہوگا تو ہر گز ان کا جواب نہ دے سکے گا۔

یہ تین تاریخی سوالات تھے۔ اصحاب کہف کا حال، حضرت موسیٰؑ اور خضرؑ کی ملاقات کا واقعہ اور ذوالقرنین کا قصہ۔ اللہ تعالیٰ نے یہ تینوں قصے وحی کے ذریعے سے آنحضرت ﷺ کو بتا دیئے اور آپ ﷺ نے ان کو پڑھ کر کفار کو سنایا۔ چنانچہ سورہ کہف میں یہ تینوں قصے مذکور ہیں اور آخری قصہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ یہ کفار کے سوال کے جواب میں ہے ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوهُنَّ مَا كُنَّ فَعَلْنَ مَتَىٰ ذُكِّرُوا﴾ (کہف - ۱۱)

اور کفار تجھ سے (اے پیغمبر) ذوالقرنین کا حال دریافت کرتے ہیں۔ کہہ دے کہ میں اس کا تھوڑا ذکر تم کو سناتا ہوں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے جو گویا یہودیوں ہی کا شہر تھا تو انہوں نے بھی مناسب سمجھا کہ اس مدعی نبوت کے دعوئے نبوت کا امتحان انہی کتابی سوالات سے لیا جائے۔ کیونکہ انہیں یقین تھا کہ وہ ہماری کتابوں سے واقف نہیں اس لئے وہ ان کے صحیح جوابات نہ دے سکے گا اور اگر اس نے یہ کہہ دیا کہ یہ سوالات یا جن کتابوں وہ سوالات مذکور ہیں وہ غیر معتبر ہیں تو ان سوالوں اور کتابوں کا اثر یہود میں اس قدر ہے کہ ان کی تکذیب سے خود محمد ﷺ کی جہالت اور کذب دعویٰ (نعوذ باللہ) کا پردہ فاش ہو جائے گا۔ لیکن اتنے بڑے مجمع میں سب لوگ بدنیت ہی نہ تھے بلکہ ان میں بعض لوگ نیک نیت بھی تھے اور وہ نیک نیتی سے یہ سمجھتے تھے کہ ہماری کتابوں میں جو مخفی اسراء لکھے ہوئے ہیں ان کو پیغمبر کے سوا کوئی اور نہیں بتا سکتا۔

صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ آئے تو عبداللہ بن سلام

مدینہ کے ایک مشہور یہودی عالم آپ ﷺ سے ملنے آئے اور کہا کہ میں آپ سے تین سوال کروں گا جن کا جواب پیغمبر کے سوا اور کوئی نہیں دے سکتا۔ یہ بتائیے کہ قیامت کی پہلی علامت کیا ہے؟ اور اہل جنت کی پہلی غذا کیا ہوگی؟ اور بچہ کبھی ماں سے اور کبھی باپ سے مشابہ کیوں ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا قیامت کی پہلی نشانی ایک آگ ہے جو لوگوں کو مشرق سے کر مغرب تک لے جائے گی اور اہل جنت کی پہلی غذا مچھلی کا جگر ہے اور ماں یا باپ سے بچہ کی مشابہت کا سبب یہ ہوتا ہے کہ جب باپ کا نطفہ سبقت کرتا ہے تو بچہ باپ سے مشابہ ہوتا ہے اور جب ماں کا نطفہ سبقت کرتا ہے تو ماں سے مشابہ ہوتا ہے۔ عبداللہ بن سلام نے یہ جوابات سن کر کہا کہ میں آپ کی رسالت کی گواہی دیتا ہوں۔

صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ثوبانؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ ایک یہودی عالم خدمت والا میں حاضر ہوا اور کہا کہ اے محمد میں تم سے چند سوالات کروں گا تم جواب دو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے جواب سے تم کو فائدہ ہوگا۔ اس نے کہا سنو! یہ بتاؤ کہ قیامت کے دن جس وقت آسمان اور زمین بدلے جائیں گے لوگ کہیں ہوں گے؟ فرمایا ”پل کے پیچھے تاریکی میں“ دوسرا سوال اس نے کیا کہ سب سے پہلے جنت میں جانے کی سوجا زت کس کی؟ جواب دیا ان غریبوں کو جو راہ حق میں گھر سے بے گھر ہوئے ہیں۔ اس نے کہا اب میں تم سے وہ بات پوچھتا ہوں جس کا جواب روئے زمین پر صرف پیغمبر یا پیغمبر کے علاوہ ایک دو آدمی ہی دے سکتے ہیں۔ بتاؤ کہ بچہ کبھی لڑکی اور کبھی لڑکا کیوں ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا مرد کا نطفہ سپید اور عورت کا زرد ہوتا ہے۔ جب یہ دونوں ملتے ہیں تو اگر مرد کا نطفہ غالب ہوتا ہے تو وہ خدا کے حکم سے لڑکا ہوتا ہے اور جب عورت کا نطفہ غالب ہوتا ہے تو وہ لڑکی ہوتی ہے۔ یہودی نے یہ جواب سن کر کہا کہ بے شک تم نبی ہو اور یہ کہہ کر چلا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ جوابات مجھ کو خدا نے القا کئے۔ مجھے پہلے سے معلوم نہ تھے۔

مسند ابوداؤد طیالسی میں ہے کہ ایک دفعہ چند یہودی خدمت اقدس میں آئے اور کہا کہ ہم آپ سے چند باتیں دریافت کرنا چاہتے ہیں جن کا جواب پیغمبر کے سوا کوئی اور نہیں دے سکتا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو تم چاہو پوچھ سکتے ہو لیکن یہ وعدہ کرو کہ اگر میں نے ایسے جوابات دیئے جن کو تم نے صحیح سمجھا تو کیا اسلام قبول کر لو گے؟“ انہوں نے کہا ہاں ہم کو یہ شرط منظور ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اچھا پوچھو کیا پوچھتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ چار سوالوں کے جواب دیجئے۔ پہلا یہ کہ حضرت یعقوبؑ نے تورات کے اترنے سے پہلے جو کھانا اپنے اوپر حرام کر لیا تھا اس کا کیا واقعہ ہے؟ دوسرا یہ کہ ایک ہی نطفہ کبھی لڑ اور کبھی مادہ کیونکر ہو جاتا ہے۔ تیسرا یہ کہ توراۃ میں نبی امی کی کیا پیچون بتائی گئی ہے اور چوتھا یہ کہ فرشتوں میں سے تمہارا دوست یا نگہبان کون ہے؟ آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا تم کو اس خدا کی قسم جس نے موسیٰؑ پر تورات نازل کی تم یہ جانتے ہو کہ ایک دفعہ یعقوبؑ سخت بیمار پڑے تو انہوں نے نذرمانی کہ اگر میں اچھا ہو گیا تو کھانے اور پینے کی جو چیز مجھ کو سب سے زیادہ محبوب ہے وہ چھوڑ دوں گا۔ ان کو کھانے میں سب سے زیادہ اونٹ کا گوشت اور پینے میں اونٹ کا دودھ پسند تھا۔ چنانچہ صحت کے بعد انہوں نے اونٹ کا گوشت اور دودھ چھوڑ دیا۔ یہودیوں نے کہا ”خدا یا سچ ہے“۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”خدا یا گواہ رہو“ پھر فرمایا میں تم کو اس خدا کی قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰؑ پر توراۃ نازل کی تم کو یہ معلوم ہے کہ مرد کا نطفہ گاڑھا اور سپید ہوتا ہے اور عورت کا پتلا اور زرد، ان میں جو جنس غالب ہوتی ہے وہ نطفہ بھی خدا کے حکم سے وہی ہو جاتا ہے اور اسی کے مشابہ ہو جاتا ہے۔ انہوں نے کہا ”خدا یا درست ہے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”خدا یا گواہ رہو“ پھر فرمایا میں تم

کو اس خدا کی قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ پر تورات نازل کی، تم کو یہ معلوم ہے کہ اس نبی کی آنکھیں سوئیں گی اور دل نہیں سوئے گا۔ انہوں نے کہا ”خدا یا ہاں“ آپ ﷺ فرمایا ”خدا یا گواہ رہ“ یہودیوں نے کہا اچھا یہ بتائیے کہ فرشتوں میں آپ کا رفیق کون ہے؟ اسی جواب کے معلوم کرنے کے بعد ہم آپ کے ساتھ ہو جائیں گے یا آپ سے الگ ہو جائیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میرا رفیق جبرئیل ہے اور دنیا میں کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہوا جس کا وہ رفیق نہ ہو۔ یہودیوں نے کہا تو ہم پھر آپ کے ساتھ نہیں ہو سکتے، کیونکہ وہ ہمارا دشمن ہے۔

صحیح بخاری باب التفسیر (بنی اسرائیل) میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک کھیت میں جا رہا تھا کہ راہ میں چند یہودی ملے۔ انہوں نے ایک دوسرے سے کہا کہ محمد سے کچھ پوچھنا چاہئے۔ بعضوں نے کہا اس کی ضرورت نہیں، شاید وہ کوئی ایسا جواب دیں جو تم کو ناگوار ہو۔ بالآخر انہوں نے طے کیا کہ بہر حال کچھ پوچھنا چاہئے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ محمد! بتاؤ روح کیا چیز ہے؟ آنحضرت ﷺ خاموش ہو گئے۔ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ میں سمجھ گیا کہ آپ ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہے۔ جب وحی نازل ہو چکی تو آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھ کر سنائی۔

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (بنی اسرائیل-۹)
وہ پوچھتے ہیں کہ روح کیا ہے۔ اے پیغمبر کہہ دے کہ روح میرے پروردگار کی ایک بات ہے اور تم کو علم کا بہت کم حصہ دیا گیا ہے۔

جامع ترمذی (تفسیر بنی اسرائیل) مستدرک حاکم (جدد اص ۹) اور مسند احمد میں ہے کہ حضرت صفوان بن عسال مرادی روایت کرتے ہیں کہ دو یہودی راستہ میں جا رہے تھے ایک نے دوسرے سے کہا کہ چلو اس پیغمبر سے کچھ پوچھیں دوسرے نے کہا کہ اس کو پیغمبر نہ کہو تم کو وہ اپنی نسبت پیغمبر کہتے سنے گا تو اس کی چار آنکھیں ہو جائیں گی۔ اس کے بعد وہ دونوں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور آکر پوچھا کہ موسیٰ کو جو نوا حکام ملے تھے وہ کیا تھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ یہ تھے کہ (۱) شرک نہ کرو (۲) زنا نہ کرو (۳) ناحق قتل نہ کرو (۴) چوری نہ کرو (۵) جادو نہ کرو (۶) بے گناہ کی چغلی نہ کھاؤ (۷) سود نہ کھاؤ (۸) پاک دامن عورت پر بہتان نہ باندھو اور (۹) میدان جنگ سے فرار نہ کرو۔ راوی کو اس نویں حکم میں شک ہے۔ پھر فرمایا اور تمہارے لئے اے یہود خاص حکم یہ ہے کہ (۱۰) سبت مناؤ۔ ان دونوں نے یہ جواب سن کر آپ ﷺ کے دست و پائے مبارک کے بوسے دیئے اور یہ کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ بے شک آپ پیغمبر ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر تم مسلمانوں کیوں نہیں ہو جاتے؟ انہوں نے کہا کہ داؤد نے دعا کی تھی کہ اس کی نسل میں ہمیشہ پیغمبر ہوا کرے گا اور اگر ہم مسلمان ہو جائیں تو ہم ڈرتے ہیں کہ یہود ہم کو مار نہ ڈالیں۔



اخبارِ غیب یا پیشین گوئی

فطرت بشری کے بحر اور بیچارگی کا سب سے بڑا دردناک نظارہ مستقبل سے ناواقفیت اور جہالت ہے۔ انسان کی مضطرب اور بے چین فطرت مستقبل کے بحرِ ظلمات میں ہاتھ پاؤں مارتی ہے اور تھک راپنی نادانی اور جہالت کا اعتراف کر لیتی ہے اور اسی لئے وہ اس بات پر مجبور ہے کہ جو انسانیت سے مافوق کسی دعویٰ کا مدعی ہو اس کی آزمائش اور امتحان کے لئے اسی بحرِ بیکراں کی شناوری کو معیار اور سند قرار دیدے۔ چنانچہ یہی اخبارِ غیب اور پیشینگوئی کی قدرتِ نبوت اور رسالت بلکہ عام بزرگی اور ولایت کے ثبوت پر نوعِ انسانی کے عام افراد کے نزدیک ایک دلیل اور حجت قائم ہے۔ بنی اسرائیل کے نزدیک یہ وصفِ نبوت کا اس درجہ، زمرہ تھا کہ ان کی زبان میں پیغمبر کا نام ہی پیشین گو ہے۔ عربی عبرانی اور دوسری ساری زبانوں میں ”نبی“ یا ”نابی“ جو پیغمبر کے معنی میں مستعمل ہے اس نے غوی معنی مجتہد اور پیشین گو کے ہیں اور نبوت کے معنی مجتہدی اور پیشینگوئی کے ہیں اور اسی لئے بنی اسرائیل کے نزدیک نبی اور پیغمبر کی صرف اسی قدر حقیقت ہے کہ وہ غیب کا قاصد اور جہانِ نادیدہ کا مخبر ہے۔

آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے عرب کی یہ کیفیت تھی کہ تمام عرب کاہنوں کے جاں میں گرفتار تھا۔ عرب کے تمام مشرکانہ معابد کاہنوں کے دارالسلطنت تھے جن میں بیٹھ کر وہ عرب کے دل و دماغ پر حکومت کر رہے تھے۔ مشہور کاہنوں کے پاس لوگ دور دور سے سفر کر کے آتے تھے اور ان سے مستقبل اور غیب کی باتیں دریافت کرتے تھے۔ وہ ایک خاص قسم کی مقفی اور مسجع عبارتوں میں ان کو غیب اور مستقبل کی باتیں بتاتے تھے۔ آنحضرت ﷺ جب پیغمبر بن کر عربوں کے درمیان بھیجے گئے تو ان کے لئے ثبوتِ نبوت کی بڑی دلیل یہی اخبارِ غیب اور پیشینگوئی ہو سکتی تھی۔ آنحضرت ﷺ نے بیسیوں پیشینگوئیاں کیں اور مستقبل کے واقعات اور باتوں کو رُئی العین کی طرح پیش فرمایا اور سب کی سب بے تم و کاست پوری اتریں۔

آنحضرت ﷺ سے ان پیشینگوئیوں کا صدور مختلف حالتوں میں ہوا اور آپ ﷺ کو ان کی اطلاع مختلف صورتوں میں دی گئی مثلاً کبھی قرآن مجید کی وحی کی صورت میں، کبھی عام خواب میں اور کبھی زبانِ صداقت نشان کے عام الفاظ میں جس میں طریقہ اطلاع کا اظہار نہیں ہے۔ قرآن مجید کی پیشینگوئیوں کی تفصیل اس سے پہلے لڑ چکی ہے خواب کی پیشینگوئیوں کا تذکرہ کچھ عالمِ رویا کے بیان میں آچکا ہے باقی پیشینگوئیاں سطور ذیل میں تحریر ہیں۔

فتوحاتِ عظیمہ کی اطلاع:

اسلام کا آغاز جس بے اطمینانی اور بے سرد سامانی کے ساتھ ہوا اس سے کس کو اس وقت خیال ہو سکتا تھا کہ چند نہتے فاقہ کش غریب الدین یا مسلمانوں کے بازوؤں میں یہ قوت پیدا ہو جائیگی کہ وہ قیصر و کسری کے تخت الٹ دیں گے۔ لیکن پیغمبر صادق ﷺ نے اسی وقت بشارت سنائی کہ مسلمانو! تم عنقریب قسطنطنیہ فتح کرو گے۔ اُن تمہارے ہاتھوں میں آئینہ قیصر و کسری کے خزانے تمہارے دستِ تصرف میں ہوں گے، مصر تمہاری حکومت میں داخل ہوگا، تم سے اور ترکوں سے جن

ن چھوٹی آنکھیں اور چوڑے چہرے ہو گئے (ترستی و مغنوں ترک) ۱۔ جب ہوں۔ ۲۔ نیاں میں سے کس واقعہ کی تردید
رہتی ہے؟

یہ پیشین گوئیاں لگ الگ بھی کی گئی ہیں مگر مجموعی حیثیت سے اس وقت کی گئیں جب مسلمان مدینہ میں محصور ہو
رہے تھے اور تمام عرب مدینہ کو گھیرنے کے لئے اندھا چلا آ رہا تھا اور مسلمان ہر آن اپنی موت کا نقشہ اپنی آنکھوں کے
سامنے دیکھ رہے تھے۔ غزوہ خندق کے موقع پر جب خندق کھودتے ہوئے ایک سخت پتھر حائل ہو گیا تھا اور صحابہؓ اس کو
توڑنے سے عاجز ہو چکے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے معجزہ ضرب خراشگاف سے پتھر کے ٹکڑے کر دیئے تھے تو آپ
ﷺ نے تین ضربیں ماری تھیں اور ہر ضرب کے بعد ایک چنگاری کی اڑتی تھی اور آپ ﷺ ہر بار نعرہ لگاتے تھے۔

﴿وَمَتَّ كَلِمَةً رَّكَتٌ صَدَقَ وَعْدُ لَا مُنَادٍ لِّكَلِمَتِهِ وَهُوَ سَمِيعٌ عَنِّي﴾ (دور ۱۳)
اور تیرے پروردگار کی باتیں سچائی و انصاف سے پوری ہوئیں اس کی باتوں کو کوئی بدل نہیں سکتا اور وہی سننے والا
جاننے والا ہے۔

بعض صحابہؓ نے حقیقت دریافت کی فرمایا جب میں نے پہلی ضرب ماری تو کسی کے شہر اور ن کے روبرو
میرے سامنے کرایے گئے۔ یہاں تک کہ میں نے اپنی دونوں آنکھوں سے نہ دیکھا۔ حاضرین نے عرض کی یا رسول
اللہ! عجب ہے کہ وہ فتح ہوں۔ آپ ﷺ نے دعا فرمائی۔ پھر فرمایا دوسری ضرب میں قیصر کے شہر اور اس کے آس پاس کے
مقامات دیکھے حاضرین نے پھر عرض کی یا رسول اللہ! فتح کی بھی دعا فرمائیے۔ آپ ﷺ نے دعا کی پھر ارشاد ہوا کہ
تیسری ضرب میں حبشہ کے شہر اور گاؤں نگاہوں کے سامنے آئے۔ پھر فرمایا حبشہ وے جب تک تم سے تعرض نہ کریں تم
بھی تعرض نہ کرو اور ترکوں کو اس وقت تک چھوڑ دو جب تک وہ تمہیں چھوڑ دیں۔ ۲

یہ پیشین گوئی تو تمثیلی شکل میں تھی۔ حضرت ﷺ نے کھلے اور صریح الفاظ میں بھی بشارت سنا دی تھی۔ فرمایا تم
لوگ جزیرہ عرب میں ٹرؤ گے اور خدا فتح دے گا، پھر فارس سے ٹرؤ گے اور فتح ہوگی پھر روم سے ٹرؤ گے اور فتح ہوگی۔ ۳

قیصر و کسریٰ کی بربادی کی خبر

عین اس وقت جب کسریٰ اور قیصر کی حکومتیں پورے جہ و جدال سے ایران پر حکمران تھیں اور بظہر ان کی بربادی کا
کوئی سامان نہ تھا کہ مکہ کے منادی حق نے یہ پیشین گوئی کی ﴿ادھلک کسریٰ فلا کسریٰ بعدہ و اذھلک قیصر
فلا قیصر بعدہ﴾ جب کسریٰ ہدک ہوگا تو کس نے بعد کوئی کسریٰ نہ ہوگا اور جب قیصر ہدک ہوگا تو پھر و سراقیصر نہ ہو
گا۔ ۱۔ نصف تاریخ بعدہ آج بھی دنیا کا مشہورہ اس آواز کی صداقت سے معمور ہے۔ ایرانی مجوسی شہنشاہی کی شکست کے
بعد کیا پھر کسی ایرانی مجوسی شہنشاہ کا تاج خسروی کی نے دیکھا اور رومی شہنشاہی کی بربادی کے بعد رومی قوم کا وجود بھی اس سطح

۱۔ تفسیر ابن ابی عمیر، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸،

زمین پر نہیں نظر آیا؟

ساز و سامان کی بشارت

حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ آپ ﷺ میرے گھر تشریف لائے اور دریافت کیا کہ کیا قالین ہے؟ عرض کیا ہمارے پاس قالین کہاں؟ ارشاد فرمایا کہ ”ہاں غنیمت یہ تم قالینوں اور عمدہ فرشوں پر بیٹھو گے۔“ حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ وہ دن آیا جب ہم قالینوں پر بیٹھے۔ اب اپنی بیوی سے کہتا ہوں کہ قالین ہمارے جو تو وہ بتی ہے یہ تو آنحضرت ﷺ کی پیشین گوئی ہے۔ ۱

اسن و امان کی بشارت:

عدی بن حاتم کا بیان ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا کہ وہ شخص آئے۔ یہ نے جواب دیا ”میرے ربی کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے عدی کی طرف مٹی سے ”فرمایا“ میں عدی اتم نے حیر ۱۰۰ دینار دیے“ انہوں نے کہا ”دیکھتا نہیں ہے لیکن اس وجہ سے ہوں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر تم زندہ رہے تو دیکھو گے کہ میرے سے ایک ہونچ نشین عورت چل کر خانہ کعبہ کا طواف کرے گی اور اس کو خدا اسے سوائی کا خوف نہ ہوگا۔ اگر تم زندہ رہے تو دیکھو گے کہ کسریٰ کا خزانہ فتح کر لیا گیا۔ اگر تم زندہ رہے تو دیکھو گے کہ ایک شخص منہ بھر سونا چاندی لے کر نکلے گا کہ کسی کو خیرات دے لیکن دوست کی کثرت کا یہ عالم ہوگا کہ کوئی قبول کرنے والا نہ ملے گا۔ عدیؓ کے دس میں یہ بات کھٹکتی تھی کہ آخر قبیلہ طے کے وہ ڈاکو کیا ہو جائیں گے جنہوں نے تمام ملک میں آگ لگا رکھی ہے۔ لیکن خود عدیؓ کا بیان ہے کہ میں نے دیکھا کہ حیرہ سے ایک پردہ نشین عورت تنہا چل کر آتی ہے اور خانہ کعبہ کا طواف کر کے واپس جاتی ہے اور اس کو خدا سے سوائی کا ڈر نہیں ہوتا۔ ان کا بیان ہے کہ جن لوگوں نے کسریٰ کا خزانہ فتح کیا ان میں میں بھی تھا۔ سف تیسری پیشین گوئی میرے سامنے پوری ہونے سے رہ گئی ہے۔ جو لوگ زندہ رہیں گے وہ اس کو بھی پورا ہوتے ہوئے دیکھیں گے۔ ۲

ابوصفوان کے قتل کی خبر

ہجرت کے بعد جب مسلمانوں کو مدینہ منورہ کا دار الامان مل گیا اور اسلام روز بروز ترقی کرنے لگا تو یہ دیکھ کر قریش سے سردار مدینہ پر حملہ کرنے کی تدبیر سوچنے لگے۔ اسی اثنا میں انصار کے ایک رئیس سعدؓ عمرہ ادا کرنے کے لئے مدینہ معظمہ گئے اور ابوصفوان (امیہ) کے گھر جا کر مہمان ہوئے۔ ابوصفوان ایک دفعہ موقع پا کر ان کو طواف کرانے آیا۔ وہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے کہ ابو جہل نکل آیا۔ اس نے کہا تم مکہ آ کر بے خوف و خطر کعبہ کا طواف کرتے ہو حالانکہ تم نے سب دینوں (مسلمانوں) کو اپنے ہاں پناہ دے رکھی ہے اور سمجھتے ہو کہ خدا اور سوں کی تم نصرت کر رہے ہو۔ خدا کی قسم اگر ابوصفوان کے ساتھ تم نہ ہوتے تو یہاں سے سلامت گھر نہ جاسکتے۔ حضرت سعدؓ نے ڈانٹ کر جواب دیا کہ اگر تم ہم کو

۱ صحیح بخاری باب علامات النبوة۔

۲ سنن ابن ماجہ باب علامات النبوة۔

طواف نہ کرنے والے کو ہم تمہارا قہر تجرت مدینہ کے راستے سے گذرنے نہ دیں گے۔ ابوصفوان نے کہا کہ اے سعد ان سے سخت لہجہ میں گفتگو نہ کرو، یہ اس وادی کے سردار ہیں۔

حضرت سعدؓ نے کہا ابوصفوان اپنی طرف دہری رہنے دو، میں نے آنحضرت ﷺ سے سنا ہے کہ تم عنقہ یب مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے جاو گے۔ ابوصفوان نے کہا ”کیا وہ یہاں آکر مجھے ماریں گے؟“ انہوں نے جواب دیا یہ مجھے نہیں معلوم یہ سن کر ابوصفوان کے بدن پر ریشہ پڑ گیا۔ وہ گو کا فر تھا لیکن اس کو معلوم تھا کہ وہ بنی رستم ﷺ سے آج تک کوئی عمدہ بات نہیں نکلی۔ چنانچہ اس کے بعد بدر کی لڑائی کا موقع پیش آیا تو اس کی بیوی نے جانے سے روکا اور سعدؓ کی پیشینگوئی یاد دلائی۔ ابوصفوان نے بھی ڈر کر اس فوج میں شرکت سے انکار کر دیا لیکن ابو جہل اس کو سمجھ بھگھ کر لے گیا۔ بالآخر اسی کارزار بدر میں یہ پیشینگوئی پوری ہوئی۔ ۱۔

نام بنام مقتولین بدر کی خبر:

بدر کا معرکہ جب پیش آنے والا تھا آنحضرت ﷺ بھی بہ کوئے رمیدان میں گئے اور بتایا کہ یہ فلاں کا فر کی قتل گاہ ہے۔ یہ ابو جہل کا مقتل ہے۔ یہاں قریش کا وہ بڑا سردار مارا جائے گا۔ یہ عیوب و غریب پیشینگوئی تھی۔ تین سو سارے تین سو نیم مسیح بے سرو سامان سپاہیوں کا فریاد نہ رہے زیادہ سپاہیوں کی غرق آہن یا ساز و سامان فوج کی شدت اور فسروں کے قتل و موت کا اعلان کر رہا تھا۔ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ہر سردار قریش کے لئے آپ ﷺ نے جو جگہ مقرر فرمادی تھی وہیں اس کی راش خاک و خون میں لتھڑی پائی گئی۔ ۲۔

فاتح خیبر کی تعیین:

خیبر میں یہودیوں کے متعدد مستحکم اور مضبوط قلعے تھے۔ ہر روز مسلمان افراسیاب و فوج لے کر جاتے تھے اور زور آزمائی کرتے تھے اور شام کو ناکام واپس آتے تھے۔ ایک دن آپ ﷺ نے فرمایا کہ کل علم میں اس کے ہاتھوں میں دوں گا جس کو خدا اور اس کا رسول پیار کرتا ہے اور اسی کے ہاتھ پر کل فتح ہوگی۔ اسلام کی صف میں ہر حوصلہ مند شمشیر زن نے کل کی توقع پر بے قراری میں رات بسر کی کو کہ صبح جب طلوع ہوا تو حضرت علیؓ پر وہ غبار سے نمودار ہوئے۔ حضرت مہدوح کو شوب چشم تھا اس لئے وہ ساتھ نہ آ سکے تھے۔ آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کے ہاتھ میں علم دیا اور خیبر کا میدان کی ان ان کے ہاتھوں سے سر ہوا۔ ۳۔

حضرت فاطمہؓ زہراؓ کی وفات کی اطلاع:

آنحضرت ﷺ نے اپنے مرض الموت میں ایک دفعہ حضرت فاطمہؓ زہراؓ کو اپنے پاس بلایا اور ان کے کان میں کوئی بات کہی کہ وہ رونے لگیں۔ تھوڑی دیر کے بعد ان سے ایک اور بات کہی تو وہ ہنسنے لگیں۔ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں

۱۔ صحیح بخاری آغاز کتاب المغازی۔

۲۔ صحیح مسلم غزوہ بدر۔

۳۔ تاج العارفین ج ۱۰ ص ۱۰۰۔

کہ مجھ کو یہ دیکھ کر تعجب ہوا اور ان سے اس کا سبب دریافت کیا۔ انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کا راز ظاہر نہیں کر سکتی۔ جب آپ ﷺ کی وفات ہو گئی تو حضرت عائشہؓ نے دوبارہ ان سے دریافت کیا۔ حضرت فاطمہؓ نے کہا ہاں ب میں بتا سکتی ہوں۔ حضور ﷺ نے پہلے مجھ سے یہ فرمایا کہ میں اسی بیماری میں نقلاً کروں گا اور پھر فرمایا ہے فاطمہ میرے ہیں۔ بیت میں سب سے پہلے تم آ کر مجھ سے ملو۔ یہ دونوں باتیں صحیح ہوئیں۔ آپ ﷺ نے اسی مرض میں وفات پائی اور آپ ﷺ کی وفات کے قریب چھ ہی مہینوں کے بعد حضرت فاطمہؓ زہراؓ بھی اس دنیا سے چل بسیں۔

خود اپنی وفات کی اطلاع

آنحضرت ﷺ نے جس سال وفات پائی ہے، آپ ﷺ نے اسی سال اس دنیا سے اپنی شریف بری کا عام عہد فرمایا تھا۔ حجۃ الوداع سے پہلے معاذؓ کو داعی اسلام بن کر یمن بھیجا تھا۔ ان کو رخصت کرتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا۔ معاذؓ اب اس کے بعد تم مجھ سے نہ مل سکو گے۔ وہیں آؤ گے تو میری مسجد اور میری قبر کے پاس سے گزرنا گے۔ یہ سن کر وہ روئے گئے۔ حجۃ الوداع کے خطبہ میں ہزاروں مسلمانوں سے رو برو آپ ﷺ نے فرمایا شاید کہ آئندہ میں تم مجھ سے نہ پاسکو گے۔ مرض الموت سے بچھوون پیشتر فرمایا کہ خدا نے اپنے بندہ کو دنیا اور آخرت کی زندگی کا اختیار دیا تو اس نے آخرت کی زندگی پسند کی۔^۳

فتح یمن کی خبر

یمن ۸ ہجری میں فتح ہوا مگر آنحضرت ﷺ نے اس کی فتح اور وہاں کے مسلمانوں کی دور دراز ملکوں میں ہجرت کی خبر پہلے ہی دے دی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا تھا یمن فتح کیا جائے گا تو لوگ اپنی سواریوں کو ہنکاتے ہوئے واپس و عیوں ورجوان کا کہا، نہیں گئے کنوے میں گئے۔ حالانکہ مدینہ ہی کا قیام من سے گئے بہتر ہوتا اگر وہ جانتے گئے۔ آخر یمن خود آپ ﷺ کی زندگی میں فتح ہوا اور آپ کے بعد جب وہاں بغاوت ہوئی تو عہد صدیقی میں دوبارہ فتح ہوا اور وہاں سے لوگ نکل کر ایک طرف مشرق میں خراسان و ترکستان تک اور دوسری طرف مغرب میں افریقہ اور حبشین تک پھیل گئے اور پھر ان تمام ملکوں میں یمنی اور حجازی قبائل کی باہمی خانہ جنگی کے باعث تباہی تاریخ کے مشہور و معروف واقعات ہیں۔

فتح شام کی خبر:

پھر فرمایا اور شام مفتوح ہو گا تو لوگ اپنی سواریوں کو ہنکاتے ہوئے اور اپنے اہل و عیال اور ہمرہیوں کو بے کر

۱ صحیح مسلم باب الفہائل و صحیح بخاری باب عدا مات العیو قانی السلام۔

۲ مسند بن فضل جلد ۵ صفحہ ۳۵۔

۳ صحیحین مناقب ابی بکر۔

۴ صحیح مسلم کتاب الحج و مواہم مالک و عہد مرزاق و بن خریدہ بن مالک۔

آئیں گے اور مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا اُروہ جانتے تھے۔ امام احمد نے سند میں روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "عنقریب تم لوگ شام کی طرف ہجرت کرو گے تو وہ تمہارے لئے فتح کر دیا جائے گا"۔ معلوم ہے کہ شام فتح ہونے سے ساتھ وہ عربوں کا مسکن بن گیا اور آج بھی ان کی آبادی وہاں سب سے زیادہ ہے۔

فتح عراق کی خبر:

پھر ارشاد ہوا کہ عراق مفتوح ہوگا اور لوگ وہاں بھی اپنی سواریوں کو بٹکاتے ہوئے اہل وعیال کو لے کر آئیں گے حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر تھا اُروہ سمجھتے تھے فتح عراق کی بشارت کی بعض اور روایتیں بھی ہیں۔

خوزستان اور کرمان کی فتوحات اور ترکوں سے جنگ:

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت سے پہلے تم لوگ یہ دووں سے لڑو گے جن کے جوتے بال کے ہونگے۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اس وقت تک قیامت نہیں آئے گی جب تک تم خوز و کرمان کے عجمیوں سے نہ لڑو گے جن کے چہرے سرخ، نائیں چھٹی آنکھیں چھوٹی ہوں گی۔ ان کے چہرے ہتھوڑوں سے چینی ہوئی ڈھالوں کے مانند ہوں گے (یعنی چوڑے چہنے) اور ان کے جوتے بال کے ہونگے۔ اور روایتوں میں یہ الفاظ ہیں اس وقت تک قیامت نہ آئے گی جب تک مسلمان ترکوں سے نہ لڑیں جن کے چہرے چھنے ہوئے، جن کے لباس بال کے ہونگے اور بال ہی کے (موزے یا جوتے) پہن کر وہ چلتے ہونگے۔ یہ تمام پیشینگوئیاں پہلی ہی صدی کے آخر تک پوری ہو گئیں۔

فتح مصر کی بشارت اور ایک واقعہ کا حوالہ:

حضرت ابوذرؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم عنقریب مصر فتح کرو گے جہاں کا قیراط مشہور ہے۔ جب اس کو فتح کرو تو وہاں کے باشندوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنا کیونکہ تمہارے اور ان کے درمیان تعلق اور رشتہ ہے۔ (حضرت ابراہیمؓ) کی بیوی اور حضرت اسماعیلؓ کی ماں ہاجرہ مصر کی تھیں اور جب تم دیکھنا کہ وہاں ایک اینٹ بھر جگہ کے لئے دو آدمی لڑتے ہوں تو وہاں سے نکل جانا۔ خود ابوذرؓ نے بعینہ ایسا ہی دیکھا اور وہ وہاں سے واپس چلے آئے۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب الحج و موطا امام مالک و عبد الرزاق و ابن خزيمة و ابن حبان۔

۲۔ مسند ابن خنبل روایت معاذ۔

۳۔ صحیح مسلم کتاب الحج و موطا امام مالک۔

۴۔ صحیح بخاری باب علامات النبوة فی الاسلام۔

۵۔ ایضاً۔

۶۔ ایضاً۔

۷۔ صحیح مسلم باب الوسیۃ بالی مصر کتاب فضائل اصحابہ، مسند محمد بن عبد اللہ صفحہ ۱۳۴ (من بی، ر، ز)، مسند ابی یوسف، ابن حبان۔

غزوہ ہند کی خبر:

ہندوستان کے سات کروڑ مسلمان یہ سن کر خوش ہوں گے۔ آنحضرت ﷺ نے اپنی زبان قدسی بیان سے ہندوستان میں اسلام کے داخل اور غالب ہونے کی خوشخبری سنائی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا میری امت کے دو گروہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ آتش دوزخ سے بچائے گا۔ ایک وہ جو ہندوستان کے غزوہ میں شریک ہوگا، دوسری روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے (مسلمانوں سے) ہندوستان کے غزوہ کا وعدہ فرمایا تھا۔ تو اگر میں نے وہ زمانہ پایا تو اس کی راہ میں اپنی جان و مال قربان کر دوں گا تو اگر میں اس میں شہید ہوا تو بہترین شہید ٹھہروں گا اور اگر زندہ لوٹا تو میں آتش دوزخ سے آزاد ہو کر رہوں گا۔ یہ پیشگوئیاں امام نسائی المتوفی ۳۰۲ ہجری کی سنن میں ہیں۔ جو سلطان محمود کے حملہ ہندوستان (۳۹۲ھ) سے تقریباً سو برس پہلے لکھی گئی ہے۔^۱

بحر روم کی لڑائیاں:

بحر روم جس کو بحر خضر اور بحر متوسط (میدانی زمین سی) بھی کہتے ہیں، یورپ و ایشیا کی اور اب گویا اسلام اور عیسائیت کی حد فاصل ہے اور اس زمانہ میں یہ رومیوں کی بحری قوت کا جولانگاہ تھا۔ یہ دفعہ آنحضرت ﷺ خواب راحت سے سرتے ہوئے بیدار ہوئے اور فرمایا اس وقت خواب میں میری امت کے چھ لوگ تخت شاہی پر بادشاہوں کی طرح بیٹھے ہوئے اٹھائے گئے۔ یہ بحر خضر میں (جہاد کے سے) اپنے جہاز ڈالیں گے۔ یہ بشارت سب سے پہلے امیر معاویہؓ کے عہد میں پوری ہوئی و ردیکھا گیا کہ دمشق کی سرزمین پر اسلام میں سب سے پہلے تخت شاہی بچھایا جاتا ہے اور دمشق کا شہزادہ یزیدؓ اپنی سپہ سالاری میں مسلمانوں کا پہلا لشکر لے کر بحر خضر میں جہازوں کے بیڑے ڈالتا ہے اور دریائے عبور کر کے قسطنطنیہ کی چہار دیواری پر تلواریں مارتا ہے۔

بیت المقدس کی فتح:

بیت المقدس اسلام کا دوسرا مقدس مقام ہے اور اس کی توحید امت محمدیہ کا حق تھا۔ آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو توحید و بشارت دے دی تھی اور فرمادیا تھا کہ میری موت کے بعد یہ واقعہ پیش آئے گا۔ عوف بن مالکؓ انجی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت سے پہلے چند واقعے سن رکھو۔ میری موت پھر بیت المقدس کی فتح ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے چار اور باتیں بیان فرمائیں۔ یہ بشارت حضرت عمرؓ کے عہد میں ۱۹ھ میں پوری ہوئی۔

فتح قسطنطنیہ کی بشارت:

فتح قسطنطنیہ کی متعدد بشارتیں ہیں۔ یہ واقعہ فرمایا کہ تم لوگ یقیناً اندھ قیصر کے فرزانوں پر مصروف ہو۔

یہ دونوں روایتیں سنن نسائی کتاب جہاد میں ہیں۔

فتح بخاری باب بروی فی نہار مسلم باب عداۃ بحر کتاب ہجرت ابو داؤد کتاب جہاد۔

فتح بخاری باب جہاد۔

فتح بخاری باب جہاد۔

ہے اور فرمایا ”میری امت کی ایک جماعت بحرِ اظہر (بحرِ روم جس کے ساحل پر قسطنطنیہ ہے) میں سو رہو گی۔“ ۱۔ مسلمانوں کی پہلی جماعت اسی قسطنطنیہ کی فتح کے لئے اس دریا میں سوار ہوئی۔ آثارِ قیامت کے سلسلہ میں فرمایا، یہ ہوگا، یہ ہوگا پھر تم قسطنطنیہ فتح کرو گے۔ ۲۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگ بے شبہ قسطنطنیہ فتح کرو گے تو اس کا حاکم (مسلمان) کتنا اچھا حاکم ہوگا اور وہ (فتح کرنے والی) فوج کیسی اچھی فوج ہوگی ۳۔ مسلمان خلفاء اور مدینہ میں سے ہر باہمت نے اس کو پورا کرنے کے لئے قسمت آزمائی کی۔ مگر ان سے یہ سعادت سلطان محمد فاتح کی قسمت میں آ چکی تھی۔

فتح روم کا اشارہ:

جس طرح قسطنطنیہ مشرقی رومی سلطنت کا پایہ تخت تھا، رومیہ (روم) مغربی رومی سلطنت کا دارِ حکومت تھا اور جو بلی کا پایہ تخت ہے، یہ مغربی عیسائیوں کا مقدس شہر ہے۔ گوصاف اور صریح الفاظ میں نہیں لیکن اشارہ پایا جاتا ہے کہ آپ ﷺ نے مسلمانوں کو اس کی فتح کی بشارت دی تھی۔ چنانچہ تاریخوں سے ثابت ہے کہ اسپین و مغرب کے مسلمانوں نے اس کے مندروں کے اوپر بھی اسلام کا علم ایک دفعہ بند کر دیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کسی نے پوچھا کہ پہلے قسطنطنیہ فتح ہوگا یا رومیہ؟ انہوں نے اپنی یادداشت کے کاغذوں کو دیکھ کر جواب دیا کہ ہم لوگ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ کے ارد گرد حاضر تھے کہ کسی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ پہلے قسطنطنیہ فتح ہوگا یا رومیہ؟ فرمایا نہیں پہلے ہرقل کا شہر فتح ہوگا ۴۔ آنحضرت ﷺ نے رومیہ کے متعلق جو زیادہ وضاحت نہیں فرمائی اس کی وجہ غالباً یہ ہو کہ مسلمانوں کی حکومت کا وہاں فتح کے بعد قسمت الہی میں باقی رہنا منظور نہ تھا۔

فتح عجم کا اشارہ:

حضرت سعدؓ بن ابی وقاصؓ حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ کی امرِ کابی میں مدِ معظمہ گئے تھے۔ وہاں جا کر وہ اس قدر سخت بیمار پڑے کہ ان کو اپنی زندگی کی امید نہ رہی۔ آنحضرت ﷺ ان کی عیادت کو تشریف لے گئے تو ان کا اضطراب دیکھ کر ان کو تسلی دی اور ان کے حق میں دعا کی اور فرمایا کہ تم اگر خدا نے چاہا تو بھی نہیں مرو گے۔ تم اگر خلوص سے کام کرو گے تو درجہ عظیم ملے گا۔ بہترے لوگوں کو تم سے فائدہ اور بہتوں کو تم سے نقصان پہنچے گا۔ ۵۔ یہ حضرت سعدؓ کی عجیب فتوحات کی بشارت تھی کہ حضرت سعدؓ نے سپہ سالار اسلام بن کر بڑا درجہ پایا اور چند سال میں کسری کا تاج و تخت چھین لیا اور اس طرح مسلمانوں کو ان کی ذات سے فائدہ عظیم اور مجوسیوں کو نقصان عظیم پہنچا۔

۱۔ صحیح بخاری، کتاب البحر وعلامات النبوة، باب الروایاتی النہار۔

۲۔ صحیح مسلم وترمذی، کتاب الفتن۔

۳۔ مسند احمد عن ابی عبد اللہ بن ابی ہریرہؓ وکتاب ابن ابی شیبہ۔

۴۔ ایضاً عن ابی قتیبہؓ عن ابی عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ وکتاب ابن ابی شیبہ۔

۵۔ صحیح بخاری، کتاب الحج، بخاری و مسلم، باب وودسانی، باب ووصایا۔

مرتدین کی اطلاع:

حضرت بوہرہؒ کی خدمت میں عرب کے متعدد اطراف میں دعویہ ران کا ذب پیدا ہو گئے اور بہت سے لوگ جو سلام کا کلمہ پڑھ چکے تھے ان کے ساتھ ہو گئے۔ آنحضرت ﷺ نے اس واقعہ کی پہلے ہی اطلاع دے دی تھی۔ فرمایا کہ حوض کوثر پر بہت سے لوگ آئیں گے میں ہوں گا کہ یہ میرے ساتھی ہیں نہیں فرشتے ان کو دھکے دے کر نکال دیں گے اور کہیں گے کہ یارسوں اللہ آپ کو معلوم نہیں کہ یہ آپ کے بعد بد گئے تھے۔ ۱

حضرت زینبؓ کی وفات کی اطلاع

آنحضرت ﷺ نے ازواج مطہراتؓ کو اطلاع دی تھی کہ تم میں سب سے پہلے مجھ سے تارودہ مئی جس کا ہاتھ سب سے لمبا ہوگا۔ ازواج مطہراتؓ تو آنحضرت ﷺ سے جو محبت تھی اس کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ اس پیشینگوئی سے مطابق وہ اپنے اپنے ہاتھ ناپا کرتی تھیں۔ حضرت عائشہؓ جتنی ہیں کہ ہم میں سے سب سے پہلے حضرت زینبؓ نے وفات پائی تو ہم سمجھے کہ ہاتھ کی لمبائی سے حضورؐ کا یہ مقصد تھا۔ (ہاتھ کا لمبا ہونا عہد نبی میں شاہدِ دستی اور فیاضی سے نسیا ہے) زینبؓ ہم سب سے زیادہ کشادہ دست تھیں۔ ۲

ام ورقہؓ کو شہادت کی خوشخبری:

ام ورقہؓ ایک صحابیہ تھیں۔ آنحضرت ﷺ نے جب بدر کا ارادہ کیا تو انہوں نے درخواست کی کہ یارسوں اللہ مجھ کو بھی اس میں شرکت کی اجازت دیجئے۔ شاید کہ خدا مجھے شہادت نصیب کرے۔ فرمایا تم اپنے گھوڑے ہی میں رہو، تمہیں شہادت نصیب ہوگی۔ چنانچہ وہ زندگی ہی میں اس پیشینگوئی کے مطابق شہیدہ ہو گئی تھیں۔ ان کے پاس ایک غلام اور ایک لونڈی تھی۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ان دونوں نے اس کی ایک رات ان کا گائے گھونٹ کر مار ڈالا اور اس طرح اطلاع نبوی کے مطابق انہوں نے گھر بیٹھے یہ دولت پائی۔ ۳

خلفاء کی بشارت۔

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا نبی رسول کی ساری ارجمندی نبی کرتے تھے۔ جب کوئی نبی مرنے لگا تو دوسرا نبی اس کا قائم مقام ہوتا تھا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اب یہ خلفاء ہوں گے اور بہت ہو گئے۔ ۴

۱ صحیحین حدیث حوض کوثر۔

۲ صحیح مسلم فضائل حضرت زینب۔

۳ سنن ابی داؤد باب الامۃ وامن راہویہ۔

۴ صحیح مسلم باب الامارۃ۔

بارہ خلفاء:

آپ ﷺ کے بعد بارہ خلفاء کے ہونے کی بشارتیں حدیث کی مختلف کتابوں میں مختلف الفاظ میں آئی ہیں۔ صحیح مسلم میں ^۱ یہ الفاظ ہیں ”اس وقت تک یہ اسلامی حکومت اچھی رہے گی جب تک اس پر بارہ آدمی حکومت کریں گے۔ یہ حکومت اس وقت تک ختم نہ ہوگی جب تک اس پر بارہ خلیفہ نہ ہو لیں۔ بارہ خلیفوں تک اسلام معزز اور محفوظ رہے گا۔ میرے بعد قریش میں سے بارہ خلیفہ ہوں گے۔ پھر چھوٹے لوگ ہوں گے۔“ ابو داؤد (کتاب امہدی) میں یہ الفاظ ہیں ”یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا یہاں تک کہ اس میں بارہ خلیفہ گزر جائیں۔ ان سب پر تمام امت مجتمع ہوگی۔“ علماء اہل سنت میں سے قاضی عیاض اس حدیث کا یہ مطلب بتاتے ہیں کہ تمام خلفاء میں سے بارہ وہ شخص مراد ہیں جن سے سیدہ کی خدمت بن آئی اور وہ متقی تھے۔ حافظ ابن حجر ابو داؤد کے الفاظ کی بناء پر خلفائے راشدین اور ہوامیہ میں سے ان بارہ خلفاء کو گنتے ہیں جن کی خلافت میں تمام امت کا اجتماع رہا۔ یعنی حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت امیر معاویہؓ، یزیدؓ، عبدالملکؓ، یزیدؓ، سلیمانؓ، عمر بن عبدالعزیزؓ، یزید مثنیٰؓ، ہشامؓ شیعہ فرقہ تو اس حدیث کی تشریح میں اپنے بارہ اماموں کو پیش کر دے گا۔

خلافت راشدہ کی مدت:

فرمایا خلافت (یعنی خلافت راشدہ) میرے بعد تیس برس ہوگی ^۲ پھر بادشاہی ہو جائے گی۔ یہ تیس سال کی مدت حضرت علیؓ کی خلافت پر تمام ہوتی ہے۔

خليفة کا نام	خلافت کی مدت	خليفة کا نام	خلافت کی مدت
امت ۱	۱۳ھ تا ۳۳ھ	امت ۲	۳۳ھ تا ۴۰ھ
امت ۳	۴۰ھ تا ۴۳ھ	حضرت علیؓ	۴۰ھ تا ۴۵ھ

تشیخین کی خلافت کی پیشین گوئی

حضرت ﷺ نے گوصحاح اور صفحہ ۱۰۱ میں اپنے جانشینوں کی تعیین نہیں فرمائی تھی مگر آپ ﷺ کو یہ علم بخش جا چکا تھا کہ حالات اس طرح رونما ہوں گے۔ ایک دفعہ آپ ﷺ نے بیان فرمایا کہ میں سویا تھا کہ میں نے اپنے آپ کو ایک کنویں کی جگت پر دیکھا جس پر ذول پڑا ہوا تھا۔ میں نے اس میں سے اتنے ڈوں پانی نکالے۔ جتنے خدا نے چاہے پھر اس ذول کو ابوتی فہ کے بیٹے بو بکرؓ نے لیا۔ انہوں نے بھی اس سے ایک دو ڈوں پانی کھینچی مگر ان کے کھینچنے میں کسی قدر ضعف تھا۔ خدا ان کو معاف کرے۔ پھر یہ ذول ایک بڑا سا ذول بن گیا تو خطاب کے بیٹے عمرؓ نے اس کو اپنے

۱ صحیح مسلم کتاب امہدی۔

۲ مقدمہ تاریخ صفحہ سیوٹی۔

۳ تاریخ الامم والنہج ج ۱ ص ۱۰۱۔

دی تھی اور آپ ﷺ نے ان کو بعض صحابہؓ کو بتا دیا تھا۔ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے صحابہؓ سے پوچھا کہ حضور ﷺ نے فتنہ کی نسبت جو فرمایا تھا وہ کس کو زیادہ یاد ہے؟ حضرت حذیفہؓ نے کہا مجھے یاد ہے۔ انسان کو اہل و عیال اور دولت و مال میں جو فتنہ پیش آتا ہے وہ نماز صدقہ اچھی باتوں کے کہنے اور بری باتوں کے روکنے سے دور ہو جاتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا میں اس کی نسبت نہیں پوچھتا میں، اس فتنہ کو پوچھتا ہوں جو سمندر کی موجوں کی طرح ہریں لے گا۔ حضرت حذیفہؓ نے کہا اے امیر المومنین اس فتنہ سے آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچے گا کہ اس کے اور آپ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے۔ دریافت فرمایا کہ کیا یہ دروازہ کھول دیا جائے گا یا توڑ دیا جائے گا؟ حضرت حذیفہؓ نے جواب دیا توڑ دیا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے کہا تو یہ دروازہ بھی بند نہ ہو سکے گا؟ حضرت حذیفہؓ نے کہا ہاں ایسا ہی ہے۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے حضرت حذیفہؓ سے پوچھا کہ کیا حضرت عمرؓ کو معلوم تھا کہ دروازہ کون تھا؟ انہوں نے جواب دیا ہاں بے شک ن کو اس کا اسی طرح علم تھا جس طرح اس بات کا علم ہے کہ آج کے بعد کل آئے گا۔ راوی کہتا ہے میں لحاظ سے نہ پوچھ سکا کہ وہ دروازہ کون تھا۔ اس نے مسروق (تابعی) سے کہا کہ وہ حضرت حذیفہؓ سے اس کو دریافت کریں۔ مسروق نے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ وہ دروازہ خود حضرت عمرؓ کا وجود تھا۔ یہ دروازہ جب سے ٹوٹا تو کس کو معلوم نہیں کہ اسلام پر فتنوں کا سیلاب امنڈ آیا۔

فتنہ مشرق کی جانب سے اٹھیں گے:

مستند اور معتبر حدیثوں میں پوری تصریح کے ساتھ بروایت کثیرہ مذکور ہے کہ اسلام میں فتنوں کا آغاز مشرق کی طرف سے ہوگا۔ آپ ﷺ نے انگلی سے اشارہ کر کے بار بار فرمایا کہ ادھر سے جدھر شیطان کی سیٹھیں یعنی سورج کی کرنیں نکلتی ہیں۔ یہ اشارہ عرب سے مشرق کی جانب تھا یعنی عراق کی طرف دیکھو حضرت عمرؓ کا قاتل عجمی تھا۔ حضرت عثمانؓ کے عہد کا فتنہ عراق ہی سے اٹھ کر مصر تک پھیدا۔ جنگ جمل اسی سرزمین پر ہوئی۔ حضرت علیؓ یہیں شہید ہوئے۔ امیر معاویہؓ اور حضرت علیؓ کی جنگ صفین یہیں پیش آئی۔ خوارج اسلام کا پہلا گمراہ گنہگار فرقہ یہیں سے نکلے۔ جبریہ اور قدریہ وغیرہ اسلام کے دیگر فرقوں کی یہ بدعتیں جنہوں نے سلامی عقائد کی سادگی کو پارہ پارہ کر دیا، یہیں پیدا ہوئے۔ جگر گوشہ رسولؐ اور خاتون نبوتؐ کا قتلہ یہیں فرات کے کنارہ ٹا۔ مختار نے ادعائے کاذب کا فتنہ یہیں پیدا کیا۔ شیعیت جس نے اسلام کو دو حصوں میں منقسم کیا، یہیں کی پیداوار ہے۔ حجاج کی سفاکیاں اسی سرزمین پر ہوئیں۔ ترک و تاتار کی غارتگریوں کے نتائج جنہوں نے اسلام کی رہی سہی طاقت اور عرب و خدفت عربی کا تار تار الگ کر دیا یہیں رونما ہوئے۔ حتیٰ کہ اس جنگ عظیم میں بھی واحد سلامی طاقت کے ساتھ غداری کے نتائج بھی اول یہیں ظاہر ہوئے اور اس کے اثرات بعد کو اور اطراف میں بھی رونما ہوئے۔

حضرت عثمانؓ کو فتنہ کی اطلاع:

- حضرت ﷺ مدینہ کے ایک باغ میں ٹیک گئے بیٹھے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ دروازہ کھوا کر آئے تو آپ ﷺ نے ان کو بشت و بشارت دی۔ اس طرح حضرت عمرؓ نے آپ ﷺ کو بشت و بشارت کا مشاہدہ کیا۔ اس کے

صحیح بخاری، کتاب غزوات

صحیح مسلم، کتاب غزوات

بعد حضرت عثمانؓ آئے تو آپ ﷺ نے ان کو جنت کی بشارت کے ساتھ فتنہ و امتحان سے دوچار ہونے کی بھی اطلاع دی۔ چنانچہ ان کو اپنے زمانہ خلافت میں یہ فتنہ و امتحان پیش آیا اور شہادت نصیب ہوئی۔ ۱۔ حدیث کی کتابوں میں اس قسم کی اور بھی روایتیں ہیں۔

حضرت عمرؓ اور عثمانؓ شہید ہوں گے:

ایک دفعہ مدِ معظمہ میں کوہِ ثبیر یا کوہِ احد پر آنحضرت ﷺ تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ کی رفاقت میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بھی تھے کہ دفعہ پہاڑ کو جنبش ہوئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ثبیر! ٹھہر جا کہ تیری پشت پر ایک پیغمبر ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔ پیغمبر اور صدیق کو تو سب جانتے تھے لیکن حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ دو شہید کون تھے۔ ۲۔

حضرت علی مرتضیٰ کی مشکلات اور شہادت:

حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم سے میری 'مت میرے بعد بے وفائی کرے گی۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ "اے علیؓ خبردار کہ تم کو میرے بعد مصیبت پیش آئے گی۔" حضرت علیؓ نے استفسار کیا کیا یہ مصیبت میری سلامتی دین کے ساتھ پیش آئے گی؟ فرمایا "ہاں تمہاری سلامتی دین کے ساتھ" حضرت علیؓ اور بعض صحابہؓ ایک سفر میں ایک موقع پر آنحضرت ﷺ کے ہمراہ تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں بتاؤں کہ "و سب سے بد بخت انسان کون ہیں؟" دونوں نے عرض کی کہ "ہاں یا رسول اللہ بتائیے فرمایا کہ ایک شہود کا رنک بد بخت جس نے ناقہ شہود کو قتل کیا دوسرا وہ جو اے علیؓ تمہارے یہاں پر (گردن کی طرف اشارہ کیا) تلوار مارے گا۔" ۳۔

جنگِ جمل کی خبر:

حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ کے درمیان جو اتفاقی لڑائی بصرہ میں پیش آ گئی تھی، اس کو جنگِ جمل کہتے ہیں۔ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ ازواجِ مطہرات کے درمیان تشریف فرما تھے کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی پر حواب کے سوتے بھونکے گے۔ (حواب عراق میں ایک تاب کا نام ہے) حضرت عائشہؓ جب اصحابِ جمل کے ساتھ رہ نہ ہوئیں اور حواب کے تاب پر پہنچیں اور کتوں نے بھونکن شروع کیا تو ان کو آنحضرت ﷺ کی یہ پیشینگوئی یاد

۱۔ صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰

آئی۔

حضرت علیؑ اور معاویہؓ کی جنگ

ایک بار آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت تک قیامت نہ آئے گی جب تک دو ایسے گروہ باہم جنگ آزمائے نہ ہوں گے جن میں سے ہر ایک کا دعویٰ ایک ہی ہوگا۔ ۱۔ علماء کا بیان ہے کہ یہ پیشینگوئی حضرت علیؑ اور امیر معاویہؓ کی ٹرائیوں پر صادق آتی ہے۔ ۲۔

حضرت عمارؓ شہید ہو گئے:

آپ ﷺ نے غزوہ خندق میں حضرت عمارؓ کے سر پر دست شفقت پھیر کر فرمایا افسوس تجھ کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا۔ ۳۔ یہ پیشینگوئی متعدد اسی پے سے منقول ہے۔ حضرت عمارؓ حضرت علیؑ کی معیت میں امیر معاویہؓ کے ساتھیوں کے ہاتھ سے جنگ صفین میں شہید ہوئے۔

امام حسنؑ کی مصالحت:

ایک دفعہ آپ ﷺ حضرت امام حسنؑ کو لے کر گھر سے باہر نکلے اور ان کو گود میں لے کر منبر پر چڑھے پھر فرمایا کہ میرے اس فرزند کے ذریعہ سے خد مسلمانوں کے دو گروہوں کے درمیان مصالحت کرادے گا۔ ۴۔ چنانچہ یہ پیشینگوئی حضرت علیؑ کی شہادت کے چھ مہینے بعد پوری ہوئی اور طرف دار بن علیؑ اور حامیان معاویہؓ میں بعض شرائط پر صلح ہوئی۔

نوخیز حکمرانان قریش کے ہاتھوں اسلام کی تباہی

آنحضرت ﷺ نے جن مخصوص اصحاب و علماء کے مستقبل سے ناخبر کیا تھا، ان میں ایک حضرت ابوہریرہؓ بھی تھے۔ ۵۔ کہتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا میری امت کی برہائی قریش کے چند نوخیزوں کے ہاتھ سے ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ کہا کرتے تھے کہ اگر میں چاہوں تو سب کو نامہ نامہ بنا دوں ۶۔ یہ پیشینگوئی حرف بحرف صحیح نکلی۔ حضرت عثمانؓ کے مہد کا سیاسی طوفان ان کی شہادت پھر جمل کی ٹرائی، یہ سب چند نوخیز قریشی رئیس زادوں کی بجا مانگوں کے نتائج تھے جیسے کہ عمار بخون میں مسطور ہے در صحیح بخاری میں ہے کہ راوی کہتا ہے کہ ہم نے شام جہاں بنی مروان کو دیکھا تو ان کو اسی طرح نوخیز نوجوان پایا۔ ۷۔

۱۔ مسند ابن خضیل جلد ۶ صفحہ ۵۲ و ۵۷۔

۲۔ صحیح مسلم فتن۔

۳۔ دیکھو شرح مسلم۔

۴۔ دیکھو شرح مسلم۔

۵۔ صحیح بخاری، علامات النبوة فی الاسلام صحیح مسلم و ترمذی باب المناقب، حاتم قرطبی جلد ۳۔

۶۔ صحیح بخاری، علامات النبوة فی الاسلام صحیح مسلم و ترمذی باب المناقب، حاتم قرطبی جلد ۳۔

۷۔ صحیح بخاری، علامات النبوة فی الاسلام صحیح مسلم و ترمذی باب المناقب، حاتم قرطبی جلد ۳۔

یزید کی تخت نشینی کی بلا اسلام پر:

امیر معاویہؓ نے ۶۰ھ میں وفات پائی اور ان کی بجائے یزید تخت نشین ہوا اور یہی اسدم کے سیاسی نمائندہ خدائی اور روحانی ادبار و کبکست کی اولین شب ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے متعدد روایتیں ہیں۔ مسند احمد میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مسلمانوں سے فرمایا کہ ۶۰ھ کے شروع ہونے سے اور زکوں کی حکومت سے پناہ مانگا کرو اور دنیا ختم نہ ہوگی یہاں تک کہ اس پر ایسے ویسے لوگ صحران نہ ہو لیں۔ حاکم میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا عربوں پر افسوس اس مصیبت سے جو ۶۰ھ کے آغاز پر قریب آئے گی۔ مات سوٹ کا مال اور صدقہ و خیرات جرمانہ اور تاوان سمجھا جائیگا اور گواہی پہچان سے دی جائے گی اور فیصے ہوا و ہوس سے ہوا کریں گے۔ بیہوشی میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ مدینہ کے بازار میں یہ کہتے جاتے تھے کہ خداوند میں ۶۰ھ اور زکوں کی حکومت کا زمانہ نہ پاؤں۔ خدا نے ان کی یہ دعا قبول کی اور ۵۹ھ میں انہوں نے وفات پائی۔ ۱

امام حسینؑ کی شہادت:

حضرت حسینؑ کی شہادت کی متعدد پیشین گوئیاں حاکم، بیہقی، ابن ربیعہ اور بولعیم وغیرہ میں مذکور ہیں مگر اصول ان روایات کا درجہ بلند نہیں، تاہم اتنی بات مجملًا ثابت ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کو اس واقعہ کا علم ضرور عطا کیا گیا تھا اور آپ ﷺ نے اہل بیت کو اس کے متعلق کوئی خاص اطلاع دی تھی۔ اس باب میں بہترین حدیث حاکم کی یہ روایت ہے جس کو اس نے متعدد طریقوں سے نقل کیا ہے کہ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی تھی کہ میں نے یحییٰ (یحیٰی) کا بدلہ ستر ہزار سے یا تھا اور میں تیرے نواسے کا بدلہ ستر اور ستر ہزار سے لوں گا۔ حافظ ابی نے اس روایت کو علی شرط مسلم تسلیم کیا ہے ۲ لیکن یہ روایت خود اس کا اشارہ کرتی ہے کہ اس سے پہلے حضرت حسینؑ کی شہادت کی اطلاع دی جا چکی تھی۔ یہ اطلاع الہی حرف بحرف صحیح ہوئی۔ امام موصوف کی شہادت کے بعد محقر کے ہاتھوں قاتلین حسینؑ سے اسی قدر انتقام لیا گیا۔

خوارج کی اطلاع:

ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک دن آنحضرت ﷺ کا مال تقسیم فرما رہے تھے۔ قبیلہ بنو تمیم کا ایک آدمی آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ انصاف سے مال تقسیم فرمائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں نہ انصاف کروں گا تو کون کرے گا؟“ اس کی گستاخی پر حضرت عمرؓ سخت برہم ہوئے اور آنحضرت ﷺ سے عرض کی کہ اجازت دیجئے تو اس کی گردن اڑا دوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”جانے دو۔ اس کے ایسے رفقاء ہوں گے جن کے نماز روزے کے مقابل تم کو اپنے نماز روزے حقیر معلوم ہوں گے۔ وہ لوگ قرآن کی تلاوت کریں گے لیکن گلے کے نیچے نہ اترے گا۔ مذہب کے دائرہ

۱۔ مسند احمد احادیث ابی ہریرہؓ۔

۲۔ یہ روایتیں خصائص کبریٰ سیوطی جلد ۲ صفحہ ۱۳۹ کے ۴۔ نے نقل کی ہیں۔

۳۔ متدرک جلد ۲ صفحہ ۱۷۸۔

سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر نشانہ کے پار نکل جاتا ہے۔ اس رُودہ کی علامت یہ ہے کہ ان میں ایک سیاہ فام شخص پیدا ہوگا جس کے دونوں بازوؤں میں عورت کے سینہ کی طرف گوشت لٹکتا ہوگا۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کا بیان ہے کہ حضرت علیؓ بن ابی طالب نے اس رُودہ سے جنگ کی اور میں ان کے ساتھ موجود تھا۔ اس سیاہ فام کی تلاش کی گئی تو آنحضرت ﷺ نے جو علامات بتائی تھیں وہ ان کے ساتھ متصف نکلا۔^۱

مختار اور حجاج کی اطلاع:

آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ قبیلہ ثقیف میں دو شخص پیدا ہوں گے جن میں ایک کذاب دوسرا میر یعنی ملک کرنے والا ہوگا۔ چنانچہ جب حجاج ثقفی نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو پھنسی دی اور ان کی والدہ حضرت اسماءؓ کو بدیا تو انہوں نے جانے سے انکار کیا۔ بار بار کے انکار کے بعد حجاج خود ان کے پاس آیا۔ بہت سے سواں و جواب کے بعد انہوں نے کہا قبیلہ ثقیف کے دو شخصوں کے متعلق آنحضرت ﷺ نے جو پیشینگوئی فرمائی تھی ان میں کذاب (مختار ثقفی) کو تو ہم نے دیکھ لیا اور میر کے متعلق میرا خیال ہے کہ وہ تم ہی ہو۔ یہ سن کر حجاج چپ چاپ الٹے پاؤں واپس گیا۔^۲

حجاز میں ایک آگ:

آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک حجاز میں ایک ایسی آگ نہ نکلے جس کی روشنی بصری کے دنوں کی رُوندوں کو روشن نہ کر دے۔ یہ روایت صحیح مسلمؒ اور حاکمؒ میں ہے۔ امام نوویؒ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ آگ ہمارے زمانہ میں ۶۵۴ھ میں مدینہ میں ظاہر ہوئی اور آگ اس قدر بڑی تھی کہ مدینہ کے مشرقی پہلو سے لے کر پہاڑی تک پھیلی تھی۔ اس کا حال شام و رات مشہور میں بتواتر معلوم ہوا اور ہم سے اس شخص نے بیان کیا جو اس وقت مدینہ میں موجود تھا کہ ابوشامہ ایک اور معاصہ مصنف کا بیان ہے کہ ہمارے پاس مدینہ سے خطوط آئے جن میں لکھا تھا کہ چہار شنبہ کی رات کو جمادی الثانیہ کی تیسری تاریخ کو مدینہ میں ایک سخت دھماکہ ہوا۔ پھر بڑا زلزلہ آیا جو ساعت بساعت بڑھتا رہا یہاں تک کہ پانچویں کو بہت بڑی آگ پہاڑی میں قرظہ کے محلہ کے قریب نمودار ہوئی جس کو ہم مدینہ کے اندر اپنے گھروں سے اس طرح دیکھتے تھے کہ گویا وہ ہمارے قریب ہی ہے اور ترانیاں بہہ نکلیں اور ہم اس کو دیکھنے کو چڑھے تو دیکھا کہ پہاڑ آگ بن کر بہہ رہے ہیں اور ادھر ادھر شعلہ بن کر جا رہے ہیں۔ آگ کے شعلے پہاڑ معلوم ہوتے تھے۔ محلوں کے برابر برابر چنگاریاں اُڑ رہی تھیں۔ یہاں تک کہ یہ آگ مدینہ معظمہ اور صحرا سے بھی نظر آتی تھی۔ لوگ گھبرا کر روضہ نبویؐ میں دعا و استغفار کے لئے جمع ہو گئے تھے۔ یہ حالت ایک مہینہ

۱ بخاری جلد اول صفحہ ۵۱ باب علامات النبوة فی الاسلام۔

۲ مسلم کتاب الفصائل باب ذکر کذاب ثقیف و میر ہا۔

۳ اب حاکم۔

۴ سنن نسائی جلد ۲ صفحہ ۳۹۳ نوٹشور

سے زیادہ رہی۔ علامہ ذہبی اس واقعہ کے متعلق لکھتے ہیں کہ اسی سال ۶۵۴ھ میں مدینہ میں آگ نکلی جو بڑی نشانیوں میں سے تھی جن کی آنحضرت ﷺ نے خبر دی تھی۔ اس آگ میں اس شدت و روشنی کے باوجود گرمی نہ تھی اور چند روز رہی اہل مدینہ کا خیال تھا کہ قیامت آگئی تو انہوں نے خدا کی بارگاہ میں توبہ و استغفار کیا۔ ۱۔ اس آگ کا حال بتواتر معلوم ہے۔ حافظ سیوطی لکھتے ہیں کہ متعدد لوگوں سے جو بصری میں اس وقت موجود تھے یہ شہادت منقول ہے کہ انہوں نے رات کو اس کی روشنی میں بصری کے اونٹوں کی گردنیں دیکھیں۔ ۲۔

ایک صدی یا ایک دور کے بعد انقلاب:

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ اخیر زندگی میں آنحضرت ﷺ نے نماز عشاء کے بعد وضو کیا اور
مخاطب کر کے فرمایا آج اس شب میں تم کو بتاؤں کہ اس سے سو برس بعد آج کے دنوں میں سے کوئی بھی رہے زمین پر
باقی نہ رہے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ اس سے آپ ﷺ کا مقصود ایک دور (قرن) کا ختم ہو جانا تھا۔ حضرت جابرؓ ہی واقعہ و
ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں کہ اپنی وفات سے ایک مہینہ پہلے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم قیامت کی نسبت دریافت
کرتے ہو، اس کا علم تو خدا کو ہے، میں خدا کی قسم کھاکر کہتا ہوں، آج روئے زمین پر کوئی سانس لینے والی جان نہیں جو سو
برس بعد زندہ رہے گی۔ اس سے مقصود صیۃ کے خیر و برکت کے دور کا اختتام تھا۔ ابوالطفیلؓ صحابی سب سے اخیر میں
مرے ہیں۔ ان کا بیان تھا کہ اب میرے سوا کوئی باقی نہیں جس نے جمال محمدی سے نکھیں روشن کیں۔ یہ ابوالطفیلؓ
پوری صدی کے اختتام پر رحلت گزریں ہوئے۔

چار دوروں کے بعد پورا انقلاب

متعدد راویوں نے آنحضرت ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے علی الاعلان فرمایا کہ بہترین دور
 (قرن) وہ ہے جس میں ہوں، پھر اس دور کے لوگ جو میرے بعد ہیں پھر اس دور کے لوگ جو ان کے بعد
 ہیں پھر اس دور کے لوگ جو ان کے بعد ہیں پھر یہ لوگ ہوئے جو وہابی کے لئے بلائے نہیں جائیں گے خواہ کچھ ہی
 دیں گے، خیانت کار ہوں گے، امین نہ ہوں گے، اندر رہائیں گے لیکن ایسا نہ کریں گے۔ پہلا دور عہد نبوی ہے، دوسرا دور
 صحابہ کا ہے، تیسرا تابعین کا چوتھا، تبع تابعین کا۔ یہ چار عہد اسلام کے روحانی، یعنی اخلاقی منقب و مکارم کا اور
 صالح امت، آمد دین اور علمائے خیر کے پے درپے ظہور اور وجود کا اور خاص مذہبی علوم کی نشوونما ترتیب و تدوین
 و نشر و اشاعت کا ہے۔ اس کے بعد ہی بدعات کا سیلاب امنڈتا ہے۔ حکمائے سوء اور امرائے جور بیدار ہوتے

تاریخ خلفہ و بحوالہ ابوشامہ و قعات ۶۵۴ھ۔

مختصر تاریخ اسلام: ہی جلد ۲ صفحہ ۱۲۱ حیدر آباد۔

تاریخ الخلفاء، سیوطی ۶۵۳ھ۔

پیشکشیں، محکمہ تعلیم، حکومت پاکستان

تعلیم و تہذیب کی راہ میں

ہیں۔ فرق باطلہ کا ظہور ہوتا ہے۔ فقہاء میں جمود آتا ہے۔ علما میں ہوا و ہوس راہ پاتی ہے۔ ہند، فارس اور یونان کے فلسفیانہ خیالات مسلمانوں میں رائج ہوتے ہیں۔ اسلام کے اعتقادی و عملی قوی ست ہو جاتے ہیں اور تمام نظام ابتر ہو جاتا ہے۔

مدعیان کاذب:

صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت سے پہلے تمیں کاذب و دجال پیدا ہوں گے جن میں سے ہر ایک دعویٰ کرے گا کہ وہ نبی ہے۔ ۱۔ ایسے مدعیان کاذب کی تعداد اگر مسئلہ کے وقت سے لے کر آج تک کی تاریخوں سے جن کرا لگ کی جائے تو قریب قریب تمیں کے پہنچ جائے گی جن میں سے دو جو ہندوستان اور ایران میں ابھی ابھی گذرے ہیں وہ تمہاری نگاہوں کے سامنے ہیں۔

منکرین حدیث:

ابوداؤد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں تم میں سے کسی کو نہ پاؤں کہ وہ اپنی مسند پر تکیہ لگائے (یعنی غرور کی شان سے) بیٹھا ہو اور اس کے پاس میرے کاموں میں سے کوئی کام جس کے کرنے کا میں نے حکم دیا جس سے منع کیا وہ اس سے بیان کیا جائے تو کہے ہم نہیں جانتے، جو ہم نے قرآن میں پایا اسی کو مانتے ہیں“ ۲۔ بیہقی میں اس سے زیادہ صاف الفاظ ہیں۔ دور اول میں اگر یہ پیشین گوئی معتزلہ پر صادق آ سکتی تھی تو اب آج کل مصر و ہند کے ان اشخاص پر پوری طرح صادق آتی ہے جو خود کو اہل القرآن کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

تجارت کی کثرت اور اس میں عورتوں کی شرکت:

قیامت کے آثار اور نشانیوں میں سے ایک یہ واقعہ بھی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”قیامت سے پہلے خصوصیت کا سلام ہوگا اور تجارت کی کثرت ہوگی۔ ۳۔ یہاں تک کہ عورت بھی اپنے مرد کا ہاتھ بٹایا کرے گی۔“ کیا اس موجودہ دور تمدن سے بڑھ کر اس پیشینگوئی کی صداقت کا کوئی اور زمانہ ہوگا؟ آج سے زیادہ کبھی تجارت کی گرم بازاری تھی اور عورتیں کبھی اس سے پہلے اس بیباکی سے مردوں کے دوش بدوش ہو کر اس پیشہ میں در آئی تھیں؟

اہل یورپ کی کثرت:

آپ ﷺ نے صحیحہ کے سامنے یہ پیشینگوئی کی تھی کہ قیامت جب آئے گی تو روم سب سے زیادہ

۱۔ صحیح مسلم باب فتن و ابوداؤد (ماجم) کے علاوہ مسند احمد میں حضرت حذیفہؓ اور ابو یعلیٰؓ، بزار اور طبرانی میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اسی قسم کی روایت ہے۔

۲۔ سنن ابی داؤد باب لزوم السنہ۔

۳۔ مسند احمد جلد ۱ ص ۱۹ مصر و ادب المفرد امام بخاری باب تسلیم النبی صہ و مستدرک حاکم و بزر و طبرانی۔

ہو گئے۔ عربوں کے محاورہ میں روم سے مقصود اہل فرنگ یعنی اہل یورپ ہیں۔ آج اہل یورپ کی یہ کثرت ہے کہ اس وقت ان کے وجود سے دنیا کا کوئی گوشہ خاں نہیں اور ان کی قوت و طاقت کا دنیا کی کوئی قوم مقابلہ نہیں کر سکتی۔ یہ پیشینگوئی آج سے سڑھے تیرہ سو برس پہلے کی گئی تھی اور آج اس کی صداقت آفتاب کی طرح روشن ہے۔

سود کی کثرت:

پہلے وہی لوگ سود کھاتے تھے اور کھ سکتے تھے جو براہ راست اس کا کاروبار کرتے تھے لیکن آپ ﷺ نے پیشینگوئی کی تھی کہ ایک زمانہ آنے والا ہے جس میں کوئی ایسا نہ ہوگا جو سود نہ کھائے گا۔ اگر وہ براہ راست نہیں کھائے گا تو اس کا غبار یا دھواں بھی اڑ کر اس تک ضرور پہنچے گا۔ کیا آج وہی زمانہ بعینہ نہیں ہے آج کی تجارت اور سوداگری تمام تر سود پر مبنی ہے۔ یہاں تک کہ ہمارے ملک کی ہر چیز جو بازار سے خریدی جاتی ہے وہ بیسیوں سودی معاملوں سے گزر کر ہم تک پہنچتی ہے۔ تمام وہ لوگ جن کی معیشت سرکاری نوکری ہے اور اکثر غیر سرکاری نوکری بھی بینک کے جمع شدہ روپوں سے معاوضہ حاصل کرتے ہیں اور مراد اہل دوست بھی اپنا سرمایہ امانتی منافع سے وصول کرتے ہیں۔ غرض آج دنیا میں کوئی چیز ایسی نہیں کہی جاسکتی ہے جو تمام تر سود سے پاک اور مبرا ہو اور یہ یورپ کے تمدن کا سب سے بڑا اور سب سے زیادہ عالمگیر اثر ہے۔ یہ عظیم الشان پیشینگوئی کتنی بڑی صداقت پر مبنی ہے اور جس کو کبھی کوئی انسان صرف قیاس سے اس بند آہنگی کے ساتھ دنیا کو نہیں سنا سکتا ہے۔

یہودیوں سے جنگ:

صحیح مسلم میں ایک حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خبر دی تھی کہ مسلمانوں اور یہودیوں میں ایک عظیم الشان جنگ ہوگی۔ یہودی شکست کھا کر چٹانوں اور درختوں کے پیچھے چھپیں گے تو وہاں بھی ان کو پناہ نہ ملے گی اور ان میں سے آواز آئے گی کہ اے مسلمان دیکھ! یہ یہودی چھپا ہے۔ اس حدیث کو پڑھتے ہوئے پہلے دل میں خطرہ گذرتا تھا کہ یہی یہودیوں میں نہ تو قوت ہے نہ کوئی ان کی سلطنت ہے نہ مسلمانوں کے درمیان کہیں ان کی بڑی آبادی ہے۔ یہ بڑائی کیونکر پیش آئے گی۔ مگر پچھلی جنگ نے اپنے نتیجہ کے طور پر فلسطین میں جو صورت نمایاں کر دی ہے اور عہد نامہ بالقور نے فلسطین کو یہودیوں کا قومی وطن بنانے اور صیہونی تحریک نے فلسطین کو خالص یہودی ملک بنانے اور باآخر وہاں یہودی سلطنت قائم کرنے کا جو تہیہ کیا ہے اس نے مخبر صدقؑ کی پیشینگوئی کی صداقت کے منظر کو نکھوں کے سامنے کر دیا ہے۔

حجاز کا انقطاع مصر شام اور عراق سے:

صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا عراق نے اپنا نقرئی سکہ

۱۔ صحیح مسلم کتاب الفتن۔

۲۔ ابوداؤد سنن ابی داؤد باب ماجہ باب الربوا ومنہ احمد عن ابی ہریرۃ۔

۳۔ صحیح مسلم کتاب الفتن۔

۴۔ صحیح مسلم کتاب الفتن۔

(۱۰ ہجری) اور غزوہ کا پیمانہ (تقیہ) روک دیا، شام نے اپنے غزوہ کا پیمانہ (مد) اور پناہ دینی سکہ (ایثار) روک دیا اور مصر نے اپنے غزوہ کا پیمانہ (اروب) اور اپنی اثری روک دی اور تم وہیں لوٹ گئے جہاں سے چلے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا اس حدیث کے ارشاد نبوی ہونے پر ابو ہریرہؓ کا گوشت اور خون گواہی دیتا ہے۔

اس حدیث میں درحقیقت دو پیشینگوئیاں ہیں۔ ایک یہ کہ مسلمان ان ممالک کو فتح کریں گے اور حجاز کے حقیقت وہاں سے قائم ہوں گے اور اس جنگ اور ہجر خطہ کی پرورش انہی ممالک سے ہوگی اور پھر وہ زمانہ آئے گا جب یہ علاقے الگ ہو جائیں گے اور حجاز پھر ویسا ہی ہو جائے گا۔ جیسا اسلام سے پہلے یا اسلام کے آغاز میں تھا۔ پہلی پیشینگوئی تو حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں پوری ہوئی اور اس وقت سے لے کر تیرہ سو برس تک برابر یہ حالت قائم رہی حجاز کے لئے ہر قسم کا سامان انہی ممالک کی پیداوار سے آتا تھا۔ مصر و شام سے ہر غزوہ قانوناً بھیجا جاتا تھا۔ سالانہ نذرانے تقسیم ہوتے تھے۔ بڑی بڑی جائدادیں وقف تھیں۔ لیکن ہمارے خیال میں اس دوسری پیشینگوئی کا محل اس زمانہ سے بہتر نہیں ہو سکتا۔ تیرہ سو برس کے اندر کبھی ایسا زمانہ پیش نہیں آیا جب حجاز عراق و شام اور مصر سے قطعاً منقطع ہو گیا ہو۔ آج حجاز کی وہی حالت نہیں جو اسلام سے پہلے یا آغاز اسلام میں تھی؟ جب عراق پر ایرانی اور شام و مصر پر رومی حکمران تھے اور خوار عرب کے صوبے پر اگندہ اور ب نظام تھے اور ہر قطعہ پر ایک حاکم فرمانروا تھا۔ آج عراق و مصر و فلسطین و بحرین وغیرہ پر انگریز اور شام پر فرانسیسی حکمران ہیں۔ عرب کے تمام صوبے پر اگندہ اور بے نظام ہیں اور ہر خطہ پر ایک مستقل فرمانروا ہے اور باہمی آتش جنگ و جدوجہد برپا ہے۔ ایک کو دوسرے کی ماتحتی سے مار رہے۔ عراق کا غزوہ نذرانہ بند ہے۔ شام کی موقوفہ جائدادیں فرانسیسیوں نے ضبط کر لیں اور آپ نے گزشتہ سال سن یہ کہ مصر نے حجاز کے غزوہ اور اشرفیوں کا وہ نذرانہ بند کر دیا جو عہد فاروقؓ سے اب تک کبھی بند نہیں ہوا تھا۔

اہل یورپ سے شام میں جنگ:

صحیح مسلم وغیرہ میں فتن اور آثار قیامت کے سلسلہ میں متعدد حدیثیں ایسی ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے صاف و صریح الفاظ میں اپنی امت کو یہ اطلاع دی ہے کہ آخر زمانہ میں دجال کے ظہور اور نزول مسیح سے پہلے ملک شام میں مسلمانوں اور رومیوں کے درمیان عظیم اشد خونخوئی معرکے پیش آئیں گے، گو اس ملک میں ان دونوں کے درمیان صلیبی جنگوں نے اس قسم کے سینئروں خونخوئی معرکے پیش کئے ہیں مگر جنگ عظیم نے شام کی جو صورت حال پیدا کر دی ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ تمام واقعات آنے والے خونخوئی معرکوں کی تقریب و تمہید ہیں۔

مسلمانوں کے خلاف تمام دنیا کی قومیں اٹھ کھڑی ہوں گی:

ابوداؤد نے اور بیہقی میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا قریب ہے کہ قومیں تم پر حملہ کرنے کے لئے ایک دوسرے کو اس طرح پکاریں گی (یعنی تم پر متحدہ حملہ کریں گی) جس طرح کھانے والے کھانے کے پیالہ پر گرتے ہیں۔ حاضرین میں سے ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ! کیا یہ اس لئے کہ اس زمانے میں ہم مسلمانوں کی تعداد کم ہو جائے گی۔ فرمایا نہیں تمہاری

تعداد ان دنوں بہت بڑی ہوگی لیکن تم ایسے ہو جاؤ گے جیسے سیلاب کی سطح پر کف اور خس و خاشاک ہوتا ہے کہ (سیلاب ان کو بہائے لئے جاتا ہے) اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کے دلوں سے تمہارا رعب دور کر دے گا اور تمہارے دلوں میں کمزوری ڈال دے گا کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ 'وہ کمزوری کیا ہوگی؟' فرمایا دنیا (فوائد دنیا) کی محبت اور موت سے کراہت۔ موجودہ دنیاے اسلام کے پیش نظر تاریخ میں کیا حرف حرف اس کی تصدیق نہیں؟



معجزات نبوی کے متعلق

غیر مستند روایات

آنحضرت ﷺ کے معجزات کے متعلق جو جھوٹی اور بے سرو پا روایتیں مسلمانوں میں مشہور ہو گئی ہیں ضرورت نہ تھی کہ اس کتاب میں ان کو کسی حیثیت سے جگہ دی جائے مگر چونکہ عام ناظرین کے دلوں میں ان کو اس کتاب میں نہ پا کر مختلف قسم کے شبہ پیدا ہوں گے اس لئے صرف ان کی تسکین اور کشف حقیقت کی خاطر ان روایتوں سے بھی اس کتاب میں تعرض کرنا ضروری پڑا۔ یہ روایتیں زیادہ تر کتب دلائل میں ہیں۔ یعنی ان کتابوں میں ہیں جن کو لوگوں نے عام حدیث کی کتابوں سے الگ کر کے صرف آنحضرت ﷺ کے معجزات کے ذکر و تفصیل میں لکھا ہے۔

یہی کتابیں ہیں جنہوں نے معجزات کی جھوٹی اور غیر مستند روایتوں کا ایک انبار لگا دیا ہے اور انہی سے میلاد و فضائل کی تمام کتابوں کا سرمایہ مہیا کیا گیا ہے۔ خوش اعتقادی اور عجائب پرستی نے ان غلط معجزات کو اس قدر شرف قبول بخش دیا کہ ان کے پردہ میں آپ ﷺ کے تمام صحیح معجزات چھپ کر رہ گئے اور حق و باطل کی تمیز مشکل ہو گئی۔ حالانکہ اس تمام ذخیرہ سے کتب صحاح اور خصوصاً بخاری و مسلم یکسر خالی ہیں۔ لیکن تیسری اور چوتھی صدی میں اس موضوع پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ اس درجہ بے احتیاطی کے ساتھ لکھی گئیں کہ محدثین ثقات نے ان کو بیشتر ناقابل اعتبار قرار دیا۔ کتب دلائل کے ان مصنفین کا مقصد معجزات کی صحیح روایات کو یکجا کرنا نہیں بلکہ کثرت سے عجیب و حیرت انگیز واقعات کا مواد فراہم کرنا تھا۔ تاکہ خاتم المرسلین کے فضائل و مناقب کے ابواب میں معتد بہ اضافہ ہو سکے۔ بعد کو جو احتیاط پسند محدثین آئے مثلاً زرقاتی وغیرہ وہ ان روایات کے نقل کرنے کے ساتھ ساتھ ان کی تردید اور تضعیف بھی کرتے گئے۔ لیکن جو چیز اس وسعت کے ساتھ پھیل گئی ہو جو اسلامی لٹریچر کا ایک جز بن گئی ہو، جو اس کے رگ و پے میں سرایت کر گئی ہو اس کے لئے صرف اس قدر کافی نہیں بلکہ وہ مزید تنقید کی محتاج ہے خصوصاً اس لئے کہ ہمارے ملک میں میلاد کی مجلسوں میں جو بیانات پڑھے جاتے ہیں وہ تمام تر ان ہی بے بنیاد روایتوں سے بھرے ہوتے ہیں۔

اس تنقید کے تین حصے ہو سکتے ہیں۔ اصول روایت کی بنا پر ان کتابوں کا اور محدثین میں ان کے مصنفوں کا درجہ کیا ہے؟ ان کتابوں میں جو غلط موضوع اور ضعیف معجزات مذکور ہیں ان کے پیدا ہونے کے اسباب کیا ہیں؟ ان کتابوں کے خاص خاص مشہور اور زبان زد معجزات کی روایتی حیثیت کیا ہے؟

کتب دلائل اور ان کے مصنفین کا درجہ:

عمائے اسلام نے روایات کی تنقید اور ان کے اصول کے منضبط کرنے میں جو کوششیں کی ہیں اور جو خدمات انجام دی ہیں ان کی پوری تفصیل کتاب کے مقدمہ میں گزر چکی ہے۔ اسی سلسلہ میں یہ بات بھی ضمناً آگئی ہے کہ ان روایات کی جانچ اور تنقید میں جن کا تعلق احکام فقہی سے ہے محدثین نے جو سختی اور شدت اختیار کی ہے وہ مناقب اور فضائل کے باب میں نہیں کی ہے۔ چنانچہ علم حدیث کے بڑے بڑے اماموں نے علانیہ اس کا اعتراف کیا ہے یہی وجہ ہے کہ آیات قرآنی کے الگ الگ فضائل، نام بنام تمام خلفاء کے مناقب، مقامات اور شہروں کے محامد اعمال انسانی کے مبالغہ

آميز ثواب و عجیب و غریب غیر صحیح فضائل، معجزات اور برکات وغیرہ کا یہ بے پایاں دفتر روایات میں موجود اور کتابوں میں مدون ہے۔

یہ روایات زیادہ تر تیسرے اور چوتھے درجہ کی کتب حدیث میں پائی جاتی ہیں۔ تیسرے درجہ میں بقول شاہ ولی اللہ صاحب یہ کتابیں ہیں ۱۔

مسند بویعلی، مصنف عبد رزاق، مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ، مسند عبد بن حمید، مسند طحاوی، بیہقی، طحاوی اور طبرانی کی تصنیفات ان میں سچی جھوٹی اچھی بری قوی ضعیف ہر قسم کی حدیثیں پہلو بہ پہلو درج ہیں اور چوتھے درجہ میں وہ کتابیں ہیں جن کے مصنفین صدیوں کے بعد پیدا ہوئے، انہوں نے چاہا کہ اول اور دوم درجوں میں جو روایتیں دخل نہیں کی گئی تھیں ان کو ایک جگہ جمع کر دیں۔ یہ روایتیں ان لوگوں کی زبانوں پر تھیں جن کی روایتوں کو حدیث کے ماموں نے قلمبند کرنا پسند نہیں کیا تھا اور قصہ گو و اعظین محض ان سے رونق محفل کا کام دیتے تھے۔ اسرائیلیات اقوال حکماء اشرا ت حدیث قصص و حکایات اور روایات نامعتبر کو انہوں نے حدیث کا درجہ دے کر کتابوں کے اوراق میں مدون کر دیا۔ کتاب الضعفاء لابن حبان، کامل لابن عدی اور خطیب ابو نعیم جوزقانی، ابن عساکر، ابن نجیر و دیلمی کی تصنیفات کا اسی طبقہ میں شمار ہے۔

اس تفصیل کے بعد شاہ صاحب فرماتے ہیں ”صرف اول اور دوم درجہ کی کتابوں پر یعنی صحیح ستہ پر محدثین کا اعتماد ہے اور انہی پر ان کا مدار ہے، تیسرے طبقہ کی کتابوں سے وہی لوگ فائدہ ٹھا سکتے ہیں جو فن کے ناقد و رجوہری ہیں اور جن کو اسماء ارجاء پر عبور اور عمل حدیث سے واقفیت ہے۔ غرض جو صحیح اور عمدہ اور خط و صواب میں امتیاز کامل رکھتے ہیں۔ چوتھے طبقہ کی کتابوں کو جمع اور تدوین کرنا اور ان کو کام میں لانا متاخرین کی ایک قسم کی بے فائدہ کاوش فکر ہے۔

آنحضرت ﷺ کے آیات و معجزات پر جو مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں سے کچھ تیسرے طبقہ میں اور بقیہ تہم تر چوتھے طبقہ کی کتابوں میں داخل ہیں۔ متاخرین نے عام طور سے سرمایہ جن کتابوں سے حاصل کیا ہے وہ طبری، طبرانی، بیہقی، دیلمی، بزار اور ابو نعیم اصفہانی کی تصنیفات ہیں۔ حافظ قسطلانی نے انہی روایات کو تمیز اور نقد کے بغیر موابہ لدنیہ میں داخل کیا اور معین فارابی نے ان کو معارج النبوة میں فارسی زبان میں اس آب و رنگ سے بیان کیا کہ یہ روایتیں گھر گھر پھیل گئیں اور عوام نے اس شیفتگی اور وارفتگی کے ساتھ ان کو قبول کیا کہ صلی اور صحیح معجزات اور آیات بھی اس پردہ میں چھپ کر رہ گئے۔

موابہ لدنیہ اور معارج النبوة وغیرہ کا سرمایہ جن کتابوں سے، خود ہے وہ حسب ذیل ہیں۔ کتاب الطبقات لابن سعد، سیرۃ ابن اسحق، دلائل النبوة ابن قتیبہ المتوفی ۲۷۶ھ، دلائل النبوة ابوالخضر حربی المتوفی ۲۵۵ھ، شرف المصطفیٰ ابوسعید عبد الرحمان بن حسن اصفہانی المتوفی ۳۰۷ھ، تاریخ و تفسیر ابو جعفر بن جریر طبری المتوفی ۳۱۰ھ، مولد یحییٰ بن عکرمہ، دلائل النبوة جعفر بن محمد مستغفری المتوفی ۳۲۷ھ، دلائل النبوة ابوالقاسم سمعیل اصفہانی المتوفی ۵۳۵ھ، تاریخ دمشق ابن عساکر المتوفی ۵۷۱ھ لیکن متاخرین میں ان روایات کا سب سے بڑا خزانہ یہ دو کتابیں ہیں۔ کتاب الدلائل ابو نعیم اصفہانی المتوفی ۴۳۰ھ اور کتاب الدلائل امام بیہقی المتوفی ۴۳۰ھ۔

ان بزرگوں کے بذات خود معتبر اور مستند ہونے میں کسی کو کم کلام ہے۔ جو کچھ کلام ہے وہ اس میں ہے کہ انہوں نے ہر قسم کے راویوں سے ہر قسم کی روایتیں نقد اور تمیز کے بغیر اخذ کیں اور ان کو کتابوں کے اوراق میں مدون کر دیا اور عام لوگوں نے ان مصنفین کی عظمت اور جلالت کو دیکھ کر ان روایتوں کو قبول کر لیا۔ حالانکہ ان میں نہ صرف ضعیف اور کمزور بلکہ موضوع حدیثیں تک موجود ہیں اور ان کے سلسلہ روایت میں ایسے راوی آتے ہیں جن کو محدثین کے دربار میں صف نعال میں بھی جگہ نہیں مل سکتی۔ ان مصنفین نے یہ سمجھ کر کہ چونکہ ہر قسم کا سلسلہ روایت لکھ دیا گیا ہے اور لوگ اس سلسلہ روایت کو دیکھ کر صحیح اور غلط، سچی اور جھوٹی روایت کا خود فیصلہ کریں گے، ان روایتوں کی تدوین میں ضروری احتیاطیں مد نظر رکھیں یا یوں کہو کہ عشق نبوی نے فضائل و مناقب کی کثرت کے شوق میں ہر قسم کی روایتوں کے قبول کرنے پر ان کو آمادہ کر دیا۔ حالانکہ خود اسی جذبہ عشق اور اسی ولولہ شوق نے ثقات محدثین اور علم حدیث کے اکابر کو روایتوں اور راویوں کے نقد اور بحث میں اس قدر سخت گیر بنادیا تھا کہ وہ ایک لفظ بھی تحقیق اور کاوش کے بغیر آنحضرت ﷺ کی طرف منسوب کرنا گناہ عظیم سمجھتے تھے اور ﴿مَنْ كَذَبَ عَنِّي مُتَعَمِّدًا﴾ کی دارو گیر سے ہمیشہ ڈرتے اور کانپتے رہتے تھے۔ محدث ابن مندہ نے کتاب الدلائل کے مصنف حافظ ابو نعیم اصفہانی کی نسبت نہایت سخت الفاظ استعمال کئے ہیں۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان دونوں معاصرین کے درمیان محکمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

﴿لَا اَعْلَمُ لَهْمَا اَدْنٰیَا اَكْثَرَ مِمَّا رَوٰیْتَهُمَا الْمُصَوِّعَاتِ سَاكِنَتِیْ عِنْدَیْ﴾ (ترمذی، نعیم)

مجھے ان دونوں کا اس سے زیادہ کوئی گناہ معلوم نہیں کہ وہ موضوع روایتوں کو خاموشی کے ساتھ روایت کر جاتے ہیں۔

لیکن ثقات محدثین کی بارگاہ میں یہ کوئی معمولی گناہ ہے؟ یہی ان کی خاموشی خدا نہیں معاف کرے آج ہزاروں لاکھوں مسلمانوں کی گمراہی کی بنیاد بن گئی ہے۔

اس سے زیادہ مصیبت یہ ہے کہ ہمارے علمائے رجال نے زیادہ تر ان راویوں کی بحث و تہقیق کی ہے جو پہلی تین صدیوں میں تھے اس لئے چوتھی اور پانچویں صدی کے رواۃ اور رجال کے نام و نشان ہماری موجودہ اسماء الرجال کی کتابوں میں بہت کم ملتے ہیں۔ اگر تراجم اور انساب میں ان کے کچھ حالات مل جاتے ہیں تو محدثانہ حیثیت سے ان پر نقد و تبصرہ نہیں ملتا اس لئے ان بزرگوں کے شیوخ اور راویوں میں مجہول الحال اشخاص کی بھی کمی نہیں اس بناء پر ان کتابوں کی روایتوں کی تنقید کرنا مشکل ہے

اسلام میں میلاد کی مجلسوں کا رواج غالباً چھٹی صدی سے ہوا ہے^۱۔ تتبع سے یہ ثابت ہوا کہ ان روایتوں کا بڑا حصہ انہی کتابوں کے ذریعہ سے پھیلا ہے جو ان مجالس کی غرض سے وقت فوقتاً لکھی گئیں اور جن کے بکثرت حوالے مواہب مدنیہ میں جا بجا آتے ہیں۔

علامہ سیوطی کی خصائص کبریٰ جو حیدرآباد میں چھپ گئی ہے معجزات کے موضوع پر سب سے زیادہ مبسوط ہے

۱۔ الملک المظفر شاہ اربل مولود ۵۴۹ھ متوفی ۶۳۳ھ نے جیسا کہ ابن نکان نے بیان کیا ہے اس میں سے امود شریف بڑی ہموار و صاف ترک و احتشام سے منایا کرتا تھا یہ جنگ صلیبی کا زمانہ تھا اس کے لئے بن دینہ متوفی ۶۳۳ھ نے ۶۰۴ھ میں کتاب الفہرست میں سے اس میں تصنیف

اور جامع تالیف ہے۔ علامہ مدوح نے صحاح ستہ کے علاوہ احمد، سعید ابن منصور طرابلسی، ابن ابی شیبہ، کم، ابویعلیٰ بلکہ ان سے بھی فروتر بیہقی، ابونعیم، بزار، ابن سعد، طبرانی، دارمی بلکہ غیر محتاط مصنفوں مثلاً ابن ابی الدنیا، ابن شہین، ابن ابی التجار، ابن مندہ، ابن مردویہ، ابن عساکر، دیلمی، خرائطی، خطیب وغیرہ کی کتابوں کو اپنا، خذ بنایا۔ قوی و ضعیف اور صحیح و غلط ہر قسم کے واقعات کا انبار لگادیا اور مختلف دفتروں میں جو کچھ پھیلا تھا ان کو خلاصہ کی دو جلدوں میں یکجا کر دیا تاہم مصنف کو یہ فخر ہے جیسا کہ دیباچہ میں تصریح کی ہے اس تالیف میں موضوع اور بے سند روایتوں سے اگرچہ احتراز کیا گیا ہے لیکن ضعیف روایتیں جن کی سندیں ہیں وہ داخل کر لی گئی ہیں۔

غور کے قابل امر یہ ہے کہ بلا امتیاز بھلی بری کسی سند کا موجود ہونا روایت کی معتبری کی حجت کیونکر ہو سکتی ہے؟ اس سے زیادہ یہ کہ کتاب میں صحیح و غلط قوی اور ضعیف، مشہور و منکر ہر قسم کی روایتوں کو ان کے درجہ اور مرتبہ کے ذکر کے بغیر پہلو بہ پہلو دیکھتے چلے گئے ہیں اس لئے عام ناظرین کو یہ پتہ نہیں لگتا کہ اس انبار خانہ میں جہاں جواہرات کا خزانہ ہے وہیں خرف ریزوں کا بھی ڈھیر لگا ہے۔ پوری کتاب میں شاید دس بیس مقام سے زیادہ نہیں جہاں مصنف نے اپنی روایتوں کے درجہ استناد کا پتہ دیا ہو۔ اس سے زیادہ یہ کہ بعض واقعات کے متعلق باوجود ان کی شدید روایت پرستی کے ان کو بہ تحقیق معلوم تھا کہ یہ صحیح نہیں تاہم چونکہ وہ پہلی کتابوں میں مندرج تھے، ان کی نقل سے احتراز نہیں کیا۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی ولادت کے موقع پر عام کتب میلاد میں جو عجیب و غریب واقعات مذکور ہیں ان کو بتماہدا لائل ابونعیم سے نقل کر کے آخر میں لکھتے ہیں۔

﴿ هذا لا اثر والاثر ان قلہ فیہا انکارہ شدیدہ و لم اورد فی کتابی هذا اشد انکارہ مہا

ولم تکر نفسی تطیب ما یرادہ لکن نعت الحافظ ابانعم فی دالٹ ﴾ (نہم کتب جداول صفحہ ۴۹)

اس روایت اور اس سے پہلے دو روایتوں میں سخت نامعتبر (منکر) باتیں ہیں اور میں نے اپنی کتاب میں اس سے زیادہ ناقابل اعتبار روایتیں نہیں لکھیں۔ میرا دل ان کے لکھنے کو نہیں چاہتا تھا لیکن حافظ ابونعیم کی پیروی کر کے لکھ دیں

ایک اور جگہ خطیب کی ایک کتاب سے وفد نجران کے متعلق ایک واقعہ نقل کرتے ہیں حالانکہ وہ خود اس روایت کو

بے اعتبار سمجھتے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں۔

﴿ و اخرج الخطیب فی المتفق المفقوف بسند فیہ محاہیل ﴾ (جد ۲ صفحہ ۲۵)

خطیب نے الحفق والمفقوف میں ایسی سند سے جس میں مجہول الحال راوی ہیں بیان کیا ہے۔

ایک اور مقام پر ایک گدھے کا واقعہ نقل کرتے ہیں جو گدھے کی صورت میں ایک جن تھا اور آپ ﷺ کی سواری

میں آنے کا مشتاق تھا۔ یہ لوگوں کے گھروں میں جا کر اشرہ سے ان کو بلاتا تھا۔ یہ عجیب جادو اور آپ ﷺ کو خیر میں مدد تھا

اس نے آنحضرت ﷺ کو یہودیوں کے مظالم کی داستان سنائی اور جب آپ ﷺ نے وفات پائی تو فرط غم سے اپنے

آپ کو کنوئیں میں گرا کر جان دیدی۔ حافظ سیوطی نے ابن عساکر سے یہ واقعہ خلاصہ کی نقل کیا ہے اور اس پر بے تعرض

کئے نزر گئے ہیں حالانکہ بعینہ اسی واقعہ کے متعلق ابن حبان کے حوالہ سے اپنی دوسری تصنیف اللانی المصنوعہ فی

الاحادیث، الموضوعہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ سرتاپا موضوع ہے۔“

محدث صابونی نے معجزہ کی ایک روایت لکھ کر پھر خود ہی اس پر یہ جرح کی ہے کہ اس کی سند اور متن دونوں غریب ہیں۔ بایں ہمہ وہ اس کے متعلق آخری رائے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ

﴿هو في المعجزات حسن﴾^۱

معجزات میں وہ حسن (اچھی) ہے۔

اس پر علامہ زرقانی شرح مواہب میں لکھتے ہیں۔

﴿لا - عادة المحدثين التساهل في غير الاحكام والعقائد﴾ (جدد صفحہ ۱۷۲)

یہ اس لئے کہ محدثین کی عادت ہے کہ عقائد اور احکام کے علاوہ دیگر روایتوں میں وہ نرمی برتتے ہیں۔

لیکن کیا یہ اصول صحیح ہے؟ اور ﴿مس کذب علی متعمدا﴾ کی تہدید سے خالی ہے؟ معجزات ہوں یا فضائل ضرور ہے کہ آپ کی طرف جس چیز کی بھی نسبت بھی کی جائے وہ شک و شبہ سے پاک ہو۔ جیسا کہ امام نووی 'حافظ عسقلانی' ابن جماعہ طبری، بلقینی اور علامہ عراقی نے اپنی اپنی تصنیفات میں اس کی تصریح کی ہے۔^۲

معجزات کے متعلق غلط اور موضوع روایتوں کے پیدا ہونے کے اسباب:

(۱) ان روایتوں کے پیدا ہونے کا بڑا سبب یہ ہے کہ مقبولیت عام کی بنا پر یہ کام واعظوں اور میلاد خانوں کے حصہ میں آیا۔ چونکہ یہ فرقہ علم سے رونا محروم ہوتا ہے اور صحیح روایات تک اس کی دسترس نہیں ہوتی اور ادھر گرمی محفل اور شورا حسنت کے لئے اس کو دلچسپ اور عوام فریب باتوں کے بیان کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ اس لئے لامحالہ ان کو اپنی قوت اختراع پر زور دینا پڑا۔ ان میں جو کسی قدر محتاط تھے، انہوں نے ان کو لطائف صوفیانہ اور مضامین شاعرانہ میں ادا کیا سننے والوں نے ان کو روایت کی حیثیت دے دی یا بعد کو انہی بیانات نے روایت کی حیثیت اختیار کر لی اور جو غلط اور بے احتیاط تھے انہوں نے یہ پردہ بھی نہیں رکھا بلکہ ایک سند جوڑ کر انہوں نے براہ راست اس کو حدیث و خبر کا مرتبہ دے دیا۔ حافظ سیوطی علامہ ابن جوزی کی کتاب الموضوعات کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

﴿احدهما القصاص و معظم البلاء منهم يحري لا نهم يريدون احاديث تنفق و

ترفق الصحاح يقل فيه هذا ثم ان احفظ يشق عليهم و يتفق عدم الدین و هم

يحضرهم جهال﴾ (آخر کتاب اللالی لمصنفہ صفحہ ۲۳۹)

جھوٹی حدیثیں بنانے والوں میں ایک واعظوں کا گروہ ہے اور سب سے بڑی مصیبت انہی سے پیش آتی ہے کیونکہ وہ ایسی حدیثیں چاہتے ہیں جو مقبول عام اور موثر ہو سکیں اور صحیح حدیثوں میں یہ بات نہیں۔ اس کے علاوہ صحیح حدیثوں کا یاد رکھنا ان کو مشکل ہے، اس کے ساتھ ان میں دینداری نہیں ہوتی اور ان کی محفلوں میں جاہلوں ہی کا مجمع ہوتا ہے۔

چنانچہ فضائل و مناقب، عذاب و ثواب، بہشت و دوزخ، وقائع میلاد اور معجزات و دلائل کا جو جعلی دفتر پیدا ہو گیا

ہے وہ زیادہ تر انہی جاہلوں کا ترتیب دیا ہوا ہے۔

۱۔ زرقانی ج ۱ ص ۷۲ و خلاصہ سیوطی ج ۱ ص ۵۳۔

۲۔ دیکھو موضوعات ملا علی قاری صفحہ ۹ مطبوعہ مجتہبی دہلی۔

علامہ ابن قتیبہ المتوفی ۲۷۶ھ تاویل مختلف الحدیث میں جواب مصر میں چھپ گئی ہے، کہتے ہیں کہ احادیث و روایات میں فساد تین راستوں سے آیا۔ منجملہ ان کے ایک راستہ واعظین ہیں۔

﴿وَالْقِصَاصُ فَاَنَّهُمْ يَمِينُونَ وَجُوهَ الْعَوَامِ اِيَهُمْ وَ يَسْتَدْرُونَ مَا عِنْدَهُمْ بِالْمَاكِبِ
وَالْعَرَائِبِ وَالْاَكَاذِبِ مِنَ الْاَحَادِيثِ وَ مِنْ شَانِ الْعَوَامِ الْقَعُودُ عِنْدَ الْقَاصِ مَا كَانَ حَدِيثَهُ
عَجِيباً حَارِجاً عَنْ فِطْرِ الْعُقُولِ اَوْ كَانَ رَفِيقاً يَحْزَنُ الْقُلُوبَ وَ يَسْتَفِرُّ الْعْيُونَ﴾ (صفحہ ۳۵۶)
اور واعظین کیونکہ وہ عوام کا رخ اپنی طرف پھیرنا چاہتے ہیں اور جو کچھ ان کے پاس ہے اس کو لغو منکر اور عجیب و غریب باتیں بیان کر کے وہ وصول کرتے ہیں اور عوام کی حالت یہ ہے کہ وہ اسی وقت تک ان واعظین کے پاس بیٹھتے ہیں جب تک وہ خارج از عقل باتیں یا ایسی موثر باتیں بیان کیا کرتے ہیں جو ان کے دلوں میں اثر پیدا کریں اور ان کو رانگیں۔

آپ ﷺ کی برتری اور جامعیت کا تخیل:

(۲) ان روایات کے پیدا ہونے کا دوسرا سبب یہ ہوا کہ مسلمانوں کے نزدیک آنحضرت ﷺ افضل الانبیاء ہیں۔ آپ ﷺ کامل ترین شریعت لے کر مبعوث ہوئے ہیں۔ آپ ﷺ تمام محاسن کے جامع ہیں۔ یہ اعتقاد بالکل صحیح ہے لیکن اس کو لوگوں نے غلط طور پر وسعت دے دی ہے اور انبیائے سابقین کے تمام معجزات کو آنحضرت ﷺ کی ذات میں جمع کر دیا اور وہ اس اعتقاد کی بدولت تمام مسلمانوں میں پھیل گئے۔ بیہقی اور ابوالفیم نے دلائل میں اور سیوطی نے خصائص میں اعلانیہ دوسرے انبیاء کے معجزات کے مقابل میں انہی کے مثل آپ ﷺ کے معجزات بھی ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالے ہیں اور ثابت کرنا چاہا ہے کہ جس طرح آپ ﷺ کی تعظیم تمام انبیاء کی تعلیمات کا اثر خلاصہ اور مجموعہ ہے، اسی طرح آپ ﷺ کے معجزات بھی تمام دیگر انبیاء کے معجزات کا مجموعہ ہے اور جو کچھ عام انبیاء سے متفرق طور پر صادر ہوا وہ تمام کا تمام مجموعاً آپ ﷺ سے صادر ہوا۔ ظاہر ہے کہ اس مماثلت اور مماثلہ کے لئے تمام تر صحیح روایتیں دستیاب نہیں ہو سکتیں، اس لئے لوگوں نے ان ہی ضعیف اور موضوع روایتوں کے، سر میں پناہ لی کہیں شاعرانہ تخیل کی بلند پروازی اور نکتہ آفرینی سے کام لیا مثلاً حضرت آدمؑ کو اللہ نے تمام اسماء کی تعلیم کی، ویسی نے مسند الفردوس میں روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بھی تمام اسماء کی تعلیم دی۔ حضرت ادریسؑ کے متعلق قرآن میں ہے کہ خدا نے ان کو بلند جگہ میں اٹھایا لیکن رسول اللہ ﷺ کی بلندی اس سے بھی آگے قاب تو سین تک ہوئی۔ حضرت نوح علیہ السلام کی طوفان کی دعا اُسر قبول ہوئی تو آپ ﷺ کی قحط کی دعا قبول ہوئی۔ حضرت صالحؑ کے لئے جس معجزہ پر قرآن آنحضرت ﷺ سے ادنت نے باتیں کیں۔ حضرت ابراہیمؑ آگ میں نہ بٹ، آپ ﷺ سے بھی تیش معجزے صادر ہوئے۔ حضرت اسمعیلؑ کے لئے پراگر چھری رکھی گئی تو آپ ﷺ کا سینہ بھی چاہے یا گیا۔ حضرت یعقوبؑ سے بھیڑیے نے گفتگوں۔ دست کی۔ ہے کہ آپ ﷺ سے بھی بھیڑیا ہم کلام ہوا۔ ابوالفیم میں حکایت ہے کہ حضرت یوسفؑ کو حسن کا آدھا حصہ عطا کیا گیا لیکن آنحضرت ﷺ کو پورا حصہ دیا گیا۔ حضرت مومن کے لئے پتھر سے نہریں جاری ہوئیں تو آپ ﷺ کی انگلیوں سے بھی پانی بہا۔ حضرت موسیٰ کی لکڑی معجزہ دکھاتی تھی تو آپ ﷺ کے فراق میں بھی چھوہارے کا درخت رویا اور چھوہارے کی

خشک ٹہنی تلوار بن گئی۔ حضرت موسیٰؑ کے لئے بحر احرق ہو تو آپؑ کے لئے معراج میں آسمان وزمین کے درمیان کا دریا ءے فضا بیچ سے پھٹ گیا۔ یوشعؑ کے لئے آفتاب ٹھہرا دیا گیا تو آپؑ کے لئے شام سے آفتاب ڈوب کر نکلا۔ حضرت عیسیٰؑ نے گہوارہ میں کلام کیا تھا۔ یہ روایت وضع کی گئی کہ آپؑ نے بھی گہوارے میں کلام کیا اور آپؑ کی زبان سے پہلے تکبیر و تسبیح کی صدا بلند ہوئی۔

حضرت عیسیٰؑ کا سب سے بڑا معجزہ مردوں کا زندہ کرنا ہے اور صرف انہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ لیکن آنحضرتؐ کی طرف بھی یہ معجزہ منسوب کیا گیا۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرتؐ نے ایک شخص کو اسلام کی دعوت دی۔ اس نے کہا کہ جب تک آپ میری مڑکی کو زندہ نہ کر دیں گے میں ایمان نہ لاؤں گا۔ چنانچہ آپؐ نے اس کی قبر پر جا کر تہ واز دی اور وہ زندہ نکل کر باہر آئی اور پھر چلی گئی۔ اسی طرح یہ روایت بھی گھڑی گئی ہے کہ آپؐ کی والدہ بھی آپؐ کی دعا سے زندہ ہوئیں اور آپؐ پر ایمان لائیں۔

نبی آوازوں اور پیشین گوئیوں سے نبوت کی تصدیق کا شوق

(۳) قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ انبیاء کے گذشتہ صحیفوں میں آنحضرتؐ کے ظہور کی پیشینگوئیاں ہیں اور ان کے مطابق یہود و نصاریٰ کو یک آنے والے پیغمبر کا انتظار تھا۔ اس واقعہ کو دروغ گورایوں نے یہاں تک وسعت دی کہ یہودیوں کو دن تاریخ سال وقت اور مقام سب کچھ معلوم تھا۔ چنانچہ ولادت نبوی سے قبل علمائے یہود ان سب کا پتہ بتایا کرتے تھے اور عیسائی راہبوں کو تو ایک ایک خط و خال معلوم تھا بلکہ پرانے گھرانوں اور ویرانوں اور کنیسوں میں ایسی مخفی کتے ہیں موجود تھیں جن میں آپؐ کا تمام حلیہ لکھا تھا اور اگلے لوگ ان کو بہت چھپا چھپا کر رکھتے تھے بلکہ بعض دیروں میں تو آپؐ کی تصویر تک موجود تھی۔ توراۃ و انجیل میں آنحضرتؐ کے متعلق بعض پیشین گوئیاں حقیقت میں موجود تھیں اور وہ آج بھی ہیں، وہ استعارات و کنایات اور مجمل عبارتوں میں ہیں۔ ان کو ضعیف و موضوع روایتوں میں صاف صاف آپؐ کے نام و مقام کی تخصیص، تعیین کے ساتھ پھیلایا گیا۔

عرب میں بت خانوں کے مجاور اور کاہن تھے جو فال کھولنے تھے اور پیشینگوئیاں کرتے تھے۔ ان کا ذریعہ علم جنات اور شیطین تھے۔ چنانچہ جب آپؐ کے قرب ولادت کا زمانہ آیا تو عموماً بت خانوں سے اور بتوں کے پیٹ سے آوازیں سنائی دیتی تھیں۔ کاہن مقفی اور مسجع فقرہوں میں اور جنات شعروں میں یہ خبریں سنایا کرتے تھے کہ محمدؐ کی پیدائش کا زمانہ قریب آگیا۔ یمن کے ایک بادشاہ کی طرف آپؐ کی منقبت میں پورا ایک قصیدہ منسوب کیا گیا۔ ملوک یمن، شاہان فارس اور قریش کے اکابر نے آپؐ کو خواب میں دیکھا پتھروں پر اسم مبارک لوگوں کو منقوش نظر آتا تھا، قریش کا مورث اعلیٰ کعب بن لوی ہر جمعہ کو اپنے قبیلہ کے لوگوں کو کجی کر کے ان کے سامنے خطبہ دیتا تھا جس میں مسجع فقرہوں اور شعروں میں آپؐ کے ظہور کی خوشخبری ہوتی تھی۔ مکہ کے لوگ احبار و راہبوں کی زبان سے محمدؐ کا نام سن کر اپنے بچوں کا بھی نام رکھتے تھے کہ شاید یہی پیغمبر ہو جائے۔ مدینہ کے لوگوں کو انہی یہودیوں کی زبانی یہ معلوم ہو چکا تھا کہ شہر یثرب آپؐ کا دارالہجرت ہو گا اس لئے وہ آپؐ کے ورود کے منتظر تھے۔ سطح کاہن کا آپؐ کی پیشینگوئی میں یک طویل افسانہ ہے لیکن اس دفتر کا بڑا حصہ موضوع اور جعلی ہے اور باقی نہایت ضعیف و کمزور ہے، دران میں جو ایک آدھ

صحیح ہے وہ پہلے گذر چکا ہے۔

شاعرانہ تخیل کو واقعہ سمجھ لینا:

(۴) آنحضرت ﷺ کی پیدائش عالم کی رحمت کا باعث تھی اس نئے کائنات کا فخر و تاز اس پر بجا ہو سکتا ہے۔ اگلے واعظوں اور میلاد خانوں نے اس واقعہ کو شاعرانہ انداز میں اس طرح ادا کیا کہ آمنہ کا کاشانہ نور سے معمور ہو گیا، جانور خوشی سے بولنے لگے، پرندے تہنیت کے گیت گانے لگے، مغرب کے چرندوں اور پرندوں نے مشرق کے چرندوں اور پرندوں کو مبارک باد دی، مکہ کے سوکھے درختوں میں بہار آگئی، ستارے زمین پر جھک گئے، آسمانوں کے دروازے کھل گئے، فرشتوں نے ترانہ مسرت بلند کیا، انبیاء نے روئے روشن کی زیارت کی، فرشتوں نے بچہ کو زمین و آسمان کی سیر کرائی، شیطانوں کی فوج پابہ زنجیر کی گئی، پہاڑ غرور سے اونچے ہو گئے، دریا کی موجیں خوشی سے اچھلنے لگیں، درختوں نے سرسبزی کے نئے جوڑے پہنے، بہشت و جنت کے ایوان نئے سر و سامان سے سجائے گئے وغیرہ۔ بعد کے واعظوں اور میلاد خانوں نے اس شاعرانہ انداز بیان کو واقعہ سمجھ لیا اور روایت تیار ہو گئی۔

آئندہ کے واقعات کو اشارات میں ولادت کے موقع پر بیان کرنا:

(۵) آنحضرت ﷺ کے عہد رسالت میں یا بعد کو جو واقعات ظہور پذیر ہوئے ان کا وقوع آنحضرت ﷺ کی ولادت کے زمانہ میں تسلیم کر لیا گیا ہے اور ان کو بحیثیت معجزہ کے آئندہ واقعات کا پیش خیمہ بنایا گیا ہے۔ مثلاً آپ ﷺ کے زمانہ میں بت پرستی کا استیصال ہو گیا، کسری و قیصر کی سلطنتیں فنا ہو گئیں، ایران کی آتش پرستی کا خاتمہ ہو گیا، شام کا ملک فتح ہوا۔ ان واقعات کو معجزہ اس طرح بنایا گیا کہ جب آپ ﷺ کی ولادت ہوئی تو کعبہ کے تمام بت سرنگوں ہو گئے قیصر و کسری کے کنگرے ہل گئے، آتش کدہ فارس بجھ کر رہ گیا، نہر سادہ خشک ہو گئی، ایک نور چمکا جس سے شام کے محل نظر آنے لگے۔

معجزوں کی تعداد بڑھانے کا شوق:

(۶) بعض واقعات ایسے ہیں جن کو کسی حیثیت سے معجزہ نہیں کہا جاسکتا لیکن تکثیر معجزات کے شوق میں ذرا سا بھی کسی بات میں عجوبہ پن ان کو نظر آیا تو اس کو مستقل معجزہ بنالیا۔ مثلاً حضرت عائشہؓ سے روایت ہے اور وہ مسند امام احمد بن حنبل میں بھی مذکور ہے کہ آپ ﷺ کے گھر میں کوئی پالتو جانور تھا۔ جب آپ اندر تشریف لاتے تو وہ نہایت سکون و اطمینان کے ساتھ ایک جگہ بیٹھا رہتا تھا اور جب آپ ﷺ باہر چلے جاتے تو وہ ادھر ادھر دوڑنے لگتا تھا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حیوانات کو بھی آپ ﷺ کی جلالت قدر اور حفظ مراتب کا پاس تھا اور وہ آپ ﷺ کی عظمت و شان سے واقف تھے لیکن درحقیقت یہ کوئی معجزہ نہیں بلکہ عام لوگوں سے بھی بعض جانور اسی طرح ہل جاتے ہیں۔

صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ حضرت جابرؓ سخت بیمار تھے۔ آنحضرت ﷺ ان کی عیادت کو گئے تو وہ بیہوش تھے۔ آنحضرت ﷺ نے وضو کر کے ان کے منہ پر پانی چھڑکا تو ان کو ہوش آ گیا۔ یہ ایک معمولی واقعہ ہے مگر کتب دلائل کے مصنفین نے اس کو بھی معجزہ لے قرار دیا ہے۔

! خصائص کبریٰ سیوطی جلد دوم صفحہ ۱۷ حیدر آباد دکن۔

اسی طرح یہ روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ مخنثون پیدا ہوئے تھے۔ یہ روایت متعدد طریقوں سے مروی ہے مگر ان میں سے کوئی طریقہ بھی ضعف سے خالی نہیں ہے۔ حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کا مخنثون پیدا ہونا متواتر روایتوں سے ثابت ہے۔ اس پر علامہ ذہبی نے تنقید کی ہے کہ تو اتر تو کجی صحیح طریقہ سے ثابت بھی نہیں۔ (مستدرک باب اخبار النبی) اور بقول علامہ ابن قیم (زاد المعاد) اگر یہ ثابت بھی ہو تو آنحضرت ﷺ کی کوئی فضیلت نہیں ہے کیونکہ ایسے بچے اکثر پیدا ہوئے ہیں۔

روایات صحیحہ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ جب دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے تھے یا سجدہ میں جاتے تھے تو آپ ﷺ کی بغل کی سپیدی نظر آتی تھی۔ یہ ایک معمولی بات سے مگر محبت طبری، قرطبی اور سیوطی وغیرہ نے اس کو بھی معجزہ اور آپ ﷺ کا خاصہ قرار دے دیا ہے۔

معجزات کی تعداد بڑھانے کے شوق میں کتب دلائل کے مصنفین نے یہ بھی کیا ہے کہ ایک ہی واقعہ کی روایت میں اگر مختلف سلسلہ سند کے راویوں میں باہم موقع مقام یا کسی اور بات میں ذرا سا بھی اختلاف نظر آیا تو اس کو چند واقعات قرار دے دیا۔ مثلاً ایک واقعہ یہ ہے کہ ایک اونٹ جو دیوانہ ہو گیا تھا یا بگڑ گیا تھا، آنحضرت ﷺ جب اس کے پاس گئے تو اس نے مطیعانہ سر ڈال دیا۔ صحابہؓ نے کہا یا رسول اللہ جب جانور آپ کے سامنے سر جھکاتے ہیں تو ہم کو انسان ہو کر تو ضرور آپ کے سامنے سر بسجود ہونا چاہئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں کسی انسان کو سجدہ کرنا رو رکھتا تو بیوی کو کہتا کہ وہ شوہر کو سجدہ کرے۔ یہ ایک ہی واقعہ ہے جو ذرا ذرا سے اختلاف بیان کی بنا پر چودہ پندرہ واقعات بن گئے ہیں۔

الفاظ کی نقل میں بے احتیاطی:

(۷) ان کتابوں میں بعض معجزات ایسے مذکور ہیں جن کی اصل صحاح میں مذکور ہے اور اس طرح مذکور ہے کہ وہ کوئی معجزہ نہیں بلکہ معمولی واقعہ ہے۔ لیکن نیچے درجہ کی روایتوں میں بے احتیاط راویوں نے الفاظ کے ذرا الٹ پھیر سے اس کو معجزہ قرار دے دیا۔ صحاح کی متعدد روایتوں میں ہے کہ شانہ مبارک پر ابھرا ہوا گوشت تھا جس کو ”خاتم نبوت“ کہتے تھے اور آپ ﷺ کی انگشت مبارک میں جو نقرئی خاتم (چاندی کی انگوٹھی) تھی، اس پر محمد رسول اللہ منقوش تھا۔ بے احتیاط راویوں نے ان دونوں واقعوں کو ملا دیا اور اس طرح واقعہ کی صورت حاکم کی تاریخ نیشاپور، ابن عساکر کی تاریخ دمشق اور ابوعبیدہ کی دلائل میں جا کر یوں ہو جاتی ہے کہ پشت مبارک کے گوشت کی خاتم نبوت پر کلمہ وغیرہ کی عبارتیں لکھی تھیں۔

مشہور عام دلائل و معجزات کی روایتی حیثیت:

دلائل و معجزات کے باب میں موضوع ”منکر“ ضعیف غرض ہر قسم کی قابل اعتراض روایات کا اتنا بڑا انبار ہے کہ اگر ایک ایک کر کے اس کی جانچ پڑتال کی جائے تو ایک مستقل ضخیم جلد تیار ہو جائے لیکن یہاں اس کا موقع نہیں۔ اس لئے ہم صرف ان روایتوں کی تنقید پر قناعت کرتے ہیں جو عام طور سے ہمارے ملک میں مشہور ہیں اور میلاد کی محفلوں میں ان کو بعد شوق و ذوق پڑھا اور سنا جاتا ہے۔

() اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ روایت آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح و قلم، عرش و کرسی، جن وانس غرض سب سے پہلے نور محمد کو پیدا کیا۔ پھر روح و قلم، عرش و کرسی، آسمان و زمین، ارواح و ملائکہ سب چیزیں اسی نور سے پیدا ہوئیں۔ اس کے متعلق ﴿اول ما خلقنہ نوری﴾ یعنی سب سے پہلے خدا نے میرا نور پیدا کیا، کی روایت موطور سے زبانوں پر جاری ہے، مگر اس روایت کا پتہ احادیث کے دفتر میں مجھے نہیں ملا۔ البتہ ایک روایت مصنف عبد الرزاق میں ہے۔ ﴿اب حشر اول ما خلقنہ نور بیٹ من نور﴾ اے جبرائیل! سب سے پہلے خدا نے تیرے پیغمبر کا نور اپنے نور سے پیدا کیا۔ اس کے بعد ذکر ہے کہ اس نور کے چار حصے ہوئے اور انہی سے لوح و قلم، عرش و کرسی، آسمان و زمین اور جن وانس کی پیدائش ہوئی۔

زرقانی وغیرہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے مگر افسوس ہے کہ اس کی سند نہیں لکھی۔ ہندوستان میں مصنف عبدالرزاقؒ کو دوسری جہد ملتی ہے مگر پہلی نہیں ملتی۔ دوسری جہد دیکھیں گے، اس میں یہ حدیث مذکور نہیں۔ اس لئے اس روایت کی تنقید نہ ہو سکی اور چونکہ کتاب مذکور میں صحیح حدیثوں کے ساتھ ساتھ موضوع حدیثیں تک موجود ہیں اور فضائل و مناقب میں اس کی روایتوں کا اعتبار کم کیا جاتا ہے اس لئے اصول حیثیت سے اس روایت کے تسلیم کرنے میں مجھے پس و پیش ہے۔ اس تردد کو قوت اس سے اور بھی زیادہ ہوتی ہے کہ صحیح احادیث میں مخلوقات الہی میں سب سے پہلے ”قلم تقدیر“ کی پیدائش کا تصریحی بیان ہے کہ ﴿وَمَا عِندَ اللَّهِ الْقَدَمُ﴾ ۲

۲۔ روایتوں میں ہے کہ یہ نور پہلے ہزاروں برس مجدہ میں پڑا رہا۔ پھر حضرت آدمؑ کے تیرہ و تار جسم کا چراغ بنا۔ پھر آسمان نے مرتے وقت شیث کو اپنا وحی بنا کر یہ نور ان سے سپرد کیا۔ اسی طرح یہ درجہ بدرجہ ایک سے دوسرے پیغمبر کو سپرد ہوتا ہو حضرت عبداللہ کو سپرد ہوا اور حضرت عبداللہ سے حضرت آمنہ کو منتقل ہو۔ نور کا مجدہ میں پڑے رہنا اور اس کا موجود ہونا بالکل موضوع ہے ورنہ نور کا ایک سے دوسرے وحی کو درجہ بدرجہ منتقل ہوتے رہنا بے سرو پا ہے۔ طبقات ابن سعد اور طبرانی اور ابونعیم اور بزار میں اس آیت پاک

﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ، وَتَقْبُكُ فِي السُّجُودِ﴾ (شعر)

وہ خدا جو تجھ کو دیکھتا ہے جب تو (تہجد کی نماز) میں کھڑا ہوتا ہے اور سجدہ کرنے والوں میں تیرے سٹ پھیر کو بھی دیکھتا ہے۔

کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا پیغمبروں کی پشت بہ پشت منتقل ہونا خدا دیکھ رہا تھا، لیکن اس تو پوری آیت کے الفاظ اور سیاق و سباق اس مطلب کا

۱۔ حضرت رباب سیر نے اس بناء پر کہ فضائل میں ہر قسم کی روایات قبول کر لی جاتی ہیں، ورنہ خصوصاً وہ جن کی تائید ان کے خبیث میں
دوسرے طریقوں سے ہوتی ہے، اس روایت کو اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے، زرقانی علیٰ موہب جلد ۱ صفحہ ۳۳ مگر جو علماء ہر قسم کی روایت میں
صحت کے پہلو کا خبیث ضروری سمجھتے ہیں، ان کو اس میں کلام ہے، البتہ حضور انور ﷺ کا تمام انبیاء میں اول مخلوق ہونا ثابت ہے

۲۔ جامع ترمذی کتاب اقدس ان علماء نے جنہوں نے ورما حقیقہ موری کو قبول کر لیا ہے، نور محمدی اور قلم کی ولایت پیدائش میں تطبیق نہ ہو سکتی تھی۔

ساتھ نہیں دیتے اور دوسرے یہ روایت اعتبار کے قابل نہیں۔

۳۔ روایت ہے کہ یہ نور جب (بلوغ کے وقت) عبدالمطلب کو سپرد ہوا تو وہ ایک دن خانہ کعبہ میں سوئے ہوئے تھے۔ سوکر اٹھے تو دیکھا کہ ان کی آنکھوں میں سرمہ اور ہانوں میں تیل لگا ہے اور بدن پر جمل و رونق کا خلعت ہے۔ یہ دیکھ کر وہ ششدر رہ گئے۔ آخر کار ان کے باپ ان کو قریش کے ایک کاہن کے پاس لے گئے۔ اس نے کہا کہ آسمانوں کے خدا نے اجازت دی ہے کہ اس لڑکے کا نکاح کر دیا جائے۔ اس نور کے اثر سے عبدالمطلب کے بدن سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور وہ نور ان کی پیشانی میں چمکتا تھا۔ قریش پر قحط وغیرہ کی جب کوئی مصیبت آتی تھی تو اس نور کے وسیلہ سے وہ دعا مانگتے تھے تو قبول ہوتی تھی۔

یہ روایت ابوسعید خدری التوفی ۳۰ھ نے اپنی کتاب شرف المصطفیٰ میں ابو بکر بن ابی مریم کے واسطے سے کعب احبار (نومسلم یہودی) تابعی سے نقل کی ہے۔ اول یہ سلسلہ ایک تابعی تک موقوف ہے آگے کی سند نہیں، علاوہ ازیں کعب احبار کو نو مسلم اسرائیلیوں میں سب سے بہتر سمجھے جاتے ہیں، تاہم امام بخاری ان کے کذب کا تجربہ بیان کرتے ہیں۔ اسلام میں اسرائیلیات اور عجیب و غریب حوادث کی روایات کے سرچشمہ یہی ہیں۔ بیچ کاراوی ابو بکر بن ابی مریم با تفاق محدثین ضعیف ہے۔ اس کا دماغ ایک حادثہ کے باعث ٹھیک نہیں رہا تھا۔

۴۔ ابولعیم، حاکم، بیہقی اور طبرانی میں ایک روایت ہے کہ عبدالمطلب یمن گئے تھے۔ وہاں ایک کاہن ان کے پاس آیا اور ان کی اجازت سے ان کے دونوں نھنوں کو دیکھ کر بتایا کہ ایک ہاتھ میں نبوت اور دوسرے میں بادشاہی کی علامت ہے۔ تم بنو زہرہ کی کسی لڑکی سے جا کر شادی کرو۔ ان مصنفوں کا مشترک راوی عبدالعزیز بن عمران الزہری ہے۔ اس کی نسبت میزان میں ہے کہ امام بخاری نے کہا ”اس کی حدیث نہ لکھی جائے“۔ نسائی نے کہا ”متروک ہے“۔ یحییٰ نے کہا ”یہ شعر و شاعری کا آدمی ہے، ثقہ نہ تھا“۔ عبدالعزیز کے بعد کاراوی اس میں یعقوب بن زہری ہے، جس کی نسبت ابن معین کہتے ہیں کہ ”اگر ثقات سے روایت کرے تو خیر لکھو“۔ ابوزرعہ نے کہا ”وہ کچھ نہیں، وہ واقدی کے برابر ہے۔“ امام احمد نے کہا ”وہ کچھ نہیں اس کی حدیث لاشے ہے“۔ ساجی نے کہا ”وہ منکر الحدیث ہے“۔ علاوہ ازیں اس روایت میں بعض اور مجہول بھی راوی ہیں۔ حاکم نے مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے لیکن امام ذہبی نے نقد مستدرک میں یعقوب اور عبدالعزیز دونوں کو ضعیف کہا ہے۔

۵۔ روایت ہے کہ حضرت عبداللہ کی پیشانی میں جب یہ نور چمکا تو ایک عورت جو کاہنہ تھی اس نے نور کو پہچانا اور چاہا کہ وہ خود عبداللہ سے ہم بستر ہو کر اس نور کی امین بن جائے مگر یہ سعادت اس کی قسمت میں نہ تھی۔ اس وقت عبداللہ نے عذر کیا اور گھر چلے گئے۔ وہاں یہ دولت آمنہ کو نصیب ہوئی۔ عبداللہ نے واپس آ کر اس کاہنہ سے اب خود درخواست کی تو اس نے رد کر دی کہ اب وہ نور تمہاری پیشانی سے منتقل ہو چکا۔

یہ روایت الفاظ اور جزئیات کے اختلاف کے ساتھ ابن سعد، خرائطی، ابن عساکر، بیہقی اور ابولعیم میں مذکور ہے۔ ابن سعد میں تین طریقوں سے اس کی روایت ہے ایک طریقہ میں پہلا راوی واقدی ہے۔ دوسرے میں کلبی ہے۔ یہ دونوں مشہور دروغ گو ہیں۔ تیسرا طریقہ ابویزید مدنی تابعی پر جا کر ختم ہو جاتا ہے۔ ابویزید مدنی کی اگرچہ بعض

ائمہ نے توثیق کی ہے مگر مدینہ کے شیخ الکحل امام مالکؒ ”فرماتے ہیں کہ میں اس کو نہیں جانتا۔“ ابو زرعد نے کہا ”مجھے نہیں معلوم“ ابو نعیم نے چار طریقوں سے اس کی روایت کی ہے لیکن کوئی ان میں قابل وثوق نہیں۔ ایک طریقہ میں نصر بن سمر اور احمد بن محمد بن عبدالعزیز بن عمرو الزہری ہیں اور یہ تینوں نامعتبر ہیں۔ تیسرے سلسلہ میں مسلم بن خالد الزنجی ہیں جو ضعیف سمجھے جاتے ہیں اور معتد مجاہل ہیں۔ چوتھا طریقہ یزید بن شہاب الزہری پر ختم ہے اور وہ اپنے آگے کا سلسلہ نہیں بتاتے اور ان کا حال بھی نہیں معلوم۔ بیہقی کا سلسلہ وہی تیسرا ہے۔ خرائطی اور ابن عساکر کا یوں بھی اعتبار نہیں۔

۶۔ حضرت عباسؓ سے روایت کی گئی ہے کہ عبد مناف اور قبیہ مخزوم کی دو سوغورتیں گئی گئیں جنہوں نے اس غم میں کہ عبداللہ سے ان کو یہ دولت حاصل نہ ہوئی مر گئیں لیکن انہوں نے شادی نہ کی۔ (یعنی عمر بھر کنواری رہیں) اور قریش کی کوئی عورت نہ تھی جو اس غم میں بیمار نہ پڑ گئی ہو۔ یہی حکایت ہے جس کا غلط ترجمہ اردو مؤلفین میلاد نے یہ کیا ہے کہ ”اس رات دو سوغورتیں رشک و حسد سے مر گئیں“۔ یہ روایت سند کے بغیر زرقانی شرح مواہب مدنیہ میں صفحہ ۱۰۱ پر بیان کیا گیا ہے مذکور ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خود مصنف کو بھی اس کی صحت میں کلام ہے۔ یہ درحقیقت بالکل بے سند اور بے اصل روایت ہے اور کسی معتبر کتاب میں اس کا پتہ نہیں۔

۷۔ روایت ہے کہ اس رات کو کسری کے محل میں زلزلہ پڑ گیا اور اس کے چودہ کنگرے گر پڑے اور ساوہ کی نہر (واقع فارس) اور بعض روایتوں میں طبریہ کی نہر (واقع شام) خشک ہو گئی اور فارس کا آتش کدہ جو ہزاروں برس سے روشن تھا، بجھ گیا اور کسری نے ایک ہولناک خواب دیکھا جس کی تعبیر یمن کے ایک کاہن سطح سے دریافت کی گئی۔ یہ قصہ بیہقی خرائطی، ابن عساکر اور ابو نعیم میں سند اور سلسلہ روایت کے ساتھ مذکور ہے۔ ان سب کا مرکزی راوی مخزوم بن ہانی ہے جو اپنے باپ ہانی مخزومی (قریش) سے جس کی ڈیڑھ سو برس کی عمر تھی بیان کرتا ہے۔ ہانی نام کا کوئی صحابی جو مخزومی قریشی ہو اور جو ڈیڑھ سو برس کی عمر رکھتا ہو معلوم نہیں۔ اصحابہ وغیرہ میں اسی روایت کے سلسلہ میں ان کا نام مشکوک طریقہ سے آیا ہے۔ ان کے صاحبزادہ مخزوم بن ہانی سے محدثین میں بھی کوئی شناسا نہیں۔ نیچے کے راویوں کا بھی یہی حال ہے۔ یہاں تک کہ ابن عساکر جیسے ضعیف روایتوں کے سرپرست بھی اس روایت کو غریب کہنے کی جرات کرتے ہیں اور ابن حجر جیسے کمزور روایتوں کے سہارا اور پشت پناہ بھی اس کو مرسل ماننے کو تیار ہیں۔ ابو نعیم کی روایت میں محمد بن جعفر بن اعین مشہور و ضائع ہے۔

۸۔ روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ پیدا ہوئے تو حضرت عبدالرحمان بن عوفؓ کی ماں شفاء بنت اوس ولادت کے وقت زچہ خانہ میں موجود تھیں۔ وہ کہتی ہیں کہ جب آپ ﷺ پیدا ہوئے تو پہلے غیب سے ایک آواز آئی پھر مشرق و مغرب کی ساری زمین میرے سامنے روشن ہو گئی یہاں تک کہ شام کے محل مجھ کو نظر آنے لگے۔ میں نے آپ ﷺ کو کپڑا پہن کر لٹایا ہی تھا کہ اندھیرا چھا گیا اور میں ڈر کر کانپنے لگی۔ پھر دایہ کی طرف سے پھر روشنی نکلی تو آواز سنی کہ کہاں لے گئے تھے؟ جواب ملا کہ مغرب کی سمت۔ ابھی کچھ ہی دیر ہوئی تھی کہ پھر وہی کیفیت پیدا ہوئی۔ میں ڈر کر کانپنے لگی اور آواز آئی کہاں لے گئے تھے؟ جواب ملا کہ مشرق کی سمت۔ یہ حکایت ابو نعیم میں ہے۔ اس کے بیچ کا راوی احمد بن محمد بن عبدالعزیز زہری نامعتبر ہے اور اس کے دوسرے رواۃ مجہول الحال ہیں۔

۹۔ روایت ہے کہ حضرت آمنہ نے خواب میں دیکھا کہ کوئی ان سے کہہ رہا ہے اے آمنہ تیرا بچہ تمام جہان کا سردار ہوگا۔ جب بچہ پیدا ہوا تو اس کا نام احمد اور محمد رکھنا اور یہ تعویذ اس کے گلے میں ڈالنا۔ جب وہ بیدار ہوئیں تو سونے کے پتر پر یہ اشعار لکھے ملے۔ (اس کے بعد اشعار ہیں) یہ قصہ ابو نعیم میں ہے جس کا راوی ابو غزیہ محمد بن موسیٰ انصاری ہے جس کی روایتوں کو امام بخاری منکر کہتے ہیں۔ ابن حبان کا بیان ہے کہ وہ دوسروں کی حدیثیں چرایا کرتا تھا اور ثقات سے موضوع روایتیں بنا کر بیان کیا کرتا تھا۔ متاخرین میں حافظ عراقی نے اس روایت کو بے اصل اور شامی نے بہت ہی ضعیف کہا ہے۔ ابن اسحاق نے بھی اس کو بے سند روایت کہا ہے۔ ابن سعد میں یہ روایت واقدی کے حوالہ سے ہے جس کی دروغ گوئی محتاج بیان نہیں۔

۱۰۔ روایت: عثمان بن ابی العاص صہبائی کی ماں ولادت کے وقت موجود تھیں، وہ کہتی ہیں کہ جب آمنہ کو دروازہ ہوا تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ تمام ستارے زمین پر جھکے آتے ہیں۔ یہاں تک کہ میں ڈری کہ کہیں زمین پر نہ گر پڑیں اور جب پیدا ہوئے تو جدھر نظر جاتی تھی تمام گھر روشنی سے معمور تھا۔ یہ قصہ ابو نعیم، جہانی اور بیہقی میں مذکور ہے۔ اس کے رواۃ میں یعقوب بن محمد زہری پایہ اعتبار سے ساقط ہے اور عبدالعزیز بن عمر بن عبدالرحمان بن عوف ایک محض داستان گو اور جھوٹا تھا۔

۱۱۔ روایت: حضرت آمنہ کہتی ہیں کہ مجھے ایام حمل میں حمل کی کوئی علامت معلوم نہ ہوئی اور عورتوں کو ان ایام میں جو رانی اور تکلیف محسوس ہوتی ہے وہ بھی نہ ہوئی بجز اس کے کہ معمول میں فرق آ گیا تھا۔ قسطلانی نے مواہب نہ نیہ میں اس قصہ کو ابن اسحاق اور ابو نعیم کے حوالہ سے بیان کیا ہے لیکن ابن اسحاق کا جو نسخہ ابن ہشام کے نام سے مشہور اور چھپ ہوا ہے اور نیز دلائل ابو نعیم کے مطبوعہ نسخہ میں تو اس قسم کا کوئی واقعہ مذکور نہیں۔ قسطلانی کی پیروی میں دوسرے بے احتیاط متاخرین مثلاً صاحب سیرت حلبیہ اور مصنف خمیس نے بھی ابن اسحاق اور ابو نعیم ہی کی طرف اس روایت کی نسبت دی ہے۔ لیکن ابن سید الناس نے عیون الاثر میں بجا طور سے اس روایت کے سنے واقدی کا حوالہ دیا ہے۔ دراصل یہ قصہ بن سعد نے نقل کیا ہے اور اس کی روایت کے دو سلسلے لکھے ہیں مگر ان میں سے ہر ایک کا سرسلسلہ واقدی ہے اور اس کی نسبت محدثین کی رائے پوشیدہ نہیں۔ سداوہ ازیں ان میں سے کوئی سلسلہ بھی مرفوع نہیں۔ پہلا سلسلہ عبداللہ بن وہب پر ختم ہوتا ہے جو اپنی پھوپھی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتی ہیں کہ ہم یہ سن کر تھے۔ دوسرے سلسلہ کو واقدی زہری پر جا کر ختم کر دیتا ہے۔

۱۲۔ ایک روایت اس کے بالکل برخلاف ابن سعد میں یہ ہے کہ غائباً آنحضرت ﷺ کی جلالت و عظمت کے باعث حضرت آمنہ کو سخت گرائی اور ہار محسوس ہوتا تھا۔ وہ کہا کرتی تھیں کہ میرے پیٹ میں کئی بچے رہے مگر اس بچے سے زیادہ بھاری اور گراں مجھے کوئی نہیں معلوم ہوا۔ اس تو یہ روایت معروف اور مسلم واقعہ کے خلاف ہے۔ حضرت آمنہ کے ایام کے سوا نہ کوئی اور بچہ ہوا اور نہ حمل رہا۔ دوسرے یہ کہ اس روایت کا سلسلہ نامعلوم ہے۔ سی معنی کی ایک اور روایت شداد بن اس صہبائی کی زبانی منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنے والدین کا پہلوں ہوں۔ جب میں شکم میں تھا تو میری ماں عام عورتوں سے بہت زیادہ گرائی محسوس کرتی تھیں (کنز العمال، کتاب الفصائل) معانی بن زکریا القاضی نے

اس روایت پر اتنی ہی جرح کی ہے کہ ”یہ منقطع ہے“۔ یعنی شہاد بن اوس اور ان کے بعد کے راوی مکحول میں ملاقات نہیں اس لئے بیچ میں ایک راوی کم ہے حالانکہ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ اس کا پہلا راوی عمر بن صبیح کذاب وضاع اور متروک تھا۔

۱۳۔ روایت: جب ولادت کا وقت آیا خدا نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آسمانوں اور بھشتوں کے دروازے کھول دو۔ فرشتے باہم بشارت دیتے پھرتے تھے۔ سورج نے نور کا نیا جوڑا پہنا۔ اس سال دنیا کی تمام عورتوں کو یہ رعایت ملی کہ سب فرزند زینہ جنیں۔ درختوں میں پھل آ گئے۔ آسمان میں زبردیا قوت کے ستون کھڑے کئے گئے۔ نہر کوثر کے کنارے مشک خالص کے درخت اگائے گئے۔ مکہ کے بت اوندھے ہو گئے۔ وغیرہ وغیرہ۔

یہ حکایت مواہب لدنیہ اور خصائص کبریٰ میں ابو نعیم کے حوالہ سے نقل کی گئی ہے۔ لیکن ابو نعیم کی دلائل الدبوة کے مطبوعہ نسخہ میں جہاں اس کا موقع ہو سکتا تھا وہاں یہ روایت مجھ کو نہیں ملی۔ ممکن ہے کہ ابو نعیم نے اپنی کسی اور کتاب میں یہ روایت لکھی ہو یا یہ مطبوعہ نسخہ نامکمل ہو، بہر حال اس روایت کی بنا صرف اس قدر ہے کہ ابو نعیم چوتھی صدی کے ایک راوی عمرو بن قتیبہ راوی سے نقل کرتے ہیں کہ ان کے والد قتیبہ جو بڑے فاضل تھے، یہ بیان کرتے تھے۔ قسطلانی نے مواہب میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ وہ مطعون ہے۔ حافظ سیوطی نے خصائص میں اس کو منکر کہا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ یہ تمام تر بے سند اور موضوع ہے۔

۱۴۔ روایت: آنحضرت ﷺ کے حمل میں ہونے کی جو نشانیاں تھیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس رات کو قریش کے سب جانور بولنے لگے اور کہنے لگے کہ کعبہ کے خدا کی قسم آنحضرت ﷺ شکم مادر میں آ گئے، وہ دنیا جہاں کی امان اور اہل دنیا کے چراغ ہیں۔ قریش اور دیگر قبائل کی کاہنہ عورتوں میں کوئی عورت ایسی نہ تھی کہ اس کا جن اس کی آنکھوں سے اوجھل نہ ہو گیا ہو اور ان سے کہانت کا علم چھین لیا گیا اور دنیا کے تمام بادشاہوں کے تخت اوندھے ہو گئے اور سلاطین اس دن گونگے ہو گئے، مشرق کے وحشی جانوروں نے مغرب کے وحشی جانوروں کو جا کر بشارت دی، اسی طرح ایک دریائے دوسرے دریا کو خوشخبری سنائی۔ پورے ایام حمل میں ہر ماہ آسمان وزمین سے یہ ندا سنی جانے لگی کہ بشارت ہو کہ حضرت ابوالقاسم کے زمین پر ظاہر ہونے کا زمانہ قریب آیا۔ حضرت ﷺ کی والدہ فرماتی تھیں کہ جب میرے حمل کے چھ مہینے گزرے تو خواب میں کسی نے مجھ کو پاؤں سے ٹھوکر دے کر کہا کہ ”اے آمنہ! تمام جہان کا سردار تیرے پیٹ میں ہے۔ جب وہ پیدا ہو تو اس کا نام محمد رکھنا اور اپنی حالت کو چھپائے رکھنا“ کہتی ہیں کہ جب ولادت کا زمانہ آیا تو عورتوں کو جو پیش آتا ہے وہ مجھ کو بھی پیش آیا اور کسی کو میری اس حالت کی خبر نہ تھی، میں گھر میں تنہا تھی، عبدالمطلب خانہ کعبہ کے طواف کو گئے تھے تو میں نے ایک زور کی آواز سنی جس سے میں ڈر گئی۔ میں نے دیکھا کہ ایک سپید مرغ ہے جو اپنے بازو کو میرے دل پر مل رہا ہے۔ اس سے میری تمام دہشت دور ہو گئی اور درد کی تکلیف بھی جاتی رہی۔ پھر ایک طرف دیکھا کہ سپید شربت ہے، پیاسی تھی دودھ سمجھ کر اس کو پی گئی۔ اس کے پینے سے ایک نور مجھ سے نکل کر بلند ہوا۔ پھر میں نے دیکھا کہ چند عورتیں جن کے قد لمبے لمبے ہیں گویا عبدالمطلب کی بیٹیاں ہیں، وہ مجھے غور سے دیکھ رہی ہیں۔ میں تعجب کر رہی ہوں کہ ان کو کیسے میرا حال معلوم ہوا (ایک اور روایت میں ہے کہ ان عورتوں نے کہا کہ ہم فرعون کی بیوی آسیہ اور

عمران کی بیٹی مریم اور یہ حوریں ہیں) میرا درد بڑھ گیا اور ہر گھڑی آواز اور زیادہ بند تھی اور خوفناک ہوتی جاتی تھی۔ اتنے میں ایک سپید و بیا کی چادر آسمان وزمین کے درمیان پھیلی نظر آئی اور آواز آئی کہ اس کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپا لو۔ میں نے دیکھا کہ چند مرد ہوا میں معلق ہیں۔ ان کے ہاتھوں میں چاندی کے آفتابے ہیں اور میرے بدن سے موتی کی طرح پسینہ کے قطرے ٹپک رہے تھے جس میں مشک خالص سے بہتر خوشبو تھی اور میں دل میں کہہ رہی تھی کہ کاش عبدالمطلب اس وقت پاس ہوتے۔ پھر میں نے پرندوں کا ایک غول دیکھا جو نہیں معلوم کدھر سے آئے۔ وہ میرے کمرے میں گھس آئے۔ ان کی منقاریں زمر کی اور بازو یا قوت کے تھے۔ میری آنکھوں سے اس وقت پردے اٹھا دیئے گئے تو اس وقت مشرق و مغرب سب میری نگاہوں کے سامنے تھے۔ تین جھنڈے نظر آئے۔ ایک مشرق میں ایک مغرب میں اور ایک خانہ کعبہ کی چھت پر۔ اب دروازہ بڑھ گیا تو مجھے ایسا معلوم ہوا کہ مجھے کچھ عورتیں ٹیک لگائے بیٹھی ہیں اور اتنی عورتیں بھر گئیں کہ مجھے گھر کی کوئی چیز نظر نہ آتی تھی۔ اسی اثنا میں بچہ پیدا ہوا۔ میں نے پھر کر دیکھا تو وہ سجدہ میں پڑا تھا اور دو انگلیوں کو آسمان کی طرف دعا کی طرح اٹھائے تھا۔ پھر ایک سیاہ بادل نظر آیا جو آسمان سے اتر کر نیچے آیا اور بچہ پر چھا گیا اور بچہ میری نگاہ سے چھپ گیا۔ اتنے میں ایک منادی سنی کہ محمد کو زمین کے پورب اور بچہ تم گھما دو اور سمندروں کے اندر لے جاؤ کہ سب ان کے نام نامی اور شکل و صورت کو پہچان لیں اور جان میں کہ یہ مٹانے والے ہیں، یہ اپنے زمانہ میں شرک کا نام و نشان مٹا دیں گے۔ پھر تھوڑی ہی دیر میں بادل ہٹ گیا اور آپ ﷺ دودھ سے زیادہ سفید کپڑے میں لپٹے نظر آئے جس کے نیچے سبز ریشم تھا۔ ہاتھوں میں سفید موتیوں کی تین کنجیاں تھیں اور ایک آواز آئی کہ محمد کو فتح نصرت اور نبوت کی کنجیاں دی گئی ہیں۔

میں نے دل پر جبر کر کے یہ پوری حکایت نقل کی ہے۔ یہ اس لئے کہ میلاد کے عام جلسوں کی رونق انہی روایتوں سے ہے۔ یہ روایت ابو نعیم میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے اور سند کا سلسلہ بھی ہر طرح درست ہے مگر اگر کسی کو اسماء الرجال سے آگاہی نہ بھی ہو اور وہ صرف ادب عربی کا صحیح ذوق رکھتا ہو تو وہ فقط روایت سے الفاظ اور عبارت کو دیکھ کر یہ فیصلہ کر دے گا کہ یہ تیسری چوتھی صدی کی بنائی ہوئی ہے۔ اس روایت میں یحییٰ بن عبد اللہ الباہقی اور ابو بکر بن ابی مریم ہیں۔ پہلا شخص بالکل ضعیف ہے اور دوسرا ناقابل حجت ہے ان کے آگے کے راوی سعید بن عمرو الانصاری اور ان کے باپ عمرو الانصاری کا کوئی پتہ نہیں۔

۱۵۔ اسی قسم کی ایک اور روایت حضرت عباسؓ سے نقل کی جاتی ہے۔ وہ کہتے ہیں میرے چھوٹے بھائی عبد اللہ جب پیدا ہوئے تو ان کے چہرہ پر سورج کی سی روشنی تھی اور والد نے ایک دفعہ خواب دیکھا۔ بنو مخزوم کی ایک کاہنہ نے یہ خواب سن کر پیشینگوئی کی کہ اس لڑکے کی پشت سے ایک ایسا بچہ پیدا ہوگا جو تمام دنیا پر حکومت کرے گا۔ جب آمنہ کے شکم سے بچہ پیدا ہوا تو میں نے ان سے پوچھا کہ ولادت کے اثنا میں تم کو کیا کیا نظر آیا؟ انہوں نے کہا کہ جب مجھے درد ہونے لگا تو میں نے بڑے زور کی آواز سنی جو انہوں کی آواز کی طرح نہ تھی اور سبز ریشم کا پھریرا یا قوت کے جھنڈے میں لگا ہوا آسمان وزمین کے بیچ میں گڑا نظر آیا اور میں نے دیکھا کہ بچہ کے سر سے روشنی کی کرنیں نکل نکل کر آسمان تک جاتی ہیں۔ شام کے تمام محل آگ کا شعلہ معلوم ہوتے تھے اور اپنے پاس مرغابیوں کا ایک جھنڈ دکھائی دیا جس نے بچہ کو سجدہ کیا

پھر اپنے پروں کو کھول دیا اور سعیرہ اسدیہ کو دیکھا کہ وہ کہتی ہوئی گزری کہ تیرے اس بچہ نے بتوں اور کانہوں کو بڑا صدمہ پہنچایا، ہائے سعیرہ ہلاک ہو گئی۔ پھر ایک بند بانا سپید رنگ جو ان نظر آیا جس نے بچہ کو میرے ہاتھ سے لے لیا اور اس کے منہ میں اپنا لعاب دہن لگایا۔ اس کے ہاتھ میں سونے کا ایک طشت تھا۔ بچہ کے پیٹ کو پھاڑا پھر اس کے دل کو نکالا اس میں سے ایک سیاہ داغ نکال کر پھینک دیا۔ پھر سبز حریر کی ایک تھیلی کھولی جس میں سپید کی طرح کی کوئی چیز تھی جس کو سینہ میں بھرا پھر سپید حریر کی ایک تھیلی کھولی۔ اس میں سے ایک انگوٹھی نکال کر مونڈھے پر انڈے کے برابر مہر کی اور اس کو ایک کرۂ پہنا دیا۔ اے عباس! یہ میں نے دیکھا۔

اس روایت کے متعلق ہمیں چھ زیادہ کہنا نہیں ہے کہ ناقصین نے اس کے ضعف کو خود تسلیم کیا ہے اور حافظ سیوطی نے لکھا ہے کہ اس روایت اور اس کے پہلے کی دو روایتوں (۱۳-۱۴) میں سخت نکارت ہے اور میں نے اپنی اس کتاب (خصائص) میں ان تینوں سے زیادہ منکر کوئی روایت نقل نہیں کی اور میرا دل ان کے لکھنے کو نہیں چاہتا تھا لیکن میں نے محض ابونعیم کی تقلید میں لکھ دیا ہے۔ جن روایتوں کو حافظ سیوطی لکھنے کے قابل نہ سمجھیں آپ ان کے ضعف کے درجہ کو سمجھ سکتے ہیں۔ سیوطی اس روایت کا ماخذ ابونعیم کو بتاتے ہیں۔ مگر یہ روایت دہلوی ابی نعیم کے مطبوعہ نسخہ میں نہیں ملی۔ یہ بھی یاد رہے کہ حضرت عباسؓ آنحضرت ﷺ سے ایک ہی دو سال بڑے تھے۔ جب آمنہؓ نے وفات پائی تو وہ سات آٹھ برس کے بچہ ہوں گے۔

۱۶۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آمنہؓ آنحضرت ﷺ کی ولادت کا قصہ بیان کر رہی تھیں کہ میں حیرت میں تھی کہ تین آدمی دکھائی دیئے جن کے چہرے سورج کی طرح چمک رہے تھے۔ ایک کے ہاتھ میں چاندی کا آفتاب تھا جس سے مشک کی سی خوشبو آ رہی تھی۔ دوسرے کے ہاتھ میں بزمزم کا طشت تھا جس کے چار گوشے تھے اور ہر گوشہ میں سپید موتی رکھا تھا اور ایک آواز آئی اے حبیب اللہ! یہ پوری دنیا پر بپھتر، خشکی و تری سب مجسم ہو کر آئی ہے۔ اس کے جس گوشہ کو چاہے منھی میں لے بیجئے۔ آمنہؓ کہتی ہیں کہ میں نے گھوم کر دیکھا کہ بچہ کہاں ہاتھ رکھتا ہے۔ میں نے دیکھا کہ اس نے بچ میں ہاتھ رکھا تو کہنے والے کی آواز سنی کہ ”محمدؐ نے کعبہ کے خدا کی قسم کعبہ پر قبضہ کیا ہے۔ ہاں یہ کعبہ اس کا قبلہ اور اس کا مسکن بنے گا۔ تیسرے کے ہاتھ میں سپید حریر لپٹا تھا۔ اس نے اس کو کھولا تو اس میں ایک انگوٹھی نکلی جس کو دیکھ کر دیکھنے والوں کی آنکھیں حیرت کرتی تھیں۔ پھر وہ میرے پاس آیا تو طشت والے نے اس انگوٹھی کو لے کر اس آفتاب سے سات بار اس کو دھویا اور بچہ کے مونڈھے پر مہر کر دی اور حریر میں اس کو لپیٹ کر مشک خالص کے تائے سے اس کو باندھ دیا اور تھوڑی دیر تک اپنے بازوؤں میں لپٹائے رکھا۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ یہ رضوان جنت تھا۔ پھر بچہ کے کان میں پچھلے کہ جس کو آمنہؓ کہتی ہیں کہ میں سمجھ نہ سکی اور پھر اس نے کہا ”اے محمدؐ بشارت ہو کہ کسی نبی کو کوئی ایسا علم عطا نہیں کیا گیا جو تم کو نہیں بتایا گیا۔ تم سب پیغمبروں سے زیادہ شجاع بنائے گئے، تم کو فتح و نصرت کی کنجی دی گئی اور رعب و داب بخشا گیا، جو تمہارا نام سنے گا اس نے تم کو کبھی دیکھا بھی نہ ہو تو وہ کانپ جائے گا۔ اے خدا کے خلیفہ!

اس روایت کا ماخذ یہ ہے کہ یحییٰ بن عائد المتونی ۳۷۸ھ نے اپنی کتاب میدان میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابن دحیہ محدث نے بڑی جرأت کر کے اس خبر کو غریب کہا ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس کو غریب کہنا بھی اس کی توثیق ہے۔ یہ

تمام تر بے اصل اور بے بنیاد ہے۔

۷۱۔ روایت: آمنہ کہتی ہیں کہ جب ولادت ہوئی تو ایک بہت بڑا ابر کا ٹکڑا نظر آیا جس میں سے گھوڑے کے ہنہانے اور پروں کے پھٹھانے اور لوگوں کے بولنے کی آوازیں آرہی تھیں۔ وہ ابر کا ٹکڑا بچہ کے اوپر آ کر چھا گیا اور بچہ میری نگاہوں سے اوجھل ہو گیا۔ البتہ منادی کی آواز سنائی دی کہ محمد کو ملکوں ملکوں پھراؤ اور سمندروں کی تہوں میں لے جاؤ کہ تمام دنیا ان کے نام و نشان کو پہچان لے اور جن و انس، چرند و پرند، ملکہ بلکہ ہر ذی روح کے سامنے ان کو لے جاؤ ان کو آدم کا خلق، شیث کی معرفت، نوح کی شجاعت، ابراہیم کی دوستی، اسمعیل کی زبان، اسحاق کی رضا، صالح کی فصاحت، لوط کی حکمت، موسیٰ کی سختی، ایوب کا صبر، یونس کی اطاعت، یوشع کا جہاد، داؤد کی آواز، دانیال کی محبت، الیاس کا وقار، یحییٰ کی پاکدامنی اور عیسیٰ کا زہد عطا کرو اور تمام پیغمبروں کے اخلاق میں ان کو غوطہ دو۔ آمنہ کہتی ہیں پھر یہ منظر ہٹ گیا تو میں نے دیکھا کہ آپ سبز حریر میں لپٹے ہیں اور اس کے اندر سے پانی ٹپک رہا ہے۔ آواز آئی ہاں محمد نے تمام دنیا پر قبضہ کر لیا اور کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے حلقہ اطاعت میں نہ آگئی ہو۔ کہتی ہیں کہ پھر میں نے دیکھا تو نظر آیا کہ آپ کا چہرہ چودہویں رات کے چاند کی طرح ہے اور مشک خالص کی سی خوشبو آپ سے نکل رہی ہے۔ دفعہ تین آدمی نظر آئے۔ ایک کے ہاتھ میں چاندی کا آفتاب ہے، دوسرے کے ہاتھ میں سبز زمرہ کا طشت ہے، اور تیسرے کے ہاتھ میں سپید ریشم ہے، اس نے سپید ریشم کو کھول کر اس میں سے انگلی جس کو دیکھ کر آنکھیں خیرہ ہوتی تھیں نکالیں۔ پہلے اس نے انگلی کو سات دفعہ اس آفتاب کے پانی سے دھویا پھر مونڈھے پر مہر کر کے بچہ کو تھوڑی دیر کے لئے اپنے بازوؤں میں لپیٹ دیا اور پھر مجھے واپس کر دیا۔

اس حکایت کی بنیاد یہ ہے کہ قسطلانی نے مواہب لدنیہ میں السعاده والبشری نامی ایک میلاد کی کتاب سے اس کو نقل کیا ہے اور السعاده والبشری کا مصنف کہتا ہے کہ اس نے خطیب سے اس کو لیا ہے۔ روایات کے لحاظ سے خطیب کی تاریخ کا جو درجہ ہے وہ کس کو معلوم نہیں۔ قسطلانی نے اس روایت کو ابو نعیم کی طرف بھی منسوب کیا ہے مگر دلائل ابو نعیم کے مطبوعہ نسخہ میں تو اس کا پتہ نہیں۔ غنیمت ہے کہ حافظ قسطلانی نے خود تصریح کر دی ہے کہ اس میں سخت نکارت ہے۔

۱۸۔ روایت: آمنہ کہتی ہیں کہ جب آپ پیدا ہوئے تو ایک روشنی چمکی جس سے تمام مشرق و مغرب روشن ہو گیا اور آپ دونوں ہاتھ ٹیک کر زمین پر گر پڑے (شاید مقصود یہ کہنا ہے کہ آپ ﷺ سجدہ میں گئے) پھر مٹھی سے مٹی اٹھائی (اہل میلاد اس سے یہ مطلب لیتے ہیں کہ آپ ﷺ نے روئے زمین پر قبضہ کر لیا) اور آسمان کی طرف سراٹھایا۔

یہ حکایت ابن سعد میں متعدد طریقوں سے مذکور ہے مگر ان میں سے کوئی قوی نہیں۔ اسی کے قریب قریب ابو نعیم اور طبرانی میں روایتیں ہیں۔ ان کا بھی یہی حال ہے۔

۱۹۔ روایت: جس شب کو آپ ﷺ پیدا ہوئے قریش کے بڑے بڑے سردار جسدہ جمائے بیٹھے تھے۔ ایک یہودی نے جو مکہ میں سوداگری کرتا تھا ان سے آ کر دریافت کیا کہ آج تمہارے یہاں کسی کے گھر بچہ پیدا ہوا ہے؟ سب نے اپنی لاعلمی ظاہر کی۔ اس نے کہا اللہ اکبر! تم کو نہیں معلوم تو خیر میں جو کہتا ہوں اس کو سن رکھو۔ آج شب کو اس پچھلی امت کا نبی پیدا ہو گیا۔ اس کے دونوں مونڈھوں کے بیچ میں ایک نشانی ہے۔ اس میں گھوڑے کی ایوں کی طرح

کچھ اوپر تلے بال ہیں۔ وہ دودن تک دودھ نہ پیے گا کیونکہ ایک جن نے اس کے منہ میں انگلی ڈال دی ہے جس سے وہ دودھ نہیں پی سکتا۔ جب جلسہ چھٹ گیا اور لوگ گھروں کو لوٹے تو معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن المطلب کے گھریلو کا پیدا ہوا ہے۔ لوگ اس یہودی کو آمنہ کے گھر لائے۔ اس نے بچہ کی پیٹھ پر تل دیکھا تو غش کھا کر گر پڑا۔ جب ہوش آیا لوگوں نے سبب پوچھا اس نے کہا خدا کی قسم اسرائیل کے گھرانے سے نبوت رخصت ہو گئی۔ اے قریش! تم اس کی پیدائش سے خوش ہو۔ ہشیار! خدا کی قسم یہ تم پر ایک دن ایسا حملہ کرے گا جس کی خبر چہار داگ عالم میں پھیلے گی۔

یہ روایت مستدرک حاکم میں ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے مگر اہل علم جانتے ہیں کہ حاکم کا کسی روایت کو صحیح کہنا ہمیشہ تنقید کا محتاج رہتا ہے۔ چنانچہ حافظ ذہبی نے تلخیص مستدرک (جلد ۲ صفحہ ۶۰۲) میں حاکم کی تردید کی ہے۔ اس کا سلسلہ روایت یہ ہے کہ یعقوب بن سفیان بسوی ابو غسان محمد یحییٰ کنانی سے اور یہ اپنے باپ (یحییٰ بن علی کنانی) سے اور وہ محمد بن اسحاق (مصنف سیرت) سے روایت کرتے ہیں۔ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ ابن اسحاق نے خود اپنی سیرت سے یہ روایت نہیں لی ہے۔ ابو غسان محمد بن یحییٰ کو بعض محدثین نے اچھا کہا ہے مگر محدث سلیمانی نے ان کو منکر الحدیث کہا ہے۔ ابن حزم نے ان کو مجہول کہا ہے۔ بہر حال ان تک غنیمت ہے مگر ان کے باپ یحییٰ بن علی کا کہیں کوئی ذکر نہیں کہ یہ کون تھے؟ اور کب تھے؟ اسی قسم کی ایک اور روایت عمیس راہب کے متعلق ابو جعفر بن ابی شیبہ سے ہے اور ابو نعیم نے دلائل میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ لیکن زرقانی نے لکھ دیا ہے کہ ابو جعفر ابن ابی شیبہ نامعتبر ہے۔

۲۰۔ روایت: حضرت عباسؓ "آنحضرت ﷺ سے ذکر کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ! مجھ کو جس نشانی نے آپ کے مذہب میں داخل ہونے کا خیال دلایا وہ یہ ہے کہ جب آپ گہوارہ میں تھے تو میں نے دیکھا کہ آپ چاند سے اور چاند آپ سے باتیں کرتا تھا اور انگلی سے آپ اس کو جدھر اشارہ کرتے تھے ادھر جھک جاتا تھا۔ فرمایا ہاں میں اس سے اور وہ مجھ سے باتیں کرتا تھا اور رونے سے بہلاتا تھا اور عرش کے نیچے جا کر جب وہ تسبیح کرتا تھا تو میں اس کی آواز سنتا تھا۔ یہ حکایت دلائل بیہقی، کتاب المائتین صابونی، تاریخ خطیب اور تاریخ ابن عساکر میں ہے مگر خود بیہقی نے تصریح کر دی ہے کہ "یہ صرف احمد بن ابراہیم جبلی کی روایت ہے اور وہ مجہول ہے"۔ صابونی نے روایت لکھ کر کہا ہے کہ "یہ سند اور متن دونوں لحاظ سے غریب ہے"۔ علاوہ ازیں حضرت عباسؓ "آنحضرت ﷺ سے شاید ایک ہی دو سال بڑے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی شیر خوارگی کے عالم میں وہ خود شیر خوارگی ہوں گے۔

۲۱۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری (جلد ۶ ص ۳۴۳) میں واقدی کی سیر کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے گہوارہ میں کلام کیا۔ ابن سبع کی خصائص میں ہے کہ فرشتے آپ ﷺ کا گہوارہ ہلاتے تھے اور (پیدائش کے بعد) سب سے پہلا فقرہ زبان مبارک سے یہ نکلا۔ الحمد للہ کبیرا و الحمد للہ کبیرا۔ ابن عائد وغیرہ میلاد کی بعض اور کتابوں میں اور فقرے بھی منسوب ہیں۔ مثلاً کہ آپ ﷺ نے لا الہ الا اللہ یا جلالہ ربی الربیع پڑھا۔

واقدی کی سیر سے مراد اگر واقدی کی مغازی ہے تو اس کا مطبوعہ کلکتہ کانسخہ جو میرے پیش نظر ہے اس میں یہ واقعہ مذکور نہیں اور اگر ہوتا بھی تو واقدی کا اعتبار کیا ہے؟ ابن سبع اور ابن عائد وغیرہ زمانہ متاخر کے لوگ ہیں اور قداماء سے روایت کی نقل میں بے احتیاط ہیں۔ کسی قدیم ماخذ سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ معلوم نہیں یہ روایتیں انہوں نے کہاں

سے لیں؟

آنحضرت ﷺ کی رضاعت اور شیر خواری کے زمانہ کے فضائل اور معجزات:

۲۲۔ جب آپ ﷺ کو حلیمہ سعدیہؓ اپنے گھر لے جاتی ہیں۔ ابن اسحاق، ابن راہویہ، ابو یعلیٰ، طبرانی، بیہقی، ابو نعیم، ابن عساکر اور ابن سعد میں بہ تفصیل مذکور ہیں۔ حلیمہ سعدیہؓ کا آنا اور آپ ﷺ کا ان کو دیکھ کر مسکراتا۔ حلیمہؓ کے خشک سینوں میں دودھ بھر آنا۔ آپ ﷺ کا صرف ایک طرف کے سینہ سے سیر ہو جانا اور دوسرے طرف کا اپنے رضاعی بھائی کے لئے بنظر انصاف چھوڑ دینا۔ آپ ﷺ کے سوار ہوتے ہی حلیمہؓ کی کمزور اور دہلی پتلی گدھی کا تیز رو، طاقتور اور فر بہ ہو جانا اور حلیمہؓ کے قبیلہ کی قحط زدہ زمین کا سرسبز و شاداب اور ہر ابھرا ہو جانا۔ حلیمہؓ کی بکریوں کا موٹا ہونا اور سب سے زیادہ دودھ دینا۔ آپ ﷺ کا غیر معمولی نشو و نما پانا۔ دو برس کے سن میں آپ ﷺ کے سینہ کا چاک ہونا۔ حلیمہؓ کا اس واقع سے ڈر کر آپ ﷺ کو آمنہ کے پاس واپس لانا۔ آمنہ کا حلیمہؓ کو تسلی دینا۔ یہ تمام واقعات ان کتابوں میں بہ تفصیل مذکور ہیں۔

یہ واقعات دو طریقوں سے مروی ہیں۔ ایک طریقہ کا مشترک راوی جہم بن ابی جہم ایک مجہول شخص ہے اور دوسرے کا مشترک راوی واقدی ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

پہلے طریقہ سے اس کو ابن اسحاق، ابن راہویہ، ابو یعلیٰ، طبرانی اور ابو نعیم نے روایت کیا ہے اس کا سلسلہ یہ ہے کہ ابن اسحاق نے کہا کہ مجھ سے جہم بن ابی جہم مولیٰ حارث بن حاطب نجفی نے کہا اور وہ کہتا ہے کہ مجھ سے عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب نے خود بیان کیا یا کسی ایسے شخص نے بیان کیا جس نے عبد اللہ بن جعفر سے سنا اور عبد اللہ بن جعفر نے حلیمہ سعدیہؓ سے سنا۔ اس روایت میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ جہم اس روایت کا خود عبد اللہ بن جعفر سے سننا یقینی نہیں کہتا بلکہ وہ کہتا ہے کہ عبد اللہ بن جعفر یا کسی نے ان سے سن کر مجھ سے کہا۔ معلوم نہیں وہ کون تھا؟ اور کیسا تھا؟ ابو نعیم وغیرہ متاخرین نے اس روایت کو اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ شک سرے سے نظر انداز ہو گیا ہے۔ اگر بالفرض جہم نے عبد اللہ بن جعفر سے سنا تو عبد اللہ بن جعفر کا جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں آٹھ نو برس کے تھے اور ۷ھ کے بعد حبش کے ملک سے مدینہ آئے تھے، حلیمہؓ سے ملنا اور ان سے نقل روایت کرنا محتاج ثبوت ہے بلکہ علمائے سیرور جال میں خود حلیمہؓ سے ملنا اور ان کے بعد آپ ﷺ سے ملاقات میں اختلاف ہے۔ صرف ایک دفعہ غزوہ ہوازن کے موقع پر ان کا آنا کسی کسی نے بیان کیا ہے۔ مگر اس موقع پر عبد اللہ بن جعفرؓ کا جو کسمن تھے موجود ہونا اور ان سے منہ مطلق ثابت نہیں۔ جہم بن ابی جہم جو اس روایت کا سر بنیاد ہے، ذہبی نے میزان الاعتدال میں اسی روایت کی تقریب سے اس کا نام لکھ کر لکھا ہے۔ ”لایعرف“ یعنی معلوم نہیں یہ کون تھا۔

دوسرا طریقہ وہ ہے جس کا مرکزی راوی واقدی ہے اس سلسلہ سے ابن سعد، ابو نعیم اور ابن عساکر نے اس واقعہ کو لکھا ہے۔ یہ سلسلہ علاوہ ازیں کہ واقدی کے واسطے سے ہے، موقوف بھی ہے۔ یعنی کسی صحابیؓ تک وہ نہیں پہنچتا۔ اس کو واقدی زکریا بن یحییٰ بن یزید سعدی اور وہ اپنے باپ یحییٰ بن یزید سعدی سے نقل کرتا ہے۔ ابن سعد نے دوسری جگہ (جلد اول صفحہ ۹۷) ایک اور سلسلہ سے اس کو واقدی سے روایت کیا ہے اور واقدی عبد اللہ بن زید بن اسلم سے اور عبد اللہ اپنے

باپ زید بن اسلم تابعی سے نقل کرتے ہیں۔ یہ سلسلہ بھی علاوہ ازیں کہ اس کا پہلا راوی وہی واقعہ کی ہے اور روایت بھی موقوف ہے۔ زید مذکور کی نسبت اہل مدینہ کلام کرتے تھے اور ان کے بیٹے عبداللہ و اکثر محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ اس لئے یہ سلسلہ بھی استناد کے قابل نہیں ہے۔ ابونعیم نے تیسری روایت میں واقعہ کی واسطہ سے ان واقعات کو بے سند لکھا ہے۔

۲۳۔ شق صدر یعنی سینہ مبارک کے چاک ہونے کا واقعہ معراج میں پیش آنا مسلم ہے مگر بعض لوگوں نے بچپن کے زمانہ میں بھی اس واقعہ کا پیش آنا بیان کیا ہے۔ بچپن کے وقت کی تعیین میں ان روایتوں میں اختلاف ہے۔ اکثر روایتوں میں یہ ہے کہ حضرت حلیمہؓ کے پاس قیام کے زمانہ میں یہ پیش آیا جب عمر شریف غالباً صرف چار برس کی تھی۔ ایک دور روایتوں میں ہے کہ اس وقت آپ ﷺ دس برس کے تھے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ عہد طفولیت میں شق صدر کی جس قدر روایتیں ہیں صحیح مسلم کی روایت کے علاوہ وہ تمام تر ضعیف ہیں۔ صحیح مسلم کی روایت میں حماد بن سلمہ کی غلطی سے معراج کا واقعہ عہد طفولیت میں بیان ہو گیا ہے۔ اس بارہ میں میں نے اپنی تحقیق شرح صدر کی بحث میں مفصل بیان کی ہے۔

۲۴۔ حضرت حمیمہؓ کے پاس قیام کے زمانہ میں ایک اور واقعہ بھی راویوں نے بیان کیا ہے۔ حضرت ﷺ کو کئی کئی مرتبہ بعض یہودیوں نے یا عرب قیافہ شناسوں نے (روایت میں اختلاف ہے) یہ معلوم کر لیا کہ نبی آخر زمان ہیں اور یہی ہمارے آبائی کیش اور مذہب کو دنیا سے مٹائیں گے۔ یہ سمجھ کر انہوں نے آپ ﷺ کو خود قتل کرنا چاہا۔ دوسرے دن آپ ﷺ کے قتل پر آمادہ کرنا چاہا (روایت میں اختلاف ہے) ایک روایت میں ہے کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب حمیمہؓ آپ ﷺ کو پہلے پہل مکہ معظمہ سے بے کر عکاظ کے میدان میں آئیں۔ وہاں قبیلہ ہذیل کا ایک قیافہ شناس بڑھا تھا۔ عورتیں اپنے اپنے بچوں کو لے کر اس کے پاس آتی تھیں اور فال نکھاتی تھیں۔ اس کی نظر جب آنحضرت ﷺ پر پڑی تو وہ چل نکھا کہ اس کو قتل کر ڈالوں مگر آپ ﷺ لوگوں کی نظر سے غائب ہو چکے تھے۔ حمیمہؓ آپ ﷺ کو لے کر چل دی تھیں۔ لوگوں نے بڑھے سے واقعہ پوچھا تو اس نے کہا کہ میں نے ابھی وہ بچہ دیکھا جو تمہارے اہل مذہب کو قتل کرے گا اور تمہارے بتوں کو توڑے گا اور وہ کامیاب ہوگا۔ اس کے بعد لوگوں نے آپ ﷺ کو بہت ڈھونڈا مگر آپ نہ ملے۔ حضرت حمیمہؓ نے اس کے بعد آپ ﷺ کو پھر کسی قیافہ شناس اور فال دیکھنے والے کے سامنے پیش نہ کیا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اس کے بعد اس بڑھے کی عقل جاتی رہی اور وہ کفر ہی کی حالت میں مر گیا۔ دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طرح ہے کہ حضرت آمنہؓ نے حلیمہ کو کہہ دیا تھا کہ میرے بچے کو یہودیوں سے بچے رکھنا۔ اتفاق سے جب وہ آپ ﷺ کو لے کر چلیں تو کچھ یہودی راستہ میں مل گئے۔ انہوں نے آپ ﷺ کا حال سن کر ایک دوسرے سے کہا کہ اس کو مار ڈالو پھر انہوں نے دریافت کیا کہ کیا یہ بچہ یتیم ہے؟ حمیمہؓ نے کہا نہیں میں اس کی ماں ہوں اور اپنے شوہر کو بتایا کہ وہ اس کا باپ ہے انہوں نے کہا کہ اگر یہ یتیم ہوتا تو ہم اس کو قتل کر ڈالتے (یعنی خری پیغمبر کی ایک عدمت تیسری بھی تھی اور چونکہ ان کو یہ معلوم ہوا کہ یہ علامت بچہ میں پائی نہیں جاتی اس سے ان کا یقین جا تا رہا۔)

یہ روایتیں ابن سعد جلد اول ص ۷۱ و ۹۸ میں ہیں مگر حالت یہ ہے کہ پہلی روایتوں کا، خذ واقعہ کی داستانیں ہیں اور اس پر بھی ان کے سلسلے نام تمام ہیں۔ آخری روایت کا سلسلہ یہ ہے عمرو بن عاصم کلابی، ہمام بن یحییٰ اسحاق بن

عبداللہ گو یہ تینوں عموماً ثقہ اصحاب ہیں، مگر ان کی یہ روایت موقوف ہے یعنی آخری راوی اسحاق بن عبداللہ گو تابعی ہیں مگر وہ کسی صحابی سے اس کا سنا ظاہر نہیں کرتے۔ معلوم نہیں یہ روایت ان کو کہاں سے پہنچی؟

تقریباً اسی واقعہ کو ابو نعیم نے دلائل میں اس طرح بیان کیا ہے کہ حلیمہ جب آپ ﷺ کو مکہ سے لے کر روانہ ہوئیں تو ایک وادی میں پہنچ کر ان کو حبش کے کچھ لوگ ملے جو غالباً عیسائی ہوں گے۔ حلیمہ ان کے ساتھ ہو گئیں۔ انہوں نے جب آنحضرت ﷺ کو دیکھا تو آپ کی نسبت کچھ دریافت کیا۔ اس کے بعد بہت غور سے انہوں نے آپ ﷺ کو دیکھنا شروع کیا۔ دونوں مونڈھوں کے بیچ میں جو مہر نبوت تھی وہ دیکھی۔ آپ ﷺ کی آنکھوں میں تھوڑی سرخی تھی اس کو دیکھتے رہے۔ پھر پوچھا کہ کیا بچہ کی آنکھوں میں یہ سرخی کسی بیماری سے ہے؟ حلیمہ نے کہا نہیں یہ ہمیشہ سے اسی طرح ہے۔ انہوں نے کہا ”خدا کی قسم یہ پیغمبر ہے۔“ یہ کہہ کر انہوں نے چاہا کہ بچہ کو حضرت حلیمہ سے چھین لیں لیکن خدا نے آپ ﷺ کی حفاظت کی۔ ابو نعیم کی اس روایت کا سلسلہ نہایت ضعیف اور کمزور ہے اور اس کے رواۃ مجہول الحال لوگ ہیں۔

۲۵۔ کہتے ہیں کہ پیارا اور محبت سے حضرت حلیمہؓ آپ ﷺ کو دھوپ میں نکلنے نہیں دیتی تھیں۔ ایک دن آپ ﷺ اپنی رضاعی بہن کے ساتھ دھوپ میں نکل پڑے۔ حلیمہؓ نے دیکھا تو لڑکی پر خفا ہوئیں کہ تم دھوپ میں کیوں لے گئیں۔ لڑکی نے کہا اماں جان میرے بھائی کو دھوپ نہیں لگتی۔ میں نے دیکھا کہ اس پر باد سا یہ کئے تھے۔ جدھر وہ جاتا تھا وہ بھی چلتے تھے اور جہاں وہ رک جاتا تھا وہ بھی رک جاتے تھے۔ اس کیفیت سے وہ یہاں تک پہنچی ہے۔ ابن سعد نے دو طریقوں سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ ایک میں تو صرف واقدی کا جو ہے اور اس کے آگے کوئی نام نہیں دیا۔ (ص ۷۱) (جد اول) اور دوسرے میں ہے کہ واقدی نے معاذ بن محمد سے اور اس نے عطا سے اور عطا نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا (صفحہ ۹۸ جد اول) ابن سعد کے علاوہ ابو نعیم ابن عساکر اور ابن طرماح نے بھی سی سلسلہ سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے مگر اس سلسلہ میں واقدی کے علاوہ معاذ بن محمد مجہول اور نامعتبر ہے۔

یہاں تک تو ہم نے فضائل و معجزات کی خط اور ضعیف روایتوں کی مسلسل تنقید کی ہے۔ اگر اسی طرح ہم آخر تک نبھنا چاہیں تو یہ دفتر ان اوراق میں نہیں سا سکتا۔ اس لئے ہم صرف مشہور ترین روایتوں کی تنقید پر قناعت کرتے ہیں۔

۲۶۔ سب سے مشہور بحیرا راہب کا قصہ ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ جب آپ ﷺ دس بارہ برس کے تھے تو اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ شام کا سفر کیا۔ راہ میں ایک عیسائی خانقاہ ملی جس میں بحیرا نام ایک راہب رہا کرتا تھا۔ اس نے آپ ﷺ کو دیکھ کر اور علامتوں سے پہچان کر یہ جان لیا کہ پیغمبر آخرا الزمان اور سردار عالم یہی ہیں۔ اس نے دیکھا کہ ابراہیم پر سایہ فلک ہے جس درخت کے نیچے آپ بیٹھے ہیں، اس کی شاخیں آپ ﷺ پر جھکی آتی ہیں۔ اس نے آپ ﷺ کی خاطر قافہ کی دعوت کی اور ابوطالب سے اصرار کیا کہ اس بچہ کو مکہ واپس لے جاؤ ورنہ رومی اگر اس کو پہچان گئے تو اس کو قتل کر ڈالیں گے۔ (شاید اس لئے کہ آپ ﷺ کے ہاتھوں ان کی سلطنت کا خاتمہ ہوگا) ابھی یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ رومیوں کا ایک گروہ پہنچ گیا۔ دریافت سے ظاہر ہوا کہ رومیوں کو یہ معلوم ہو گیا ہے کہ پیغمبر آخرا الزمان کے ظہور کا وقت آ گیا ہے۔ اس لئے رومیوں نے تحقیق حال کے لئے ہر طرف اپنے دستے روانہ کئے ہیں۔ بحیرا نے ان سے کہا کہ ”خدا کی تقدیر

نہیں سکتی اس لئے بہتر ہے کہ تم واپس جاؤ۔“ وہ رک گئے اور ادھر ابو طالب نے آنحضرت ﷺ کو ملکہ واپس بھیج دیا اور حضرت ابوبکرؓ نے حضرت بلالؓ کو آپ ﷺ کے ساتھ کر دیا اور بحیرا نے ایک اور ناشتہ آپ ﷺ کے ساتھ کیا۔

یہ روایت اختصار اور تفصیل کے ساتھ سیرت کی اکثر کتابوں میں اور بعض حدیثوں میں بھی مذکور ہے مگر بن اسحاق اور ابن سعد وغیرہ کتب سیر میں اس کے متعلق جس قدر روایتیں ہیں ان سب کے سلسلے کمزور و رٹوٹے ہوئے ہیں۔ اس قصہ کا سب سے محفوظ طریقہ سند وہ ہے جس میں عبدالرحمان بن غزوٰ بن جوہنوح قراد کے نام سے مشہور ہے یونس بن اسحاق سے اور وہ ابوبکر بن ابی موسیٰ سے اور وہ اپنے باپ ابو موسیٰ اشعریؓ سے اس کی روایت کرتے ہیں۔

یہ قصہ اس سلسلہ سند کے ساتھ جامع ترمذی، مستدرک حاکم، مصنف ابن ابی شیبہ، دلائل نبہی اور دلائل ابی نعیم میں مذکور ہے۔ ترمذی نے اس کو ”حسن و غریب“ اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔ استاذ مرحوم نے سیرت کی پہلی جلد (طبع اول ص ۱۳۰ و طبع دوم ص ۱۶۸) میں اس روایت پر پوری تنقید کی ہے اور عبدالرحمان بن غزوٰ بن جوہنوح کو اس سلسلہ میں مجروح قرار دیا ہے اور حافظ ذہبی کا قول نقل کیا ہے کہ وہ اس روایت کو موضوع سمجھتے تھے۔

واقعہ یہ ہے کہ اس سلسلہ سند میں نہ صرف عبدالرحمان بن غزوٰ بن جوہنوح بلکہ دوسرے روات بھی جرح کے قابل ہیں۔ (۱) سب سے اول یہ کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ مسلمان ہو کر مدینہ آئے تھے اور یہ واقعہ ۵۰ برس پہلے کا ہے۔ حضرت ابو موسیٰؓ نہ تو خود آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے اور نہ کسی اور شریک واقعہ کی زبان سے اپنا سننا بیان کرتے ہیں۔ اس لئے یہ روایت مرسل ہے۔

(۲) اس واقعہ کو حضرت ابو موسیٰؓ سے ان کے صاحبزادے ابوبکر روایت کرتے ہیں مگر ان کی نسبت کلام ہے کہ انہوں نے اپنے باپ سے کوئی روایت سنی بھی ہے یا نہیں چنانچہ ناقدین فن کو اس باب میں بہت کچھ شک ہے۔ امام ابن حنبلؓ نے تو اس سے قطعی انکار کیا ہے۔ بتابریں یہ روایت منقطع ہے۔ اس کے سوا ابن سعد نے لکھا ہے کہ ”وہ ضعیف سمجھے جاتے ہیں۔“

(۳) ابوبکر سے یونس بن اسحاق اس واقعہ کو نقل کرتے ہیں۔ گو متعدد محدثین نے ان کی توثیق کی ہے تاہم عام فیصلہ یہ ہے کہ وہ ضعیف ہیں۔ یحییٰ کہتے ہیں کہ ”ان میں سخت بے پروائی تھی۔“ شعبہ نے ان پر تالیس کا الزام قائم کیا ہے۔ امام احمد اُن کی اپنے باپ سے روایت کو ضعیف اور ان کی عام روایتوں کو مضطرب اور ”ایسی ویسی“ کہتے ہیں ابو حاتم کی رائے ہے کہ وہ راست گو ہیں لیکن ان کی اپنے باپ سے حدیث حجت نہیں۔ ساجی کا قول ہے کہ ”وہ سچے ہیں اور بعض محدثین نے ان کو ضعیف کہا ہے“ ابو حاکم کا بیان ہے کہ اکثر ان کو اپنی روایتوں میں وہم ہو جاتا تھا۔

(۴) چوتھا راوی عبدالرحمان بن غزوٰ بن جوہنوح مستدرک اور ابو نعیم میں ابوہنوح قراد ہے۔ اس کو اگرچہ بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے تاہم وہ متعدد منکر روایتوں کا راوی ہے۔ ممالیک والی جھوٹی حدیث اسی نے روایت کی ہے۔ ابو احمد حاکم کا بیان ہے کہ اس نے امام لیث سے ایک منکر روایت نقل کی ہے۔ ابن حبان نے لکھا ہے کہ ”وہ غصیاں کرتا تھا اور امام لیث اور مالک سے ممالیک والی حدیث نقل کرنے کی وجہ سے اس کی طرف سے دل میں خبیان ہے۔“

(۵) حافظ ذہبی میزان میں لکھتے ہیں کہ عبدالرحمان بن غزوٰ بن جوہنوح کی منکر روایتوں میں سب سے زیادہ منکر بحیرا

راہب کا قصہ ہے۔ اس قصے کے غلط ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ اس میں یہ ہے کہ ابو بکرؓ نے بلالؓ کو آپ ﷺ کے ساتھ کر دیا۔ حالانکہ حضرت ابو بکرؓ اس وقت بچہ تھے اور حضرت بلالؓ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔

(۶) حاکم نے مستدرک میں اس واقعہ کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔ حافظ ذہبی مستدرک کی تخصیص میں اس کے متعلق لکھتے ہیں کہ میں اس روایت کو بنایا ہوا خیال کرتا ہوں کیونکہ اس میں بعض واقعات غلط ہیں (مستدرک جلد دوم ص ۶۱۵)

(۷) امام بیہقی اس کی صحت کو صرف اسی قدر تسلیم کرتے ہیں کہ ”یہ قصہ اہل سیر میں مشہور ہے“ حافظ سیوطی نے خصائص میں امام موصوف کے اس فقرہ سے یہ سمجھا ہے کہ وہ بھی اس کے ضعف کے قائل ہیں اس لئے اصل روایت میں ابن سعد وغیرہ سے چند اور سلسلے نقل کئے ہیں۔ مگر ان میں سے کوئی بھی محفوظ نہیں ہے۔

۲۷۔ اسی قسم کا ایک اور واقعہ دوسری دفعہ کے سفر شام میں جب آپ ﷺ حضرت خدیجہؓ کا مال تجارت لے کر بھری تک تشریف لے گئے تھے بیان کیا جاتا ہے۔ آپ ﷺ کے ساتھ اس سفر میں حضرت خدیجہؓ کا غلام میسرہ بھی تھا۔ اس کی زبانی روایت ہے کہ ہر جگہ ابر آپ ﷺ پر سایہ اُٹھن رہتا۔ کبھی فرشتے اپنے پروں کا سایہ کرتے تھے۔ ایک عیسائی خانقاہ کے قریب جہاں نسطور راہب رہتا تھا آپ ﷺ نے ایک درخت کے نیچے آرام کیا۔ راہب نے یہ دیکھا تو میسرہ سے پوچھا کہ یہ کون شخص ہے؟ اس نے نام و نشان بتایا۔ راہب نے کہا کہ اس درخت کے نیچے پیغمبر کے سوا اور کوئی نہیں ٹھہرا ہے۔ پھر دریافت کیا کہ ان کی آنکھوں میں ہمیشہ یہ سرخی رہتی ہے؟ غلام نے اثبات میں جواب دیا۔ راہب نے کہا ”تو یہ یقیناً آخر زمانہ پیغمبر ہے۔ تم کبھی اس کی رفاقت نہ چھوڑنا۔“ اسی درمیان میں ایک شخص سے خرید و فروخت میں کوئی جھگڑا پیش آیا۔ خریدار نے آپ ﷺ سے کہا کہ تم لات و غزی کی قسم کھاؤ۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا میں کبھی ان کی قسم نہیں کھاتا۔ راہب نے میسرہ سے کہا ”خدا کی قسم یہ پیغمبر ہے اس کی صفتیں ہری کتابوں میں لکھی ہیں۔“ میسرہ کا بیان ہے کہ جب دو پہر کی سخت دھوپ پڑتی تو دو فرشتے آپ ﷺ پر سایہ کر لیتے۔ جب آپ ﷺ تجارت سے فارغ ہو کر مکہ آ رہے تھے اتفاق سے اس وقت حضرت خدیجہؓ چند سہیلیوں کے ساتھ کوٹھے پر تھیں۔ حضرت خدیجہؓ کی نظر آپ ﷺ پر پڑی کہ آپ ﷺ اونٹ پر سوار ہیں اور دو فرشتے آپ ﷺ پر سایہ اُٹھن رہے ہیں۔ انہوں نے یہ منظر اپنی سہیلیوں کو دکھایا اور میسرہ سے اس کا تذکرہ کیا۔ میسرہ نے کہا پورے سفر میں یہی تماشا دیکھتا آیا ہوں اور اس کے بعد اس نے نسطور راہب کی گفتگو بھی ان سے دہرائی۔

یہ واقعہ ابن اسحاق، ابن سعد، ابو نعیم اور ابن عساکر میں ہے۔ ابن اسحاق میں اس روایت کی کوئی سند نہیں ہے۔ بقیہ کتابوں میں اس کی سند یہ ہے کہ ان کتابوں کے مصنفین واقدی سے اور واقدی موسیٰ بن شبہ سے اور وہ عمیرہ بنت عبد اللہ بن کعب سے اور عمیرہ ام سعد بنت کعب سے اور وہ علقم بن منیہ صحابی کی بہن نفسیہ بنت منیہ سے جو صحابیہ تھیں، روایت کرتے ہیں۔ واقدی کی بے اعتباری تو محتاج بیان نہیں۔ اس کے علاوہ موسیٰ بن شبہ کی نسبت امام احمد بن حنبل کہتے ہیں ﴿احادیثہ ما کبر﴾ اس کی حدیثیں منکر ہیں۔ عمیرہ بنت کعب اور ام سعد کا حال معلوم نہیں۔

۲۸۔ ابن اسحاق، ابن سعد، بیہقی اور ابو نعیم میں ہے کہ ”قریش نے جب بنو ہاشم کا مقطعہ کر کے شعب ابی

طاب میں محصور کیا اور باہم ایک معاہدہ مرتب کر کے خانہ کعبہ میں رکھ دیا تو چند سال کے بعد اللہ تعالیٰ نے دیکھ کر بھیج جس نے کاغذ کو کھالیا۔ ایک روایت میں ہے کہ خدا کا نام چھوڑ کر باقی عبارت کو جس میں بنو ہاشم کے مقاطعہ کا عہد تھا، اس نے کھالیا تھا اور دوسری روایت میں ہے کہ خدا کا نام کھالیا تھا اور بقیہ عبارت چھوڑ دی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ سے مطلع فرمایا۔ آنحضرت ﷺ نے ابوطالب سے اس کا ذکر کیا۔ ابوطالب نے قریش کو اس کی خبر کی اور باآخر اس واقعہ کے جھوٹ اور سچ ہونے پر معاہدہ باقی رہنے یا ٹوٹ جانے کا فیصلہ قرار پایا۔ کفار نے جب کاغذ کو اتار کر دیکھا تو آنحضرت ﷺ کے قول کی تصدیق ہو گئی۔

ابن اسحاق کی روایت بے منہ ہے، بقیہ تمام روایتیں یہ واقعہ کی اور ابن لہیعہ سے ہیں جن کا اعتبار نہیں اور یہ نقات سے ہیں تو وہ تمام تر مرسل ہیں۔ ان مرسل روایتوں میں اگر کوئی بہتر روایت ہے تو وہ بیہقی میں موسیٰ بن عقبہ کی ہے جو امام زہری سے اس کو روایت کرتے ہیں۔ مگر وہ زہری تک پہنچ کر رہ جاتی ہے کسی صحابی تک نہیں پہنچتی۔

۲۹۔ مشہور ہے کہ ہجرت میں جب آپ ﷺ نے غار ثور میں پناہ لی تو خدا کے حکم سے فوراً غار کے منہ پر بن لے یا بول کا درخت اُگ آیا جس کی ڈالیاں پھیل کر چھا گئیں۔ کبوتر کے ایک جوڑے نے آ کر وہاں انڈے دے دیے اور مکڑی نے جالے تن دیئے تاکہ مشرکین کو آنحضرت ﷺ کے اس کے اندر ہونے کا گمان نہ ہو۔ درخت کے ’گنے‘ کبوتر کے انڈے دینے مکڑی کے جالا تنے ان تینوں کا ذکر صرف ابو مصعب مکی کی روایت میں ہے۔ بقیہ روایتوں میں صرف کبوتروں کے انڈے دینے اور مکڑی کے جالا تنے کا بیان ہے۔ بہر حال یہ واقعہ کتب سیر میں ابن اسحاق، ابن سعد، دلائل بیہقی اور ابونعیم میں اور کتب حدیث میں سے ابن مردویہ اور بزار میں ہے۔ ابن مردویہ، بزار اور بیہقی میں جو روایت ہے، نیز ابن سعد اور ابونعیم کی ایک روایت ابو مصعب مکی سے ہے جو متعدد صحابہؓ سے اس واقعہ کا سننا ظاہر کرتا ہے، ابو مصعب سے عون بن عمرو القیس اس کی روایت کرتا ہے لیکن یہ دونوں صاحب پایہ اعتبار سے گرے ہوئے ہیں۔ ابو مصعب مکی مجہول ہے اور عون بن عمرو کی نسبت ابن معین کہتے ہیں کہ ”وہ کچھ نہیں“۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ”وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے۔“ ابونعیم میں عون بن عمرو کے بجائے عوین ابن عمرو القیس لکھا ہے۔ یہ عوین بن عمرو بھی بے اعتبار ہے۔ عقیلی نے اس کا ضعفاء میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی روایتوں کی تصدیق نہیں ہوتی اور اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ ابو مصعب مجہول ہے۔^۱

استاذ مرحوم نے سیرت نبوی جداول واقعہ ہجرت میں صرف ابو مصعب کی روایت پر تنقید کی ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ ابو مصعب کے علاوہ اور دوسرے سلسلوں سے بھی یہ مروی ہے۔ چنانچہ ابن سعد نے ایک اور طریقہ سے اس واقعہ کی روایت کی ہے مگر اس روایت کا ہر سلسلہ واقعہ کی ہے جس نے متعدد روایتوں کو یکجا کر کے ان کی ایک مشترک روایت ہجرت تیار کی ہے۔ اس واقعہ کی بہترین روایت وہ ہے جو مسند ابن جنبل میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

﴿فَمَرُوا بِالْغَارِ فَرَأَوْا اَعْلَىٰ بَابِهِ سَجَ الْعَسْكَبُوتِ فَعَلَوْا لَوْ دَحَلَ هَهُمَا سَمَ يَكُنْ سَجَ

۱۔ دیکھو اس لیے ان ترجمہ ابو مصعب مکی و عون بن عمرو اور میزبان العتدال ترجمہ عون بن عمرو اور عون بن عمرو۔

العنکبوت علی بابہ ﴿ (جلداول ص ۳۳۸)

کفار آپ ﷺ کی تلاش میں غار کے منہ تک پہنچ گئے۔ دیکھا کہ منہ پر کڑی کے جال ہیں تو انہوں نے کہا کہ اگر محمد اس کے اندر جاتے تو یہ جال نہ ہوتے۔

لیکن ان الفاظ سے اس واقعہ کا غیر معمولی ہونا ظاہر نہیں ہوتا۔ البتہ اس روایت کی بنا پر اس کو تائیدات میں جگہ دی جاسکتی ہے۔ تاہم یہ روایت بھی قوی نہیں اس کے راوی مقسم ہیں جو اپنے کو مولیٰ ابن عباسؓ کہتے ہیں اور ان سے عثمان الجزری نام ایک شخص روایت کرتا ہے۔ مقسم کی اگرچہ متعدد محدثین نے توثیق کی ہے اور امام بخاری نے صحیح میں ان سے حجامت کی روایت نقل کی ہے مگر وہ خود کتاب الضعفاء میں ان کو ضعیف کہتے ہیں۔ ابن سعد نے بھی ان کو ضعیف کہا ہے۔ ساجی نے لکھا ہے کہ ”لوگوں نے ان کی روایات میں کلام کیا ہے“۔ ابن حزم نے لکھا ہے کہ ”وہ قوی نہیں“ اور عثمان الجزری جو عثمان بن عمرو ساج الجزری ہے اور کہیں عثمان بن ساج کے نام سے مشہور ہے گواہن حبان نے اپنے مشہور رسائل کی بنا پر اس کو ثقات میں داخل کیا ہے۔ مگر محدث ابو حاتم کہتے ہیں کہ اس کی حدیث لکھی جائے، حجت میں پیش نہ کی جائے۔ علامہ ذہبی نے میزان میں اور حافظ ابن حجر نے سان میں صرف ابو حاتم کا قول نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نسبت محدثین کا آخری فیصلہ یہی ہے۔

۳۰۔ روایتوں میں ہے کہ اسی سفر میں راہ میں ایک جگہ بکریوں کے ایک چرواہے سے آپ ﷺ نے دودھ طلب کیا۔ اس نے معذرت کی کہ کوئی دودھ والی بکری نہیں۔ لیکن آپ ﷺ نے اس کی اجازت سے ایک بے دودھ بکری کے تھن میں ہاتھ لگایا فوراً دودھ نکل آیا۔ چنانچہ سب نے دودھ پیا۔ چرواہا یہ دیکھ کر مسلمان ہو گیا۔

ایک روایت میں ہے کہ یہ چرواہا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تھے۔ لیکن عام معجزات کے تحت میں ہم نے یہ ثابت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا واقعہ زمانہ ہجرت کا نہیں بلکہ وہ کسی اور زمانہ کا ہے۔ عبداللہ بن مسعودؓ کا واقعہ مسند طیالسی اور مسند احمد میں خود حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زبانی صحیح روایات کے ساتھ مذکور ہے۔ مسند ابویعلیٰ مستدرک حاکم اور طبرانی میں بجائے عبداللہ بن مسعودؓ کے صرف ”عبد“ یعنی ایک غلام کا ذکر ہے جس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا۔ صحابہ میں سے اس کے راوی قیسؓ ابن نعمان سکونی ہیں۔ یہ صرف ایک دفعہ ایک وفد کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں اور ان سے صرف یہی ایک روایت مروی ہے۔ بعضوں نے ان سے ایک اور روایت بدیہ کی بھی نقل کی ہے مگر ظاہر ہے کہ وہ شریک واقعہ نہ تھے۔ انہوں نے یہ واقعہ کس سے سنا؟ معلوم نہیں اس لئے یہ روایت مرسل ہے۔ اس کے بعد ایک راوی عبید اللہ بن ایاد بن لقیط کی گواہی نے توثیق کی ہے مگر بزار نے لکھا ہے کہ وہ قوی نہیں تاہم ذہبی نے تلخیص مستدرک (جلد ۳ ص ۹) میں اور حافظ ابن حجر نے اصحابہ (ترجمہ قیسؓ بن نعمان سکونی) میں اس کو صحیح کہا ہے مگر یہ کس قدر تعجب کی بات ہے کہ خود حضرت ابو بکر صدیقؓ سے جو واقعہ ہجرت کی مفصل روایت صحیحین میں ہے اس میں ایک ندام کے بکری کے دودھ پلانے کا واقعہ مذکور ہے مگر اس معجزہ کا وہاں نام و نشان بھی نہیں۔

ہجرت کے موقع پر بے دودھ واں بکری کے تھنوں میں دودھ پیدا ہو جانے کا مشہور ترین معجزہ ”معبد کے خیمہ کا“ ہے۔ کہتے ہیں مکہ اور مدینہ کی راہ میں قبیلہ خزاعہ کے ایک خاندان کا میدان میں خیمہ تھا۔ ام معبد اور ابو معبد دونوں میاں

بیوی اس خیمہ میں رہتے تھے اور مسافروں کو آرام پہنچایا کرتے تھے۔ بکریوں کی پرورش پر ان کا گزارہ تھا۔ صبح کو ابو معبد تمام اچھی اور دودھ والی بکریاں لے کر چراگاہ کو نکل گیا تھا۔ صرف بے دودھ والی دہلی بکریاں خیمہ میں رہ گئی تھیں۔ اس نے میں آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کا ادھر سے گذر ہوا۔ کھانے پینے کی کچھ چیزیں آپ ﷺ نے بہ قیمت طلب کیں جو نہیں ملیں۔ خیمہ کے ایک گوشہ میں ایک بکری نظر آئی۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ ام معبد یہ بکری کیسی ہے؟ اس نے کہا یہ لاغری سے بکریوں کے ساتھ نہ جاسکی۔ پھر فرمایا کہ اس کے کچھ دودھ ہے؟ جواب دیا یہ دودھ سے معذور ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ امسال خشک سالی تھی اور لوگ قحط میں مبتلا تھے۔ فرمایا کہ مجھے اس کے دوہنے کی اجازت ہے؟ عرض کی میرے ماں باپ قربان، اگر اس کے دودھ ہو تو دودھ لیجئے۔ آپ ﷺ نے دعا فرمائی اور پھر بسم اللہ کہہ کر تھن میں ہاتھ لگایا۔ فوراً اس کے تھنوں میں دودھ اتر آیا۔ دودھ سب نے پی لیا اور کچھ بیچ گیا اور قافلہ نبوی آگے روانہ ہوا۔ کچھ دیر کے بعد ابو معبد آیا، دیکھا کہ گھر میں دودھ رکھا ہے۔ تعجب سے پوچھا یہ دودھ کہاں سے آیا؟ بکریاں تو سب میرے ساتھ تھیں۔ ام معبد نے سارا قصہ بیان کیا۔ ابو معبد نے کہا کہ ذرا اس فحش کی صورت و شکل تو بیان کرو۔ ام معبد نے نہایت تفصیل سے آپ ﷺ کے حسن و جمال اور شکل و شمائل کی تصویر کھینچی جس کو سن کر ابو معبد نے کہا یہ تو خدا کی قسم قریش والا آدمی معصوم ہوتا ہے جس کا کچھ حال میں سن چکا ہوں۔ میری آرزو ہے کہ مجھے اس کی صحبت میسر ہوتی اور جب انشاء اللہ موقع مل گیا میں یہ کروں گا۔ اسی وقت مکہ میں کچھ اشعار غیب سے سنے گئے۔ یہ اشعار بھی روایت میں ہیں۔ ان اشعار میں ام معبد کے اس واقعہ کا بیان ہے۔ حضرت حسانؓ نے جب ہاتھ کی یہ آواز سنی تو ان اشعار کے جواب میں یہ اشعار کہے (یہ جوابی اشعار بھی روایت میں مذکور ہیں)

یہ روایت بغوی، ابن شاپین، ابن سکین، ابن مندہ، طبرانی، بیہقی، ابونعیم اور حاکم میں ام معبد کے بھائی حمیش بن خالد کی زبانی مذکور ہے اور حاکم نے نہ صرف یہ کہ اس کو صحیح کہا ہے بلکہ اور دیگر طریقوں سے بھی اس کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کی ہے مگر معصوم ہے کہ حاکم کے صحیح کہنے کی علماء کی نگاہ میں کوئی قدر و قیمت نہیں۔ چنانچہ حافظ ذہبی نے اس روایت پر تنقید کرتے ہوئے تصریح کر دی ہے کہ ”ان میں سے کوئی طریقہ سند صحیح کے شرائط کے مطابق نہیں“۔ حافظ ذہبی نے مجملہ اسی قدر لکھا ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت حاکم کے علاوہ اور کتابوں میں بھی اسی سلسلہ سے مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ حزام اپنے باپ ہشام سے اور ہشام اپنے باپ حمیش بن خالد خزاعی سے ناقل ہیں۔ حزام مجہول ہیں۔ حمیش بن خالد سے صرف یہی ایک روایت تمام کتب حدیث میں مذکور ہے۔ حمیش اصل واقعہ کے وقت موجود نہ تھے۔ معلوم نہیں انہوں نے کس سے سنا؟ اس لئے یہ روایت اگر ثابت بھی ہو تو مرسل ہے۔ حاکم نے دو طریقوں سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ ایک انہی حزام اور ہشام بن حمیش کے ذریعہ سے اور دوسری حرب بن صباح سے اور وہ ام معبد کے شوہر ابو معبد سے راوی ہیں۔ پہلے طریقہ میں حاکم نے یہ کمال کیا ہے کہ حمیش کے بجائے خود ہشام ابن حمیش بن خویلد (بجائے خالد) کو اصل راوی اور صحابی قرار دیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس طریق سے روایت کا ارسال اور بڑھ گیا ہے۔ ہشام کا صحابی ہونا بھی مشکوک ہے۔ دوسرے طریقہ میں حرب ابن صباح کو ثقہ ہیں مگر ابو معبد سے ان کی سماعت ثابت نہیں۔ چنانچہ ابن حجر نے تہذیب میں لکھا ہے کہ حرب ابو معبد

سے مرسل روایتیں کرتے ہیں۔ یہ تو ان تمام روایتوں کے اوپر کے راویوں کا حال ہے، نیچے کے راویوں میں اکثر مجہول لوگ ہیں۔ حروالی روایت میں نیچے ایک شخص محمد بن بشر سگری ہے جس کو ازدی نے منکر الحدیث اور ابن عدی نے واہی^۱ کہا ہے۔ ابو نعیم نے دلائل میں ایک اور صحابی سلیط ابوسلیمان انصاری بدری سے اس کی روایت کی ہے۔ سلیط سے ان کے بیٹے سلیمان اور ان سے ان کے بیٹے محمد بن سلیمان بن سلیط انصاری روایت کرتے ہیں۔ لیکن ان سلیط کا نام صرف اسی روایت کے راوی کی حیثیت سے بعض مؤلفین سیر صحابہ نے ذکر کیا ہے ورنہ لندن کا کوئی حال ہم کو معلوم نہیں۔ سلیط انصاری بدری جو مشہور ہیں وہ سلیط بن قیس انصاری خزرجی بدری ہیں۔ ان کے بیٹے کا نام عبداللہ تھا جن سے گونسل چلی نہیں لیکن ان سے روایت نسائی میں موجود ہے۔ مگر سلیط ابوسلیمان انصاری بدری سے کوئی روایت اس کے سوا موجود نہیں۔ اسی لئے اساء الرجال صحابہ کے مؤلفین میں سے بعض نے ان کو اور سلیط بن قیس انصاری بدری کو ایک سمجھا ہے اگر ایسا ہے تو سلیمان ان کے بیٹے اور محمد ان کے پوتے کا نام نہ تھا اور اگر دو ہیں تو اسی بدر کے نام سب گئے ہوئے ہیں۔ ان میں سلیط بن قیس خزرجی کے سوا کوئی دوسرا سلیط نام نہیں۔ پھر یہ مدینہ کے باشندہ تھے اور ام معبد قبیلہ خزاعہ کی تھی جو مکہ اور مدینہ کے بیچ میں آباد تھا۔ معلوم نہیں کہ سلیط انصاری نے کس سے سنا؟ پھر ان کے بیٹے سلیمان اور پوتے محمد سے ہم کو کوئی واقفیت نہیں۔ حافظ ابن حجر لسان الحمیز ان میں محمد بن سلیمان بن سلیط انصاری کے تحت میں لکھتے ہیں۔

❦ قال العقيلي مجهول بالقل روی عن ابيه عن جده قد ذكر قصة ام معبد ... و هو واو

قال ليس هذا لصريق محفوظاً في حديث ام معبد قال ابن مدر مجهول

علاوہ ازیں ان روایتوں کے الفاظ ام معبد اور آنحضرت ﷺ کے باہم طرز تنبیط اور اشعار کی زبان اور ابو معبد کی گفتگو میں ایک خاص غرابت ہے جس کو ناقدین حدیث اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں۔ یہ بھی عجیب بات ہے کہ ہاتف غیب نے تو اشعار مکہ میں لوگوں کو سنائے اور حسانؓ نے جواب بھی مسلمان نہیں ہوئے تھے مدینہ میں بیٹھے بیٹھے ان کا جواب کہا۔ ہجرت کے سال میں مکہ کے آس پاس قحط کا پڑنا اور خشک سالی ہونا بھی ثابت نہیں۔

مجھے ہجرت کے موقع پر ان دودھ والی روایتوں کے تسیم کرنے میں اس سے بھی پس و پیش ہے کہ ہجرت کے رفتی سفر حضرت ابوبکرؓ سے واقعات ہجرت کی جو روایت صحیح بخاری میں مذکور ہے اس میں ایک جگہ ایک چرواہا ہے سے دودھ مانگ کر پینے کا ذکر موجود ہے مگر اس معجزہ کا مطلق ذکر نہیں ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابوبکرؓ کی زبانی یہ قصہ ان الفاظ میں مذکور ہے۔ ”دفعہ“ ایک چرواہا نظر آیا جو اپنی بکریوں کو ہانکے لئے جارہا تھا۔ میں نے اس سے پوچھا تم کس کے غلام ہو؟ اس نے قریش کے ایک آدمی کا نام لیا جس کو میں جانتا تھا۔ پھر میں نے کہا تمہاری بکریوں کے دودھ ہے؟ اس نے کہا ”ہاں“ میں نے کہا ”اپنے ہاتھ اور بکری کے تھن جھڑ کر پیالہ میں دودھ تو دو“ اس نے دو ہاتھ میں آنحضرت ﷺ کے لئے ایک برتن میں رکھ کر اور تھوڑا پانی ملا کر کہ دودھ ٹھنڈا ہو جائے آپ کے پاس لایا۔ آپ ﷺ نے نوش فرمایا۔^۲

۱۔ لسان الحمیز ان ترجمہ محمد بن بشر بن ابان السگری۔

۲۔ صحیح بخاری باب مناقب المهاجرین۔

مدینہ پہنچ کر مسلمانوں کی ایک اجتماعی زندگی شروع ہو گئی تھی اور خلوت و جہوت میں ہر موقع پر جان نثاروں کا ہجوم رہتا تھا۔ اس لئے آپ ﷺ کے واقعات و سوانح کا ایک ایک حرف پہلے سے زیادہ روشن ہو جاتا ہے۔ اس بنا پر اس زمانہ کے دلائل و معجزات زیادہ محفوظ طریقہ سے احادیث میں مذکور ہیں اور اس عہد کے متعلق جو غلط اور مشتبہ روایات بعد کو پیدا ہوئی ہیں، محدثین نے موضوعات میں علانیہ ان کی پردہ دردی کر دی ہے۔ لے اس لئے فن موضوعات پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں ان کی تفصیل موجود ہے۔ مثلاً

۱۔ وہ تمام روایتیں جن میں آنحضرت ﷺ کے معجزہ سے حضرت آمنہ یا کسی اور مردہ کے زندہ ہونے کا بیان ہے وہ سب جھوٹی اور بنائی ہوئی ہیں۔

۲۔ وہ معجزے جن میں گدھے، اونٹ، بکری، بھڑی، گاوہ، بھیڑیے، شیر وغیرہ جانوروں کے انسانوں کی طرح بولنے یا کلمہ پڑھنے کا ذکر ہے، بروایت صحیحہ ثابت نہیں ہیں۔ لے

۳۔ ایسی روایتیں جن میں آنحضرت ﷺ کے سئے آسمان سے خوانِ نعمت یا جنت سے میوؤں کے آنے کا ذکر ہے، موضوع ہیں یا ضعیف ہیں۔ لے

۴۔ وہ روایتیں جن میں حضرت خضر الیاس سے ملنے یا ان کے سلام و پیام بھیجنے کا بیان ہے صحت سے خالی ہیں۔

۵۔ عوام میں مشہور ہے کہ آنحضرت ﷺ کے سایہ نہ تھا لیکن یہ کسی روایت سے ثابت نہیں ہے۔

۶۔ روایت ہے کہ آپ ﷺ قضائے حاجت سے واپس آتے تھے تو وہاں کوئی نجاست باقی نہیں رہتی تھی۔ یہ سرتاپا موضوع ہے۔

۷۔ واعظوں میں مشہور ہے کہ ابو جہل کی فرمائش سے اس کے ہاتھ کی کنکریاں آنحضرت ﷺ کے معجزہ سے کلمہ پڑھنے لگیں لیکن یہ ثابت نہیں۔

۸۔ وہ تمام حکایات جن سے ہماری زبان میں کتب و فت نامہ اور ہر فی نامہ ترتیب پائی ہیں تمام تر جھوٹی ہیں۔

۹۔ ایک روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ ایک دفعہ حضرت علیؓ کے زانو پر سر رکھ کر آرام فرما رہے تھے۔ آفتاب

دوب رہا تھا اور نماز عصر کا وقت ختم ہو رہا تھا لیکن حضرت علیؓ نے دبا آپ ﷺ کو جگانا من سب نہ سمجھا۔ جب آفتاب

۱۔ علامہ ذرقانی نے شرح مواہب لدنیہ کی پانچویں جلد میں ان روایتوں کو مع تنقید کے جمع کر دیا ہے۔

۲۔ یعنی ضعیف روایتوں میں گواہ یا ہے لیکن ان کو صحیح کا درجہ حاصل نہیں ان روایتوں میں سے ایک بھیڑیے کے بونے کا قصہ زیادہ

مشہور ہے جو دل کھل بھٹی 'مسند احمد' کم اور ترمذی میں بطریق متعدد مذکور ہے جن میں سب سے قوی حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت سے

حکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بشرط مسلم کہا ہے (مسند رک ۴ صفحہ ۴۶) لیکن امام بخاری نے کہا ہے کہ اس کی سند قوی نہیں۔ ذرقانی

علی المواہب جلد ۵ صفحہ ۱۹۳

۳۔ اس قسم کی ایک روایت احمد جلد ۴ صفحہ ۱۰۳، دارمی صفحہ ۱۲، نسائی، ح ۱۰۰، زبوی، ح ۱۰۰، ذرقانی میں ملے ہیں۔

۴۔ اس حدیث میں ابن ابی شیبہ کے استدرک میں اس کو سند صحیح کہا ہے علی غرائب صحاح میں قوی روایت ہے۔

۵۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔ ۱۶۹۸۔ ۱۶۹۹۔

ذوب گیا تو دفعۃً آپ ﷺ بیدار ہوئے اور دریافت فرمایا کہ تم نے نماز پڑھی؟ عرض کی نہیں۔ آپ ﷺ نے دعا کی فوراً آفتاب لوٹ کر نکل آیا۔ یہ روایت بھی صحیح طریقہ سے ثابت نہیں ہے۔ ۱

۱۰۔ ایک روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا چہرہ مبارک اس قدر روشن تھا کہ اندھیرے میں آپ ﷺ جاتے تھے تو اجالا ہو جاتا۔ چنانچہ ایک دفعہ رات کو حضرت عائشہؓ کے ہاتھ سے سوئی گر گئی۔ تلاش کی نہیں ملی۔ دفعۃً آپ ﷺ تشریف لے آئے تو چہرہ مبارک کی روشنی میں سوئی چمک اٹھی اور مل گئی۔ یہ بالکل جھوٹ ہے۔

گو ان میں سے بعض روایتوں کو اہل سیر اور مصنفین نے فضائل نبوی میں اپنی کتابوں میں درج کیا ہے مگر اس سے ان کی صحت ثابت نہیں ہوتی اور اگر ان میں کوئی روایت سنداً صحیح ثابت ہو جائے تو اس خاکسار ہیچمدان کو اس کے قبول میں کوئی عذر نہیں ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ﴾ ان روایتوں کی تنقید سے غرض نعوذ باللہ فقہ کل نبوی میں کلام نہیں ہے بلکہ یہ اعتقاد ہے کہ حضور انور ﷺ کی ذات پاک کی طرف جو بات منسوب کی جائے وہ ہر طرح صحیح ہو۔ ۲



۱۔ گو جنس علمائے اہل سنت مثلاً قاضی عیاض، ابو حفص طحاوی اور عام علمائے روافض نے اس روایت کے ضعف کو دور کرنے کی کوشش کی ہے مگر عام ائمہ رجال کا رجحان اس روایت کے موضوع یا کم از کم ضعیف ہونے کی طرف ہے ابن جوزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ہمارے استاد حافظ مزنی اور امام ذہبی نے بھی اس کے موضوع ہونے کی تصریح کی ہے (ابدلیۃ والہدیۃ جلد ۶ صفحہ ۲۸۲)

۲۔ اس کتاب کی تصنیف کے برسوں بعد حافظ ابن کثیر کی کتاب البدلیۃ والہدیۃ مصر سے چھپ کر آئی ہے جو سیرت پر بڑی مفصل کتاب ہے اس کی چھٹی جلد میں حافظ موصوف نے معجزات نبویہ کی ہر قسم کی روایتوں کو جمع کر دیا ہے اور ان پر کلام بھی کیا ہے اور ان کے اسناد کی جرح و تعدیل بھی کی ہے اہل تحقیق حضرات اس کی طرف توجہ فرمائیں

بشارات

﴿يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ (اعراف)

جس پیغمبر کو وہ اپنے پاس توراۃ اور انجیل میں لکھ ہوا پاتے ہیں۔

یہود و نصاریٰ میں یہ خیال ہے کہ کسی پیغمبر کا دعوائے نبوت اس وقت تک مسلم نہیں جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ پہلے پیغمبروں نے اس کی آمد کی جو پیشینگوئی کی ہے اور جو اس کی نشانیاں بتائی ہیں وہ مدعی نبوت میں پائی جاتی ہیں۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی نبوت کو بھی وہ اسی معیار پر پرکھتے تھے اور بہت سے یہود و نصاریٰ جن کو اس معیار سے تشفی کی دولت حاصل ہوئی وہ علی الاعلان ایمان لائے اور جو اپنی کمزوری سے اپنے ایمان کا اعلان نہ کر سکے۔ انہوں نے اسلام کی صداقت کا اعتراف کیا۔ لیکن جن کے قلوب عناد و تعصب کے گرد و غبار سے تیرہ و تار تھے وہ اس ظلمت سے باہر نہ آ سکے اور آپ حیات کا سرچشمہ ان کے ہاتھ نہ آ سکا۔

آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کے جواب میں فرمایا ہے کہ ”میں اپنے باپ ابراہیمؑ کی دعا اور عیسیٰ کی بشارت ہوں“ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ اور اسمعیلؑ نے جب کعبہ کی تعمیر سے فراغت پائی تو مقدس باپ بیٹوں نے مل کر دعا مانگی کہ ہماری اولاد میں ایک پیغمبر اس سرزمین میں مبعوث ہو۔

﴿وَإِذْ اتَّكَلَىٰ إِبْرَاهِيمُ رُثًىٰ يَكْتُمُ فَاتَمَّهُنَّ ۚ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِسَانًا ۚ قُلْ وَمِنْ دُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۚ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا ۚ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ۚ وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَمُوتُ ۚ وَاسْمِعِينَ ۚ طَهَّرْنَا بَيْتِي لِّلنَّاسِ لِيُصَلُّوا فِيهِ ۚ وَنَعْبُدُكَ وَأَرْكَعُ الشُّجُودَ ۚ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ۚ وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۚ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قِيلًا ثُمَّ أَصْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۚ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ۚ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ۚ وَاسْمِعِينَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۚ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ۚ وَمِنْ دُرِّيَّتٍ مُّثًىٰ مُّسَمًّى لَّكَ ۚ وَارْزُقْنَا سَكَنًا ۚ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۚ رَبَّنَا وَنُعَلِّقُ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (بقرہ ۱۲۵)

ور یاد کرو جب ابراہیم کے پروردگار نے ابراہیمؑ کا چند باتوں میں امتحان کیا۔ پس ابراہیمؑ نے ان کو پورا کیا۔ خدا نے کہا کہ اے ابراہیمؑ میں تم کو لوگوں کا پیشوا بناؤں گا۔ ابراہیمؑ نے کہا اور میری اولاد میں سے؟ خدا نے کہا میرا وعدہ گنہگار نہ پائیں گے اور یاد کرو جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کا مرجع اور مامن بنایا اور حکم دیا کہ ابراہیمؑ کے قیام گاہ کو نماز کی جگہ مقرر کرو اور ابراہیمؑ اور اسمعیلؑ کو فرمایا کہ میرے گھر کو حواف کرنے والوں اور رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لئے پاک صاف کرو اور یاد کرو جب ابراہیمؑ نے دعا کی کہ میرے پروردگار اس (مکہ) کو امن کا شہر بنا اور اس کے رہنے والوں میں سے جو خدا اور آخرت پر یقین رکھتے ہیں ان کو پھل روزی دے۔ خدا نے کہا جو ان میں سے خدا اور

آخرت کا منکر ہوگا اس کو بھی ہم دنیا کی چند روزہ زندگی میں بہرہ مند کریں گے۔ پھر اس کو مجبور کر کے عذاب دوزخ میں لے جائیں گے اور بہت برا ٹھکانا ہے اور یاد کرو جب ابراہیمؑ اور اسمعیلؑ خانہ کعبہ کی بنیادیں رکھ رہے تھے تو انہوں نے دعا کی خداوند ہمارے یہ خدمت قبول کر تو ہی دعا کا سننے والا ہے نیتوں کا جاننے والا ہے۔ خداوند ہم کو اپنا فرمانبردار بنا اور ہماری نسل میں بھی ایک گروہ اپنے فرمانبرداروں کا پیدا کر اور ہم کو ہماری عبادت کے طریقے سکھا، ہم سے درگزر کر، تو ہی بڑا درگزر کرنے والا اور مہربان ہے۔ خداوند انہی میں سے ایک پیغمبر مبعوث کر جو ان کو تیری آیتیں پڑھ کر سنائے اور کتاب اور حکمت سکھائے اور ان کا تزکیہ کرے تو غالب اور حکمت والا ہے۔

ان آیات میں بتصریح یہ بتایا گیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ نے مل کر خدا کے حضور میں دعا کی کہ اس شہر میں ہماری نسل سے ایک پیغمبر مبعوث فرما۔ چونکہ مقام بعثت مکہ مقرر کیا گیا اور دعا میں حضرت اسماعیلؑ کی بھی شرکت تھی اس لئے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس دعا کا مقصد یہ تھا کہ یہ پیغمبر نسل اسماعیلؑ سے ہوگا اور مکہ میں اس کی بعثت ہوگی موجودہ تورات کی کتاب پیدائش باب ۱۶ کے آخر اور باب ۱۷ کے اول میں بھی کچھ اس کے اشارات پائے جاتے ہیں۔

ورہاجرہ ابرام کے لئے بیٹا جانی اور ابراہیم نے اپنے بیٹے کا نام جوہجرہ جانی اسمعیل (خدا نے دعا سنی) رکھا (پیدائش ۱۶-۱۵) جب ابراہیمؑ نانوے برس کا ہو، تب خداوند ابراہیمؑ کو نظر آیا اور اس نے کہا کہ میں خدائے قادر ہوں، تو میرے حضور میں چل اور کامل ہو اور میں اپنے اور تیرے درمیان عہد کرتا ہوں کہ میں تجھے نہایت بڑھاؤں گا۔ تب ابراہیمؑ منہ کے بل گرا، اور خدا اس سے ہم کلام ہو کر بولا کہ دیکھ میں جو ہوں ہوں۔ تیرا عہد میرے ساتھ ہے اور تو بہت قوموں کا باپ ہوگا اور تیرا نام پھر ابرام نہ کہلایا جائے گا بلکہ تیرا نام ابراہام ہوگا۔ کیونکہ میں نے تجھے بہت قوموں کا باپ ٹھہرایا اور میں تجھے بہت پھل دوں گا اور تو میں تجھ سے پیدا ہوں گی اور بادشاہ تجھ سے نکلیں گے اور میں اپنے اور تیرے درمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان ان کے پشت در پشت کے لئے اپنا عہد جو ہمیشہ کا عہد ہے کرتا ہوں کہ میں تیرا اور تیرے بعد تیری نسل کا خدا ہوں گا اور میں تجھ کو اور تیرے بعد تیری نسل کو کنعان کا تمام ملک جس میں تو پردیسی ہے دیتا ہوں کہ ہمیشہ کے لئے ملک ہو اور میں ان کا خدا ہوں گا۔ (پیدائش ۱۷ تا ۱۸)

خدا کا حضرت ابراہیمؑ سے یہ عہد حضرت اسمعیلؑ کی پیدائش کے بعد ہی اور حضرت اسحاقؑ کی ولادت سے پہلے ہوتا ہے جس سے یہ صاف ظاہر ہے کہ یہ بشارت اسمعیلؑ کے لئے ہی اسحاقؑ کے لئے نہیں۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت اسحاقؑ کی بشارت دی۔ حضرت ابراہیمؑ کو وہم ہوا کہ اس نئی بشارت سے یہ مراد تو نہیں ہے کہ اسمعیلؑ زندہ نہ رہیں گے اور وہ عہد اسحاقؑ کے ساتھ پورا ہوگا۔ فوراً بارگاہ انہی میں عرض کی۔

کاش کہ اسمعیلؑ تیرے حضور جیتا رہے۔ (پیدائش ۱۷-۱۸)

خدا نے جواب دیا۔

اور اسمعیلؑ کے حق میں میں نے تیری سنی۔ دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے بار آور کروں گا اور اسے بہت

بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے اور میں اسے بڑی قوم بناؤں گا۔ (پیدائش ۱۷-۱۸)

حضرت ہاجرہ جب حرمہ ہونے کے بعد حضرت سارہ سے خفا ہو کر بیر سبع چلی گئیں تو فرشتہ نے آواز دی۔

”میں تیری اولاد کو بہت بڑھاؤں گا کہ وہ کثرت سے گنی نہ جائیگی اور خداوند کے فرشتے نے اس سے کہا کہ تو بیٹا جنے گی، اس کا نام اسمعیل رکھنا کہ خدا نے تیرا دکھ سن لیا۔“ (پیدائش ۱۰-۱۶)

حضرت ابراہیمؑ نے جب حضرت ہاجرہؑ اور اسمعیلؑ کو فاران (مکہ) کے بیابان میں رخصت کیا اور مشکیزہ کا پانی چک گیا اور حضرت ہاجرہؑ نے گریہ زاری شروع کی۔

تب خدا نے اس لڑکے (اسمعیل) کی آواز سنی اور خدا کے فرشتے نے آسمان سے ہاجرہؑ کو پکارا اور اس سے کہا کہ اے ہاجرہ تجھ کو کیا ہوا؟ مت ڈر کہ اس لڑکے کی آواز جہاں وہ پڑا ہے خدا نے سنی۔ ٹھہ اور لڑکے کو ٹھا اور اسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اس کو ایک بڑی قوم بتاؤں گا۔ پھر خدا نے اس کی آنکھیں کھولیں اور اس نے پانی کا ایک کنواں (بیرزم زم) دیکھا.... خدا اس لڑکے کے ساتھ تھا اور وہ بڑھا اور بیابان لہیں رہا.... اور وہ فاران کے بیابان (قرآن مجید نے اس کو وادی غیر دی زرع بن کھیتی کے میدان سے تعبیر کیا ہے) میں رہا۔ (پیدائش ۲-۲۱۳)

موجودہ توراۃ میں حضرت اسمعیلؑ کی پیدائش اور ان کی نسل کی برومندی، کثرت اور برکت اور ان کی نسل سے بارہ سرداروں کے پیدا ہونے کی بشارتیں مذکور ہیں اور ان سے قرآن مجید کے بیان کردہ دعائے ابراہیمؑ اور عہد الہی کی تائید ہوتی ہے۔ الغرض اسی لئے روایات میں سے کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ میں تمہیں بتاؤں کیا ہوں؟ اسا دعویٰ ابی ابراہیمؑ میں اپنے باپ ابراہیمؑ کی دعا ہوں۔^۱

حضرت ابراہیمؑ نے اپنی نسل میں جس رسول کے پیدا ہونے کی دعا گئی تھی اس کے اوصاف یہ گنائے تھے۔

﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ (بقرہ- ۱۲۹)

اے ہمارے خداوند! ان میں (یعنی اسمعیل کی اولاد میں) ایک پیغمبر کو مبعوث کرنا جو ان کو تیرے احکام پڑھ کر سنائے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کو پاک و صاف کر دے۔

قرآن مجید نے متعدد مقامات پر آنحضرت ﷺ کے یہی اوصاف ظاہر کئے ہیں۔

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (جمعا-۱)

اسی خدا نے ان پڑھوں میں انہی کی قوم سے ایک پیغمبر مبعوث کیا جو ان کو خدا کے احکام پڑھ کر سناتا ہے اور ان کو پاک و صاف کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (آل عمران)

خدا نے مومنوں پر یقیناً یہ احسان کیا کہ ان میں ایک پیغمبر خود انہی کی قوم سے مبعوث کیا جو ان کو خدا کے احکام سناتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

۱۔ عرب (عرب کے لفظی معنی بیابان کے ہیں)۔

۲۔ طبقات ابن سعد و مستدرک حاکم۔

اس سے یہ اشارہ صاف واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وجود مبارک دعائے ابراہیمی کی قبولیت کا مظہر ہے حضرت عیسیٰؑ نے آنحضرت ﷺ کی جو بشارت دی ہے وہ اس سے بھی زیادہ صاف ہے۔

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ ابْنُ مَرْيَمَ يَسَىٰ إِسْرَآئِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُنْشَرًّا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ تَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ (صف)

اور جب عیسیٰ بن مریم نے کہا کہ اے بنی اسرائیل میں تمہارے پاس خدا کا قاصد بن کر آیا ہوں اور مجھ سے پہلے جو تورہ آئی میں اس کی تصدیق کرتا ہوں اور اپنے بعد احمد نام ایک پیغمبر کی خوشخبری لے کر آیا ہوں۔

انجیل یوحنا باب ۱۴ میں ایک آنے والے کی بشارت ان الفاظ میں ہے۔

اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا ”فارقلیط“ بخشے گا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے (۱۶-۱۴) آگے بڑھ کر پھر ہے۔

لیکن وہ ”فارقلیط“ جو روح القدس ہے جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہی تمہیں سب چیزیں سکھائے گا اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے کہی ہیں تمہیں یاد دلانے گا (۲۶-۱۴)

اسی انجیل کے باب ۱۵-۱۶ میں ہے۔

پر جب وہ ”فارقلیط“ جسے میں تمہارے لئے باپ کی طرف سے بھیجوں گا۔ جی سچائی کی روح جو باپ سے نکلتی ہے تو وہ میرے لئے گواہی دے گا۔

اسی انجیل کے باب ۱۶-۱۷ میں ہے۔

”لیکن میں تمہیں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہی فائدہ ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو ”فارقلیط“ تمہارے پاس نہ آئے گا۔ پر اگر میں جاؤں تو میں اسے تمہارے پاس بھیج دوں گا اور وہ آن کر دنیا کو گناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے قصور وار ٹھہرائے گا۔ گناہ سے اس لئے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ سچائی کی روح آئے گی تو وہ تمہیں ساری سچائی کی بات بتائے گی اس لئے کہ وہ اپنی نہ کہے گی لیکن جو کچھ وہ سنے گی سو کہے گی اور تمہیں آئندہ کی خبر دے گی۔ وہ میری بزرگی کرے گی اسلئے کہ وہ میری چیزوں سے پائے گی اور تمہیں دکھائے گی۔

انجیل کی ان آیتوں میں حضرت عیسیٰؑ نے جس آنے والے پیغمبر کی بشارت بار بار دی ہے اس کو لفظ ”فارقلیط“

سے تعبیر کیا ہے۔ یہ لفظ عبرانی یا سریانی ہے جس کے لفظی معنی ٹھیک محمد اور احمد کے ہیں۔ یونانی کے قدیم تراجم میں اس کا ترجمہ ”پریکلیو طاس“ کیا گیا تھا جو بعینہ فارقلیط اور احمد کا ہم معنی ہے مگر یہ دیکھ کر کہ اس سے اسلام کی تصدیق ہوتی ہے ذرا سے تغیر سے ”پریکلیو طاس“ کی بجائے ”پریکلیطاس“ کر دیا گیا جس کا ترجمہ اب عام طور سے ”تسلٰی دہندہ“ کیا جاتا ہے عیسائی اور مسلمان علماء کے درمیان اس لفظ کی تحقیق پر سینکڑوں برس سے منظرہ قائم ہے اور مسلمان علماء نے خود قدیم عیسائی علماء کی تحریروں سے یہ ثابت کیا ہے کہ صحیح لفظ ”پریکلیو طاس“ ہے۔ سب سے زیادہ سیدھی بات یہ ہے کہ یہ فقرے حضرت عیسیٰؑ کی زبان سے نکلے تھے ان کی زبان سریانی آریز عبرانی تھی یونانی نہ تھی اس لئے جو لفظ ان کی زبان سے نکلا ہوگا وہ عبرانی یا سریانی ہوگا۔ اس لئے یہ بالکل صاف ہے کہ انہوں نے فارقلیط کا لفظ کہا ہوگا جو احمد یا محمد کا مترادف ہے جیسا کہ

اور پرکی آیت میں قرآن کا دعویٰ ہے۔^۱

گزشتہ صفحات میں یہ کہیں ثابت کیا جا چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ توراۃ و انجیل کی انسانی تعلیم سے قطعاً نا آشنا تھے بایں ہمہ یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰؑ نے اس آنے والے پیغمبر کی جو صفیں گنوائی ہیں وہ حرف بحرف آنحضرت ﷺ پر صادق آتی ہیں۔

لیکن وہ فارقلیط (احمد) جو روح القدس (پاکیزگی کی روح) ہے جسے باپ (خدا) میرے نام سے بھیجے گا وہی تمہیں سب چیزیں سکھائے گا..... اور سب باتیں جو میں نے تم سے کہی ہیں تمہیں یاد دلانے کا (یوحنا ۱۴-۲۶)

وہ فارقلیط (احمد)..... جو باپ (خدا) سے نکلتی ہے آئے تو وہ میرے لئے گواہی دے گا (یوحنا ۱۵-۲۶)
اور وہ فارقلیط آن کر دنیا کو گنہ سے راستی اور عدالت سے قصور وار ٹھہرائے گا۔ گناہ سے اس لئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے..... میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ تم سے کہوں پر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ یعنی سچائی کی روح آئے گی تو وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتائے گی اس لئے کہ وہ اپنی نہ کہے گی لیکن جو کچھ سننے کی سوجھ بوجھ کی میری بزرگی کرے گی۔ (یوحنا ۸-۱۶)

انجیل کے ان فقرہوں میں آنے والے پیغمبر کی یہ صفات گنائی گئی ہیں۔

۱۔ مسیح کی اصلی تعلیم لوگ بھول جائیں گے اس لئے وہ پیغمبر آ کر اس کو یاد دلائے گا۔

۲۔ وہ مسیح کی ناتمام باتوں کی تکمیل کرے گا اور وہ ساری سچائی کی باتیں بتائے گا اور سب باتوں کی خبر دے گا۔

۳۔ مسیح کی عظمت کو دنیا میں قائم کرے گا اور ان کی گواہی دے گا اور ان پر ایمان نہ لانے پر دنیا کو گنہگار ٹھہرائے گا۔

۴۔ اس کی باتیں خود اس کی نہ ہوں گی بلکہ جو کچھ خدا کی طرف سے اس کو سنایا جائے گا وہی کہے گا۔

اس صداقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ مسیحؑ کی اصلی تعلیم عیسائی بھلا چکے تھے۔ توحید کی جگہ تثلیث تھی۔

حضرت عیسیٰؑ کے تعلیمات صادقہ میں اہیت الوہیت مسیحؑ، مجسمہ پرستی اور بیسیوں عقائد فاسدہ کا اضافہ کر دیا گیا تھا وہ محمد رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک ہے جس نے حضرت عیسیٰؑ کی بھلائی ہوئی باتوں کو پھر یاد دلایا اور بتایا کہ ان کی اصلی تعلیم کیا تھی قرآن مجید نے پورے واشگاف طریق سے نصاریٰ کے عقائد فاسدہ اور غلط تعلیمات کی تردید کی اور دنیا میں تثلیث کے بجائے توحید کا علم نصب کیا اور حضرت عیسیٰؑ اور حضرت مریمؑ کی الوہیت کی تردید کی اور حضرت عیسیٰؑ کی اہیت اور ان کی حیات و موت کے مسئلہ کو صاف کیا۔

اس کے بعد حضرت مسیحؑ نے کہا کہ وہ میری ناتمام باتوں کی تکمیل کرے گا یہ خصوصیت بھی خاتم النبیین ﷺ کے سوا اور کسی پر صادق نہیں آ سکتی مسیحؑ کے اس فقرہ سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ مسیحؑ تک دین الہی ناتمام ہے اور دوسری یہ کہ آئندہ آنے والے پیغمبر کے ہاتھ سے اس کی تکمیل ہوگی اور وہ سچائی کی تمام راہیں دکھائے گا اور ساری باتوں کی خبر دے گا۔ یہ پیشین گوئی آنحضرت ﷺ کی ذات سے پوری ہوئی۔ آپ ﷺ کی ذات سے دین الہی تکمیل کو پہنچا اور آپ ﷺ نے عقائد عبادات اخلاق احکام آثار قیامت جنت دوزخ سزا جزا وغیرہ تمام باتوں کو اس تفصیل

تشریح اور تکمیل کے ساتھ بتایا جس کی مثال دنیا کے کسی پیغمبر کی تعلیم میں نہیں ملتی اسی لئے آپ ﷺ کو خاتم النبیین کا لقب دیا گیا۔

حضرت عیسیٰ نے اس پیغمبر کی تیسری نشانی یہ بتائی کہ وہ دنیا میں میری عظمت کو قائم کرے گا اور میرے لئے گواہی دے گا۔ یہ نشانی بھی آنحضرت ﷺ کی ذات اقدس کے سوا کسی اور پر صادق نہیں آسکتی۔ وہ آنحضرت ﷺ ہی ہیں جنہوں نے حضرت عیسیٰ کی اصلی شخصیت اور عظمت کو دنیا میں آشکار کیا اور دوستوں اور دشمنوں کی طرف سے ان پر جو غلط اتہامات قائم کئے گئے تھے ان کی پردہ داری کی اور ان کی نبوت و رسالت کی گواہی دی اور ان کی صداقت کو تسلیم کرنا اسلام کا ضروری رکن قرار دیا۔ ان کے حقیقی اوصاف و محامد کی تصویر کو جسے یہود نے دشمنی سے اور نصاریٰ نے محبت سے دھندلی کر دیا تھا اپنی روشنی سے اجاگر کر دیا۔ یہودیوں نے ان پر اور ان کی ماں حضرت مریمؑ پر جو بہتان باندھے تھے ان کی علی روس الاشہاد تردید کر دی اور نصاریٰ نے ان کی ولادت و وفات و اہلیت و الوہیت اور تعلیمات پر رومی مشرکانہ اعمال و عقائد کا جو پردہ ڈال رکھا تھا اس کو چاک کر دیا اور قرآن کی بیسیوں آیتوں میں نہایت صفائی کے ساتھ ان امور کی تشریح کی گئی اور اب کروڑوں دلوں میں ان کی اصلی عظمت اور حقیقی بزرگی کا نقش کندہ ہے۔

چوتھی نشانی حضرت مسیحؑ نے یہ بتائی کہ وہ خود اپنی طرف سے نہیں کہے گا بلکہ وہی کہے گا جو اس کو اوپر سنایا جائے گا۔ یہ آنحضرت ﷺ کا خاص وصف ہے۔ قرآن نے کہا

﴿وَمَا يَسْطِقُ عَلَى الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (نجم۔ ۱)

اور وہ خواہش نفس سے نہیں بولتا بلکہ وہ جو کچھ بولتا ہے وہی بولتا ہے جو اس پر وحی کی جاتی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ آنحضرت ﷺ جو کچھ ارشاد فرمایا کرتے تھے اس کو لکھ لیا کرتے تھے۔ لوگوں نے کہا آپ کبھی غصہ میں کچھ کہہ دیتے ہیں، ان کو نہ لکھا کرو۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے جا کر آنحضرت ﷺ سے عرض کیا۔ آپ ﷺ نے اپنے دہن مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اس سے رضامندی اور نارضا مندی دونوں حالتوں میں حق اور سچائی کے سوا اور کچھ نہیں نکلتا۔ قرآن مجید نے اپنی نسبت بارہا کہا کہ وہ سچائی کی روح ہے، وہ حق ہے، وہ تذکرہ ہے، وہ ہدایت ہے، اور اس کا پیغمبر چراغ ہدایت ہے، رہنمائے عالم ہے، مذکر (یا دانا نے دانا) ہے اس تفصیل کے بعد کون اس سے انکار کر سکتا ہے کہ حضرت مسیحؑ کی پیشینگوئی آنحضرت ﷺ کے ظہور سے حرف بحرف پوری نہیں ہوئی اور آنحضرت ﷺ کے سوا کوئی اور ہستی نہیں جس پر یہ اوصاف صادق آسکیں۔ قرآن مجید میں ایک اور مقام پر بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ظہور کی پیشینگوئی توراۃ اور انجیل دونوں میں مذکور ہے اور یہود و نصاریٰ دونوں اس پیشینگوئی کو جانتے ہیں۔

﴿أَنذِرْ يَسْعَوْنَ أَرْسُولَ السَّيِّئَاتِ الَّتِي الَّتِي يَحْذَرُونَ مَكَتُونًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ

وَالْإِنْجِيلِ﴾ (اعراف۔ ۱۹)

جو لوگ اس ان پڑھ پیغام رساں قاصد کی پیروی کرتے ہیں جس کو وہ اپنے پاس توراۃ اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں انجیل میں گذشتہ بشارت فارقلیط کے علاوہ آنحضرت ﷺ کی دو اور بھی پیشینگوئیاں مذکور ہیں۔ انجیل لوقا میں

ہے، حضرت مسیحؑ نے آسمان پر چلے جانے سے تھوڑی دیر پہلے فرمایا۔

”دیکھو میں اپنے باپ خدا کے سوا کوئی اور بھیجتا ہوں لیکن جب تک عام با۔ سے تم کو قوت عطا نہ کی جائے یہ دشمن میں ٹھہرو۔“ (لوقا۔ ۳۲-۳۹)

اس کی چند سطروں کے بعد لوقا کی انجیل ختم ہو گئی ہے اور اس موعود کے ظہور کا کوئی ذکر نہیں۔ وہ رسول موعود کون تھا؟ ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کے بعد آنحضرت ﷺ کے سوا کوئی پیغمبر نہیں ہوا۔ انجیل کے اس فقرہ میں یہ الفاظ غور کے قابل ہیں کہ حضرت مسیحؑ کہتے ہیں کہ اس قوت آسمانی کے ظاہر ہونے کے وقت تک شہر یروشلم میں ٹھہرو، اس سے مقصود اس قوت آسمانی کے ظہور تک شہر یروشلم میں محض اقامت نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ اس رسول موعود کے ظہور تک تمہارا کعبہ اور قبلہ بیت المقدس رہے گا۔ لیکن جب وہ آئے گا تو رخ شہر مکہ کی طرف بدل جائے گا۔ اسی لئے قرآن مجید نے تحویل قبلہ کے موقع پر یہ کہا ہے۔

﴿مَوْلٰی وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا کُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْہَکُمْ شَطْرَهُ وَاِنَّ السَّیِّدِیْنَ اَوْتُوْا الْکِتٰبَ لَیَعْلَمُوْنَ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّہُمْ﴾ (بقرہ۔ ۱)

تو تو اپنا منہ مسجد حرام (کعبہ) کی طرف پھیر اور تم جہاں بھی ہو اسی کی طرف اپنے منہ پھیرو اور جو مل کتاب ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ حق ہے، ان کے پروردگار کی جانب سے ہے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہو گا کہ حضرت عیسیٰؑ نے آپ ﷺ کی آمد کی بشارت کس قدر کھلے لفظوں میں دی تھی اسی لئے احادیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ میں اپنے بھائی عیسیٰؑ کی بشارت ہوں۔ انجیل کی دوسری بشارت حضرت یحییٰؑ کے ظہور کے موقع پر مذکور ہے۔ حضرت یحییٰؑ جب ظاہر ہوتے ہیں تو لوگ ان سے پوچھتے ہیں کہ تین آنے والے پیغمبروں میں سے تم کون ہو؟

”یہودیوں نے یروشلم سے کاہنوں اور رادیوں کو بھیجا کہ اس سے پوچھیں کہ تو کون ہے؟ اور اُس نے اقرار کیا اور انکار نہ کیا بلکہ اقرار کیا کہ میں مسیح نہیں ہوں۔ تب انہوں نے اس سے پوچھا تو اور کون ہے؟ کیا تو الیاس ہے؟ اس نے کہا میں نہیں ہوں، پس آیا تو ”وہ نبی“ ہے؟ اس نے جواب دیا نہیں... اور انہوں نے اس سے سوال کیا اور کہا اگر تو نہ مسیح ہے نہ الیاس اور نہ ”وہ نبی“ تو کیوں ہنسمہ دیتا ہے؟“ (یوحنا۔ ۱۹)

اس فقرہ سے ثابت ہوتا ہے کہ توراۃ کی پیشینگوئی کے مطابق یہود کو تین پیغمبروں کا انتظار تھا جن میں سے دو کے نام الیاس اور مسیح تھے لیکن تیسرے کا نام صرف ”وہ نبی“ لیا گیا ہے۔ یہ تیسرا نبی محمد رسول اللہ ﷺ کے سوا کون ہے کہ یہود و نصاریٰ دونوں یقین رکھتے ہیں کہ اب مسیحؑ کے سوا کوئی اور آنے والا نہیں۔ صرف آنحضرت ﷺ ہی کی ذات ہے جو نبی اور پیغمبر کے مطلق نام سے دنیا میں مشہور ہے۔ مسلمان آپ ﷺ کو ”آنحضرت“ وہ حضرت یعنی پیغمبر کہتے ہیں اور مسیحیوں میں آپ ﷺ کا نام ”دی پرافٹ“ وہ پیغمبر مشہور ہو گیا ہے۔

صحابہ کرامؓ اور تابعین میں جن لوگوں کو توراۃ سے واقفیت تھی یا علمائے یہود میں سے جو لوگ اسلام لائے تھے ان کو اچھی طرح معلوم تھا کہ آنحضرت ﷺ کی بشارت گذشتہ صحف انبیاء میں مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں کم سن تھے مگر وہ مطالعہ کتب کے شائق تھے اور وہ توراۃ پڑھا کرتے تھے۔ سورہ فتح میں

”دیکھو میرا بندہ جسے میں سنبھالتا ہوں، میرا برگزیدہ جس سے میرا جی راضی ہے میں نے اپنی روح اس پر رکھی۔ وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرائے گا۔ وہ نہ چلائے گا اور نہ اپنی صدا بلند کرے گا اور اپنی آواز بازاروں میں نہ سنائے گا، وہ مسے ہوئے سیٹھے کو نہ توڑے گا اور دہکتی ہوئی بتی کو نہ بجھائے گا۔ وہ عداوت کو جاری کرائے گا کہ دائم رہے۔ اس وقت تک اس کا زوال نہ ہوگا جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ کرے اور بحری ممالک اس کی شریعت کی راہ نکلیں۔ خداوند خدا جو آسمانوں کو خلق کرتا اور انہیں تانتا، جو زمین کو اور انہیں جو اس میں سے نکلتے ہیں پھیلاتا اور ان لوگوں کو جو اس پر ہیں، سانس دیتا اور ان کو جو اس پر چلتے ہیں روح بخشتا ہے، یوں فرماتا ہے میں خداوند نے تجھے صداقت کے لئے بلایا۔ میں ہی تیرا ہاتھ پکڑوں گا اور میں تجھے کو لوگوں کے سنے عہد اور قوموں کے لئے نور بناؤں گا کہ تو اندھوں کی آنکھیں کھولے اور بند ہوؤں کو قید سے نکالے اور ان کو جو اندھیرے میں بیٹھے ہیں قید خانہ سے چھڑائے۔ یہود میں ہوں، یہ میرا نام ہے اور اپنی شوکت دوسرے کو نہ دوں گا اور وہ ستائش جو میرے لئے ہوتی ہے کھودی ہوئی صورتوں کے لئے ہونے نہ دوں گا۔ دیکھو تو سابق پیشینگوئیاں برآئیں اور میں نئی باتیں بتاتا ہوں۔ اس سے پیشتر کہ واقع ہوں، میں تم سے بیان کرتا ہوں۔ خداوند کے سنے ایک نیا گیت گاؤ۔ اے تم جو سمندر پر گزرتے ہو اور تم جو اس میں بسے ہو اے بحری ممالک اور ان کے باشندے تم زمین پر سرتا سراپی کی ستائش کرو۔ بیابان اور اس کی بستیاں، قیدار کے آباد دیہات اپنی آواز بلند کریں گے۔ سلع کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے۔ پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے للکاریں گے۔ وہ خداوند کا جلال ظاہر کریں گے اور بحری ممالک اس کی ثنا خوانی کریں گے۔ خداوند ایک بہادر کے، نند نکلے گا۔ وہ جنگی مرد کے مانند اپنی عزت کو اسکاٹے گا۔ وہ چلائے گا۔ ہاں وہ جنگ کے سنے بلائے گا۔ وہ اپنے دشمنوں پر غلبہ ہوگا۔ میں بہت مدت سے چپ رہا، میں خاموش ہو رہا اور آپ کو روکنا گیا پر اب میں اس عورت کی طرح جسے درزہ ہو چلاؤں گا اور ہانپوں گا اور زور زور سے ٹھنڈی سانس بھی لوں گا۔ میں پہاڑوں اور ٹیلوں کو دیران کر ڈالوں گا اور ان کے سبزہ زاروں کو خشک کروں گا اور ان کی ندیاں بسنے کے لائق زمین بناؤں گا اور تالابوں کو سکھا دوں گا اور اندھوں کو اس راہ سے کہ جسے وہ نہیں جانتے لے جاؤں گا۔ میں انہیں ان رستوں پر جن سے وہ آگاہ نہیں لے جاؤں گا۔ میں ان کے آگے تاریکی کو روشنی اور اونچی نیچی جگہوں کو میدان کروں گا۔ میں ان سے یہ سلوک کروں گا اور انہیں ترک نہ کروں گا۔ وہ پیچھے نہیں اور نہایت پشیمان ہوں جو کھودی ہوئی صورتوں کا بھروسہ رکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے بتوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے الہ ہو۔ سنو! اے بہرہ ور تاکو اے اندھو! تاکہ تم دیکھو اندھا کون ہے۔ مگر میرا بندہ اور کون ایسا بہرا ہے جیسا میرا رسول جسے میں بھیجوں گا، اندھا کون ہے جیسے کہ وہ جو کامل ہے اور خداوند کے خادم کی، نند اندھا کون ہے؟ تو نے بہت چیزیں دیکھی ہیں پر ان پر یقین نہیں رکھا اور کان تو کھلے ہیں پر کچھ نہیں سنتے۔ خداوند اپنی صداقت کے سبب راضی ہو اور وہ شریعت کو بزرگی دے گا اور اس عزت بخشے گا۔ (باب ۴۲)

حضرت عبداللہ بن عمروؓ اور حضرت کعب کی پیش کردہ بشارت میں جو الفاظ ہیں وہ حرف حرف اس میں موجود ہیں۔ پہلا لفظ اس بشارت میں ”شاہد“ ہے یعنی خدا کی طرف سے وہ قوموں کے درمیان گواہ اور شاہد ہوگا۔ اشعیاءؑ میں ہے

”اس فقرہ کا ۱۱۰ ترجمہ میرے پیش نظر رد نسخہ میں صحیح نہ تھا میں نے اسے سہولاً یونیورسٹی پریس کے عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۹۰ء سے درست کیا ہے۔“

”وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرے گا اور اس عداوت کا وہ گواہ ہوگا۔“ اس کے بعد مبشر کی صفت ہے یعنی وہ نیکوکاروں کو خدا کی بادشاہی کی خوشخبری سنائے گا۔ اشعیاء کے اس پورے باب میں اس آنے والے پیغمبر کے یہی اوصاف بیان ہوئے ہیں۔ بعد ازیں ”حرز الامین“ امیوں کا ماویٰ اور پناہ ہے۔ امی وہ ہیں جن کو اب تک کوئی شریعت نہیں ملی تھی۔ چنانچہ اشعیاء میں ہے کہ اس رسول کے ذریعہ سے اندھوں کو اس راہ سے کہ جسے وہ نہیں جانتے لے جاؤں گا۔ میں انہیں ان رستوں (شریعت) پر جن سے وہ آگاہ نہیں لے چلوں گا۔ ﴿استعدی ورسو لی﴾ یعنی تو میرا بندہ اور میرا رسول ہے۔ اشعیاء کے شروع میں ہے ”دیکھو میرا بندہ“ اور آخر میں ہے۔ ”میرا بندہ میرا رسول جسے میں بھیجوں گا۔“ ﴿سمعت سامعوا﴾ میں نے تیرا نام خدا پر بھروسہ کرنے والا رکھا۔ ”اشعیاء میں ہے ”میرا بندہ جس کو میں سنبھالتا ہوں۔ میں ہی تیرا ہاتھ پکڑوں گا اور تیری حفاظت کروں گا۔“ ﴿یسر عطا و لا علیط و لا یدفع السیئة بالسیئة و کس یعموا و یصع﴾ ”وہ سنگ دل اور سخت نہ ہوگا یعنی کمزوروں اور ضعیفوں کو نہ ستائے گا اور برائی کا بدلہ برائی نہ دے گا بندہ معاف کرے گا۔“ اشعیاء تمثیل و استعارہ میں کہتے ہیں ”وہ مسلے ہوئے سینٹھے کو نہ توڑے گا اور دھیمی جی کو نہ بجھائے گا۔ وہ عدالت کو جاری کرائے گا۔“ ﴿ولا سحاب بالا سواق﴾ ”وہ بازاروں میں نہ چلائے گا“ یعنی وہ متین اور سنجیدہ ہوگا۔ اشعیاء نے کہا ”وہ نہ چلائے گا اپنی صدا بلند نہ کرے گا اپنی آواز بازاروں میں نہ سنائے گا“ ﴿و لا یقبضہ اللہ حتی یقیم بہ الحلة العوجاء﴾ ”خدا اس وقت تک اس کی روح قبض نہ کرے گا جب تک اس کے ذریعہ سے وہ کج دین کو سیدھا نہ کرائے گا۔“ اشعیاء میں ہے ”اس وقت تک اس کا زوال نہ ہوگا اور نہ مسلا جائے گا جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ کرے گا۔“ ﴿یفعلوا لا الہ الا اللہ﴾ ”تو لوگ کہیں کہ ایک خدا کے سوا کوئی خدا نہیں۔“ اشعیاء کہتے ہیں ”میں خدا (یہوا) اپنی شوکت دوسرے معبودان باطل کو نہ دوں گا اور وہ ستائش جو میرے لئے ہوتی ہے، کھودی ہوئی صورتوں کے لئے ہونے نہ دوں گا۔۔۔ وہ پیچھے ہٹیں اور نہایت پشیمان ہوں جو کھودی ہوئی صورتوں کا بھروسہ رکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے بتوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے الہ ہو“ ﴿یفتح اعیسا عمیا و صما و قلوبا علیا﴾ ”وہ اس کے ذریعہ سے اندھی آنکھوں بہرے کانوں اور زیر پردہ دلوں کو کھول دے گا۔“ اشعیاء کہتے ہیں ”لوگوں کے عہد اور قوموں کی روشنی کے لئے تجھے دوں گا۔ تو اندھوں کی آنکھیں کھولے، جو بند ہیں ان کو قید سے نکالے اور ان کو جو اندھیرے میں ہیں قید سے نکالے۔ سنو اے بہرہ و تا کو اے اندھو۔“

حضرت اشعیاء کی یہ بشارت حرف بحرف آنحضرت ﷺ پر صادق آتی ہے۔ حضرت اشعیاء نے ان فقرہوں میں جس نبی کی پیشینگوئی کی ہے وہ یقیناً حضرت عیسیٰ نہیں ہیں کہ نہ تو وہ عیسائیوں میں خدا کے بندہ اور رسول کی حیثیت سے تسلیم ہوتے ہیں اور نہ وہ ایک جنگی مرد کی طرح دنیا میں آئے نہ انہوں نے توحید کو دنیا میں قائم کیا اور نہ بت پرستی کا استیصال کیا علاوہ ازیں اس پیشینگوئی میں اس کی طرف بھی خاص اشارہ ہے کہ وہ آنے والا نبی قیدار بن اسمعیل کی نسل سے اور قید رکے دیہاتوں میں پیدا ہوگا۔ قیدار بن اسمعیل کا مشہور خاندان قریش تھا اور قیدار کا دیہات مکہ معظمہ ہے۔ اس باب ۴۲ سے پہلے جس میں یہ بشارت ہے، باب ۴۱ میں بھی اس بشارت کا ایک حصہ مذکور ہے۔

”کس نے اس راست باز کو پورب کی طرف سے برپا کیا اور اپنے پاؤں کے پاس بلایا اور امتوں کو اس کے

آگے دھردیا اور اسے بادشاہوں پر مسلط کیا۔ کس نے انہیں (کافروں) خاک کے مانند اس کی تلوار کے اور اڑتی بھوسی کے مانند اس کی تلوار کے حوالہ کیا۔“

اس درس میں تصریح ہے کہ وہ راستباز پورب کی طرف سے مبعوث ہوگا۔ توراۃ کے محوریہ میں پورب کی سرزمین سے عموماً عرب مراد ہوتا ہے لہٰذا اس سے ثابت ہوا کہ وہ راستباز بندہ اور رسول ملک عرب میں مبعوث ہوگا۔

اس بشارت میں آنے والے پیغمبر کے سب سے پہلے وصف کا ترجمہ برگزیدہ کیا گیا ہے جو آنحضرت ﷺ کے لقب مصطفیٰ کا ترجمہ ہے دوسرا وصف راستباز ہے یہ امین کا وہ لقب ہے جو نبوت سے پہلے اہل مکہ کی زبان سے آپ ﷺ کو ملتا تھا۔ اب حضرت اشعیاؑ کی بشارت کے ایک ایک لفظ پر غور کرو تو آنحضرت ﷺ کے اوصاف وحدت سے اس کی عجیب مطابقت ہوتی ہے۔

سب سے پہلے یہ کہ اس پیغمبر کو بندہ اور رسول کے وصف سے یاد کیا ہے یہ وہ وصف ہے جو آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی کے ساتھ مخصوص ہے۔ آنحضرت ﷺ کے سوا کوئی پیغمبر اس وصف خاص کے ساتھ شہرت نہیں رکھتا۔ یہ اسلام ہی کا پیغمبر ہے جس کا طغرائے فخر صرف عبدیت اور رسالت ہے۔ اس نے دنیا میں اپنے نام کا اعلان ہی ان الفاظ کے ساتھ کیا کہ عبدہ و رسولہ کسی مسلمان کی کوئی نماز اس وقت تک ختم نہیں ہوتی، جب تک وہ اپنی زبان سے شہد میں یہ نہیں ادا کر لیتا ﴿و اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ﴾ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد خدا کے بندہ اور اس کے رسول ہیں۔ اس موقع پر ایک خاص نکتہ بیان کے لائق ہے کہ دیگر انبیاء جس طرح خلیل اللہ، کلیم اللہ، روح اللہ، وغیرہ کے خطابات سے مشرف ہیں، آنحضرت ﷺ کا سب سے بڑا خطاب عبد اللہ یعنی خدا کا بندہ ہے۔ معراج میں جو تقرب الہی کی آخری منزل اور انسانی رتبہ کی آخری شرف یا بی تھی آنحضرت ﷺ اسی لقب خاص سے پکارے گئے۔

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ (بنی اسرائیل)

پاک ہے وہ خدا جو معراج میں اپنے بندہ کو لے گیا۔

اس کے علاوہ اور متعدد آیتوں میں آپ ﷺ کو اس خطاب سے تعبیر کیا گیا ہے۔

﴿فَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ (بقرہ)

اگر تم کو اس میں شک ہے جو ہم نے اپنے بندہ پر اتارا۔

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ (فرقان)

بابرکت ہے وہ خدا جس نے اپنے بندہ پر قرآن اتارا۔

﴿وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ (جن)

اور جب خدا کا بندہ اس کو پکارتے ہوئے کھڑا ہوا۔

آنحضرت ﷺ دونوں زانوں کھڑے کر کے کھانا تناول فرماتے تھے اس کی وجہ یہ ارشاد فرمائی کہ میں خدا کا بندہ ہوں، اسی طرح کھاتا ہوں جس طرح غلام کھاتا ہے۔

آنحضرت ﷺ کا دوسرا وصف ”رسول“ ہے گو دنیا میں پیغمبر ہزاروں آئے مگر لفظ رسول سے ان کے نام کو

شہرت نہیں یہ صرف آنحضرت ﷺ ہی کا وصف ہے جو تمام مسلمانوں کی زبانوں پر رسول اللہ ﷺ کے نام سے ملقب ہیں یہاں تک کہ عیسائیوں میں بھی ”دی پرافٹ“ یعنی پیغمبر مخصوص آپ ﷺ کا نام ہے۔ قرآن نے بتصریح کہا۔

﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ﴾ (فتح)

محمد خدا کا رسول ہے۔

﴿يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ (من نقون)

خدا کا رسول تمہاری مغفرت چاہے۔

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ (توبہ)

تمہارے پاس تمہاری خود قوم کا رسول آیا۔

﴿إِن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ (حجرات)

تم میں خدا کا رسول ہے۔

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (احزاب)

تمہارے لئے خدا کے رسول کے اندر اچھی پیروی ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ (مائدہ)

اے رسول تجھ پر جو کچھ اتارا گیا ہے اس کو لوگوں تک پہنچا دے۔

ان مقامات کی علاوہ اور بیسیوں جگہ آنحضرت ﷺ کے لئے یہ لفظ استعمال ہوا ہے۔ یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ

نے جو بشارت دی ہے وہ بھی اسی رسول کے لفظ کے ساتھ دی ہے۔ ﴿مُسَبِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ نَعْبِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ میرے بعد احمد نام ایک رسول آنے والا ہے۔

حضرت اشعیا نے آنے والے پیغمبر کا تیسرا وصف برگزیدہ بتایا ہے۔ کون نہیں جانتا کہ آنحضرت ﷺ مصطفیٰ

(برگزیدہ) کے لقب سے عام طور پر مشہور ہیں۔ حدیث صحیح میں ہے۔

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِسَاءَ مِنْ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَىٰ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ وَاصْطَفَىٰ نَبِيَّ

هَاشِمٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ﴾ ۱۔

بے شک خدا نے اولاد اسماعیل میں سے کنانہ کو برگزیدہ کیا اور کنانہ میں سے قریش کو برگزیدہ کیا اور قریش میں سے بنی

ہاشم کو برگزیدہ کیا اور بنی ہاشم میں مجھ کو برگزیدہ کیا۔

چوتھی صفت یہ بیان ہوئی ہے کہ جس سے میرا جی راضی ہوا۔ یہ صفت نہ صرف آنحضرت ﷺ کے لئے بلکہ

آپ ﷺ کے وسیلہ سے تمام پیروان محمدی میں عام ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ يُسْتَغْفَرُونَ فُضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾

محمد خدا کا رسول اور جو اس کے ساتھ ہیں..... وہ خدا کی مہربانی اور رضا کو ڈھونڈتے ہیں۔

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (مائدہ توبہ مجادلہ، مینہ)

خدا ان سے راضی ہوا اور وہ خدا سے راضی ہوئے

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (فتح)

بے شک خدا مومنوں سے راضی ہوا

تمام انبیاء کی امتوں سے یہ مخصوص وصف امت محمدی ہی کا ہے۔ اس کے پیر و "رضی اللہ عنہ" کی دعا سے ہمیشہ مخاطب ہوتے ہیں۔ اس کے بعد اشعیاءؑ اس پیغمبر کا وصف یہ بتاتے ہیں کہ خدا اس سے کہتا ہے میں نے اپنی روح اس پر رکھی۔ قرآن نے اس وصف سے بھی آنحضرت ﷺ کو متصف کیا ہے۔

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ (شوری)

ہم نے تیری طرف اپنی شان کی ایک روح وحی کی۔

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (شعراء)

امانت دار روح اس کو لے کر اتری۔

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ (حل)

کہہ دے کہ روح القدس نے اس کو اتارا ہے۔

پانچواں وصف یہ بتایا گیا کہ وہ نہ چلائے گا اور اپنی صدا بلند نہ کرے گا اور اپنی آواز بازاروں میں نہ سنائے گا۔ صحابہؓ نے آپ ﷺ کی سیرت کے خط و خال کی بھی تصویر کھینچی ہے۔ متعدد صحابہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کبھی زور سے نہیں ہنتے تھے بلکہ صرف مسکراتے تھے^۱ شامی ترمذی میں حضرت ہند^۲ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ انٹر چپ رہتے، بے ضرورت کبھی گفتگو نہ فرماتے، ایک ایک فقرہ الگ اور صاف اور واضح ہوتا۔ ہنتے بہت کم تھے، ہنسی آتی تو مسکرا دیتے۔

حضرت عائشہؓ سے ایک شخص نے آپ ﷺ کے اخلاق پوچھے انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت ﷺ بے گونہ تھے اور نہ بازاروں میں شور کرتے تھے۔ حضرت علیؓ سے حضرت حسینؓ نے دریافت کیا کہ آپ ﷺ کے اوصاف کیا تھے؟ فرمایا آپ ﷺ شور و غل نہیں کرتے تھے۔^۳

سفر اشعیاءؑ میں اس کے بعد ہے وہ "مسے ہوئے سیٹھے کونہ توڑے گا اور دہکتی ہوئی بتی کونہ بجھائے گا، مسکینوں غریبوں اور کمزوروں کو نہ ستائے گا، وہ نرم دل اور نیک خو ہوگا۔ قرآن مجید نے آپ ﷺ کے اس وصف کو نمایاں طریق سے بتایا ہے۔

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (ن)

۱۔ جامع ترمذی باب ماجاء فی صفۃ النبی ﷺ

۲۔ یہ دونوں روایتیں ترمذی کے حلقہ میں ہیں حضرت ہندؓ سے روایت ہے۔ ۳۔ یہ دونوں روایتیں ترمذی کے حلقہ میں ہیں حضرت علیؓ سے روایت ہے۔

اور بے شک تو بڑے خلق پر ہے۔

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ نُسِتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَطًّا عَيْيِظًا لَّقُتِلَ مِنْ حَوْلِكَ﴾ (آل

عمران۔ ۱۷)

خدا کی رحمت کے سبب سے تو ان کے ساتھ نرم ہے۔ اگر تو کڑا اور دل کا سخت ہوتا تو یہ تیرے ارد گرد سے ہٹ جاتے۔

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ

رَأَوْفٌ رَّحِيمٌ﴾ (نوح۔ ۱۶)

تمہاری قوم سے تمہارے پاس ایک پیغمبر آیا جس کو تمہاری تکلیف شاق ہوتی ہے، تمہاری ہی خواہی کا حریص ہے اور

مسلمانوں پر مہربان اور رحمت والا ہے۔

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ ﷺ نے کبھی کسی سے اپنا ذاتی انتقام نہیں لیا آپ برائی کے بدلہ برائی نہیں کر

تے تھے بلکہ معاف کرتے تھے اور درگزر فرماتے تھے۔ آپ ﷺ نے کسی کو اپنے ہاتھ سے نہیں مارا۔ حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ

آپ ﷺ خندہ جبین نرم خومہربان طبع تھے سخت مزاج اور تنگ دل نہ تھے۔ ہند بن ابی ہالہؓ جو گویا آپ ﷺ کے آغوش پروردہ تھے

بیان کرتے ہیں کہ ”آپ نرم خو تھے سخت مزاج نہ تھے، خود اپنے ذاتی معاملہ میں کبھی غصہ نہ فرماتے اور نہ کسی سے انتقام لیتے“۔

حضرت انسؓ ”خادم خاص“ کہتے ہیں کہ میں نے دس برس آپ ﷺ کی خدمت کی مگر آپ نے کبھی کسی معاملہ کی

مجھ سے باز پرس نہ فرمائی، مک بن حویرثؓ جو بیس دن تک آپ ﷺ کی صحبت میں رہے تھے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ

رحیم المزاج اور رقیق القلب تھے۔

حضرت اشعیاؑ اس کے بعد کہتے ہیں کہ وہ عدالت کو قائم کرے گا کہ دائم رہے چنانچہ آنحضرت ﷺ نبی آخر

الزمان ہیں، آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور نہ آپ کی شریعت منسوخ ہوگی۔ آپ ﷺ آخری دین لے کر آئے جو

قیامت تک دائم رہے گا پھر کہتے ہیں کہ ”اس وقت تک اس کا زوال نہ ہوگا اور نہ ملا جائے گا جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ

کرے“ یعنی جب تک اس کی شریعت اور تعلیم قائم نہ ہو جائے گی اس کو موت نہ آئے گی۔ ظاہر ہے کہ یہ وصف حضرت عیسیٰ

پر صادق نہیں آتا کہ وہ اپنی تعلیم و شریعت کے استحکام سے پہلے اس دنیا سے اٹھ گئے۔ یہ مخصوص وصف آنحضرت ﷺ کا

ہے جو اس وقت تک اس دنیا میں تشریف فرما رہے جب تک آپ کی تعلیم و شریعت نے ظہور تام اور استحکام کامل نہیں حاصل

کر لیا چنانچہ جب یہ بات حاصل ہوگئی تو آپ ﷺ کو اس دنیا سے فانی سے رخصت ہونے کی اجازت ملی۔ حضرت اشعیاؑ

کی یہ پیشینگوئی قرآن مجید کی اس سورہ کے مطابق ہے۔

﴿إِذَا جَاءَ بُصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ

رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (نصر)

۱۔ یہ تمام روایات شامل ترمذی میں مذکور ہیں۔

۲۔ صحیح مسلم والبوداؤ و کتاب الادب۔

۳۔ صحیح بخاری باب رحمة الناس۔

جب خدا کی نصرت اور فتح آچکی اور تو نے لوگوں کو گروہ درگروہ دین الہی میں آتے دیکھ لیا (تو تیرا فرض انجام پاچکا اور اس دنیا سے تیری رخصت کے دن قریب آ گئے) اب خدا کے حمد و استغفار میں مصروف ہو کہ وہ رحم کرنے والا ہے۔

جب یہ سورہ نازل ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے تمام صحابہ کو جمع کر کے فرمایا کہ خدا کے ایک بندہ کو اختیار دیا گیا تھا کہ چاہے وہ اس دنیا کو قبول کرے یا دوسری دنیا کا سفر اختیار کرے مگر اس بندہ نے آخرت کو پسند کیا۔ حضرت ابو بکرؓ یہ سن کر رو پڑے وہ سمجھ گئے کہ یہ بندہ کون ہے۔ حضرت عمرؓ نے ابن عباسؓ سے امتحان اس سورہ کا مطلب پوچھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ اس میں آنحضرت ﷺ کی وفات کا اشارہ ہے۔ حضرت عمرؓ نے بھی اس کی تصدیق کی۔

اس کے بعد اشعیاء کہتے ہیں کہ ”تمام بحری ممالک اس کی شریعت کی راہ نکلیں“ یہ اسلام ہی تھا جس کی شریعت نہر سیحون اور جیحون اور دجلہ و فرات سے ہو کر بحر روم تک اور بحر ہند سے بحر ظلمات تک پھیل گئی اور بڑے بڑے جزیرے اس کے نور سے منور ہو گئے بعد ازیں اشعیاء اللہ کا وعدہ سناتے ہیں کہ ”میں ہی تیرا ہاتھ پکڑوں گا اور تیری حفاظت کروں گا“ یہ وعدہ بھی آنحضرت ﷺ کے ساتھ پورا ہوا۔ آپ ﷺ نے یکہ و تنہا دعوت توحید کی اس وقت اشاعت کی جب ملک عرب کا ذرہ ذرہ آپ کے خون کا پیا سا تھا اور خدا کے سوا کوئی آپ کا دشمن نہ تھا۔ اس نے دشمنوں کے نزعہ میں نازک سے نازک اور خطرناک سے خطرناک حملوں سے آپ ﷺ کی ذات گرامی کو محفوظ رکھا اور سفر اشعیاء کے وعدہ کو قرآن کے ذریعہ سے دوبارہ دہرایا اور مکہ میں عین اس وقت جب دشمنوں کی عداوت کا آفتاب پوری تمزت پر تھا۔ یہ آیت اتری

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّنَا أَحَاطَ بِمَا تُفْسِدُ فِي الْأَرْضِ﴾ (سراء)

اور یاد کرو، اے محمد جب ہم نے تم سے فرما دیا کہ تمہارے پروردگار نے لوگوں کو ہر طرف سے روک رکھا ہے کہ تم پر ہاتھ ڈالیں۔

﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (طور)

اور اپنے رب کے حکم کا صبر کے ساتھ انتظار کر کہ تو ہر آنکھوں کے سامنے ہے۔

مدینہ میں آ کر یہ وعدہ مکرر دہرایا گیا۔

﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (مائدہ)

اور خدا لوگوں سے تیری حفاظت کرے گا۔

صحابہ جان نثاری سے آنحضرت ﷺ کے خیمہ کے گرد پہرا دیا کرتے تھے۔ جب یہ آیت اتری تو آپ ﷺ نے خیمہ سے سر مبارک باہر نکال کر فرمایا ”لوگو واپس جاؤ کہ خدا نے میری حفاظت کا خود وعدہ کیا ہے“ اس وصف کے مستحق حضرت عیسیٰؑ نہیں ہو سکتے جو عیسائیوں کے اقرار کے مطابق رومیوں کے ہاتھوں گرفتار ہو کر سولی پر لٹکائے گئے۔

بشارات اشعیاء میں اس کے بعد ہے ”میں تجھ کو لوگوں کے سبب عہد اور قوموں کے سبب نور بناؤں گا کہ تو اندھوں کی آنکھوں کو کھولے اور بندھے ہوئے کو قید سے نکالے اور ان کو جو اندھیرے میں بیٹھے ہیں قید سے نکالے“ تاریخ گوہ ہے کہ بشارت کا یہ حصہ پیغمبر اسلام کے وجود سے کس خوبی سے پورا ہوا۔ قرآن مجید نے بھی بشارت کے اس حصہ کو ان

الفاظ میں مکمل کیا۔

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ بِمُرُحِهِمْ بِالْمَغْرُوفِ وَيَنْهَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِثُّ بِهِمْ الصَّيِّتَ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمْ الْفُحْشَ وَيَصْصِعُ عَنْهُمْ إِضْرَهُمْ وَالْأَعْلَلَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَبَصُرُوهُ وَتَبَعُوا السُّورَ لَدَىٰ أُنْزِلَ مَعَهُ أُوتِلَتْ لَهُمُ الْمَغْلِبَةُ ۖ قُلْ يَٰأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (۱۰۰)

وہ لوگ جو اس ان پڑھ فرستادہ پیغمبر کی پیروی کرتے ہیں جس کو وہ اپنے ہاں توراۃ و انجیل میں لکھا پاتے ہیں وہ ان کو نیکی کا حکم کرتا ہے اور برائی سے روکتا ہے اور اچھی چیزیں ان کے لئے حلال کرتا ہے اور بری چیزیں ان پر حرام کرتا ہے اور ان سے ان کی ان پابندیوں اور زنجیروں کو جو ان پر ہیں ہلکا کرتا ہے۔ تو جن لوگوں نے اس کو مانا اور اس کی مدد اور نصرت کی اور اس کی روشنی کے پیچھے چلے جو اس کے ساتھ اتاری گئی ہے وہی کامیاب ہوں گے۔ کہہ دے (اے پیغمبر) اے لوگو! میں تم سب کے پاس خدا کا بھیجا ہوا ہوں۔

﴿يَٰأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُنِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآدَبِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ (احزاب)

اے پیغمبر! ہم نے تجھ کو گواہ خوشخبری دینے والا، ہدایت کرنے والا اور خدا کی طرف اس کے علم سے بلائے والا اور روشن چراغ بنا کر بھیجا ہے۔

﴿يَٰأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ نُورٌ هَدَانَا مِنْ رَبِّكُمْ وَأَرْسَلْنَا نُورًا مُبِينًا﴾ (۱۰۱)

اے لوگو! تمہارے پاس خدا کی طرف سے دلیل چلی۔ ہم نے تمہاری طرف وہ نور اتارا جو ہر چیز کو روشن کرتا ہے۔

﴿وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزَلْنَا﴾ (تہن)

اور اس نور پر ایمان لاؤ جو ہم نے اتارا۔

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (انبیاء)

اے محمد! ہم نے تجھ کو تمام دنیا کے لئے رحمت ہی بنا کر بھیجا ہے۔

﴿كَتَبْنَا لَهُ الْبَيِّنَاتِ تَخْرُجُ النَّاسُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (برہنہ)

یہ کتاب ہے جس کو ہم نے تیری طرف اتارا ہے تاکہ تو لوگوں کو اندھیرے سے نکال کر روشنی کی طرف لائے۔

﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ۚ وَأَنْتَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (۱۰۲)

میں نے ہم نے اس کو نور بنایا ہے تاکہ ہم اپنے بندوں میں سے جس کو چاہیں راہ دکھائیں اور تو سیدھے راستہ کی طرف

ہدایت کرتا ہے۔

اس کے بعد اس بشارت میں ہے کہ آنے والا پیغمبر تو حید کامل کا مبلغ، بت شکن اور باطل پرستی کا دشمن ہوگا اور بت پرست کفار و مشرکین کو وہ شکست عظیم دے گا۔

”یہو (اللہ) میرا نام ہے اور اپنی شہادت دوسرے (معبودان باطل) کو نہ دوں گا اور وہ ستائش جو میرے لئے ہوتی ہے کھودی ہوئی صورتوں کے لئے نہ دوں گا.... وہ پیچھے نہیں اور نہایت پیشین ہوں جو کھودی ہوئی صورتوں کا بھروسہ رکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے بتوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے الہ ہو“

حضرت اشعیا کے بعد دنیا میں وہ کون پیغمبر آیا جس نے توحید کامل کی تعلیم پیغمبر اسلام سے واضح تر اور کامل تر دی ہو۔ جس نے بت پرستی کی بیخ کنی کی ہو، جس نے بت خانوں کو منہدم کیا ہو جس نے مشرکین کی صفوں کو درہم برہم کیا ہو اور باطل پرستی کے علم کو ہمیشہ کے لئے سرنگوں کر دیا ہو۔ قرآن اور آپ ﷺ کی تعلیمات کا بڑا حصہ شرک و بت پرستی کے خلاف جہاد عظیم ہے اور تمام دنیا کو اعتراف ہے کہ اس فرض کو رسول اللہ ﷺ نے جس خوبی اور تکمیل کے ساتھ ادا کیا وہ کسی اور سے نہ ہوسکا۔

بعد ازیں حضرت اشعیا بتاتے ہیں کہ وہ آنے والا پیغمبر مجاہد اور تیغ زن ہوگا اور وہ باطل پرستوں کے خلاف اپنی تلوار اٹھائے گا۔

”خداوند یک بہادر کے مانند نکلے گا۔ وہ جنگی مرد کی طرح اپنی غیرت کو سسے گا، وہ چلے گا ہاں وہ جنگ کے لئے بلائے گا، وہ اپنے دشمنوں پر غالب ہوگا۔“

یہ حضرت عیسیٰ کی صفت نہیں ہو سکتی یہ صرف بدر و اُحد اور حنین و خندق کے سپہ سالار پیغمبر کی شان ہے۔

”بیابان (عرب) اور اس کی بستیاں، قیدار کے آباد دیہات اپنی آواز بلند کریں گے۔“

اس فقرہ میں آنے والے پیغمبر کا وطن (بیابان عرب) اور خاندان (قیدار بن اسمعیل) بھی بتا دیا گیا ہے۔ آخر میں ہے ”اور اندھوں کو اس راہ سے جسے وہ نہیں جانتے لے جاؤں گا۔ میں انہیں ان رستوں پر جن سے وہ آگاہ نہیں لے چلوں گا۔“

اس فقرہ میں یہ ارشاد ہے کہ وہ امیوں کا پیغمبر اور اس قوم کا داعی ہوگا جس کو کبھی راہ راست کی ہدایت نہیں ملی۔ یہ صفت اہل عرب کی ہے جن کو آپ ﷺ سے پہلے کوئی صاحب شریعت پیغمبر نہیں ملا۔ حضرت عیسیٰ بنی اسرائیل میں مبعوث ہوئے تھے جن کو شریعت مل چکی تھی۔ اس لئے یہ ان کی صفت نہیں ہو سکتی بلکہ یہ صرف پیغمبر عرب کا وصف خاص ہے۔ چنانچہ قرآن مجید نے صاف کہا۔

﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا آتَاهُم مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ﴾ (نقص)

تاکہ ان کو ہشیار کرے جن کے پاس تجھ سے پہلے کوئی ہشیار کرنے والا نہیں آیا۔

﴿اِنَّكَ لَبِئْسَ الْمُرْسِلُ ، عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ، تَرْسِلُ الْعَرَبِ اِمْرًا حَنِيمًا ، لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا اُنْذِرَ

اَبَاؤُهُمْ فَهُمْ عَاوِلُوْنَ﴾ (یسین)

تو یقیناً پیغمبروں میں سے ہے اور سیدھی راہ پر ہے اور یہ غاب مہربان خدا کی طرف سے اترا ہے تاکہ تو ان کو ہشیار کرے جن کے باپ دادا ہشیار نہیں کئے گئے تو وہ غفلت میں ہیں۔

﴿هُوَ الَّذِي نَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ لَئِيْ صَلِّ مُبِينٍ﴾ (جمہ ۱)

وہی خدا جس نے ان پڑھوں میں پیغمبر بنا کر ان ہی میں سے کھڑا کیا جو ان کو خدا کی آیتیں پڑھ کر سناتا اور کتاب اور دانائی سکھاتا ہے اگرچہ وہ پہلے کھلی گمراہی میں تھے۔

﴿وَهَذَا كِتَابُنَا أَنْزَلْنَاهُ مُنَارًا فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ اِنْ تَقُولُوا اِنَّمَا اُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلٰی طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَاِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغٰفِلِيْنَ ۚ اَوْ تَقُولُوا لَوْ اَنَّا اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا اَهْدٰی مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدٰی وَرَحْمَةٌ ﴿(انعام: ۳۰)

یہ کتاب ہے جس کو ہم نے اُتارنا ہے جو برکت والی ہے تو اس کی پیروی کرو اور پرہیزگاری اختیار کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے (یہ کتاب تم کو اس لئے دی گئی) تاکہ یہ نہ کہو کہ کتاب تو ہم سے پہلے یہود و نصاریٰ دو قوموں کو عطا ہوئی اور ہم اس کے پڑھنے سے غافل تھے یا یہ کہو کہ اگر خدا جس ہم پر کوئی کتاب اترتی تو ہم ان سے زیادہ راہِ راست پر ہوتے تو لو تمہارے پاس خدا کی طرف سے کھلی دلیل، ہدایت اور رحمت آچکی۔

﴿وَمَا اَنْبِئْتُمْ مِنْ كُتُبٍ يَنْذِرُ لَهَا وَمَا اَرْسَلْنَا اِلَيْهِمْ قَسَمًا مِنْ نَبِيٍّ﴾ (سبا)

اور ہم نے ان کو نہ تو کتابیں دیں جن کو وہ پڑھیں، ورنہ تجھ سے پہلے ان کے پاس کوئی ڈرانے والا بھیجی۔

اس بشارت کے تمام فقروں پر جو شخص اس تفصیل سے نظر ڈالے گا اور اس کے ایک ایک فقرہ کی قرآن پاک احادیث شریف اور سوانح نبوی کے ساتھ حرف حرف تطبیق پر غور کرے گا وہ اس یقین کے پیدا کرنے پر مجبور ہوگا کہ اس بشارت کا مصداق محمد بن عبد اللہ کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا۔

﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلٰی عَبْدِهِ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ﴾ (حدید: ۱)

وہی جو اپنے بندہ پر کھلی آیتیں اُتارتا ہے تاکہ وہ تم کو اندھیرے سے نکال کر روشنی میں لے جائے۔

سورہ فتح میں جس میں آنحضرت ﷺ کو فتح مکہ کی بشارت دی گئی ہے توراۃ اور انجیل کی ایک پیشینگوئی کا

حوالہ دیا گیا ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ اَشِدَّاءُ عَلٰی الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا

سُجَّدًا يَسْتَغْفِرُونَ فَضَلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا سَيُمَاهُمُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ ثَرِّ السُّجُوْدِ ذٰلِكَ

مَثَلُهُمْ فِيْ التَّوْرٰةِ﴾ (فتح: ۱)

محمد خدا کا بھیجا ہوا اور جو لوگ اس کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر بھاری آپس میں مہربان ہیں۔ دیکھتے ہو، تم ان کو کہ

(خدا کے سامنے) رکوع اور سجدے میں گرے رہتے ہیں اور خدا کی رحمت اور خوشنودی کے جویں رہتے ہیں۔ ان

کے چہروں میں سجدہ کے اثر سے نور ہے۔ ان کی حالت کا یہ بیان توراۃ میں ہے۔

آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کا یہ مجموعی وصف فتح مکہ کے موقع پر بیان کیا گیا ہے جو اسلام کی دعوت کی تکمیل

توحید الہی کے انجام خانہ خلیل کی کامل آزادی اور معبودانِ باطل کی دائمی شکست کا دن ہے اور اس کے بعد کوئی نیا پیغام

سنانے والا دنیا میں آنے والا نہ تھا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے اپنی زندگی کی آخری وصیت جس پر ان کی توراۃ اور ان کے

صحیفہ حیات دونوں کا خاتمہ ہو جاتا ہے بنی اسرائیل کو یہ فرمائی۔

”یہ وہ برکت ہے جو موسیٰ مرد خدا نے اپنے مرنے سے پہلے بنی اسرائیل کو بخشی اور اس نے کہا کہ خداوند سینا سے آیا

اور سعیر سے ان پر طوع ہوا اور فاران کے پہاڑ سے وہ جو گر ہوا۔ دس ہزار مقدسوں کے ساتھ آیا اور اس کے داہنے ہاتھ میں ایک آتشیں شریعت ان کے لئے تھی۔ ۷۱ وہ اپنے لوگوں سے بڑی محبت رکھتا ہے۔ اس کے سارے مقدس (امراہی) تیرے ہاتھ میں ہیں اور وہ تیرے قدموں کے پاس بیٹھے ہیں اور تیری باتوں کو مانیں گے۔ (تثنیٰ ۲۳۔ ۳۲)

یہ حضرت موسیٰ کا آخری کلام ہے جس میں آخری پیغمبر کی بعثت کی خبر دی ہے۔ اس بشارت میں کوہ فاران سے نور الہی کے طوع ہونے کی خوشخبری ہے۔ اس میں چار باتیں بیان کی گئی ہیں جو قرآن مجید کے بیان کے عین مطابق ہیں۔ (۱) وہ دس ہزار مقدسوں کے ساتھ آیا۔

﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ (فتح-۳)

محمد خدا کے فرستادہ اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں۔

(۲) اس کے ہاتھ میں ان کے لئے آتشیں شریعت ہوگی۔

﴿أَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ (فتح-۴)

وہ اللہ کے مفکروں پر سخت ہوں گے۔

(۳) وہ اپنے لوگوں سے محبت کرے گا۔

﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (فتح-۴)

آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہوں گے۔

(۴) (اے خدا) اس (آنے والے پیغمبر) کے سارے مقدس لوگ (یعنی صحابہ) تیرے ہاتھ میں ہیں اور وہ

تیرے قدموں کے پاس بیٹھے ہیں اور تیری باتوں کو مانیں گے۔

﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنْ سَنَةِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَمْرِ

السُّجُودِ﴾ (فتح-۴)

دیکھتے ہو تم ان کو خدا کے آگے رکوع اور سجود میں جھکے ہوئے خدا کی مہربانی اور خوشنودی کے طبیب گار ہیں طاعت و

عبادت کے اثر سے ان کے چہروں میں نورانیت ہے۔

ایک عجیب بات یہ ہے کہ حضرت موسیٰ اس آنے والے پیغمبر کے مقدس ساتھیوں کی تعداد دس ہزار فرماتے

ہیں۔ فتح مکہ کے دن بعینہ یہی دس ہزار مقدسین تھے جو اس فاران سے آنے والے نورانی پیکر کے ساتھ شہر خلیل (مکہ) کے

دروازے میں داخل ہوئے اور اس طرح حضرت موسیٰ نے جو کچھ کہا تھا وہ پورا ہوا۔

سورہ فتح میں اس کے بعد ہے۔

﴿وَمَنْهُمْ فِي الْأَنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآرَزَهُ فَاسْتَعْمَطَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ

يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ (فتح-۴)

اور ان کی مثال انجیل میں مثل کھیت کے ہے جس نے شبی نکالی پھر اس کو مضبوط کیا پھر مونا ہوا پھر اپنی ٹہنیوں پر کھڑا

ہوا۔ کھیت والوں کو خوش اور مسرور کر رہا ہے۔

حضرت عیسیٰؑ نے یہ تمثیل آسمانی بادشاہی کی دی ہے۔ چنانچہ انجیل کے مختلف نسخوں میں یہ تمثیل ان مختلف الفاظ میں مذکور ہے۔

”آسمان کی بادشاہت رائی کے دانہ کے مانند ہے جسے ایک شخص نے لے کے اپنے کھیت میں بویا۔ وہ سب بیجوں میں چھوٹا ہے۔ پر جب اگتا ہے تو سب ترکاریوں سے بڑا ہوتا ہوا دریا پیڑ ہوتا ہے کہ ہوا کی چڑیاں آ کے اس کی ڈالیوں پر بسیرا کریں۔“ (متی ۱۳-۳۱، مرقس ۴-۳۰)

”خدا کی بادشاہت ایسی ہے جیسا ایک شخص جو زمین میں بیج بوئے اور رات دن وہ سوئے اٹھے اور بیج اس طرح اگے اور بڑھے کہ وہ نہ جانے اس لئے کہ زمین آپ سے آپ پھل لاتی ہے۔ پہلے بڑی پھر بال بعد اس کے بال میں تیار دانے اور جب دانا پک چکا تو وہ فی انھور بنوا بھجواتا ہے کیونکہ کانٹے کا وقت آ چکا ہے۔“ (مرقس ۴-۲۶)

حضرت عیسیٰؑ نے آسمانی بادشاہت کی جو تمثیل دی ہے۔ قرآن مجید نے اسی کو سورہ فتح میں دہرایا ہے۔ کون نہیں جانتا کہ اسلام کی جسمانی اور روحانی ظاہری و باطنی دونوں بادشاہوں کے جلوس و شوکت کا دن فتح مکہ کا دن ہے اور آسمانی بادشاہی کی یہ تمثیل پوری ہوئی کہ محمد نام ایک کا شکار نے ایک بیج زمین میں ڈالا اور اس سے سینکڑوں ہزاروں خوشے پیدا ہو گئے اور اس نے آسمانی بادشاہی کی منادی کی۔

حضرت موسیٰؑ بنی اسرائیل کو نصیحت کرتے ہیں۔

”خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک نبی برپا کرے گا۔ تم اس کی طرف کان دھرو۔“ (استثناء ۱۸-۱۵)

”میں ان کے لئے ان کے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اس سے کہوں گا وہ سب ان سے کہے گا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کر کہے گا نہ سنے گا تو میں اس کا حساب اس سے لوں گا۔ لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کہے جس کے کہنے کا میں نے اس کو حکم نہیں دیا اور معبودوں کے نام سے کہے تو وہ نبی قتل کیا جائے گا۔ اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ میں کیونکر جانوں کہ یہ بات خداوند کی کہی ہوئی نہیں تو جان لے کہ جب نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے اور جو اس نے کہا ہے واقع نہ ہو یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کہی بلکہ اس نبی نے گستاخی سے کہی ہے تو اس سے مت ڈرو۔“ (استثناء ۱۸-۱۹)

عیسائیوں نے اس بشارت کو حضرت عیسیٰؑ کے حق میں ثابت کرنا چاہا ہے مگر ظاہر ہے کہ اس کے مصداق حضرت عیسیٰؑ نہیں ہو سکتے۔ اس بشارت میں ہے کہ یہ نبی بنی اسرائیل کے بھائیوں میں سے مبعوث ہوگا۔ بنی اسرائیل کے بھائی بنوا سمعیل تھے اس سے یہ مفہوم ہے کہ وہ پیغمبر نسل اسمعیل سے ہوگا۔ حضرت عیسیٰؑ اسما عیسیٰ نہ تھے۔ عیسائی حضرت عیسیٰؑ کو نبی نہیں مانتے۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا کہ وہ آئندہ نبی میرے مانند ہوگا۔ حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ میں کوئی وجہ مماثلت نہیں ہے۔ حضرت موسیٰؑ صاحب شریعت تھے، حضرت عیسیٰؑ نہ تھے۔ حضرت موسیٰؑ جنگجو اور مجاہد تھے، حضرت عیسیٰؑ نہ تھے۔ حضرت موسیٰؑ نے اپنی قوم کو غلامی سے نکال کر بادشاہی تک پہنچایا، حضرت عیسیٰؑ نے ایسا نہیں کیا۔ حضرت موسیٰؑ اپنی قوم کے ظاہری و معنوی دونوں معنوں میں بادشاہ تھے، حضرت عیسیٰؑ واعظ تھے۔ حضرت موسیٰؑ قوموں اور ملکوں کے فاتح تھے اور حضرت عیسیٰؑ ایک چپہ زمین پر بھی قابض نہ تھے۔ برخلاف اس کے حضرت موسیٰؑ اور محمد رسول اللہ ﷺ میں یہ تمام

اوصاف مشترک تھے اس لئے وہ موعود نبی جو حضرت موسیٰ کے ماتند پیدا ہونے والا تھا، وہ آنحضرت ﷺ ہی تھے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے اس بشارت میں جو کچھ فرمایا ہے قرآن مجید نے اس کی حرف حرف تصدیق کی ہے۔ قرآن مجید کا بیان ہے کہ خدا نے روز اول تمام انبیاء سے یہ عہد لیا تھا کہ ہر نبی دوسرے نبی کی تائید کرتا جائے اور اپنی امت کو یہ نصیحت کر جائے کہ جب کوئی پیغمبران کے پاس آئے تو وہ اس کی تصدیق کرے۔

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِيِّ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحُكْمَةٍ ثُمَّ حَاءَ كُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (آل عمران-۹)

اور یہ دیکرو جب اللہ نے پیغمبروں سے عہد لیا کہ ہم جو تم کو کتاب اور دانائی دیں اور پھر کوئی پیغمبر تمہارے پاس آئے جو کتاب اور شریعت تمہارے پاس ہے، اس کی تصدیق کرنا ہو تو ضرور اس کو ماننا اور اس کی مدد کرنا، اور فرمایا کہ کیا تم نے اس کا اقرار کر لیا، اور ان باتوں پر جو ہم نے تم سے عہد و پیمان لیا ہے، اس کو تسلیم کیا؟ پیغمبروں نے عرض کیا کہ ہاں ہم اقرار کرتے ہیں۔ فرمایا تو تم گواہ رہو اور تمہارے ساتھ ہم بھی ایک گواہ ہیں۔

حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کو آنے والے پیغمبر کی اطاعت کی جو نصیحت فرمائی وہ اسی ازلی عہد و پیمان کا ایفاء تھا۔ حضرت موسیٰ نے آنے والے پیغمبر کی نسبت ارشاد فرمایا کہ وہ میرے ماتند ہوگا۔ قرآن مجید نے بھی اس کی تصدیق کی

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ (زل-۱)

ہم نے تمہارے پاس ایک پیغمبر کو بھیجا ہے جو تم پر گواہ ہے جس طرح کہ ہم نے فرعون کے پاس ایک پیغمبر بھیجا تھا۔ اس پیغمبر کا وصف یہ ہوگا کہ خدا اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالے گا۔ قرآن مجید نے اپنے پیغمبر کی نسبت کہا

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (نجم-۱)

اور اپنی خواہش نفسانی سے کلام نہیں کرتا بلکہ وہی کہتا ہے کہ جو اس سے خدا کی طرف سے کہا جاتا ہے۔

توراة میں ہے۔

”اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کر کہے گا، نہ سنے گا تو میں اس کا حساب لوں گا۔“

قرآن مجید نے بھی اعلان کیا کہ جو محمد رسول اللہ ﷺ کی پیروی سے منکر ہوگا اس کو اپنے حساب کے لئے تیار رہنا چاہئے

﴿وَإِنْ مِّنْ نَّبِيٍّ تَعْبُدُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُونَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْكَ الْحِسَابُ﴾ (سجده-۶)

اور اے پیغمبر عذاب وغیرہ کے جو وعدے (ان کفار سے) ہم کرتے ہیں، ان میں سے بعض تو تمہاری زندگی ہی میں تم کو پورا کر کے دکھائیں گے یا ان کے پورا ہونے سے پہلے تم کو دنیا سے اٹھالیں گے۔ تمہارا کام ہمارے احکام کو ان تک پہنچا دینا تھا اور ان کا حساب لینا میرا کام ہے۔

توراة نے حضرت موسیٰ کی زبانی اس بشارت میں یہ کہا

”لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کہے جس کے کہنے کا میں نے اس کو حکم نہیں دیا اور معبودوں کے نام سے کہے تو وہ نبی قتل کیا جائے گا۔“

قرآن مجید نے بھی اس فرمان کی صداقت پر اپنی مہر ثبت کر دی۔

﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ۚ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۚ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۚ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِرِينَ﴾ (۲-۳۷)
 اگر پیغمبر (ﷺ) کچھ جھوٹ اپنی طرف سے ملا کر کہتے تو ہم اس کا ہاتھ پکڑ لیتے اور اس کی گردن کی شہ رگ کاٹ ڈالتے پھر تم میں سے کوئی اس کو مجھ سے نہ بچا سکتا۔

توراة نے اس آنے والے پیغمبر کی نشانی یہ بتائی کہ اس کی تمام پیشینگوئیاں سچی ہوں گی۔ سیرت نبوی کے تمام ابواب تمہارے سامنے ہیں۔ دیکھو کہ اس نشانی کی صداقت میں ایک ذرہ بھی کبھی کمی ہوئی؟ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ روایا میں جو کچھ آپ ﷺ دیکھتے تھے وہ سپیدہ صبح کی طرح ظاہر ہوتا تھا۔ مسلمان تو مسلمان خود کفار تک کو اس پر یقین تھا کہ آنحضرت ﷺ کی کوئی پیشینگوئی غلط نہیں ہوتی۔ یاد ہوگا کہ غزوہ بدر سے پہلے ایک صحابی عمرہ ادا کرنے مکہ گئے تھے۔ انہوں نے قریش کے رئیس امیہ سے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے فرما دیا ہے کہ تو قتل ہوگا۔ اس پیشینگوئی کا یہ اثر اس پر ہوا کہ کانپ گیا۔ معرکہ بدر میں وہ گھر سے نکلتے ہوئے ڈرتا تھا۔ جاتے ہوئے اس کی بیوی نے دامن پکڑ لیا کہ کہاں جاتے ہو، تم کو اس مدینہ والے کی پیشینگوئی یاد نہیں؟ آنحضرت ﷺ نے سینکڑوں پیشینگوئیاں کیں اور ان میں سے ایک ایک سچائی کے معیار پر پوری اتری۔

صحیح بخاری میں ہے کہ ابن ماطور جو قیصر روم کا محرم راز اور شام کا اسقف (بشپ) تھا اس نے بیان کیا کہ ہر قمر قیصر روم منجم تھا۔ ایک دن وہ دربار میں آیا تو چہرہ متغیر تھا۔ کسی درباری نے سبب دریافت کیا تو اس نے کہا رات ستاروں کو دیکھ کر یہ نظر آیا کہ ملک الختان (ختنہ کا بادشاہ یا فرشتہ) ظاہر ہو گیا۔ تو تحقیق کرو کہ ختنہ کس قوم میں رائج ہے؟ درباریوں نے کہا کہ ختنہ تو صرف یہود کرتے ہیں اس لئے آپ مضطرب نہ ہوں۔ صوبوں میں حکم جاری کر دیجئے کہ امسال یہودیوں کے یہاں جس قدر بچے پیدا ہوں سب قتل کر دیئے جائیں۔ اسی اثنا میں حدود شام کے عرب رئیس غسان نے یہ خبر پہنچائی کہ عرب میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے۔ قیصر نے کہا در یافت کرو کہ کیا عرب ختنہ کرتے ہیں؟ اس کا جواب جب اس کو اثبات میں ملا تو اس نے کہا ہاں یہ اس امت کا ملک (بادشاہ یا فرشتہ) ہے۔ اور اس کے بعد اہل دربار سے مخاطب ہو کر کہا کہ اگر تم کو اپنی سلطنت بچانی منظور ہے تو اس پر ایمان لاؤ۔ درباریوں نے قیصر کی اس گفتگو کو سخت ناپسند کیا مگر رومیہ میں قیصر کا ایک اور صاحب علم دوست تھا۔ قیصر نے اس کو لکھ تو اس نے بھی قیصر کی رائے کی تائید کی۔

ہمارے محدثین اس خبر کی صحیح حقیقت نہیں سمجھ سکے ہیں اور اسی لئے لفظ ملک الختان کا تلفظ نہ ملک (بادشاہ) ہے اور نہ ملک (فرشتہ) ہے بلکہ ملاک ہے جس کے معنی ”فرستادہ اور پیغامبر“ کے ہیں جس کی اصل عربی میں لو کہ بمعنی پیغام ہے اور اگر یہ لفظ عربی تلفظ میں ملک پڑھا جائے تو یہ لفظ اس موقع پر ”فرشتہ“ کے اصطلاحی معنی میں نہیں بلکہ فرستادہ کے لغوی معنوں میں مستعمل ہوا ہے۔ قیصر کا یہ لفظ ملاک الختان (ختنہ کا پیغامبر) استعماں کرنا درحقیقت توراة کی ایک پیشینگوئی کی طرف اشارہ ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ ان الفاظ میں مذکور ہے۔

۱۔ صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۰۷۔

۲۔ صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۰۷۔

”دیکھو میں اپنے رسول کو بھیجوں گا اور وہ میرے آگے میری راہ کو درست کرے گا اور وہ خداوند جس کی تلاش میں تم ہو۔ ہاں ختنہ کا رسول جس سے تم خوش ہو وہ اپنی نیکل میں ناگہاں آئے گا۔ رب الافواج فرماتا ہے پر اس کے آنے کے دن کو کون ٹھہر سکے گا اور جب وہ ظاہر ہوگا کون ہے جو کھڑا رہے گا۔ کیونکہ وہ سنار کی آگ اور دھوبی کے صابون کے مانند ہے اور وہ روپیہ کا میل ہوا اور اسے خاص کرتا ہوا بیٹھے گا۔ (باب ۳)

آج کل کے ترجموں میں ”ختنہ کے رسول“ کے بجائے ”عہد کا رسول“ لکھا ہے۔ یہ ترجمہ صحیح بھی ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کی دعا کے جواب میں جس رسول کی بعثت کا وعدہ فرمایا تھا اس کے متعلق یہ بشارت ہے لیکن اصل یہ ہے کہ توراۃ کی زبان میں ”ختنہ“ نسل ابراہیمؑ کے جسم پر اللہ اور ابراہیمؑ کے باہمی عہد و میثاق کی مہر کا نام ہے۔ توراۃ میں جہاں ختنہ کا حکم ہے، مذکور ہے۔

”اور میرا عہد جو میرے اور تمہارے درمیان ہے جسے تم یہ درکھو یہ ہے کہ تم میں ہر ایک فرزند زریہ کا ختنہ کیا جائے اور تم اپنے بدن کی کھلوی کا ختنہ کرو اور یہ اس عہد کا نشان ہے جو میرے اور تمہارے درمیان ہے“ (پیدائش ۱۰-۱۱)

اس بنا پر ختنہ کے بجائے مترجمین نے عہد کا لفظ رکھ دیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے قرب مولد کے زمانہ میں اس پیشینگوئی کے مطابق اس رسولِ امتحان کا یہود و نصاریٰ دونوں کو انتظار تھا اور قیصر روم اسی پیشینگوئی کے پورا ہونے کا منتظر تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ بشارت عیسیٰؑ کے حق میں نہ تھی کیونکہ اُتران کے حق میں ہوتی تو عیسیٰؑ قیصر اس کی آمد کا منتظر نہ ہوتا۔ رسول امتحان کے لفظ سے اس بات کا ارشاد بھی سمجھا جاتا ہے کہ وہ مخنون قوم میں ظاہر ہوگا اور عیسائی مذہب نے اس رسم کو باطل قرار دیا ہے۔ یہودیت کے بعد اسد مہی ہے جس نے نسل ابراہیمؑ کے اس عہد کو دنیا میں ہمیشہ برقرار رکھا ہے۔ تورات میں ایک اور بشارت ہے۔

”خداوند سینا سے آیا اور سعیر سے ان پر طلوع ہوا، فاران کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا۔ (استثنا ۳۳-۲)

اس بشارت کا ایک ٹکڑا حضرت حقوق نبی کے صحیفہ میں پھر دہرایا گیا ہے۔

”خدا تیمان سے اور وہ جوقہ وس ہے کوہ فاران سے آیا۔ اس کی شوکت سے آسمان چھپ گیا، اور اس کی حمد سے زمین معمور ہو گئی۔ (۳-۳)

صحیفہ استثناء کی بشارت میں خداوند کا مظہر تین پہاڑوں کو قرار دیا گیا ہے۔ کوہ سینا، کوہ سعیر اور کوہ فاران۔ یہ درحقیقت خورشید نبوت کے تین مطلع ہیں۔ ان میں بہ ترتیب کوہ سینا سے حضرت موسیٰؑ، کوہ سعیر سے حضرت عیسیٰؑ اور کوہ فاران سے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ مراد ہیں کہ وہ مکہ کی پہاڑیوں کا نام ہے۔ حضرت حقوق اس بشارت میں کہتے ہیں کہ وہ تیمان سے آیا۔ تیمان کے لغوی معنی جنوب کے ہیں اور استعمال میں ملک یمن کو کہتے ہیں اور یہاں دونوں معنی ٹھیک ہیں۔ پھر کہتے ہیں اس کی شوکت سے آسمان چھپ گیا۔ یہ معراج آسمانی کی تشریح ہے۔ پھر کہتے ہیں اس کی حمد سے زمین معمور ہو گئی۔ زمین کا کون سا گوشہ ہے جو محمد ﷺ کے حمد سے معمور نہیں۔ لفظ حمد کہو محمد کا مادہ اور عبادت اسلامی کا آغاز (الحمد) ہے۔ محمد رسول اللہ ﷺ کی تسبیح سے لبریز ہے۔

توراۃ کی اس بشارت کو قرآن مجید نے سورہ التین کے ان الفاظ میں ادا کیا۔

﴿ثَنِي وَرَبُّنَا وَضُورُ سَبِيحٍ وَهَذَا السَّادُ الْأَمِينُ﴾ (تین)

قسم ہے انجیر اور زیتون کی طور سینا کی اور اس امن والے شہر کی۔

سب کو معلوم ہے کہ انجیر اور زیتون والا ملک شام ہے، جو حضرت عیسیٰ کا مود اور کوہ سعیر کا مبداء ہے۔ طور سینا حضرت موسیٰ سے عبارت ہے اور بد امین یعنی مکہ سے محمد رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ ہے۔

علمائے اسلام نے توراۃ اور انجیل کی اور بھی بشارتوں کا تذکرہ کیا ہے لیکن ہم نے صرف ان ہی بشارتوں کا ذکر کیا ہے جن کی طرف قرآن مجید اور احادیث میں اشارے پائے جاتے ہیں۔ کتب سیر و دلائل میں بہت سی پیشینگوئیاں عرب کے کاہنوں اور بت خانوں کے پجاریوں سے منقول ہیں۔ لیکن چونکہ ان کا بڑا حصہ اصول روایت کے رو سے کمزور ہے اس لئے ہم ان کی تفصیل غیر ضروری سمجھتے ہیں۔ تاہم ان روایات کا قدر مشترک اس قدر ضرور لگتا ہے کہ عرب بھی ایک پیغمبر کے وجود کا شہنہ تھا۔ روم و فارس کی وہ سالہ جنگ نے مشرق و مغرب کی سر زمین کو لالہ زار بنا دیا تھا اور خیالات میں تلاش امن کی شورش برپا کر دی تھی اور عرب میں اصحاب الفیل کا واقعہ دلوں میں لرزش پیدا کرنے کے لئے کافی تھا اور عین یہی موسم دنیا میں روح اعظم کے ظہور کا ہوتا ہے۔ اس نئے مولد نبی کے قریب زمانہ میں عرب و روم اور یہود و نصاریٰ سب کو توراۃ اور انجیل کی بشارتوں کے مطابق ایک آنے والے کا انتظار تھا۔ صحیح بخاری میں حضرت ابوسفیانؓ کی زبانی مروی ہے کہ جب قاصد نبوی دعوت نامہ اسلام لے کر قیصر کے دربار میں پہنچا ہے اور قیصر نے ابوسفیان کو بلا کر جو اس وقت تک کافر تھے، آنحضرت ﷺ کے متعلق چند استفسارات کئے ہیں اور ابوسفیان نے ان کے جو جوابات دیئے ہیں ان کو سن کر اس نے بھرے دربار میں کہا ”تم نے جو کچھ بیان کیا اُردو سچ ہے تو ایک دن یہ میرے پاؤں کے نیچے کی مٹی اس کے قبضہ میں ہوگی۔ مجھ کو یہ ضرور خیال تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہوگا۔ اگر ممکن ہوتا تو میں خود جا کر اس کی زیارت کرتا اور اگر وہاں ہوتا تو خود اس کے پاؤں دھوتا۔“ ۱۔

قیصر کے محرم راز اور شام کے بشپ ابن ناطور کا بیان اوپر پڑھ چکے ہو کہ قیصر کا خیال تھا کہ ختنہ والے رسول کی پیدائش کا زمانہ قریب ہے اور رومیہ کے ایک مسیحی عارف نے بھی خط لکھ کر قیصر کے خیال کی تائید کی۔ مقوقس شاہ مصر کے دربار میں جو قاصد نبوی خط لے کر گیا تھا وہ بھی یہ جواب لایا کہ ہاں ہم کو بھی یقین تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے لیکن خیال تھا کہ وہ شام میں پیدا ہوگا۔ حبش کے عیسائی بادشاہ نے لکھا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ سچے پیغمبر ہیں۔ ۲۔

یاد ہوگا کہ یمن کے شہر نجران سے عیسائیوں کا ایک وفد حاضر خدمت ہوا تھا اور فیصلہ حق کے لئے یہ قرار پایا تھا کہ دونوں فریق مباہلہ کریں۔ لیکن وفد کے سمجھدار عیسائیوں نے وفد کو آنحضرت ﷺ کے مقابلہ میں مباہلہ سے منع کیا اور کہا کہ خدا کی قسم اگر یہ سچے پیغمبر ہیں تو ہم ہمیشہ کے لئے تباہ ہو جائیں گے ۳۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کو بھی پیغمبر کی آمد کا گمان تھا۔ اسلام سے پہلے زید ایک عرب موحد تلاش حق میں مدتوں سے سرگرداں رہے۔ وہ پہلے یثرب (مدینہ کا پہلا نام) گئے دیکھا تو وہاں کے یہودی بھی تو حید کامل پر قائم نہ تھے۔ یہاں سے نکل کر خیبر کے یہودیوں کے پاس گئے اور ان کا بھی

۱۔ صحیح بخاری کیف کان بدء الوحی۔

۲۔ سیرت نبوی جلد اول۔

۳۔ سیرت نبوی جلد دوم۔

یہی حال پایا۔ وہاں سے شام کے عیسائیوں میں گئے۔ دیکھا کہ وہ بھی مشرک ہیں۔ آخر شام کے ایک راہب نے کہا کہ اگر تمہیں دین حق کی تلاش ہے تو عراق جاؤ، وہاں ایک بزرگ ہیں۔ زید جب ان کے پاس پہنچے اور لب سوالاں کیا تو دریافت کیا کہ تم کہاں سے آئے ہو؟ زید نے کہا حرم مکہ سے۔ ان بزرگ نے کہا جاؤ تم اپنے وطن کو لوٹ جاؤ۔ دین حق کا وہیں ظہور ہونے والا ہے۔ وہ لوٹ کر مکہ آئے لیکن اسلام سے پہلے ان کی وفات ہو گئی تھی۔ ورقہ بن نوفل کا واقعہ تم سیرت جداوں میں پڑھ چکے ہو کہ وہ جاہلیت میں عیسائی ہو گئے تھے۔ بعثت کے پہلے ہی روز جب حضرت خدیجہؓ آپ ﷺ کو لے کر ورقہ کے پاس گئی ہیں تو ورقہ نے آپ ﷺ کی نبوت کی تصدیق کی اور آرزو ظاہر کی کہ کاش میں آپ کی ہجرت تک رہتا تو آپ کی مدد کرتا۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عیسائیوں کو آنے والے پیغمبر کا اس وقت انتظار تھا۔

ابن سعد ابن اسحاق، مسند احمد، تاریخ بخاری، مستدرک حاکم، دلائل بیہقی، معجم طبرانی، دلائل ابو نعیم وغیرہ میں متعدد روایتیں ایسی ہیں جن سے مجموعی طور سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ظہور سے پہلے مدینہ کے یہودیوں میں بھی آنے والے پیغمبر کے جلد ظاہر ہونے کے چرچے رہا کرتے تھے اور انہیں سے سن سن کر اوس و خزرج کے کانوں میں پیغمبر کی بعثت کی خبر پڑی ہوئی تھی اور اکثر اوس کے لئے یہ خبر ہدایت کا باعث بنی۔ چنانچہ ابن سعد کے علاوہ دیگر کتب مذکورہ میں ایک نوجوان انصاری کا واقعہ بسند صحیح مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں چھوٹا تھا تو مدینہ میں ایک یہودی واعظ تھا۔ اثنائے وعظ میں اس نے ایک پیغمبر کے ظہور کی بشارت دی۔ لوگوں نے پوچھا کہ وہ کب تک ظاہر ہوگا؟ اس نے ان انصاری کی طرف جو اس مجمع میں سب سے چھوٹے تھے، اشارہ کر کے کہا کہ اگر یہ لڑکا جیتا رہا تو وہ اس کا زمانہ پائے گا۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ ایک یہودی کا لڑکا آپ ﷺ کی خدمت میں رہا کرتا تھا۔ اتفاق سے وہ بیمار پڑا۔ آنحضرت ﷺ اس کی عیادت کو گئے اور اس کے باپ سے پوچھا کہ کیا میرا ذکر تم تو راقۃ میں پاتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ لڑکے نے فوراً جواب دیا ہاں یا رسول اللہ آپ کا ذکر ہم نے تو راقۃ میں پڑھا ہے اور یہ کہہ کر اس نے کلمہ پڑھا اور مسلمان ہو گیا۔ اُن عربوں اور یہودیوں میں جب لڑائی ہوتی تو یہودی کہا کرتے تھے کہ ایک پیغمبر آنے والے ہیں۔ ان کے عہد میں ہم کو کامل فتح ہو گی۔ قرآن مجید نے ان کے اسی عقیدہ کو دہرا کر ان کے عدم اسلام پر ملامت کی ہے۔

﴿وَكَاوُوا مِنْ قُلٍّ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَقَدْ جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (بقرہ-۱۱)

اس سے پہلے کافروں پر اسی آنے والے پیغمبر کا نام لے کر فتح چاہا کرتے تھے۔ پس جب وہ سامنے آ گئے جس کو انہوں نے پہچان لیا تو انکار کر دیا۔ کافروں پر خدا کی لعنت ہو۔

قرآن مجید نے اس کے علاوہ اور بھی متعدد مقامات پر یہودیوں کو ان کے اس سابق یقین کے خلاف ان کے موجودہ اظہار کفر پر ان کی سرزنش کی ہے۔

﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ (بقرہ-۱)

جن کو کتاب پہلے دی جا چکی ہے وہ یقیناً ان نشانوں کی بنا پر جو اس کتاب میں مذکور ہیں جانتے ہیں کہ یہ حق ہے ان کے پروردگار کی طرف سے نازل ہوا ہے۔

﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (بقرہ-۱۷)

جب کہ ہم پہلے جنہیں کتاب دے چکے ہیں اسلام کی صداقت کو اسی طرح جانتے ہیں جس طرح وہ اپنے بیٹوں کو جانتے ہیں لیکن ان میں سے ایک فریق جان کر حق کو چھپاتا ہے۔

﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ (نساء-۲)

جن کو ہم پہلے کتاب دے چکے ہیں وہ اس کو اسی طرح جانتے ہیں جس طرح وہ اپنے بیٹوں کو۔

یہ انہی بشارتوں اور پیشینگوئیوں کا اثر تھا کہ علمائے یہود آنے والے نبی کے متعلق توراۃ کی بیان کردہ مختلف علامات اور نشانوں کو اپنے ذہن میں رکھ کر حاضر خدمت ہوتے تھے اور سوالات کرتے تھے اور آپ ﷺ کا امتحان لیتے تھے اور جب ان کی تشفی ہو جاتی تھی تو وہ مسلمان ہو جاتے تھے۔

نجاشی کے دربار میں جب حضرت جعفر طیارؓ نے اسلام پر تقریر کی اور سورہ مریم کی آیتیں پڑھ کر سنائیں تو نجاشی پر رقت طاری ہو گئی اور اس کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور کہا خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں اور اس کے بعد حضرت عیسیٰؑ کی نسبت اسلام کا جو عقیدہ سنا تو نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھا کر کہا واللہ جو تم نے کہا عیسیٰ اس تنکے کے برابر بھی اس سے زیادہ نہیں۔ ۱

کفار عرب کو مخاطب کر کے قرآن مجید نے کہا کہ اس کی صداقت کی دلیل یہ ہے کہ علمائے بنی اسرائیل اس کی سچائی کی گواہی دیتے ہیں۔

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ سِوَىٰ إِسْرَآئِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ (احقاف-۱)

اے پیغمبر! ان سے کہو کہ غور کرو اگر یہ قرآن خدا کی طرف سے ہو اور تم اس سے منکر ہو اور بنی اسرائیل میں سے ایک گواہ نے اس طرح کی ایک کتاب نازل ہونے کی گواہی بھی دی اور ایمان بھی لیا اور تم مغرور بنے رہے تو ایسی صورت میں تمہارا کیا انجام ہوگا۔

﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَآؤُ سِوَىٰ إِسْرَآئِيلَ﴾ (شعراء-۱۱)

کیا ان کفار کو یہ نشانی کافی نہیں ہے کہ اس کو علمائے بنی اسرائیل جانتے ہیں۔

خصائص محمدی

خصائص وہ امور ہیں جو کسی کی ذات کے ساتھ خاص ہوں۔ آنحضرت ﷺ کو بہت سی چیزیں ایسی دی گئی تھیں جو اوروں کو نہیں ملی تھیں۔ یہ خصائص محمدی قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو صرف آپ ﷺ کے لئے تھے اور آپ ﷺ کی امت میں سے کسی اور کے لئے نہ تھے۔ دوسرے وہ جو صرف آپ ﷺ کو عطا ہوئے اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کو مرحمت نہیں ہوئے۔ غرض پہلی خصوصیتیں امت کے مقابلہ میں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں تھیں۔ ہم نے پہلے کا نام خصائص ذاتی اور دوسرے کا خصائص نبوی رکھا ہے۔

ارباب سیر نے ان خصائص کی توسیع اور کثرت کو آنحضرت ﷺ کی فضیلت کا بڑا معیار قرار دیا ہے کہ اس سے بارگاہ الہی میں آپ ﷺ کی خصوصیت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ انہوں نے معمولی معمولی سی باتوں کو خصوصیت میں شمار کر کے خصائص نبوی کا ایک انبار لگا دیا ہے۔ مثلاً حافظ ابوسعید خضریٰ نے شرف المصطفیٰ میں آپ ﷺ کے خصائص کی تعداد ساٹھ لکھی ہے۔ حافظ سیوطی نے خصائص کبریٰ میں اس پر سینکڑوں کا اور اضافہ کیا ہے۔ حالانکہ ان میں اکثر کا ماخذ تاویل بعید، نکتہ آفرینی اور ضعیف روایتیں ہیں۔ بعض ایسی باتیں بھی خصائص میں شمار کر لی گئی ہیں جو عام افراد امت کے لئے نہیں لیکن امراء اور خلفائے اسلام کا ان سے اتصاف یا تعلق جائز ہے۔

محدثین نے خصائص ذاتی کو یہ وسعت دی ہے کہ انہوں نے یہ اصول بنالیا ہے کہ حدیث قولی اور عملی میں اگر تصادم ہو تو حدیث قولی کو حدیث عملی پر ترجیح ہوگی۔ یعنی اگر ایک امر آنحضرت ﷺ کے قول سے ثابت ہے اور اس کے مخالف دوسرا امر آپ کے عمل سے ظاہر ہوتا ہے تو عام امت کو آپ ﷺ کے ذاتی عمل کی تقلید کے مقابلہ میں آپ ﷺ کے قول کی تعمیل کرنی چاہئے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ وہ عمل محض آپ ﷺ کے لئے مخصوص اور آپ کے خصائص ذاتی میں ہو۔ لیکن ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام دنیا میں اپنی امت کے لئے نمونہ اور عملی مثال ہی بن کر آتے ہیں۔ خصوصاً حضرت مقتدائے اعظم ﷺ کہ ان کے متعلق فرمان الہی نے اعلان کر دیا ہے۔

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (احزاب)

اور تمہارے لئے (اے مسلمانو!) رسول اللہ میں بہترین اقتدا ہے۔

تو جب آپ ﷺ مقتدائے عالم اور امام اعظم بن کر آئے اور تمام لوگوں کو آپ ﷺ کی تقلید اور پیروی کا حکم دیا گیا تو ایسی حالت میں آپ ﷺ کا ہر فعل ہمارے لئے قابل تقلید اور رائق پیروی ہے۔ بے شک بعض امور ایسے بھی ہو سکتے ہیں جو بحیثیت پیغمبر آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہوں لیکن ضرورت ہے کہ دفع التباس اور رفع شک کے لئے ان تمام مخصوص امور کے متعلق ساتھ ساتھ یہ اعلان عام بھی کر دیا جائے کہ یہ خصوصیات نبوی ہیں اور یہ عام امت کے لئے نہیں ہیں۔ اس بنا پر اس کے تسلیم کر لینے سے چارہ نہیں کہ آنحضرت ﷺ کے جس قدر خصائص ذاتی تھے شریعت نے ان کو برملا واضح کر دیا ہے اور بتا دیا ہے کہ یہ صرف آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس لئے جن امور کے متعلق یہ تصریح موجود نہیں کہ یہ خصوصیات نبوی ہیں ان کو ہرگز خصائص کے باب میں جبد نہیں دی جاسکتی اور اس طرح یہ معلوم ہوگا کہ آنحضرت ﷺ کے جو خصائص ذاتی ہیں وہ چند محدود امور ہیں اور کتاب و سنت نے ان کا مخصوص ہونا عالم آشکار کر دیا ہے۔

خصائص ذاتی

نبوت اور لوازم نبوت:

سب سے پہلی چیز جو آپ ﷺ کی ذات مبارک کے ساتھ مخصوص تھی اور جس کا کوئی حصہ افراد امت کو نہیں ملا وہ نبوت اور اس کے لوازم وحی، تشریح اخبار الہی، نزول جبریل، تنخ احکام وغیرہ ہیں۔ یعنی آپ ﷺ کے سوا نہ تو کسی فرد امت پر کوئی وحی آئی اور نہ آ سکتی ہے نہ کسی کو کوئی نئی شریعت مانے اور نہ ہی قانون وضع کرنے کا اختیار ہے نہ وہ بے گناہ اور معصوم ہے نہ اللہ تعالیٰ سے من کر وہ خبر دے سکتا ہے، نہ اس کے پاس قاصد الہی آ سکتا ہے، نہ وہ احکام شرعی کو منسوخ کر سکتا ہے وغیرہ۔ صرف دو چیزیں ایسی ہیں جو افراد امت کے لئے باقی ہیں اور وہ روئے صادقہ اور کشف والہام ہیں۔

امور متعلقہ نکاح:

مسئلہ نکاح میں آنحضرت ﷺ کے لئے چند امور مخصوص کر دیئے گئے ہیں جن کی رخصت عام امت کے لئے نہیں۔

- ۱۔ عام مسلمان بشرط عدل صرف چار بیویاں ایک وقت میں رکھ سکتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ چار سے زیادہ رکھ سکتے تھے۔
- ۲۔ آنحضرت ﷺ کے لئے اس کی رخصت تھی کہ اگر کوئی عورت اپنی خوشی سے مہر کے بغیر آپ ﷺ کی زوجیت میں آنا چاہتی اور آپ ﷺ اس کو قبول کرنا چاہتے تو کر سکتے تھے گویا واقعہ نہیں ہوا لیکن افراد امت کے لئے بغیر مہر نکاح ممکن ہی نہیں۔

یہ دو رخصتیں تھیں لیکن ان کے مقابلہ میں اس باب میں آپ ﷺ پر کچھ قیدیں بھی تھیں جو عام افراد امت پر نہیں۔

- ۳۔ آپ ﷺ پر وہی عورتیں حلال تھیں جن کو ادائے مہر یا بغیر مہر کے آپ اپنی زوجیت میں اب تک لے چکے تھے اور رشتہ کی بہنوں میں سے صرف وہی عورتیں آپ ﷺ کی زوجیت میں رہ سکتی تھیں جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی تھی۔ عام مسلمانوں پر یہ قید نہ تھی۔

- ۴۔ عام مسلمان اہل کتاب کی عورتوں سے جنہوں نے گواہ اسلام نہ قبول کیا ہو نکاح کر سکتے تھے اور کر سکتے ہیں مگر آپ ﷺ کو اس کی اجازت نہ تھی۔

- ۵۔ جو بیویاں آپ ﷺ کے پاس تھیں ان میں سے اب کسی کو نہ آپ ﷺ طلاق دے سکتے تھے اور نہ ان کے بعد آپ ﷺ اور کسی سے اب نکاح کر سکتے تھے۔

- ۶۔ آپ ﷺ کو اختیار دے دیا گیا تھا کہ ان بیویوں میں سے چند کو اپنے قریب کر لیں اور باقی کو پیچھے کر دیں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے چار کو یعنی حضرت عائشہؓ، حفصہؓ، زینبؓ اور ام سلمہؓ کو پاس رکھ لیا تھا اور بقیہ کو شرف زوجیت بخشے کے ساتھ اپنے سے علیحدہ رکھا تھا اور ان میں آپ ﷺ رد و بدل بھی کر سکتے تھے۔

- ۷۔ آنحضرت ﷺ کی بیویوں کو آپ کی وفات کے بعد کسی دوسرے کے نکاح میں جانے کی اجازت نہ تھی۔

﴿وَلَا تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ (حزاب)

اور نہ یہ مناسب ہے کہ اپنے پیغمبر کی بیویوں سے اس کے بعد کبھی نکاح کرو۔

یہ تمام احکام سورہ احزاب میں تصریح تمام مذکور ہیں اور ان کے خاص وجوہ و مصالح ہیں۔ اصل یہ ہے کہ عرب میں نکاح کی تعداد متعین نہ تھی بلکہ بنی اسرائیل میں بھی اس کی تحدید نہ تھی۔ تورات میں ایسے انبیاء اور بزرگوں کے نام بھی ہیں جن کی متعدد بیکہ سینکڑوں بیویاں تھیں۔ آنحضرت ﷺ نے پورے عہد شباب میں یعنی ۱۵ سال سے ۵۰ برس کی عمر تک صرف ایک بی بی (حضرت خدیجہؓ) پر کفایت کی۔ حضرت خدیجہؓ کے بعد ایک ساتھ دو نکاح کئے۔ حضرت سودہؓ سے جو کبر السن تھی اور حضرت عائشہؓ سے جو صرف ۶ برس کی تھیں۔ اتنی چھوٹی لڑکی سے نکاح ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ صرف دو خاندانوں میں محبت اور یکجہتی کی ترقی ہی کے لئے ہو سکتا تھا۔ مدینہ میں آ کر آپ ﷺ نے چند اور نکاح کئے۔ ان نکاحوں پر ایک عمیق نظر ڈالنے سے یہ خود بخود ظاہر ہو جاتا ہے کہ ان میں دو قسم کی عورتیں تھیں۔ ایک وہ جو رؤسائے قبائل کی لڑکیاں تھیں اور جن سے نکاح کا مقصد اسلام کی بہتری کے لئے تعقیقات کی توسیع اور اضافہ تھا۔ حضرت عائشہؓ صدیق اکبرؓ کی اور حضرت حفصہؓ درود اعظمؓ کی صاحبزادی تھیں۔ حضرت ام حبیبہؓ ابوسفیان رئیس بنی امیہ کی بیٹی تھیں۔ حضرت جویریہؓ قبیلہ بنی المصطلق کی رئیسہ تھیں۔ حضرت صفیہؓ رئیس خیبر کی دختر تھیں۔

ازواج مطہرات میں دوسری وہ بیوہ عورتیں تھیں جن کا سن زیادہ تھا اور گویا اس طرح ان کی کفالت کا بار آپ ﷺ نے اٹھایا تھا۔ چنانچہ حضرت سودہؓ، حضرت ام سلمہؓ، حضرت میمونہؓ، حضرت زینبؓ ام المسکین یہ سب بیواں تھیں۔ ایک اور بیوی حضرت زینب بنت جحش تھیں جو گویہ وہ نہ تھیں لیکن مطلقہ تھیں۔ ان کے شوہر نے ان کو طلاق دے دی تھی۔ اس تفصیل سے آپ ﷺ کی کثرت ازواج کے اسباب منکشف ہوئے ہوں گے۔

اس کی تصریح نہیں ملتی کہ سورہ احزاب میں یہ مخصوص احکام کب نازل ہوئے۔ لیکن اس بناء پر کہ آپ ﷺ نے آخری سے آخری نکاح حضرت میمونہؓ سے ۷ھ میں اداۓ عمرہ کے زمانہ میں کیا ہے اور اس کے بعد لے آپ ﷺ کا کوئی نکاح ثابت نہیں اس لئے ان احکام کے نزول کی تاریخ اسی ۷ھ کو قرار دیا جاسکتا ہے کہ ۸ھ میں اسلام کی طاقت اپنے کمال کو پہنچ گئی تھی اور خیبر طائف اور مکہ معظمہ فتح ہو چکا تھا اور آنحضرت ﷺ کو ان تعقیقات کے ذریعہ سے کسی نئے قبیلہ کو مطیع کرنے کی ضرورت نہ تھی اور غریب سن رسیدہ مسلمان بیواؤں کی کفالت کی حاجت نہ تھی۔

اس تمہید کے بعد یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ اسلام نے ازواج مطہرات کو وقار نبوت کے برقرار رکھنے اور ان کو تمام تراکام اسلامی کے نشر و اشاعت میں مصروف رہنے کا حکم دے کر ان کا آئندہ نکاح ناجائز قرار دیا اور ان کو تمام مسلمانوں کی ماؤں کا رتبہ دیا ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ (سورہ احزاب) اب ایسی حالت میں چار سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت کا حکم نازل ہوتا ہے۔ اب جناب رسالت مآب ﷺ کے لئے اس کے سوا چارہ کار کیا ہوتا کہ وہ اپنی موجودہ بیویوں پر محدود رہیں کہ اگر ان میں سے کچھ کو طلاق دے دی جائے تو چونکہ وہ دوسرے مسلمانوں کے نکاح میں نہیں آ سکتیں اس لئے ان پر یہ صریح ظلم ہوتا۔ بنا بریں آنحضرت ﷺ کو موجودہ بیویوں کو آپ کی زوجیت میں رکھنے کی

اجازت ہوتی ہے اور طلاق کی رخصت آپ ﷺ سے سلب کر لی جاتی ہے اور ان محدود ازواج میں سے بھی چند کو قریب رکھتے اور بقیہ کو شرف زوجیت کے ساتھ علیحدگی (ارجاء) کا حکم دیا جاتا ہے اور آنحضرت ﷺ چار کو یعنی حضرت عائشہؓ، حفصہؓ، ام سلمہؓ، زینبؓ کو اختیار کرتے ہیں اور حضرت سودہؓ، حضرت جویریہؓ، حضرت میمونہؓ اور حضرت ام حبیبہؓ سے ارجا کرتے ہیں۔ ۱۔ کتابیہ سے آنحضرت ﷺ کو اس نئے نکاح کی اجازت نہیں دی گئی کہ نبوت محمدی پر ایمان نہ ہونے کی وجہ سے امور دین میں اس پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا تھا اور نہ اس کو محرم راز ہونے کا شرف بخشا جاسکتا تھا۔

نماز شبانہ:

شروع میں جب نماز پنج گانہ کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے، مسلمانوں پر رات کی نماز (تہجد) فرض تھی۔ اس کے بعد معراج میں جب پانچ وقت کی نماز فرض ہو گئی تو تہجد کی نماز عام امت پر فرض نہیں رہی بلکہ صرف مستحب رہ گئی۔ لیکن خود آنحضرت ﷺ کے لئے یہ نماز شبانہ فرض مزید کے طور پر باقی رہی۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ پوری پابندی کے ساتھ اس کو ادا کرتے رہے۔ یہی وہ نماز تھی جس میں دیر تک کھڑے رہنے سے پائے مبارک میں ورم آ جاتا تھا۔ سورہ بنی اسرائیل جو معراج کی سورہ ہے اس میں نماز پنج گانہ کے بعد ارشاد ہوتا ہے۔

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (بنی اسرائیل)

اور رات کے حصہ میں بیدار ہو کر نماز پڑھ، یہ تیرے لئے مزید ہے۔ قریب ہے کہ تیرا پروردگار تجھ کو مقام محمود (مرتبہ شفاعت) میں اٹھالے۔

نماز چاشت اور قربانی اسی طرح چاشت کے وقت نماز عام مسلمانوں کے لئے نفل ہے مگر احادیث ۲ میں ہے کہ یہ نماز آپ ﷺ پر بمنزلہ فرض کے تھی اور اسی کے ساتھ قربانی کا حکم بھی۔ غالباً یہ حدیثیں سورہ کوثر کی تفسیریں ہیں۔

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ (کوثر)

اے پیغمبر! میں نے تجھے کوثر عطا کیا تو اس کے شکرانے میں اپنے رب کی نماز (چاشت) پڑھ اور قربانی کر مگر یہ بطریق صحاح مذکور نہیں اسی لئے ہمیں ان کو خصائص نبوی میں شمار کرنے میں اب بھی تاثر ہے۔

عصر کے بعد نماز دو گانہ:

عام امت کے لئے نماز عصر کے بعد سے غروب تک نماز پڑھنا ممنوع ہے مگر آنحضرت ﷺ کو آخر میں بعض ازواج مطہرات نے عصر کے بعد نماز پڑھتے دیکھا، دریافت کیا تو فرمایا کہ ”ایک وفد کی ملاقات میں ظہر کے بعد کی دو رکعتیں مجھ سے رہ گئی تھیں میں ان کی قضا پڑھتا ہوں“ ۳۔ یہ عام امت کے لئے تو اس کی قضا واجب نہ تھی اور اگر ہوتی بھی

۱۔ تفسیر ابن جریر طبری تفسیر سورہ احزاب جلد ۲۲ صفحہ ۱۶ مصر۔

۲۔ بحوالہ خصائص کبریٰ سیوطی جلد دوم طبع حیدرآباد۔

۳۔ بود و دترمذی باب الصلوٰۃ بعد العصر۔

تو ایک دفعہ قضا پڑھ بینا کافی تھا مگر آپ ﷺ نے اپنے سنے ایک نماز سنت کے ترک عمد کی تلافی کی شاید آخر عمر تک کوشش کرتے رہے۔

صوم وصال:

یعنی کئی کئی دن کا متصل افطار کئے بغیر روزہ رکھنا عام امت کے لئے ممنوع ہے لیکن آنحضرت ﷺ کئی کئی دن کا روزہ رکھتے تھے اور بیچ میں افطار کے وقت کچھ کھاتے پیتے نہ تھے۔ بعض صحابہؓ نے آپ ﷺ کی پیروی میں اس طرح کا روزہ رکھنا چاہا تو آپ نے روک دیا اور فرمایا ”تم میں کون میری طرح ہے؟ مجھ کو تو میرا پروردگار کھلاتا اور میرا اب کرتا ہے۔“^۱

صدقہ و زکوٰۃ کھانے کی حرمت:

آنحضرت ﷺ اور اہل بیت پر کئی کئی دن کے فاقے گزر جاتے تھے۔ عام مسلمان غربت اور تنگدستی کی حالت میں اس سرمایہ سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ مگر آپ ﷺ نے اپنے اور اپنے خاندان کے لئے اس مد کی ہر شے حرام کر دی اور کبھی صدقہ کا مال ذاتی مصرف میں لانا گوارا نہ فرمایا۔ یہاں تک کہ اُرحسینؑ کے اقتضاء سے صدقہ و فطر کی کوئی کھجور بھی اپنے منہ میں ڈال لیتے تھے تو آپ ﷺ اگلوادیتے تھے^۲ اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ لوگوں کے مال و دوست کا میل ہے، اس کا لینا اہل بیت نبوت کو روا نہیں^۳ چنانچہ سادات کے سنے قیامت تک اس قسم کے صدقات کا لینا جائز نہیں۔ آپ ﷺ کے پاس جب کوئی ناواقف شخص کوئی چیز لے کر جاتا تھا کہ اس کو آپ کی خدمت میں پیش کرتا تو آپ ﷺ دریافت فرمایا کرتے تھے کہ یہ صدقہ ہے یا تحفہ؟ اگر تحفہ کہتا تو قبول فرماتے اور اگر معصوم ہوتا کہ صدقہ سے تو اجتناب فرماتے^۴ اس طرح آنحضرت ﷺ نے مخالفین کی اس بدگمانی کا ہمیشہ کے سنے خاتمہ کر دیا کہ پیغمبر اسلام کی صدقہ و خیرات کی اس تاکید کا مقصود (نعوذ باللہ) اپنی اور اپنے خاندان کی دائمی پرورش کا سامان تھا۔



- ۱۔ صحیح بخاری کتاب الاعتصام۔
- ۲۔ صحیح بخاری و مسلم کتاب الزکوٰۃ۔
- ۳۔ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ۔
- ۴۔ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ و صحیح بخاری کتاب الہدیٰ۔

خصائص نبوی

دیگر انبیاء کے مقابلہ میں جس قدر خصائص آپ ﷺ کو عطا ہوئے ہیں وہ متعدد معتبر حدیثوں میں مختلف تعدادوں میں نام بنام خود زبان اقدس سے ادا ہوئے ہیں۔ صحیحین میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”مجھے پانچ چیزیں ایسی دی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں دی گئیں۔ مجھے رعب اور دھاک کے ذریعہ سے فتح و نصرت دی گئی۔ میرے لئے تمام روئے زمین سجدہ گاہ بنائی گئی۔ غنیمت کا مال میرے لئے حلال کیا گیا اور مجھ سے پہلے کسی پیغمبر کے لئے حلال نہ تھا۔ مجھے شفاعت کا مرتبہ عنایت ہوا۔ مجھ سے پہلے انبیاء خاص اپنی اپنی قوموں کی طرف مبعوث ہوئے تھے اور میں تمام دنیا کے لئے مبعوث ہوا۔“ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ نے آنحضرت ﷺ کی زبانی چھ باتیں سنائی ہیں۔ مجھے جوامع الکلم عنایت ہوئے۔ رعب و داب سے نصرت دی گئی۔ مال غنیمت میرے لئے حلال کیا گیا۔ تمام روئے زمین میرے لئے مسجد بنی۔ میری بعثت تمام دنیا کی طرف ہوئی۔ انبیاء کا سلسلہ میری ذات پر ختم ہوا۔“ احادیث کی دیگر روایتوں میں بعض اور خصائص بھی زبان اقدس سے بیان ہوئے ہیں مثلاً یہ کہ میرا معجزہ وحی قیامت تک کے لئے ہے۔ میرے پیر و تمام انبیاء سے زیادہ ہیں۔ میری نبوت اولین ہے۔ مجھ کو فلاں فلاں سورتیں دی گئیں جو کسی اور کو نہیں ملیں۔ فلاں فلاں وقت کی نمازیں خاص میری امت کے لئے فرض ہوئیں۔ مگر حقیقت میں ان میں بعض جزئیات ایسی ہیں جو ان ہی چھ عنوانوں کے تحت میں کسی نہ کسی حیثیت سے درج ہیں۔ سورتوں کی خصوصیت جوامع الکلم میں دخل ہے۔ بعض نمازوں کے اوقات کا اضافہ ختم نبوت کے مدارج کے اندر ہے۔ قرآن مجید میں آپ ﷺ کی دو خصوصیتیں مذکور ہوئی ہیں، وہ ان سب کو جامع ہیں۔ یعنی تکمیل دین اور ختم نبوت۔ بہر حال اجمال کو چھوڑ کر ذیل میں ہم کو نمایاں خصوصیات پر قرآن پاک اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں ایک تفصیلی نظر ڈالنا ہے۔

رعب و نصرت:

آنحضرت ﷺ سے پہلے جو انبیاء دنیا میں آئے وہ دو قسم کے تھے۔ یا وہ بظہر کمزور اور بے یار و مددگار تھے اور ان کو دنیاوی طاقت کا کوئی حصہ عطا نہیں ہوا تھا۔ پیغمبروں کی بڑی تعداد ایسی ہی تھی۔ دوسرے وہ انبیاء ہیں جن کو دنیا کی ظاہری طاقت بھی ملی تھی اور وہ صرف چند ہیں۔ حضرت موسیٰؑ، حضرت داؤدؑ اور حضرت سلیمانؑ مگر ان میں سے کسی کو بھی نام نہانی رعب اور ہیبت کا انعام عطا نہیں ہوا اور تاریخ اس بیان پر شاہد ہے۔ آنحضرت ﷺ کا آغاز گواہی بچی رگی اور مسیحی غربت سے ہوا مگر انجام موسوی طاقت، داؤدی سلطنت اور سلیمانی شان و شکوہ پر ہوا اور ان سب سے فوق یہ تھا کہ آپ کی تمام تر قوت، طاقت، رعب و ہیبت سب خدا کی راہ میں صرف ہوئی۔ اس سے گم گشتوں نے راستہ پایا۔ بھوہوں نے یاد کیا۔ سننے والوں نے آواز دی اور یہ اثر پیدا ہوا کہ آپ ﷺ جس راستہ سے نکل جاتے گنہگار اور مجرم راحات ختم کر دیتے اور اپنی سیدہ کاریوں پر ندامت کا اظہار کرتے تھے۔

۱۔ صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ باب جعلت لی الارض کلھا مسجداً و کتاب التیمم صحیح مسلم باب المسجد و نسائی باب التیمم۔
۲۔ سنن مسلم باب المسجد و ترمذی کتاب السیر و نسائی۔

متعدد حدیثوں میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے فتح و نصرت رعب و ہیبت کے ذریعہ بخشی گئی یہاں تک کہ میری دھاک ایک مہینہ کی مسافت تک پر کام کرتی ہے ۱ علامہ ابن خلدون نے مقدمہ میں فنون جنگ پر بحث کرتے ہوئے نہایت خوبی سے بتایا ہے کہ لڑائیوں میں کسی ایک فریق کو جو فتح ہوتی ہے وہ اسی وقت ہوتی ہے جب دوسرے فریق پر پہلے کی خدا و امر و عوبیت چھا جاتی ہے۔

آنحضرت ﷺ کے اسم گرامی کو یہ شرف اس لئے عطا ہوا تا کہ مزید خوزیری کے بغیر ملک میں امن و امان اور سکون و اطمینان پیدا ہو جائے اور صدائے حق کے لئے راستہ صاف ہو۔ قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اس وصف کے عطا کرنے کا وعدہ فرمایا تھا۔

﴿سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ (انفال)

میں عنقریب کافروں کے دلوں میں رعب ڈالوں گا۔

چنانچہ یہ وعدہ پورا ہوا اور قرآن نے شہادت دی۔

﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ (حزاب و حشر)

اور خدا نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا۔

چنانچہ بڑے بڑے دل گردہ کے بہرہ ور میں تلواریں بجھا بجھا کر آئے مگر جب روئے روشن پر نظر پڑی، کانپ کر رہ گئے۔ بڑے بڑے سرکش قبائل آپ ﷺ کا نام سن کر دم بخود ہو جاتے تھے۔ مدینہ کے آس پاس کے یہود جو بڑے بڑے قلعوں میں بیٹھ کر فرماں روائی کرتے تھے اور جن کو اپنی فوجی قوت اور جنگی سامانوں پر ناز تھا، جب انہوں نے سرتابی کی بے لڑے بھڑے آپ ﷺ کے سامنے اطاعت کی گردن ڈال دی۔ خیبر کے قلعہ نشین یہود جو سب سے زیادہ مضبوط تھے جب ایک صبح کو ان کے قلعوں کے سامنے دفعۃً کو کبہ اسلام طلوع ہوا تو ان کے منہ سے چیخ نکلی گئی کہ ”محمد کا لشکر“ ابوسفیان جو بارہا ایک فریق مقابل کی حیثیت سے میدان جنگ میں فوجوں کے پرے لگا تا رہا، فتح مکہ کے دن جب حضرت عباسؓ اس کو لے کر اسلام کے موذن دریاۓ الہی کا نظارہ دکھا رہے تھے اور رنگ برنگ کے علم لگا ہوں کے سامنے سے گذر رہے تھے تو ہر نئے دستہ اور نئے علم کو دیکھ کر کانپ کانپ جاتا تھا۔

بائیں ہمد اس مجسمہ ہیبت کا حال کیا تھا؟ ۲ آٹنا ڈرتے تھے اور وہ ان کو تسکین دیتا تھا۔ بے خبر اس سے رعب کھاتے تھے اور آگاہ پروانہ تھے کہ

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾

محمد رسول اللہ اور ان کے ساتھی کافروں پر بھاری اور آپس میں رحم دل ہیں۔

ایک بدوی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ جیسے ہی چہرہ مبارک پر نظر پڑی کانپ گیا۔ فرمایا ”رو نہیں میں بادشاہ نہیں ہوں ایک قریشی عورت کا بیٹا ہوں جو سوکھا گوشت پکا کر کھیا کرتی تھی ۳ حضرت مخزومہ صحابیؓ نے اپنے

۱ صحیح بخاری صحیح مسلم عن ابی ہریرہؓ واحمد وابن ابی شیبہ و ترمذی و بزار عن علی۔

۲ ترمذی۔

۳

بیٹے اسود سے کہا کہ آنحضرت ﷺ کا زمانہ خانہ میں ہیں آپ کو آواز دو۔ وہ ہچکچا نے لگے۔ باپ نے کہا جان پدر محمد ﷺ جبر نہیں لے یہ ہیبت، یہ وقار، یہ دبدبہ، یہ رعب تنج و سنان کی چمک، فوج و عسکر کے تلاطم، جلادوں کی صف بندی اور تنج بکف سپاہیوں کی نمائش سے نہیں پیدا ہوا بلکہ

ہیبت حق است ایس از خلق نیست ہیبت ایس مرد صاحب دلق نیست (روئی)

سجدہ گاہ عام:

اسلام کے علاوہ جس قدر مذاہب ہیں وہ اپنے مراسم عبادت کے ادا کرنے سے چند گھری ہوئی چار دیواریوں کے محتاج ہیں۔ گویا ان کا خدا ان ہی کے اندر رہتا ہے۔ یہود اپنے صومعوں اور قربان گاہوں سے باہر نہ خدا کو پکار سکتے ہیں اور نہ قربانی کے نذرانے پیش کر سکتے ہیں۔ عیسائی اپنے کنیسوں کے بغیر خدا کے آگے نہیں جھک سکتے۔ یہاں تک کہ بت پرست قومیں بھی اپنے بت خانوں ہی کی چار دیواریوں کے اندر اپنے دیوتاؤں کو خوش کر سکتی ہیں۔ لیکن اسلام کے عالمگیر مذہب کا خدا اس آب و گل اور سنگ و خشت کی چار دیواریوں میں محدود نہیں۔ وہ ہر جگہ ہے اور ہر جگہ سے پکارا جاسکتا ہے۔ کوہ، صحرا، خشکی و تری، مسجد و کنشت ۱۔ ہر جگہ اس کے سامنے سجدہ کیا جاسکتا ہے۔ وہ جس طرح مسجدوں کے اندر ہے، مسجدوں کے باہر بھی ہے۔ اس کی قربانی مشرق و مغرب ہر جگہ گزرائی جاسکتی ہے۔

﴿ اِيْمَا تُوْلُوْا فَنَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ ﴾

جہر منہ پھیرو ادھر ہی خدا کا منہ ہے

ع ہر جا کلیم سجدہ بآں آستان رسد

آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے سب سے تمام روئے زمین سجدہ گاہ بنائی گئی ۲۔ یہ مسئلہ ہر چند ایک معمولی بات معلوم ہوتی ہے مگر اس کے اندر وہ صداقت پنہاں ہے جو اسلام کی عالمگیری اور اس کے آخری مذہب ہونے کا اعلان عام کرتی ہے۔

پیروؤں کی کثرت:

دنیا میں لاکھوں پیغمبر آئے مگر آج دنیا میں ان کی تعظیم و ہدایت کی ایک یادگار باقی نہیں۔ یہاں تک کہ تاریخ کے اوراق میں بھی ان کا نام و نشان نہیں۔ وہ انبیاء جن کے صرف حالات معلوم ہیں ان کی نسبت وہیں یہ بھی معلوم ہے کہ ان کی آواز پر لبیک کہنے والے چند سے آگے نہ بڑھ سکے۔ حضرت نوحؑ سے لے کر حضرت عیسیٰؑ تک ایک ایک پیغمبر کا کارنامہ دیکھ جاؤ۔ حضرت موسیٰؑ کے سوا ایک بھی ایسا نہ ملے گا جس کے ماننے والے سو بھی ہوں۔ حضرت موسیٰؑ کی کوششوں کے جو لاناگاہ صرف بنی اسرائیل کے چند ہزار نفوس تھے جو قدم قدم پر راہ حق سے ہٹ ہٹ جاتے ہیں۔ کہیں

صحیح بخاری جلد دوم ص ۸۷۱۔

۲ صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ فی بیع میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ میں نے جن میں تصویریں نہ ہوتیں نماز پڑھ لیتے۔

۳ صحیح بخاری و مسند نسائی و ترمذی باب مسجد۔

”وسلے کو پوچھتے ہیں۔ کہیں خدا کو ان آنکھوں سے دیکھنے پر اصرار کرتے ہیں۔ کہیں سرفروشی اور جاب بازی سے گھبرا کر میدان جنگ میں جانے سے انکار کر بیٹھتے ہیں۔ حضرت عیسیٰؑ کے معجزانہ کارنامے صرف اسی قدر اثر دکھاتے ہیں کہ چند اہائی انسان ان کی شیریں گفتاری کا دم بھرتے ہیں مگر اس سے پہلے کہ مرغ باغ دے، ابن آدم کو دشمنوں کے پنجہ میں اسیر کراتے ہیں اور تین دفعہ اس کے پیچانے سے منکر ہوتے ہیں۔ لیکن آنحضرت ﷺ کا یہ حال ہے کہ مکہ کی گلیوں میں آپ نے تن تنہا بیارو مدگار متلاشیان حق کو صداے توحید دی۔ جواب میں ایک آواز بھی بلند نہ ہوئی۔ لیکن ۲۳ برس نہ گزرنے پائے تھے کہ ریگستان عرب کا ذرہ ذرہ کلمہ لا الہ الا اللہ سے پر شور ہو گیا اور جب آپ ﷺ نے اسی مکہ کی سرزمین کے نئے حجۃ الوداع کا اعلان کیا تو کم و بیش ایک لاکھ چار ہزار وند کاروائیں بائیں کھڑے تھے۔

صحیح مسلم میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس قدر میری نبوت کی سچائی کا اعتراف کیا گیا سی اور پیغمبر کی سچائی کا نہیں کیا گیا کہ بعض انبیاء ایسے بھی ہیں جن کو سچ کہنے والا ان کی امت میں صرف ایک ہی نکلا۔ لہ

صحیحین میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دفعہ مجھ پر (عالمِ مثال میں) قو میں پیش کی گئیں۔ بعض پیغمبر ایسے تھے کہ ان کے پیچھے صرف ایک ہی دوا آدمی تھے۔ بعض تنہا ہی تھے، ان کے ساتھ کوئی بھی نہ تھا۔ تنے میں ایک بڑی بھیڑ نظر آئی۔ خیال ہوا کہ یہ میری امت ہوگی تو بتایا گیا کہ یہ موسیٰ اور ان کی قوم ہے پھر کہا گیا کہ دوسرے کنارہ کی طرف دیکھو! تو اتنا سوا، اعظم نظر آیا کہ اس سے افق چھپ گیا۔ پھر کہا گیا اسی طرح ادھر، لکھو۔ بڑی تعداد کثیر دکھائی دی۔ کہا گیا کہ یہ سب تیری امت ہے۔ ۲

دعوتِ عام:

محمد رسول اللہ ﷺ کے پیروں اور حلقہ جگوشوں کی کثرت تعداد کا ایک اور سبب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے پہلے جس قدر انبیاء آئے وہ خاص خاص قوموں اور قبیلوں کی طرف بھیجے گئے۔ ان کی دعوت عام نہ تھی۔ یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ نے بھی اپنے کو بنی اسرائیل کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کی گلہ بانی تک محدود رکھا۔ لیکن حضرت محمد ﷺ کی بعثت روئے زمین کی ہر قوم اور ہر جنس کی طرف ہوئی۔ کالے اورے، رومی، حبشی، عرب، عجم، ترک، تاتار، چینی، ہندی سب آپ ﷺ میں برابر نے حقدار ہیں۔ قرآن نے کہا۔

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا خَلْقًا نُّنَاسِ ﴾ (٢٦)

اے محمد! ہم نے تم کو تمام ہی انسانوں کے لئے بھیجا ہے۔

﴿ تَرْتُدِّي رَرْقَابَ عَلٰی عِنْدِهِ يَكُوْنُ نَعِيْمٌ لِّدِيْر ﴾ (١٠ ق٠)

بابرکت ہے وہ جس نے اپنے بندہ پر قرآن اتارا تاکہ وہ تمام دنیا کو ہشیار کرے۔

صحیحین میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ سے پہلے نبی خاص اپنی قوم میں بھیجا جاتا تھا اور میں تمام دنیا کے

کتاب: کتاب ایمان۔

حقیقہ سہ ماہی میں بخاری کتاب طب و طب و ہوت مولیٰ کتاب تقریر۔

سے بھیجا گیا ہوں۔ اس معنی کی بکثرت روایتیں حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی آئی ہیں۔ اس کی عملی دلیل یہ ہے کہ تمام پیغمبروں کے حالات پڑھ جاؤ۔ سب کے پیروؤں کو اس کی زندگی میں خود اسی کے قوم و ملک کے اندر محدود پاؤ گے۔ لیکن آپ ﷺ کے حلقہ بگوشوں میں خود آپ کی زندگی میں عرب کے علاوہ سلمان، عجمی، صہیب، رومی، بلال حبشی، سب کو پاؤ گے۔ سلاطین عالم کے نام آپ ﷺ کا دعوت نامہ بھی اسی تمہیم دعوت کی مستحکم عملی دلیل ہے۔

جوامع الکلم:

دنیا میں آسمانی صحیفے اب بھی کسی نہ کسی صورت میں موجود ہیں مگر ان میں ایک کے سوا وصف جامعیت سے سب محروم ہیں۔ توراۃ اقوام کی تاریخ اور احکام و قوانین کا مجموعہ ہے۔ عقیدہ توحید و رسالت کے سوا تمام دیگر ضروری عقائد سے اور رسم قربانی کے علاوہ تمام دیگر مسائل عبادات سے اور چند معمولی باتوں کو چھوڑ کر تمام دقائق اخلاق سے یکسر خالی ہیں۔ زبور صرف دعاؤں اور مناجاتوں کا ذخیرہ ہے۔ سفر ایوب میں صرف عقیدہ تقدیر و رضا کی تعلیم ہے۔ امثال سلیمان صرف مواعظ و حکم ہیں۔ دیگر انبیائے بنی اسرائیل کے صحیفے صرف توبہ و ندامت، پیشینگوئی اور ماتم ہیں۔ انجیل کا صحیفہ حضرت مسیحؑ کی سرگذشت اور تعلیمات اخلاقی کا مجموعہ ہے۔ لیکن محمد رسول اللہ کو جو صحیفہ ملا وہ جوامع الکلم ہے یعنی وہ تمام باتوں کو جامع ہے۔ وہ توراۃ بھی ہے، زبور بھی اور انجیل بھی اور کچھ ان سے زیادہ بھی۔ اسی لئے آپ ﷺ نے اپنے خاصہ میں یہ ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے جوامع الکلم عنایت ۱ ہوئے، پہلی میں ۲ حضرت واثلہ بن الاسقع سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے مجھے فرمایا مجھے توراۃ کی جگہ سبع طوں (سات بڑی سورتیں) اور زبور کی جگہ مسین (تقریباً سو آیتوں والی سورتیں) انجیل کے قائم مقام مثنیٰ دی گئیں اور سور مفصلات ۳ زیادہ ملیں۔ ابو نعیم میں یہی روایت ان الفاظ میں ہے کہ مجھے مثنیٰ توراۃ کی جگہ مسین، انجیل کی جگہ حوامیم زبور کی جگہ اور مفصلات علاوہ برس ملیں۔ ۵

اس لئے قرآن مجید توراۃ، زبور اور انجیل کو جامع ہے اور ان کے سوا کچھ اور بھی ہے۔ وہ تاریخ اقوام بھی ہے۔ اخلاق و مواعظ بھی ہے۔ دعا و مناجات بھی ہے۔ اس میں دین کامل کے تمام عقائد ہیں۔ تمام مراسم عبادات ہیں۔ تمام معاملات کے احکام و قوانین ہیں۔ اس میں ایک مسلمان کی زندگی کے ہر دور اور ہر شعبہ کے سب سے کامل ہدایات اور صحیح تعلیمات موجود ہیں۔ صرف توراۃ کے اسفار خمسہ یہود کی مذہبی زندگی کا کامل مجموعہ نہیں۔ صرف انجیل عیسائیوں کی

۱ بخاری و مسلم کتاب المساجد۔

۲ صحیح بخاری و مسلم کتاب المساجد۔

۳ ۶۰۔ ۷۰۔ ۸۰۔ ۹۰۔ ۱۰۰۔ ۱۱۰۔ ۱۲۰۔ ۱۳۰۔ ۱۴۰۔ ۱۵۰۔ ۱۶۰۔ ۱۷۰۔ ۱۸۰۔ ۱۹۰۔ ۲۰۰۔ ۲۱۰۔ ۲۲۰۔ ۲۳۰۔ ۲۴۰۔ ۲۵۰۔ ۲۶۰۔ ۲۷۰۔ ۲۸۰۔ ۲۹۰۔ ۳۰۰۔ ۳۱۰۔ ۳۲۰۔ ۳۳۰۔ ۳۴۰۔ ۳۵۰۔ ۳۶۰۔ ۳۷۰۔ ۳۸۰۔ ۳۹۰۔ ۴۰۰۔ ۴۱۰۔ ۴۲۰۔ ۴۳۰۔ ۴۴۰۔ ۴۵۰۔ ۴۶۰۔ ۴۷۰۔ ۴۸۰۔ ۴۹۰۔ ۵۰۰۔ ۵۱۰۔ ۵۲۰۔ ۵۳۰۔ ۵۴۰۔ ۵۵۰۔ ۵۶۰۔ ۵۷۰۔ ۵۸۰۔ ۵۹۰۔ ۶۰۰۔ ۶۱۰۔ ۶۲۰۔ ۶۳۰۔ ۶۴۰۔ ۶۵۰۔ ۶۶۰۔ ۶۷۰۔ ۶۸۰۔ ۶۹۰۔ ۷۰۰۔ ۷۱۰۔ ۷۲۰۔ ۷۳۰۔ ۷۴۰۔ ۷۵۰۔ ۷۶۰۔ ۷۷۰۔ ۷۸۰۔ ۷۹۰۔ ۸۰۰۔ ۸۱۰۔ ۸۲۰۔ ۸۳۰۔ ۸۴۰۔ ۸۵۰۔ ۸۶۰۔ ۸۷۰۔ ۸۸۰۔ ۸۹۰۔ ۹۰۰۔ ۹۱۰۔ ۹۲۰۔ ۹۳۰۔ ۹۴۰۔ ۹۵۰۔ ۹۶۰۔ ۹۷۰۔ ۹۸۰۔ ۹۹۰۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۹۰۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۹۰۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۹۰۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۹۰۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۹۰۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۹۰۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۹۰۔ ۱۷۰۰۔ ۱۷۱۰۔ ۱۷۲۰۔ ۱۷۳۰۔ ۱۷۴۰۔ ۱۷۵۰۔ ۱۷۶۰۔ ۱۷۷۰۔ ۱۷۸۰۔ ۱۷۹۰۔ ۱۸۰۰۔ ۱۸۱۰۔ ۱۸۲۰۔ ۱۸۳۰۔ ۱۸۴۰۔ ۱۸۵۰۔ ۱۸۶۰۔ ۱۸۷۰۔ ۱۸۸۰۔ ۱۸۹۰۔ ۱۹۰۰۔ ۱۹۱۰۔ ۱۹۲۰۔ ۱۹۳۰۔ ۱۹۴۰۔ ۱۹۵۰۔ ۱۹۶۰۔ ۱۹۷۰۔ ۱۹۸۰۔ ۱۹۹۰۔ ۲۰۰۰۔ ۲۰۱۰۔ ۲۰۲۰۔ ۲۰۳۰۔ ۲۰۴۰۔ ۲۰۵۰۔ ۲۰۶۰۔ ۲۰۷۰۔ ۲۰۸۰۔ ۲۰۹۰۔ ۲۱۰۰۔ ۲۱۱۰۔ ۲۱۲۰۔ ۲۱۳۰۔ ۲۱۴۰۔ ۲۱۵۰۔ ۲۱۶۰۔ ۲۱۷۰۔ ۲۱۸۰۔ ۲۱۹۰۔ ۲۲۰۰۔ ۲۲۱۰۔ ۲۲۲۰۔ ۲۲۳۰۔ ۲۲۴۰۔ ۲۲۵۰۔ ۲۲۶۰۔ ۲۲۷۰۔ ۲۲۸۰۔ ۲۲۹۰۔ ۲۳۰۰۔ ۲۳۱۰۔ ۲۳۲۰۔ ۲۳۳۰۔ ۲۳۴۰۔ ۲۳۵۰۔ ۲۳۶۰۔ ۲۳۷۰۔ ۲۳۸۰۔ ۲۳۹۰۔ ۲۴۰۰۔ ۲۴۱۰۔ ۲۴۲۰۔ ۲۴۳۰۔ ۲۴۴۰۔ ۲۴۵۰۔ ۲۴۶۰۔ ۲۴۷۰۔ ۲۴۸۰۔ ۲۴۹۰۔ ۲۵۰۰۔ ۲۵۱۰۔ ۲۵۲۰۔ ۲۵۳۰۔ ۲۵۴۰۔ ۲۵۵۰۔ ۲۵۶۰۔ ۲۵۷۰۔ ۲۵۸۰۔ ۲۵۹۰۔ ۲۶۰۰۔ ۲۶۱۰۔ ۲۶۲۰۔ ۲۶۳۰۔ ۲۶۴۰۔ ۲۶۵۰۔ ۲۶۶۰۔ ۲۶۷۰۔ ۲۶۸۰۔ ۲۶۹۰۔ ۲۷۰۰۔ ۲۷۱۰۔ ۲۷۲۰۔ ۲۷۳۰۔ ۲۷۴۰۔ ۲۷۵۰۔ ۲۷۶۰۔ ۲۷۷۰۔ ۲۷۸۰۔ ۲۷۹۰۔ ۲۸۰۰۔ ۲۸۱۰۔ ۲۸۲۰۔ ۲۸۳۰۔ ۲۸۴۰۔ ۲۸۵۰۔ ۲۸۶۰۔ ۲۸۷۰۔ ۲۸۸۰۔ ۲۸۹۰۔ ۲۹۰۰۔ ۲۹۱۰۔ ۲۹۲۰۔ ۲۹۳۰۔ ۲۹۴۰۔ ۲۹۵۰۔ ۲۹۶۰۔ ۲۹۷۰۔ ۲۹۸۰۔ ۲۹۹۰۔ ۳۰۰۰۔ ۳۰۱۰۔ ۳۰۲۰۔ ۳۰۳۰۔ ۳۰۴۰۔ ۳۰۵۰۔ ۳۰۶۰۔ ۳۰۷۰۔ ۳۰۸۰۔ ۳۰۹۰۔ ۳۱۰۰۔ ۳۱۱۰۔ ۳۱۲۰۔ ۳۱۳۰۔ ۳۱۴۰۔ ۳۱۵۰۔ ۳۱۶۰۔ ۳۱۷۰۔ ۳۱۸۰۔ ۳۱۹۰۔ ۳۲۰۰۔ ۳۲۱۰۔ ۳۲۲۰۔ ۳۲۳۰۔ ۳۲۴۰۔ ۳۲۵۰۔ ۳۲۶۰۔ ۳۲۷۰۔ ۳۲۸۰۔ ۳۲۹۰۔ ۳۳۰۰۔ ۳۳۱۰۔ ۳۳۲۰۔ ۳۳۳۰۔ ۳۳۴۰۔ ۳۳۵۰۔ ۳۳۶۰۔ ۳۳۷۰۔ ۳۳۸۰۔ ۳۳۹۰۔ ۳۴۰۰۔ ۳۴۱۰۔ ۳۴۲۰۔ ۳۴۳۰۔ ۳۴۴۰۔ ۳۴۵۰۔ ۳۴۶۰۔ ۳۴۷۰۔ ۳۴۸۰۔ ۳۴۹۰۔ ۳۵۰۰۔ ۳۵۱۰۔ ۳۵۲۰۔ ۳۵۳۰۔ ۳۵۴۰۔ ۳۵۵۰۔ ۳۵۶۰۔ ۳۵۷۰۔ ۳۵۸۰۔ ۳۵۹۰۔ ۳۶۰۰۔ ۳۶۱۰۔ ۳۶۲۰۔ ۳۶۳۰۔ ۳۶۴۰۔ ۳۶۵۰۔ ۳۶۶۰۔ ۳۶۷۰۔ ۳۶۸۰۔ ۳۶۹۰۔ ۳۷۰۰۔ ۳۷۱۰۔ ۳۷۲۰۔ ۳۷۳۰۔ ۳۷۴۰۔ ۳۷۵۰۔ ۳۷۶۰۔ ۳۷۷۰۔ ۳۷۸۰۔ ۳۷۹۰۔ ۳۸۰۰۔ ۳۸۱۰۔ ۳۸۲۰۔ ۳۸۳۰۔ ۳۸۴۰۔ ۳۸۵۰۔ ۳۸۶۰۔ ۳۸۷۰۔ ۳۸۸۰۔ ۳۸۹۰۔ ۳۹۰۰۔ ۳۹۱۰۔ ۳۹۲۰۔ ۳۹۳۰۔ ۳۹۴۰۔ ۳۹۵۰۔ ۳۹۶۰۔ ۳۹۷۰۔ ۳۹۸۰۔ ۳۹۹۰۔ ۴۰۰۰۔ ۴۰۱۰۔ ۴۰۲۰۔ ۴۰۳۰۔ ۴۰۴۰۔ ۴۰۵۰۔ ۴۰۶۰۔ ۴۰۷۰۔ ۴۰۸۰۔ ۴۰۹۰۔ ۴۱۰۰۔ ۴۱۱۰۔ ۴۱۲۰۔ ۴۱۳۰۔ ۴۱۴۰۔ ۴۱۵۰۔ ۴۱۶۰۔ ۴۱۷۰۔ ۴۱۸۰۔ ۴۱۹۰۔ ۴۲۰۰۔ ۴۲۱۰۔ ۴۲۲۰۔ ۴۲۳۰۔ ۴۲۴۰۔ ۴۲۵۰۔ ۴۲۶۰۔ ۴۲۷۰۔ ۴۲۸۰۔ ۴۲۹۰۔ ۴۳۰۰۔ ۴۳۱۰۔ ۴۳۲۰۔ ۴۳۳۰۔ ۴۳۴۰۔ ۴۳۵۰۔ ۴۳۶۰۔ ۴۳۷۰۔ ۴۳۸۰۔ ۴۳۹۰۔ ۴۴۰۰۔ ۴۴۱۰۔ ۴۴۲۰۔ ۴۴۳۰۔ ۴۴۴۰۔ ۴۴۵۰۔ ۴۴۶۰۔ ۴۴۷۰۔ ۴۴۸۰۔ ۴۴۹۰۔ ۴۵۰۰۔ ۴۵۱۰۔ ۴۵۲۰۔ ۴۵۳۰۔ ۴۵۴۰۔ ۴۵۵۰۔ ۴۵۶۰۔ ۴۵۷۰۔ ۴۵۸۰۔ ۴۵۹۰۔ ۴۶۰۰۔ ۴۶۱۰۔ ۴۶۲۰۔ ۴۶۳۰۔ ۴۶۴۰۔ ۴۶۵۰۔ ۴۶۶۰۔ ۴۶۷۰۔ ۴۶۸۰۔ ۴۶۹۰۔ ۴۷۰۰۔ ۴۷۱۰۔ ۴۷۲۰۔ ۴۷۳۰۔ ۴۷۴۰۔ ۴۷۵۰۔ ۴۷۶۰۔ ۴۷۷۰۔ ۴۷۸۰۔ ۴۷۹۰۔ ۴۸۰۰۔ ۴۸۱۰۔ ۴۸۲۰۔ ۴۸۳۰۔ ۴۸۴۰۔ ۴۸۵۰۔ ۴۸۶۰۔ ۴۸۷۰۔ ۴۸۸۰۔ ۴۸۹۰۔ ۴۹۰۰۔ ۴۹۱۰۔ ۴۹۲۰۔ ۴۹۳۰۔ ۴۹۴۰۔ ۴۹۵۰۔ ۴۹۶۰۔ ۴۹۷۰۔ ۴۹۸۰۔ ۴۹۹۰۔ ۵۰۰۰۔ ۵۰۱۰۔ ۵۰۲۰۔ ۵۰۳۰۔ ۵۰۴۰۔ ۵۰۵۰۔ ۵۰۶۰۔ ۵۰۷۰۔ ۵۰۸۰۔ ۵۰۹۰۔ ۵۱۰۰۔ ۵۱۱۰۔ ۵۱۲۰۔ ۵۱۳۰۔ ۵۱۴۰۔ ۵۱۵۰۔ ۵۱۶۰۔ ۵۱۷۰۔ ۵۱۸۰۔ ۵۱۹۰۔ ۵۲۰۰۔ ۵۲۱۰۔ ۵۲۲۰۔ ۵۲۳۰۔ ۵۲۴۰۔ ۵۲۵۰۔ ۵۲۶۰۔ ۵۲۷۰۔ ۵۲۸۰۔ ۵۲۹۰۔ ۵۳۰۰۔ ۵۳۱۰۔ ۵۳۲۰۔ ۵۳۳۰۔ ۵۳۴۰۔ ۵۳۵۰۔ ۵۳۶۰۔ ۵۳۷۰۔ ۵۳۸۰۔ ۵۳۹۰۔ ۵۴۰۰۔ ۵۴۱۰۔ ۵۴۲۰۔ ۵۴۳۰۔ ۵۴۴۰۔ ۵۴۵۰۔ ۵۴۶۰۔ ۵۴۷۰۔ ۵۴۸۰۔ ۵۴۹۰۔ ۵۵۰۰۔ ۵۵۱۰۔ ۵۵۲۰۔ ۵۵۳۰۔ ۵۵۴۰۔ ۵۵۵۰۔ ۵۵۶۰۔ ۵۵۷۰۔ ۵۵۸۰۔ ۵۵۹۰۔ ۵۶۰۰۔ ۵۶۱۰۔ ۵۶۲۰۔ ۵۶۳۰۔ ۵۶۴۰۔ ۵۶۵۰۔ ۵۶۶۰۔ ۵۶۷۰۔ ۵۶۸۰۔ ۵۶۹۰۔ ۵۷۰۰۔ ۵۷۱۰۔ ۵۷۲۰۔ ۵۷۳۰۔ ۵۷۴۰۔ ۵۷۵۰۔ ۵۷۶۰۔ ۵۷۷۰۔ ۵۷۸۰۔ ۵۷۹۰۔ ۵۸۰۰۔ ۵۸۱۰۔ ۵۸۲۰۔ ۵۸۳۰۔ ۵۸۴۰۔ ۵۸۵۰۔ ۵۸۶۰۔ ۵۸۷۰۔ ۵۸۸۰۔ ۵۸۹۰۔ ۵۹۰۰۔ ۵۹۱۰۔ ۵۹۲۰۔ ۵۹۳۰۔ ۵۹۴۰۔ ۵۹۵۰۔ ۵۹۶۰۔ ۵۹۷۰۔ ۵۹۸۰۔ ۵۹۹۰۔ ۶۰۰۰۔ ۶۰۱۰۔ ۶۰۲۰۔ ۶۰۳۰۔ ۶۰۴۰۔ ۶۰۵۰۔ ۶۰۶۰۔ ۶۰۷۰۔ ۶۰۸۰۔ ۶۰۹۰۔ ۶۱۰۰۔ ۶۱۱۰۔ ۶۱۲۰۔ ۶۱۳۰۔ ۶۱۴۰۔ ۶۱۵۰۔ ۶۱۶۰۔ ۶۱۷۰۔ ۶۱۸۰۔ ۶۱۹۰۔ ۶۲۰۰۔ ۶۲۱۰۔ ۶۲۲۰۔ ۶۲۳۰۔ ۶۲۴۰۔ ۶۲۵۰۔ ۶۲۶۰۔ ۶۲۷۰۔ ۶۲۸۰۔ ۶۲۹۰۔ ۶۳۰۰۔ ۶۳۱۰۔ ۶۳۲۰۔ ۶۳۳۰۔ ۶۳۴۰۔ ۶۳۵۰۔ ۶۳۶۰۔ ۶۳۷۰۔ ۶۳۸۰۔ ۶۳۹۰۔ ۶۴۰۰۔ ۶۴۱۰۔ ۶۴۲۰۔ ۶۴۳۰۔ ۶۴۴۰۔ ۶۴۵۰۔ ۶۴۶۰۔ ۶۴۷۰۔ ۶۴۸۰۔ ۶۴۹۰۔ ۶۵۰۰۔ ۶۵۱۰۔ ۶۵۲۰۔ ۶۵۳۰۔ ۶۵۴۰۔ ۶۵۵۰۔ ۶۵۶۰۔ ۶۵۷۰۔ ۶۵۸۰۔ ۶۵۹۰۔ ۶۶۰۰۔ ۶۶۱۰۔ ۶۶۲۰۔ ۶۶۳۰۔ ۶۶۴۰۔ ۶۶۵۰۔ ۶۶۶۰۔ ۶۶۷۰۔ ۶۶۸۰۔ ۶۶۹۰۔ ۶۷۰۰۔ ۶۷۱۰۔ ۶۷۲۰۔ ۶۷۳۰۔ ۶۷۴۰۔ ۶۷۵۰۔ ۶۷۶۰۔ ۶۷۷۰۔ ۶۷۸۰۔ ۶۷۹۰۔ ۶۸۰۰۔ ۶۸۱۰۔ ۶۸۲۰۔ ۶۸۳۰۔ ۶۸۴۰۔ ۶۸۵۰۔ ۶۸۶۰۔ ۶۸۷۰۔ ۶۸۸۰۔ ۶۸۹۰۔ ۶۹۰۰۔ ۶۹۱۰۔ ۶۹۲۰۔ ۶۹۳۰۔ ۶۹۴۰۔ ۶۹۵۰۔ ۶۹۶۰۔ ۶۹۷۰۔ ۶۹۸۰۔ ۶۹۹۰۔ ۷۰۰۰۔ ۷۰۱۰۔ ۷۰۲۰۔ ۷۰۳۰۔ ۷۰۴۰۔ ۷۰۵۰۔ ۷۰۶۰۔ ۷۰۷۰۔ ۷۰۸۰۔ ۷۰۹۰۔ ۷۱۰۰۔ ۷۱۱۰۔ ۷۱۲۰۔ ۷۱۳۰۔ ۷۱۴۰۔ ۷۱۵۰۔ ۷۱۶۰۔ ۷۱۷۰۔ ۷۱۸۰۔ ۷۱۹۰۔ ۷۲۰۰۔ ۷۲۱۰۔ ۷۲۲۰۔ ۷۲۳۰۔ ۷۲۴۰۔ ۷۲۵۰۔ ۷۲۶۰۔ ۷۲۷۰۔ ۷۲۸۰۔ ۷۲۹۰۔ ۷۳۰۰۔ ۷۳۱۰۔ ۷۳۲۰۔ ۷۳۳۰۔ ۷۳۴۰۔ ۷۳۵۰۔ ۷۳۶۰۔ ۷۳۷۰۔ ۷۳۸۰۔ ۷۳۹۰۔ ۷۴۰۰۔ ۷۴۱۰۔ ۷۴۲۰۔ ۷۴۳۰۔ ۷۴۴۰۔ ۷۴۵۰۔ ۷۴۶۰۔ ۷۴۷۰۔ ۷۴۸۰۔ ۷۴۹۰۔ ۷۵۰۰۔ ۷۵۱۰۔ ۷۵۲۰۔ ۷۵۳۰۔ ۷۵۴۰۔ ۷۵۵۰۔ ۷۵۶۰۔ ۷۵۷۰۔ ۷۵۸۰۔ ۷۵۹۰۔ ۷۶۰۰۔ ۷۶۱۰۔ ۷۶۲۰۔ ۷۶۳۰۔ ۷۶۴۰۔ ۷۶۵۰۔ ۷۶۶۰۔ ۷۶۷۰۔ ۷۶۸۰۔ ۷۶۹۰۔ ۷۷۰۰۔ ۷۷۱۰۔ ۷۷۲۰۔ ۷۷۳۰۔ ۷۷۴۰۔ ۷۷۵۰۔ ۷۷۶۰۔ ۷۷۷۰۔ ۷۷۸۰۔ ۷۷۹۰۔ ۷۸۰۰۔ ۷۸۱۰۔ ۷۸۲۰۔ ۷۸۳۰۔ ۷۸۴۰۔ ۷۸۵۰۔ ۷۸۶۰۔ ۷۸۷۰۔ ۷۸۸۰۔ ۷۸۹۰۔ ۷۹۰۰۔ ۷۹۱۰۔ ۷۹۲۰۔ ۷۹۳۰۔ ۷۹۴۰۔ ۷۹۵۰۔ ۷۹۶۰۔ ۷۹۷۰۔ ۷۹۸۰۔ ۷۹۹۰۔ ۸۰۰۰۔ ۸۰۱۰۔ ۸۰۲۰۔ ۸۰۳۰۔ ۸۰۴۰۔ ۸۰۵۰۔ ۸۰۶۰۔ ۸۰۷۰۔ ۸۰۸۰۔ ۸۰۹۰۔ ۸۱۰۰۔ ۸۱۱۰۔ ۸۱۲۰۔ ۸۱۳۰۔ ۸۱۴۰۔ ۸۱۵۰۔ ۸۱۶۰۔ ۸۱۷۰۔ ۸۱۸۰۔ ۸۱۹۰۔ ۸۲۰۰۔ ۸۲۱۰۔ ۸۲۲۰۔ ۸۲۳۰۔ ۸۲۴۰۔ ۸۲۵۰۔ ۸۲۶۰۔ ۸۲۷۰۔ ۸۲۸۰۔ ۸۲۹۰۔ ۸۳۰۰۔ ۸۳۱۰۔ ۸۳۲۰۔ ۸۳۳۰۔ ۸۳۴۰۔ ۸۳۵۰۔ ۸۳۶۰۔ ۸۳۷۰۔ ۸۳۸۰۔ ۸۳۹۰۔ ۸۴۰۰۔ ۸۴۱۰۔ ۸۴۲۰۔ ۸۴۳۰۔ ۸۴۴۰۔ ۸۴۵۰۔ ۸۴۶۰۔ ۸۴۷۰۔ ۸۴۸۰۔ ۸۴۹۰۔ ۸۵۰۰۔ ۸۵۱۰۔ ۸۵۲۰۔ ۸۵۳۰۔ ۸۵۴۰۔ ۸۵۵۰۔ ۸۵۶۰۔ ۸۵۷۰۔ ۸۵۸۰۔ ۸۵۹۰۔ ۸۶۰۰۔ ۸۶۱۰۔ ۸۶۲۰۔ ۸۶۳۰۔ ۸۶۴۰۔ ۸۶۵۰۔ ۸۶۶۰۔ ۸۶۷۰۔ ۸۶۸۰۔ ۸۶۹۰۔ ۸۷۰۰۔ ۸۷۱۰۔ ۸۷۲۰۔ ۸۷۳۰۔ ۸۷۴۰۔ ۸۷۵۰۔ ۸۷۶۰۔ ۸۷۷۰۔ ۸۷۸۰۔ ۸۷۹۰۔ ۸۸۰۰۔ ۸۸۱۰۔ ۸۸۲۰۔ ۸۸۳۰۔ ۸۸۴۰۔ ۸۸۵۰۔ ۸۸۶۰۔ ۸۸۷۰۔ ۸۸۸۰۔ ۸۸۹۰۔ ۸۹۰۰۔ ۸۹۱۰۔ ۸۹۲۰۔ ۸۹۳۰۔ ۸۹۴۰۔ ۸۹۵۰۔ ۸۹۶۰۔ ۸۹۷۰۔ ۸۹۸۰۔ ۸۹۹۰۔ ۹۰۰۰۔ ۹۰۱۰۔ ۹۰۲۰۔ ۹۰۳۰۔ ۹۰۴۰۔ ۹۰۵۰۔ ۹۰۶۰۔ ۹۰۷۰۔ ۹۰۸۰۔ ۹۰۹۰۔ ۹۱۰۰۔ ۹۱۱۰۔ ۹۱۲۰۔ ۹۱۳۰۔ ۹۱۴۰۔ ۹۱۵۰۔ ۹۱۶۰۔ ۹۱۷۰۔ ۹۱۸۰۔ ۹۱۹۰۔ ۹۲۰۰۔ ۹۲۱۰۔ ۹۲۲۰۔ ۹۲۳۰۔ ۹۲۴۰۔ ۹۲۵۰۔ ۹۲۶۰۔ ۹۲۷۰۔ ۹۲۸۰۔ ۹۲۹۰۔ ۹۳۰۰۔ ۹۳۱۰۔ ۹۳۲۰۔ ۹۳۳۰۔ ۹۳۴۰۔ ۹۳۵۰۔ ۹۳۶۰۔ ۹۳۷۰۔ ۹۳۸۰۔ ۹۳۹۰۔ ۹۴۰۰۔ ۹۴۱۰۔ ۹۴۲۰۔ ۹۴۳۰۔ ۹۴۴۰۔ ۹۴۵۰۔ ۹۴۶۰۔ ۹۴۷۰۔ ۹۴۸۰۔ ۹۴۹۰۔ ۹۵۰۰۔ ۹۵۱۰۔ ۹۵۲۰۔ ۹۵۳۰۔ ۹۵۴۰۔ ۹۵۵۰۔ ۹۵۶۰۔ ۹۵۷۰۔ ۹۵۸۰۔ ۹۵۹۰۔ ۹۶۰۰۔ ۹۶۱۰۔ ۹۶۲۰۔ ۹۶۳۰۔ ۹۶۴۰۔ ۹۶۵۰۔ ۹۶۶۰۔ ۹۶۷۰۔ ۹۶۸۰۔ ۹۶۹۰۔ ۹۷۰۰۔ ۹۷۱۰۔ ۹۷۲۰۔ ۹۷۳۰۔ ۹۷۴۰۔ ۹۷۵۰۔ ۹۷۶۰۔ ۹۷۷۰۔ ۹۷۸۰۔ ۹۷۹۰۔ ۹۸۰۰۔ ۹۸۱۰۔ ۹۸۲۰۔ ۹۸۳۰۔ ۹۸۴۰۔ ۹۸۵۰۔ ۹۸۶۰۔ ۹۸۷۰۔ ۹۸۸۰۔ ۹۸۹۰۔ ۹۹۰۰۔ ۹۹۱۰۔ ۹۹۲۰۔ ۹۹۳۰۔ ۹۹۴۰۔ ۹۹۵۰۔ ۹۹۶۰۔ ۹۹۷۰۔ ۹۹۸۰۔ ۹۹۹۰۔ ۱۰۰۰۰۔ ۱۰۰۰۱۔ ۱۰۰۰۲۔ ۱۰۰۰۳۔ ۱۰۰۰۴۔ ۱۰۰۰۵۔ ۱۰۰۰۶۔ ۱۰۰۰۷۔ ۱۰۰۰۸۔ ۱۰۰۰۹۔ ۱۰۰۱۰۔ ۱۰۰۱۱۔ ۱۰۰۱۲۔ ۱۰۰۱۳۔ ۱۰۰۱۴۔ ۱۰۰۱۵۔ ۱۰۰۱۶۔ ۱۰۰۱۷۔ ۱۰۰۱۸۔ ۱۰۰۱۹۔ ۱۰۰۲۰۔ ۱۰۰۲۱۔ ۱۰۰۲۲۔ ۱۰۰۲۳۔ ۱۰۰۲۴۔ ۱۰۰۲۵۔ ۱۰۰۲۶۔ ۱۰۰۲۷۔ ۱۰۰۲۸۔ ۱۰۰۲۹۔ ۱۰۰۳۰۔ ۱۰۰۳۱۔ ۱۰۰۳۲۔ ۱۰۰۳۳۔ ۱۰۰۳۴۔ ۱۰۰۳۵۔ ۱۰۰۳۶۔ ۱۰۰۳۷۔ ۱۰۰۳۸۔ ۱۰۰۳۹۔ ۱۰۰۴۰۔ ۱۰۰۴۱۔ ۱۰۰۴۲۔ ۱۰۰۴۳۔ ۱۰۰۴۴۔ ۱۰۰۴۵۔ ۱۰۰۴۶۔ ۱۰۰۴۷۔ ۱۰۰۴۸۔ ۱۰۰۴۹۔ ۱۰۰۵۰۔ ۱۰۰۵۱۔ ۱۰۰۵۲۔ ۱۰۰۵۳۔ ۱۰۰۵۴۔ ۱۰۰۵۵۔ ۱۰۰۵۶۔ ۱۰۰۵۷۔ ۱۰۰۵۸۔ ۱۰۰۵۹۔ ۱۰۰۶۰۔ ۱۰۰۶۱۔ ۱۰۰۶۲۔ ۱۰۰۶۳۔ ۱۰۰۶۴۔ ۱۰۰۶۵۔ ۱۰۰۶۶۔ ۱۰۰۶۷۔ ۱۰۰۶۸۔ ۱۰۰۶۹۔ ۱۰۰۷۰۔ ۱۰۰۷۱۔ ۱۰۰۷۲۔ ۱۰۰۷۳۔ ۱۰۰۷۴۔ ۱۰۰۷۵۔ ۱۰۰۷۶۔ ۱۰۰۷۷۔ ۱۰۰۷۸۔ ۱۰۰۷۹۔ ۱۰۰۸۰۔ ۱۰۰۸۱۔ ۱۰۰۸۲۔ ۱۰۰۸۳۔ ۱۰۰۸۴۔ ۱۰۰۸۵۔ ۱۰۰۸۶۔ ۱۰۰۸۷۔ ۱۰۰۸۸۔ ۱۰۰۸۹۔ ۱۰۰۹۰۔ ۱۰۰۹۱۔ ۱۰۰۹۲۔ ۱۰۰۹۳۔ ۱۰۰۹۴۔ ۱۰۰۹۵۔ ۱۰۰۹۶۔ ۱۰۰۹۷۔ ۱۰۰۹۸۔ ۱۰۰۹۹۔ ۱۰۱۰۰۔ ۱۰۱۰۱۔ ۱۰۱۰۲۔ ۱۰۱۰۳۔ ۱۰۱۰۴۔ ۱۰۱۰۵۔ ۱۰۱۰۶۔ ۱۰۱۰۷۔ ۱۰۱۰۸۔ ۱۰۱۰۹۔ ۱۰۱۱۰۔ ۱۰۱۱۱۔ ۱۰۱۱۲۔ ۱۰۱۱۳۔ ۱۰۱۱۴۔ ۱۰۱۱۵۔ ۱۰۱۱۶۔ ۱۰۱۱۷۔ ۱۰۱۱۸۔ ۱۰۱۱۹۔ ۱۰۱۲۰۔ ۱۰۱

مذہبی حیات کا سرمایہ نہیں۔ یہاں تک کہ ان کے عقائد و عبادات بھی ان کے صحیفوں کے ربین منت نہیں اور وہ ان کی صحیح تعلیم سے یکسر خاموش ہیں۔ لیکن اسلام قرآن سے باہر کچھ نہیں۔ باہر جو کچھ ہے (احادیث) اس کی عملی توضیح و تفسیر ہے۔ وہی تنہا مسلمانوں کی ہر ضرورت کا کفیل اور ہر سوال کا مجیب ہے اور اسی لئے اس کے پیرو کامل ﴿حسبنا کتاب اللہ﴾ (ہم کو خدا کی کتاب کافی ہے) کا نعرہ فخر بلند کرتے ہیں۔

قرآن جوامع الکلم ہے کہ اس کے ایک ایک آیت کے اندر سینکڑوں کلمات ہیں۔ اس کے ایک ایک لفظ سے متکلمین اور فقہان نے چند در چند مسائل نکالے ہیں اور صوفیہ اور اربابِ حیا نے متعدد نکتے پیدا کئے ہیں تاہم اس کی لہافتوں اور نزاکتوں کا خاتمہ نہیں ہوا اور اس کی جوامع الکلمی کا حصر نہ ہو سکا۔

تکمیل دین:

اسلام کا صحیفہ جب ایسا جامع ہے تو یقیناً وہ دین بھی جس کو لے کر وہ آیا کامل ہوگا۔ قرآن مجید نے آنحضرت ﷺ کی وفات کے قریب عین مسلمانوں کے اجتماعِ عظیم کے دن (حجۃ الوداع) یہ اعلان کیا۔

﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (۱۰۰-۱۰۱)

آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور اسلام کو دین کی حیثیت سے میں نے تمہارے لئے پسند کیا۔

اسلام قرآن کے عقیدہ کے مطابق اس صحیح مذہب کا نام ہے جو اپنے اپنے وقت میں ہر پیغمبر کو عطا ہوا اور وہ عہد بہ عہد دنیا کی عمر کے ساتھ مختلف پیغمبروں کے ہاتھوں سے تکمیل کو پہنچتا رہا۔ یہاں تک کہ محمد رسول اللہ ﷺ کی دعوت و تبلیغ کی تکمیل پر وہ اپنے معراج کماں کو پہنچ کر تمام ہو گیا اور یہ منصب خاص صرف آپ ﷺ کی ذات پاک کے لئے روزِ ازل سے مقدر ہو چکا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ﴿إِنَّا حَاتِمُ السَّيِّئِ وَ دَمِ مَسْجِدٍ فِي صَبَإٍ﴾ (متدرک) کہ تم تفسیر سورہ حزب میں پیغمبر آخرت اور آدم ابھی آب و گل میں پڑے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ایک بیغ تمثیل میں اسلام کی تکمیل دین کی تشریح فرمائی ہے۔ فرمایا میری اور دوسرے انبیاء کی مشا یہ ہے کہ جیسے ایک شخص نے ایک عمارت بنائی۔ لوگ اس کے اندر جاتے ہیں اور اس کو دیکھ کر حیران رہ جاتے ہیں۔ لیکن دیکھتے ہیں کہ اس میں ایک اینٹ کی جگہ خالی ہے۔ تو میں وہ آخری اینٹ ہوں۔ عمارت دین و نبوت ہے۔ اس کی ایک ایک اینٹ ایک ایک پیغمبر کا وجود اور اس کا دین و شریعت ہے اور اس کی تکمیل کا آخری پتھر نبی امی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وجود اقدس ہے۔

دائمی معجزہ:

وہ دین جو مختلف انبیاء علیہم السلام کی وساطتوں سے دنیا میں آتا رہا، چونکہ وہ محدود زمانوں کے لئے آیا اس لئے ان کے معجزے بھی محدود اوقات تھے۔ یعنی ایک خاص وقت میں پیدا ہوئے و رمٹ گئے۔ اب عصائے موسیٰ، لجن داؤد

۱۔ صحیح بخاری ذکرِ مرضہ و وفاتہ ﷺ و مسلم کتاب الوصیۃ۔

۲۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و ترمذی باب خاتم النبیین۔

تعبیر یوسفؑ، ناقہ ہودؑ، نفس عیسیٰؑ کا کہاں پتہ ہے۔ لیکن جو دین محمد رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ آیا کامل تھا اور قیامت تک کے لئے آیا تھا۔ بنا بریں اس کے لئے ایک دائمی اور مستقل معجزہ کی ضرورت تھی اور وہ خود صحیفہ اسلام ہے۔ صحیحین میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ہر نبی کو وہ معجزہ ملا جس پر اس کی امت ایمان لائی۔ لیکن جو مجھے ملا وہ وحی ہے جو خدا نے بھیجی تو مجھے امید ہے کہ میرے پیرو تمام انبیاء سے زیادہ ہوں گے۔ یہ خیال مبارک اسی لئے تھا کہ آپ ﷺ کا معجزہ وحی قیامت تک کے لئے ہے۔ اس لئے اس کو دیکھنے والے اور اس پر ایمان لانے والے سب سے زیادہ ہوں گے۔ دوسرے انبیاء علیہم السلام کے صحیفے بجائے خود معجزہ نہ تھے اسی لئے وہ تحریف و تغیر سے پاک نہیں رہے اور قرآن دین کا کامل صحیفہ خاتم الانبیاء کی وحی اور دائمی معجزہ بن کر آیا۔ اسی لئے وہ ہمیشہ کے لئے اپنی حفاظت کا سامان اپنے ساتھ لایا ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (حجر) ”اور ہم ہیں اس کے محافظ“۔

ختم نبوت:

یہ رعب و نصرت، یہ پیروؤں کی کثرت یہ سجدہ گاہی عام، یہ اعجاز دوام، یہ جوامع الکلمی، یہ دعوت عمومی، یہ تکمیل دین، یہ آیات مبین خود اس بات کے دلائل ہیں کہ آپ ﷺ کے وجود اقدس پر تمام پیغمبرانہ نعمتوں کا خاتمہ ہو گیا اور نبوت و رسالت کا سلسلہ ختم ہو گیا اور اب دنیا کسی نئے آنے والے کے وجود سے مستغنی ہو گئی۔ اسی لئے قرآن پاک نے عہد نبوت کے سب سے بڑے مجمع میں یہ اعلان عام کیا کہ:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (مائدہ)

آج میں نے تمہارا دین کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی اور تمہارے لئے دین کی حیثیت سے اسلام کو پسند کیا۔

یہ آیت جو نو ذوالحجہ ۱۰ھ کو نازل ہوئی اس بات کی بشارت تھی کہ نبوت جس کا مقصد دین کی عمارت میں کسی نہ کسی اینٹ کا اضافہ تھا وہ آج تکمیل کو پہنچ گئی۔ لیکن اس سے پہلے ۵ھ میں بھی یہ بشارت ان الفاظ میں گوش گزار ہو چکی تھی۔

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رَّحَابِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ (حزاب)

محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ لیکن خدا کے پیغمبر اور تمام نبیوں کے خاتم ہیں۔

ختم کے غوی معنی کسی چیز کو اس طرح بند کرنے کے ہیں کہ نہ اس کے اندر کی چیز باہر نکل سکے اور نہ باہر کی چیز اس کے اندر جا سکے۔ اسی سے اس کے دوسرے معنی کسی شے کو بند کر کے اس پر مہر کرنے کے ہیں جو اس بات کی علامت ہے کہ اس کے اندر سے نہ کوئی چیز باہر نکلی ہے اور نہ کوئی باہر کی چیز اس کے اندر گئی ہے۔ اور چونکہ یہ عمل مہر سب سے آخر میں کیا جاتا ہے، اس کے معنی انتہا اور ختم کرنے کے بھی آتے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ تمام معنی مستعمل ہوئے ہیں۔ مثلاً

﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ﴾ (یسین)

آج (قیامت کے دن) ان کے منہ پر مہر لگا دیں گے (یعنی بند کر دیں گے کہ بول نہ سکیں)

۱۔ صحیح بخاری کتاب الاعتصام صحیح مسلم کتاب ایمان۔

۲۔ دیکھو لسان العرب و صحیح جوہری و ساس بلاغہ بخاری۔

یہاں ختم کے معنی ”بند کر دینے کے“ بالکل ظاہر ہیں۔

﴿وَحَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ (بقراءہ)

خدا نے ان (کافروں کے) دلوں پر مہر لگا دی ہے (یعنی ان کے دلوں کے دروازے بند کر دیے)

کہ باہر سے جو نصیحت اور ہدایت کی باتیں وہ سنتے ہیں وہ ان کے دلوں کے اندر نہیں گھستیں اور بے اثر رہتی ہیں

﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ (جاثیہ)

اور خدا نے اس کے کان پر اور دل پر مہر لگا دی (یعنی اس کے کان اور دل بند کر دیے)

کہ اس کے کان کے اندر دعوتِ رسول کی آواز اور اس کے دل کے اندر اس آواز کا اثر نہیں جاتا۔

﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ﴾ (مطفئین)

اہل جنت پلائے جائیں گے وہ شراب جس پر مہر لگی ہوگی۔

وہ سر بہر یعنی بند ہوگی جو اس بات کا ثبوت ہوگا کہ یہ خالص شراب ہے۔ یہ کھلی نہیں کہ اس کے اندر کی خوشبو بہ

نکل گئی ہو اور نہ اس کے اندر باہر سے کوئی چیز کسی نے مادی ہے جس سے اس کی تیزی کم ہو گئی ہو۔ اسی کے بعد یہ آیت ہے

﴿يَخْتَمُهَا مِسْكٌ﴾ (مطفئین)

اس کی مہر مشک ہوگی (یا) اس شراب کا آخر مشک ہوگا۔

یعنی اس کے ہر گھونٹ کے پینے کے بعد مشک کی بو اس میں سے نکلے گی یا یہ معنی کہ بوتل یا صراحی کا منہ غایت

صفائی اور نراہت کی غرض سے دنیا کی طرح مٹی، کھ یا موم کے بجائے مشک خالص سے بند ہوگا۔

بہر حال ان تمام استعمالات سے یہ بات یقین معلوم ہوگا کہ اس لفظ کے عمومی اور مشترک معنی کسی چیز کے بند کرنے

کے ہیں۔ لفظ خاتم کی دو قرأتیں ہیں۔ مشہور قرأت تو خاتم (بکسر تا) کی ہے جس کے معنی ختم کرنے والے اور بند کرنے

والے کے ہوئے اور دوسرے قرأت خاتم کی ہے جس کے معنی ہیں وہ شے جس کے ذریعہ سے کوئی شے بند کی جائے اور

اس پر مہر لگائی جائے تاکہ وہ کھولی نہ جاسکے اور نہ اس کے اندر کوئی چیز باہر سے جاسکے۔ الغرض دونوں حالتوں میں آیت

پاک کا حاصل معنی ایک ہی ہوگا کہ آپ ﷺ کا وجود پیغمبروں کے سلسلہ کو بند کرنے والا اور ان پر مہر لگا دینے والا ہے کہ پھر

نہ کوئی نیا شخص اس جماعت میں داخل نہ ہو سکے۔

آیت پاک کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ہمہ اے وہ ظاہری باپ نہیں ہیں جس کے رشتہ کی بنا پر وراثت

اور حرمت نکاح وغیرہ کے احکام جاری ہوتے ہیں بلکہ وہ روحانی باپ (رسول اللہ) اور سب سے آخری روحانی باپ (خاتم

النبین) ہیں۔ اس لئے باپ ہونے کے ظاہری احکام کے بغیر آپ ﷺ سے وہی پدرانہ محبت رکھنی چاہئے اور اسی طرح

آپ کی پدرانہ اطاعت کرنی چاہئے۔

حدیث صحیحہ میں لفظ خاتم النبین کی تشریح بالکل صاف اور واضح ہے۔ مسند احمد میں حضرت ثوبانؓ اور

حضرت خدیفہؓ اور ترمذیؒ میں صرف حضرت ثوبانؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد تمہیں کے قریب جھوٹے نبی پیدا ہوں گے۔

﴿وانی خاتم النبیین لا نبی بعدی﴾

یہ تحقیق میں نبیوں کا خاتم ہوں میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔

لا سی سعدی خاتم النبیین کی تفسیر و تشریح ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خاتم النبیین کے یہ معنی ہیں کہ آپ ﷺ کے بعد پھر کوئی نبی نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ آپ ﷺ نے تکمیل دین اور ختم نبوت کی جو مشہور تمثیل بیان کی ہے اور جس کو ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں اس سے بھی لفظ خاتم النبیین کی پوری تفسیر ہوتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری اور دیگر انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے کسی نے کوئی عمدہ محل بنوایا۔ ہو لوگ اس کو آ کر دیکھتے ہیں اور اس کی عمدگی اور خوبصورتی پر عیش عیش کرتے ہیں لیکن اس کے ایک گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ خالی ہے تو کہتے ہیں کہ اگر یہ اتنا نامہ نہ رہ جاتا تو خوب ہوتا۔ اس کے بعد مختلف روایتوں میں حسب ذیل الفاظ ہیں۔

﴿فانا تلک اللبنة﴾

تو میں وہی آخری اینٹ ہوں۔

﴿فانا اللبنة وانا خاتم النبیین﴾ؓ

تو میں وہی آخری اینٹ ہوں اور سب پیغمبروں کا خاتم ہوں

﴿فانا موضع البنة فحشت فحشمت الانبیاء﴾ؓ

میں پیغمبروں میں اسی آخری اینٹ کی جگہ ہوں۔ میں آیا تو پیغمبروں کا سلسلہ ختم کر دیا۔

﴿وانا فی النبیین موضع تلک اللبنة﴾ؓ

میں پیغمبروں میں اسی آخری اینٹ کی جگہ ہوں۔

آنحضرت ﷺ نے دیگر انبیاء کے مقابلہ میں اپنے جو مخصوص فضائل گنائے ہیں ان میں ایک ختم نبوت بھی ہیں۔ چنانچہ صحیح مسلم (کتاب السجد) ترمذی (کتاب السیر باب الغیمہ) اور نسائی میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿و ختم بی النبیین﴾

اور انبیاء مجھ سے ختم کئے گئے۔

سنن دارمی میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿وانا خاتم النبیین و لا فخر﴾ (باب ما اکرم اللہ نبیہ ص ۱۶)

جدد صفحہ ۳۹۶ اس روایت میں ۲۷ تعداد لکھی ہے جن میں چار غور تمیز ہوں گی۔

۱۔ کتاب الفتن حدیث حسن صحیح۔

۲۔ بخاری و مسلم باب خاتم النبیین۔

۳۔ بخاری باب خاتم النبیین صحیح مسلم عن ابی ہریرہ و عن ابی سعید خدری باب خاتم النبیین۔

۴۔ صحیح مسلم باب ما اکرم اللہ نبیہ جابر۔

اور پیغمبروں کا خاتم ہوں اور اس پر فخر نہیں۔

آپ ﷺ کا خاتم نبوت ہونا کوئی اتفاقی واقعہ نہ تھا بلکہ یہ آپ ﷺ کی وہ خصوصیت تھی جو آپ کے لئے روزِ اول سے مقرر ہو چکی تھی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

﴿انی عبد اللہ وخاتم النبیین وانا آدم لمنجدل فی طینة﴾

میں خدا کا بندہ اور خاتم انبیاء تھا اور آدم ہنوز اپنے غصہ خاکی میں پڑے تھے۔

حضرت علیؓ کو جب آپ ﷺ نے اہل بیت کی نگرانی کے لئے مدینہ میں چھوڑ کر تہوک جانا چاہا اور حضرت علیؓ نے ہم رکاب نہ ہونے پر ملال خاطر ظاہر کیا تو آپ ﷺ نے ان کو تسلی دی اور فرمایا۔

﴿الا ترصی ان تكون مسی بعزلة ہارون من موسی الا انه لیس ببی بعدی﴾ (صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۰۰)

کیا تم اس پر خوش نہیں کہ تم میں اور مجھ میں وہ نسبت ہو جو ہارون اور موسیٰ میں تھی لیکن یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ صحیح مسلم (مناقب علی) میں یہ الفاظ ہیں۔

﴿غیر انه لا نبی بعدی الا انه لا نبوة بعدی﴾

لیکن یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں لیکن یہ کہ میرے بعد کوئی نبوت نہیں۔

صحیح بخاری (کتاب الانبیاء) اور صحیح مسلم (کتاب الامارات) میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بنو اسرائیل کی نگرانی اور سیاست انبیاء کرتے تھے۔ ایک نبی جب مرتا تھا تو دوسرا نبی پیدا ہوتا تھا۔

﴿وانه لا نبی بعدی﴾

اور یہ تحقیق میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔

جامع ترمذی ۱ اور مستدرک ۳ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ کی مدح میں فرمایا۔

﴿لو کان نبی بعدی لکان عمر بن الخطاب﴾

اور اگر میرے بعد کوئی نبی ہو سکتا تو وہ خطاب کے بیٹے عمر ہوتے۔

عربی زبان جاننے والے کو معلوم ہے کہ لو امر محال کے لئے آتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے بعد کسی دوسرے نبی کا آنا محال ہے۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میرے پانچ نام ہیں۔ میں محمد ہوں، میں احمد ہوں، میں ماجی ہوں کہ خدا میرے ذریعہ سے کفر کو مٹو کرے گا، میں حاشر ہوں کہ خدا میرے پیچھے سب کو جمع کرے گا اور میں عاقب (آخری) ہوں ﴿السدی

۱۔ باب فضائل النبی ﷺ، ترمذی عن ابی بن کعب۔

۲۔ یہ حدیث سب ذیل کتابوں میں ہے: مستدرک حاشیہ سورہ حزاب ج ۱ ص ۳۱۸، حاشیہ سورہ تہٰ ج ۱ ص ۱۰۰،

بخاری حوالہ فتح الباری ج ۶ ص ۴۰۷، حدیث ۱۰۱، ابی نعیم، شعب الایمان بیہقی (بحوالہ کنز العمال ج ۶ ص ۱۰۴، امیر، آباء، ص ۲۰۰)

حدیث ص ۱۲۸/۱۳۷۔

مناقب عمرؓ حدیث غریب حسن۔

مس بعدہ سی ﴿ جس کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ ۱ جامع ترمذی اور بعض دوسری کتابوں میں آخری فقرہ ان الفاظ میں ہے۔ اندی لیس بعدی سی یعنی میں وہ عاقب ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ ۲

صحیح بخاری میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ خوشخبریوں کے سوانہوت کا کوئی حصہ باقی نہیں رہا۔ صحابہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ خوشخبریاں کیا ہیں؟ فرمایا رویائے صالحہ ۳ (یعنی سچے خواب) پڑھ چکے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو اپنے مورغیب سے مطلع کرنے کے متعدد ذرائع مقرر کئے ہیں، منجملہ ان کے ایک رویائے صالحہ بھی ہے۔ اسی لئے احادیث میں آیا ہے کہ نبوت کے چھیالیس اجزاء میں سے ایک جز مومن کا رویائے صالحہ ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم سے پہلے قوموں میں محدثین (بات کئے گئے) ہوا کرتے تھے۔ اگر میری امت میں کوئی محدث ہوگا تو وہ عمر ہیں ۴ آئمہ حدیث نے محدث کے معنی ملہم کے لکھے ہیں۔

غرض ختم نبوت کے بعد اب جو نعمت اہل ایمان کے سائے باقی رہ گئی ہے وہ صرف دو ہیں۔ رویائے صالحہ اور الہام۔ لیکن چونکہ نبی کے سوا کوئی انسان معصوم نہیں اور نہ اس کی سچائی کی کوئی قطعی شہادت موجود ہے، اس لئے کسی مومن کے رویائے صالحہ اور الہامات کسی دوسرے شخص پر بلکہ خود اس پر بھی حجت نہیں اور ان کے منجانب اللہ ہونے پر یقین کامل کرنا اور ان کی اطاعت و پیروی کرنا اور ان کی طرف لوگوں کو دعوت دینا اور ان کی صداقت پر تہدی کرنا ضلالت و گمراہی ہے۔ ان رویائے صالحہ اور الہامات صادقہ کے ذریعہ سے جو چیز مومن کو دی جاتی ہے، وہ احکام نہیں ہوتے بلکہ صرف خوشخبریاں ہوتی ہیں۔ یعنی امر غیب اور مستقبل سے کچھ اطلاعات اور منظر۔

مسند ابن حنبل میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے مرض الموت میں حجرہ مبارک کا پردہ اٹھایا۔ حضرت ابو بکرؓ مام تھے اور صی بہ کرامؓ صف بستہ پیچھے۔ اس وقت یہ آخری اعلان فرمایا۔

﴿ یا ایہا الناس سم یسئ من مشیرات السوء الا الرؤیا الصالحۃ یراها المسلم او تری لہ ﴾ (جلد ۱ ص ۲۱۹)

۱۔ لوگو! نبوت کی خوشخبریوں (غیبی ذرائع علم و خبر) میں سے اب کوئی چیز باقی نہیں رہی۔ لیکن ایک رویائے صالحہ جو مسلمان اپنے متعلق آپ دیکھے یا کوئی دوسرا اس کے متعلق دیکھے۔

اس سے صاف ہو گیا کہ رویائے صالحہ شخصی احوال و منظر سے متعلق ہے۔ اسی کتاب میں حضرت انس بن مالکؓ کی روایت ہمارے مقصد کے اثبات کے لئے اس سے بھی زیادہ صاف اور واضح ہے۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ

۱۔ منقب عمرؓ جلد ۳ صفحہ ۸۵ حیدرآباد حدیث صحیحہ لکھی۔

۲۔ صحیح بخاری صحیح مسلم، اب اسما، ابی بن حنبل جلد ۲ صفحہ ۸۴ میں یہ حدیث ۱۰۔
۳۔ منقب عمرؓ جلد ۳ صفحہ ۸۵ حیدرآباد حدیث صحیحہ لکھی۔

۴۔ فتح الباری شرح بخاری جلد ۶ صفحہ ۴۰۶۔

۵۔ صحیح بخاری کتاب التعمیر۔

۶۔ فتح بخاری کتاب التعمیر جلد ۳ صفحہ ۱۴۹ میں اس۔

ایک دن مجلس نبوی میں خدام حاضر تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نبی﴾

رسالت اور نبوت کا سلسلہ منقطع ہو گیا تو میرے بعد نہ کوئی رسول ہوگا اور نہ کوئی نبی

صحابہ پر یہ بات سخت گزری تو آپ ﷺ نے فرمایا ولکس المبشرات لیکن خوشخبریاں باقی ہیں۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ خوشخبریاں کیا ہے؟ فرمایا مرد مومن کی رویائے صالحہ۔ وہ نبوت کے اجزاء میں سے ایک جز ہے۔^۱ یہ تمام حدیثیں حقیقت میں جیسا کہ ترمذی و تہ حاکم میں ہے، اس آیت کی تفسیر میں ہیں۔

﴿الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون الذین امنوا وکانوا یتقون، ہم

البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرۃ﴾ (یونس۔ ۷)

ہاں! ولیئے الہی کو کوئی خوف اور غم نہیں، جو ایمان لائے اور تقویٰ کرتے تھے، ان کو دنیا اور آخرت میں بشارت ہے۔

صحابہ نے پوچھا کہ دنیا میں ان کے لئے بشارت کیا ہے؟ فرمایا ”رویائے صالحہ“ اس آیت پاک سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ ان مبشرات کے حصول کا ذریعہ ایمان اور تقویٰ کی تکمیل ہے اور دوسری یہ کہ ایسے لوگوں کا نام جن کو یہ مرتبہ حاصل ہوا ”اولیاء اللہ“ ہے اور اس لئے ان کے اس رتبہ کا نام و رتبت ہوگا۔ اس کو جزئی نبوت ’نغوی نبوت‘ مجازی نبوت ’نبوت ناقصہ وغیرہ کے الفاظ سے ادا کرنا ایسی لفظی گمراہی ہے جو معنوی گمراہی کی طرف مفطی ہے اور اس سے شرک فی انبوۃ کی اسی طرح برائیاں پیدا ہوں گی بلکہ ہوئیں اور ہو رہی ہیں جس طرح حضرت عیسیٰؑ کو مجازی معنوں میں ابن اللہ کہہ کر حقیقی معنوں میں عیسیٰؑ کی شرک فی التوحید میں مبتلا ہو گئے۔ کیونکہ ہر قسم کی نبوتوں کا خاتمہ ہو چکا، دین کی تکمیل ہو چکی، دنیا میں خدا کا آخری پیغام دعوت محمدی کے ذریعہ سامعین نواز ہو چکا، معمار قدرت اپنی عمارت میں اس آخری پتھر کو اپنی جگہ پر رکھ کر اپنی تعمیر پوری کر چکا، درجہ بدرجہ ستاروں کے طلوع کے بعد وہ خورشید انور طالع ہوا۔ جس کے لئے غروب نہیں۔ طرح طرح کی بہاروں کے آنے کے بعد باغ کائنات میں وہ سد بہار موسم آ گیا جس کے بعد پھر خزاں نہیں۔

شفاعت اولین:

عرصہ دار ویر محشر میں جب جلال الہی کا آفتاب پوری تہ زلت پر ہوگا اور گنہگار انسانوں کو امن کا کوئی سایہ نہیں ملے گا، اس وقت سب سے پہلے فخر موجودات باعث خلق کائنات ’سید اور آدم‘ خاتم الانبیاء و رحمت عالم ﷺ ہاتھوں میں لوائے حمد لے کر اور فرق مبارک پر تاج شفاعت رکھ کر گنہگاروں کی دستگیری فرمائیں گے۔

لفظ شفاعت اصل لغت میں شفیع سے نکلا ہے جس کے معنی جوڑا بننے، ایک کے ساتھ دوسرے کے ہونے کے ہیں۔ چونکہ شفاعت اصل میں یہی ہے کہ کسی درخواست کنندہ اور عریضہ گزار کے ہم آہنگ ہو کر کسی بڑے کے سامنے اس کی عرض و درخواست کو قبول کر لینے کی خواہش کا اظہار کرنا۔ آپ ﷺ کی شفاعت بھی یہی ہوگی کہ آپ گنہگاروں کی زبان بن کر

۱ بخاری و مسلم و ترمذی مناقب عمر۔

۲ مسند ابن جنبل عن انس جلد ۳ و ترمذی کتاب الروایہ۔

ان کی طرف سے خداوند ذوالجلال کے اذن سے اس کے سامنے ان کی بخشش و مغفرت کی درخواست پیش کریں گے۔ سورہ اسراء میں ہے۔

﴿عَمَلِي اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾

قریب ہے کہ خدا تجھے مقام محمود میں اٹھائے۔

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں تمام صحیح روایتوں میں متعدد صحابہ سے منقول ہے کہ مقام محمود سے مراد رتبہ شفاعت ہے (صحیح بخاری و جامع ترمذی و مستدرک تفسیر آیت مذکور) ^۱ صحیح بخاری میں ہے کہ ”حضرت انسؓ نے شفاعت کے تمام واقعات بیان کر کے یہ آیت بالاطلاوت کی پھر حاضرین کو مخاطب کر کے فرمایا یہی وہ مقام محمود ہے جس کا تمہارے پیغمبر سے وعدہ کیا گیا ہے۔ ^۲ صحیح مسلم میں ہے کہ بصرہ کے کچھ خوارج جو گناہ کبیرہ کے مرتکب کو داکئی جہنمی سمجھتے ہیں یعنی ان کے حق میں شفاعت کے اثر کے قائل نہیں، مدینہ منورہ آئے۔ یہاں مسجد نبوی میں حضرت جابر بن عبد اللہ صحابی قیامت کے واقعات بیان کر رہے تھے۔ ان میں سے ایک صاحب نے بڑھ کر کہا۔ اے رسول اللہ ﷺ کے صحابی آپ یہ کیا فرما رہے ہیں۔ خدا تو قرآن میں یہ کہہ رہا ہے۔ یہ کہہ کر قرآن پاک کی ایک آیت پڑھی جس کا یہ مطلب ہے کہ دوزخی جب دوزخ سے نکلنا چاہیں گے تو پھر اسی میں ڈال دیئے جائیں گے۔ ﴿كُلَّمَا ارَادُوْا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا اُعِيْدُوْا فِيْهَا﴾ حضرت جابرؓ نے پوچھا تم نے قرآن پڑھا ہے؟ اس نے جواب دیا۔ ہاں فرمایا تم نے اس مقام محمود کا حال سنا ہے جس میں اللہ تعالیٰ تمہارے پیغمبر ﷺ کو مبعوث کرے گا۔ اس نے کہا ہاں سنا ہے۔ فرمایا تو یہی محمد رسول اللہ ﷺ کا مقام محمود ہے جس کے ذریعہ سے خدا دوزخ سے جس کو نکالنا چاہے گا، نکالے گا۔ یہ سن کر ایک کے سوا باقی سب اپنے اپنے عقیدہ باطل سے تائب ہو گئے اور بولے کہ کیا یہ بوڑھا صحابی رسول پر جھوٹ بولے گا؟ ^۳

بخاری ^۴ میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ قیامت کے روز ہر امت اپنے اپنے پیغمبر کے پیچھے چلے گی اور کہے گی کہ اے وہ! خدا کی درگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے۔ یہاں تک کہ شفاعت کا معاملہ آنحضرت ﷺ تک پہنچے گا۔ یہی وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو مقام محمود میں اٹھائے گا۔ جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص اذان سن کر یہ دعا مانگے گا کہ اے خدا جو پوری دعا اور کھڑی ہونے والی نماز کا مالک ہے، محمد کو وسیلہ اور فضیلت اور وہ مقام محمود عطا فرما جس کا تو نے وعدہ فرمایا تو قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت اترے گی“ ^۵ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر نبی کو کوئی نہ کوئی مستجاب دعا دی گئی۔ میں نے اپنی اس دعا کو اپنی امت کے لئے چھپا رکھا۔ ^۶

۱۔ تفسیر سورہ یونس و کتاب الرہ یا مستدرک حاکم تفسیر یونس (صحیح)۔

۲۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب الشفاعۃ۔

۳۔ صحیح بخاری کتاب الرد علی الجیمہ صفحہ ۱۱۰۸۔

۴۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب الشفاعۃ۔

۵۔ صحیح بخاری تفسیر آیت مذکور۔

۶۔ صحیح بخاری تفسیر آیت مذکور و باب الدعاء عند اللہ۔

پھر فرمایا کہ مجھ کو دیگر انبیاء پر چند فضیلتیں عطا ہوئیں.... ان میں سے ایک یہ کہ مجھے شفاعت عطا کی گئی۔ اے (یعنی شفاعت اولین) موطا امام مالک اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے متعدد تابعیوں نے یہ متفقہ روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر نبی کو ایک مقبول دعا مانگنے کا موقع عطا کیا گیا تو انہوں نے وہ دعا مانگ لی اور وہ قبول کر لی گئی۔ لیکن میں نے اپنی دعا کا یہ موقع قیامت کے دن کے لئے چھپا رکھا ہے اور وہ اپنی امت کی شفاعت ہے۔ فرمایا کہ میں سب سے پہلا شفیع ہوں گا اور سب سے پہلا وہ شخص جس کی شفاعت قبول کی جائے گی۔ اے اور فرمایا میں پہلا ہوں گا جو جنت کی شفاعت کرے گا۔

اُس دن جب دنیا کی گنہگاریاں اپنی عریاں صورت میں نظر آئیں گی اور آدمی کی اولاد ترساں و لرزاں کسی شفیع کی تلاش میں ہوگی۔ کبھی آدمؑ کا سہارا ڈھونڈھے گی کبھی نوحؑ و ابراہیم کو یاد کرے گی کبھی موسیٰؑ و عیسیٰؑ کی طرف بیتابانہ لپکے گی مگر ہر جگہ نفسی نفسی کی آواز بلند ہوگی۔ بالآخر شفیع المذنبین سید الاولین والآخرین آگے بڑھیں گے اور تسکین کا پیام سنائیں گے۔

حدیث کی اکثر کتابوں میں خصوصاً صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ "حضرت انسؓ بن مالک" حضرت جابر بن عبد اللہؓ، حضرت حذیفہؓ سے متعدد طریقوں سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ کی ایک مجلس میں بیان فرمایا کہ قیامت کے ہولناک میدان میں لوگوں کو ایک شفیع کی تلاش ہو گی۔ لوگ پہلے حضرت آدمؑ کے پاس پہنچیں گے اور کہیں گے کہ آپ ہمارے باپ ہیں۔ خدا نے آپ کو اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا اور آپ میں اپنی روح پھونکی اور فرشتوں کو آپ کے سجدہ کا حکم دیا۔ آپ خدا کے حضور میں ہماری سفارش کیجئے۔ وہ جواب دیں گے کہ میرا یہ رتبہ نہیں۔ میں نے خدا کی نافرمانی کی تھی۔ آج خدا کا وہ غضب ہے جو کبھی نہ ہوا تھا اور نہ ہوگا۔ نفسی نفسی (اے میری جان! اے میری جان!!) لوگ حضرت نوحؑ کے پاس جائیں گے اور کہیں گے کہ آپ روئے زمین کے پہلے پیغمبر ہیں خدا نے آپ کو شکر گزار بندہ کا خطاب دیا ہے۔ آج خدا کے حضور ہماری سفارش کیجئے۔ وہ کہیں گے ہمارا یہ رتبہ نہیں۔ آج خدا کا وہ غضب ہے جو نہ کبھی ہوا تھا اور نہ کبھی ہوگا۔ مجھ کو ایک مستجاب دعا کا موقع عنایت ہوا تھا۔ وہ اپنی قوم کی تباہی کے لئے مانگ چکا۔ نفسی نفسی! تم ابراہیم کے پاس جاؤ۔ مخلوق ان کے پاس جائے گی اور اپنی وہی درخواست پیش کرے گی کہ آپ تمام انسانوں میں خدا کے دوست ہوئے اپنے پروردگار سے شفاعت کیجئے۔ وہ بھی کہیں گے میرا یہ رتبہ نہیں۔ آج خدا کا وہ غضب ہے جو نہ کبھی ہوا اور نہ ہوگا۔ نفسی نفسی! تم موسیٰ کے پاس جاؤ۔ لوگ حضرت موسیٰؑ کے پاس جائیں گے اور کہیں گے کہ اے موسیٰؑ آپ خدا کے پیغمبر ہیں۔ خدا نے اپنے پیغام و کلام سے آپ کو لوگوں پر برتری بخشی ہے۔ اپنے خدا سے ہمارے لئے سفارش کیجئے۔ کیا آپ ہماری

۱۔ صحیح بخاری کتاب التوحید و کتاب الدعوات و صحیح مسلم باب الشفاعۃ۔

۲۔ صحیح بخاری و مسلم کتاب المساجد۔

۳۔ صحیح بخاری کتاب التوحید و کتاب الدعوات و صحیح مسلم باب الشفاعۃ۔

۴۔ صحیح مسلم کتاب فضائل النبی ﷺ وغیرہ۔

مہبتوں کو نہیں دیکھتے؟ حضرت موسیٰ ان سے کہیں گے کہ آج خدا کا وہ غضب ہے جو کبھی نہیں ہوا اور نہ ہوگا۔ میں نے ایک ایسے شخص کو قتل کیا جس کے قتل کا مجھے حکم نہیں دیا گیا تھا۔ نفسی نفسی! تم لوگ عیسیٰ کے پاس جاؤ۔ حضرت عیسیٰ کے پاس جا کر لوگ کہیں گے کہ اے عیسیٰ! آپ خدا کے وہ رسول ہیں جس نے گوارہ میں کلام کیا اور کلمہ اللہ اور روح اللہ ہیں۔ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش کیجئے۔ وہ بھی کہیں گے یہ میرا رتبہ نہیں۔ آج خدا کا وہ غضب ہے جو نہ کبھی ہوا اور نہ ہوگا۔ نفسی نفسی! تم محمد کے پاس جاؤ۔ مخلوق آپ ﷺ کے پاس آئے گی اور کہے گی اے محمد! آپ خدا کے رسول اور خاتم الانبیاء ہیں اور وہ ہیں جن کے اگلے اور پچھلے سب گناہ معاف ہیں۔ آپ اپنے پروردگار سے ہماری شفاعت کیجئے۔ آپ ﷺ اٹھ کر عرش کے پاس آئیں گے اور اذن طلب کریں گے۔ اذن ہوگا تو سجدہ میں گر پڑیں گے۔ آپ ﷺ کے سامنے وہ کچھ کھول دیا جائے گا جو کسی اور کے لئے نہیں کھولا گیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے محامد اور تعریفوں کے وہ معنی اور وہ الفاظ آپ ﷺ کے دل میں القاء فرمائے گا جو اس سے پہلے کسی کو القاء نہ ہوئے۔ آپ ﷺ دیر تک سر بسجود رہیں گے۔ پھر آواز آئے گی۔ اے محمد! سر اٹھاؤ کہو سنا جائے گا، مانگو دیا جائے گا، شفاعت کرو قبول کی جائے گی۔ عرض کریں گے۔ ﴿الہی امتی امتی﴾ خداوند! میری امت! میری امت! حکم ہوگا جاؤ جس کے دل میں جو کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہوگا اس کو نجات ہے۔ آپ ﷺ خوش خوش جائیں گے اور اس کی تعمیل کر کے اور پھر حمد و ثنا کر کے عرض پرداز ہوں گے اور سجدہ میں گر پڑیں گے۔ پھر صدائے غیب آئے گی کہ اے محمد! سر اٹھاؤ کہو سنا جائے گا، مانگو دیا جائے گا، شفاعت کرو قبول ہوگی۔ عرض کریں گے ﴿الہی امتی امتی﴾ حکم ہوگا جاؤ جس کے دل میں رائی کے برابر بھی ایمان ہو وہ بخشا گیا۔ حضور ﷺ جائیں گے اور پھر واپس آ کر عرض گزار ہوں گے۔ حمد و ثنا کریں گے اور سر بسجود ہوں گے۔ آواز آئے گی جاؤ جس کے دل میں چھوٹی سے چھوٹی رائی کے برابر ایمان ہو اس کو بھی دوزخ سے نکالوں گا۔ آپ ﷺ پھر جا کر واپس آئیں گے اور گزارش کریں گے اور حمد و ثنا کر کے سجدہ میں گر پڑیں گے پھر ندا آئے گی۔ اے محمد! سر اٹھاؤ کہو سنا جائے گا، مانگو دیا جائے گا، شفاعت کرو قبول ہوگی، عرض کریں گے جس نے بھی تیری یکتائی کی گواہی دی اس کی شفاعت کا اذن عطا ہو۔ صدا آئے گی اس کا اختیار تم کو نہیں لیکن مجھے اپنی عزت و کبریائی اور اپنی عظمت و جبروت کی قسم ہے میں دوزخ سے ہر اس شخص کو نکالوں گا جس نے مجھے ایک کہا اور اپنے لئے دوسرا معبود نہیں بنایا من قال لا الہ الا اللہ۔

کمزور انسانوں کو تسکین کا یہ پیام محمد رسول اللہ کے سوا کس نے سنایا۔

فضائل اخروی:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ وہ خصائص تھے جو آپ کو پیغمبر، مبلغ دین، صاحب مذہب اور پیشوائے امت ہونے کی حیثیت سے عطا ہوئے تھے۔ علاوہ بریں آپ ﷺ کو آخرت کی دنیا میں بھی مزید فضائل عنایت ہوئے ہیں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا قیامت میں میں پیغمبروں کا نمائندہ اور امام اور ان کی شفاعت کا پیروکار ہوں گا اور اس پر

فخر نہیں لے پھر فرمایا ہے میں قیامت کے دن تمام بنی آدم کا سردار ہوں اور اس پر فخر نہیں اور میرے ہی ہاتھ میں لوائے حمد ہو گا اور اس پر فخر نہیں اور قیامت کے دن آدم وغیرہ تمام پیغمبر میرے علم کے نیچے ہوں گے اور اس پر فخر نہیں اور سب سے پہلے میں ہی قبر سے باہر آؤں گا۔ ۱ نیز ارشاد ہے لوگ قبروں سے جب اٹھائے جائیں گے تو سب سے پہلا اٹھنے والا میں ہوں گا۔ جب وہ خدا کے سامنے حاضر ہوں گے تو ان کی طرف سے بولنے والا میں ہوں گا۔ جب وہ ناامید ہوں گے تو ان کو خوشخبری سنانے والا میں ہوں گا۔ اس دن خدا کی حمد کا علم میرے ہاتھ میں ہوگا۔ ۲

﴿وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَىٰ خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ﴾

تمت الجزء الثالث من السيرة النبوية

على صاحبها الصلوة والتحية

یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ
سید سلیمان ندوی



- ۱۔ یہ پوری حدیث صحیح بخاری باب تفسیر بنی اسرائیل کتاب الانبیاء ذکر نوح و صحیح مسلم باب الشفاعة میں مختلف مقاموں سے تھوڑے تھوڑے الفاظ کے تغیر سے مروی ہے ہم نے سب کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ صحیح مسلم کتاب ایمان باب الشفاعة
- ۲۔ ترمذی مناقب نبوی حدیث حسن صحیح غریب۔
- ۳۔ حوالہ مذکور، حدیث حسن۔
- ۴۔ حوالہ مذکور حدیث حسن غریب۔